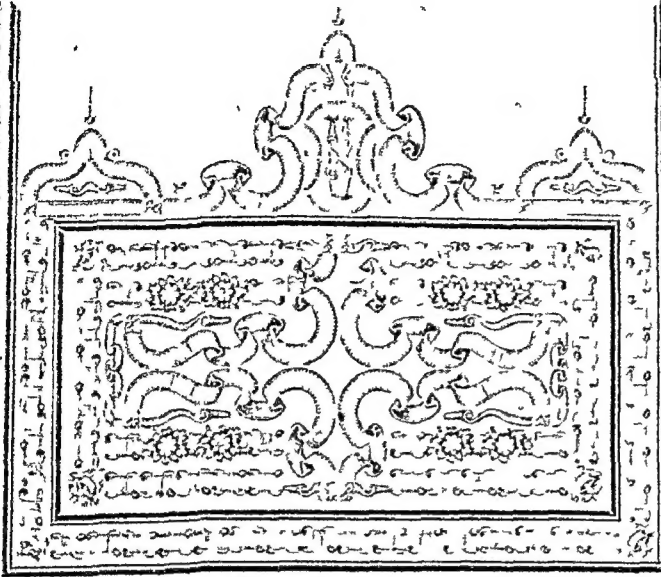


(يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان لم يكونوا أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباد آليم يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) قال السدي الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى وهو كما قال فان الاحبار هم علماء اليهود كما قال تعالى لولا ينهاهم الربايون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت والرهبان عباد النصارى والقسيسون علماءهم كما قال تعالى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا والمقصود التحذير من علماء السوء وعباد الضلال كما قال سفيان بن عيينة من فسد من علمائنا كان فيه شبه من اليهود ومن فسد من عبادنا كان فيه شبه من النصارى وفي الحديث الصحيح لتركبن سنن من كان قبلكم حذوا القذة بالقذة قالوا اليهود والنصارى قال فن وفي رواية فارس والروم قال ومن الناس الاهولاء والخاصل التحذير من التشبه بهم في أقوالهم وأحوالهم ولهذا قال تعالى لم يكونوا أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وذلك انهم يأكلون الدنيا بالدين ومناصبهم ورياستهم



بسم الله الرحمن الرحيم

\*(سورة يوسف عليه السلام)\*

قيل هي مائة واحدة عشر آية وهي مكية كلها وقيل نزلت ما بين مكة والمدينة وقت الهجرة وقال ابن عباس وقتادة الأربع آيات قال القرطبي قال العلماء ذكر الله أفاضل الأنبياء في القرآن وكرها بمعنى واحد وفي وجوه مختلفة بألفاظ متباينة على درجات البلاغة وقد ذكر قصة يوسف ولم يكررها فلم يقدّر مخالف على معارضة ما تكرر ولا على معارضة ما لم يتكرر

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الر) قد تقدم الكلام فيه في فاتحة سورة يونس (تلك آيات الكتاب المبين) أي تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في إعجاز العرب وتبكيهم والمبين من أبان بمعنى بان أي الظاهر أمره في كونه من عند الله وفي إعجازه بنوعه لا سيما الأخبار عن الغيب أو الواضح معانيه للعرب بحيث لا يلتبس على قارئه ومسامحه لنزوله على لغتهم أو بمعنى بين أي المبين لما فيه من الأحكام والشرائع وخفاء المالك والملكوت واسرار النشأتين في الدارين أو المبين فيه قصص الأولين وشرح أحوال المتقدمين أو قد أبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف قال قتادة مبين بينه الله ببركته ورشده فهذا من بان أي ظهر وقال الزجاج مبين للحق من الباطل والحلال من

في الناس يا كونا أموا لهم بذلك كما كان لاحبار اليهود على اهل الجاهلية شرف ولهم عندهم خرج وهدايا وضرائب يحجب اليهم فلما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم استمروا على ضلالهم وكفرهم وعنادهم طمعاً منهم ان تبقى لهم تلك الرياسات فاطنوا الله بنور النبوة وسلمهم اياها وعوضهم الذل والصغار وباوا بغضب من الله تعالى وقوله تعالى ويصدون عن سبيل الله أي وهم مع كلهم الحرام يصدون الناس عن اتباع الحق ويلبسون الحق بالباطل ويظهرون لمن اتبعهم من الجهلة انهم يدعون الى الخير وليسوا كما يزعمون بل هم دعاة الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وقوله والذين يكتزون (٣) الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله

الآية هؤلاء هم القسم الثالث من رؤس الناس فان الناس عالة على العلماء وعلى العباد وعلى ارباب الاموال فاذا فسدت احوال هؤلاء فسدت احوال الناس كما قال ابن المبارك

وهل أفسد الدين الا الملوكة

وأخبار سوء ورهبانها

وأما الكثرة قال مالك عن عبيد

الله بن دينار عن ابن عمر هو المال

الذي لا تؤدى زكاته وروى

الثوري وغيره عن عبيد الله عن

نافع عن ابن عمر قال ما أدى زكاته

فليس بكنز وان كان تحت سبع

أرضين وما كان ظاهراً لا تؤدى

زكاته فهو كنز وقد روى هذا عن

ابن عباس وجابر وأبي هريرة

موقوفاً ومرفوعاً وقال غريبن

الخطاب فحواه ايما مال أدت

زكاته فليس بكنز وان كان مدفوناً

في الارض وأعمال لم تؤدى زكاته

فهو كنز يكرى به صاحبه وان

كان على وجه الارض وروى

البخاري من حديث الزهري عن

خالد بن أسلم قال خرجنا مع عبد الله

ابن عمر فقال هذا قبل ان تنزل

الحرام فهذا من أبان بمعنى أظهر قال مجاهد بين الله حلاله وحرامه وعن معاذ قال بين الله الحروف التي سقطت عن ألسن الاعاجم وهي ستة أحرف (أنا أنزلناه) أي الكتاب المبين حال كونه (قرآناً) فعلى تقدير أن الكتاب السورة يكون تسميتها قرآناً باعتبار أن القرآن اسم جنس يقع على الكل وعلى البعض وعلى تقدير أن المراد به ككل القرآن فتكون تسميته قرآناً واختموه (عريباً) صفة لقرآن أي على لغة العرب وفيه من غير لسان العرب مثل سجيل ومشكاة وأليم واستبرق ونحو ذلك قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة وهذا هو الصحيح وأنكرها أبو عبيدة محتجاً بهذه الآية والجمع انهم لما تكلمت بها العرب نسبت اليهم وصارت لهم لغة (لعلكم تعقلون) أي لكي تعلموا معانيه وتفقهوا ما فيه لانه نازل بلغتكم أخرج الحاكم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا قرآناً عربياً ثم قال ألهم اسمعيل هذا اللسان العربي الهاما وعن مجاهد قال نزل القرآن بلسان قريش وهو كلامهم (نحن نقص عليكم أحسن القصص) هو تتبع الشيء ومنه قوله تعالى وقاتل لأخته قصبه أي تتبع أثره وهو مصدر وسميت الحكاية قصة لان الذي يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئاً فشيئاً والتقدير نقص عليكم قصصاً أحسن القصص فيكون بمعنى الاقتصاد أو هو بمعنى المفعول أي المقصوص والظاهر أنه أحسن ما يقتض في باب قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فنزلت هذه الآية وعن ابن مسعود مثله وقال قتادة نقص عليكم من الكتب الماضية والقرون الخالية وأمور الله السابقة في الأمم أحسن البيان واختلف في وجه كون هذه السورة او القرآن هو أحسن القصص فقيل لان ما في هذه السورة من القصص يتضمن من العبر والمواعظ والحكم ما لم يكن في غيرها وقيل لما فيها من حسن المحاوراة وما كان من يوسف عليه السلام من الصبر على آذاهم وعفوه عنهم وقيل لان فيها ذكر الانبياء والصالحين والملائكة والشیاطين والجن والاناس والانعام والطير وسير الملوك والمماليك والتجار والعلماء والجهال والرجال والنساء وخيلهن ومكرهن وقيل لان فيها ذكر الحبيب والمحبوب وما دار بينهما وقيل ان أحسن هنا بمعنى أعجب وقيل ان كل من ذكر فيها كان ماله السعادة قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم يتفكهنها أهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الا استراح اليها (بما أوحينا) بما أوحينا

الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرة للأموال وكذا قال عمر بن عبد العزيز وعمر بن مالك نسخها قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة الآية وقال بنسند عن محمد بن زياد عن أبي أمامة انه قال حليلة السنيوف من الكنز ما أحدثكم الا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الثوري عن أبي حصين عن أبي الضحى عن جعدة بن هبيرة عن علي رضي الله عنه قال أربعة آلاف فادونها نفقة فما كان أكثر من ذلك فهو كنز وهذا غريب وقد جاء في مدح التقليل من الذهب والفضة وذم التكثر منها أحاديث كثيرة ولنورد منها هنا طرفاً ليدل على الباقي قال عبد الرزاق أخبرنا الثوري أخبرني أبو حصين عن أبي الضحى عن جعدة بن هبيرة عن



وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفر لك  
لما تعلم انك أنت علام الغيوب  
وقوله تعالى يوم يحمى عليها في نار  
جهنم فتم فتمسكوى بها جباههم  
وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم  
لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكذبون  
أى يقال لهم هذا الكلام تمسكوا  
وتقرعوا به كما كفى قوله ثم صبرا  
فوق رأسه من عذاب الجحيم ذى  
انك أنت العزيز الكريم اى هذا  
يذالك وهذا الذى كنتم تكذبون  
لأنفسكم ولهذا يقال من أحب  
شيئاً وقدمه على طاعة الله عذب به  
وهؤلاء لما كان جمع هذه الاموال  
آثر عندهم من رضا الله عنهم عذبوا  
بها كما كان أبو لهب لعنه الله جاهدا  
فى عداوة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وامرأته بعينه فى ذلك كانت  
يوم القيامة عوناً على عذابه ايضا فى  
جيدها أى عنقها خبيل من مسد  
أى تجمع من الخطب فى النار  
وتلقى عليه لىكون ذلك أبلغ فى  
عذابه كما ان هذه الاموال لما  
كانت أعز الاشياء على أربابها  
كانت أضرا الاشياء عليهم فى  
الدار الآخرة فحمى عليها فى نار

جهنم وناهيك بصرها فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم قال سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن عمر بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود والله الذي لا اله غيره لا يكوى عبد بكنز فمس دينار دينار اولادهم درهم اولكن يوسع بخله في موضع كل دينار ودرهم على حديثه وقد رواه ابن مردويه عن أبي هريرة عن فوعا ولا يصح رفعه والله أعلم وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال بلغني ان الكنز يحول يوم القيامة شحاناً يبيع صاحبه وهو يفر منه ويقول أنا كنز لا يدرك منه شيئاً الا أخذته وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معبدان بن

أبى طلحة عن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من ترك بعده كزاً مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيطان يتبعه يقول ويلك ما أنت فيقول أنا كزله الذي تركته بعدك ولا يزال يتبعه حتى يلقيه يده فيقبضهما ثم يتبعه سائر جسدته ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث يزيد بن سعد بن عبد الله وأصل هذا الحديث في الصحيحين من رواية أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة رضي الله عنه وفي صحيح مسلم من حديث سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله إلا جعل له يوم القيامة صفائح (٦) من نار فيكوى بها جنبه وجهه وظهره في يوم كان مقداره خمسين

لأنهم آحاديت الملك أن كانت صادقة وأحاديث الشيطان أن كانت كاذبة قال القرطبي وأجمعوا أن ذلك في تأويل الرؤيا وقد كان يوسف أعلم النامين بتأويلها وقيل المراد تأويل أحاديث الأمم السالفة والكتب المتولة قاله الزجاج وقيل المراد به أحواج أخوته اليه وقيل النجاؤه من كل مكروه وقيل النجاؤه من القتل خاصة والأحاديث جمع تكسير فقيل لواحد ملفوظ به وهو حديث ولكنه شذبه على أحاديث وله نظائر في الشذوذ كأبائيل وأفاطيع وأفاريض في باطل وقطيع وعريض وزعم أبو زيد أن لها واحداً مقدرا وهو أحدونه ونحوه وليس بأهم جمع لأن هذه الصيغة مختصة بالتكسير وإذا كانوا قد التزموا ذلك فيما لم يصرح له بمفرد من لفظه فنحو عباديد وشماطيط وأبائيل في أحاديث أولى قاله السمين (ويتم نعمته عليك) فيجمع لك بين النبوة والملك كما تدل عليه هذه الرؤيا التي أراك الله أو يجمع لك بين خيرى الدنيا والآخرة (وعلى آل يعقوب) وهم قرابته من أخوته وأولاده ومن بعدهم وذلك أن الله سبحانه أعطاهم النبوة كما قاله جماعة من المفسرين ولا يبعد أن يكون إشارة إلى ما حصل لهم بعد دخولهم مصر من النعم التي من جعلها كون الملك فيهم مع كونهم أنبياء وبه قال أكثر المفسرين (كأنهم على أيوب) أى اتما مثل اتماها عليهم ما وهى نعمة النبوة عليهم ما مع كون إبراهيم اتخذ الله خليلاً ومع كون إسحق نجاه الله سبحانه من الذبح قاله عكرمة وصار لهم الذرية الطيبة وهم يعقوب ويوسف وسائر الأسباط (من قبل) أى من قبل هذا الوقت الذى أنت فيه أو من قبلك (إبراهيم وإسحق) عطف بيان لأبيوب أو بدل منه أو على ضمائر أعني وعبر عنهم بالابوين مع كونهم أباجده وأبائيه للاشعار بكمال ارتباطه بالأنبياء الكرام (ان ربك عليم) بمصالح خلقه (حكيم) فى أفعاله والجملة مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها تعليلاً له أى فعل ذلك لأنه عليم حكيم إشارة إلى قوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته وأنه لا يضل النبوة إلا فى نفس قدسية وكان هذا الكلام من يعقوب مع ولده يوسف تعبيرا للرؤيا على طريق الاجمال أو علم ذلك من طريق الوحي أو عرفه بطريق الفراسة وما تقتضيه الخبايا اليوسفية (لقد كان فى يوسف وأخوته آيات للسائلين) أى لقد كان فى قصتهم علامات دالة على عظم قدرة الله وبديع صنعته للسائلين من الناس عنها وغيرهم ففهموا كثرة ما قرأ أهل مكة آية على التوحيد قال النحاس وآية ههنا قراءة

ألف سنة حتى يقضى بين العباد ثم يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار وذكر تمام الحديث وقال البخارى فى تفسير هذه الآية حديث شافعية بن سعيد حدثنا جرير عن حصين بن زيد بن وهب قال مررت على أبى ذر بالربذة فقلت ما أنزلك بهذه الأرض قال كنا بالشام فقرأت والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم فقال معاوية ما هذه فىنا ما هذه إلا فى أهل الكتاب قال قلت انما الفينا وفيهم ورواه ابن جرير من حديث عيسى بن القاسم عن حصين عن زيد بن وهب عن أبى ذر رضى الله عنه فذكره وزاد فى رفعه فى ذلك بين وبينه القول فكتب إلى عثمان يشكو فى فكتب إلى عثمان أنى أقبل اليه قال فأقبلت اليه فلما قدمت المدينة تركبى الناس كأنهم لم يرونى قبل يومئذ فشكوت ذلك إلى عثمان فقال لى نزع قريباً قلت والله لئن أدعما كنت أقول (قلت) كان من مذهب أبى ذر رضى الله عنه تحريم ادخار ما زاد على نفقة

العيال وكان يفتى بذلك ويحتمل عليه ويأمرهم به ويغلظ فى خلافه فنهاه معاوية فلم ينه ففى أن يضرب حسنة بالناس فى هذا فكتب يشكوه إلى أمير المؤمنين عثمان وإن يأخذ به فاستقدمه عثمان إلى المدينة وأنزل به بالربذة وحده وبها مات رضى الله عنه فى خلافة عثمان وقد اختبر معاوية رضى الله عنه وهو عنده هل يوافق عمله قوله فبعث اليه بألف دينار فقهرها من يومه ثم بعث اليه الذى أتاهم فقال إن معاوية إنما بعثنى إلى غيرك فأخطأت فهاهنا الذهب فقال ويحك انما خرجت ولكن إذا جاء مالى حاسبنا لىبه وهكذا روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس انما عامته وقال السدى هى فى أهل القبلة وقال الاخيف

ابن قيس قدس قدس المدينة فيينا أنافي حلقة فيها ملا من قريش اذ جاء رجل أخشن الثياب أخشن الجسد أخشن الوجه فقام عليهم فقال بشر الكاذب من برضف يحكى عليه في نار جهنم فيوضع على حلقة تدى أحدهم حتى يخرج من نفق كنفه حتى يخرج من حلقة ثننه يتزلزل قال فوضع القوم رؤسهم فآرايت أحدا منهم رجع اليه شيئا قال وأدبر فاتبعته حتى جئت إلى سارية فقلت ما رأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يعلمون شيئا وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يذرماسر في ان عندى مثل أحد ذهابا عر على ثلاثة أيام وعندى (٧) منه شيء الا ديسار أرصده لدين فهذا والله أعلم هو الذي

حدانا نذر على القول بهذا وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا قتادة عن شعيب بن أبي الحسن عن عبد الله بن الصامت رضى الله عنه انه كان مع أبي ذر فخرج عطاؤه ومعه جارية فجعلت تقضى حوائجها ففضلت معها سبعة قامرها ان تسترى به فلوسا قال قلت لو اذخرته لحاجة يوتك والضيف ينزل بك قال ان خيلي عهد الى أن أياها ذهب أو فضة أو كى عليه فهو جرح على ضاحجه حتى يفرغه في سبيل الله عز وجل ورواه عن يزيد عن همام به وزاد افرغا وقال الحافظ بن عساكر بسنده الى أبي بكر الشبلي في ترجمته عن محمد بن مهدي حدثنا عمرو بن أبي سيلة عن صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد عن أبي فروة الرهاوى عن عطاء عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله فقير ولا تلقه غنيا قال يا رسول الله كيف لي بذلك قال ما سئلت فلا تمنع وما رزقت فلا تحبأ قال يا رسول الله كيف لي بذلك قال

حسنه وقيل المعنى لقد كان في يوسف واخوته آيات دالة على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم للساثلين له من اليهود فانه روى انه قال جماعة منهم وهو عكة اخبرنا عن رجل من الانبياء كان بالشام أخرجه ابنه الى مصر فبكى عليه حتى عى ولم يكن بكه أحد من أهل الكتاب ولا من يعرف خبر الانبياء وانما وجهوا اليه من أهل المدينة من يسأله عن هذا فانزل الله سورة يوسف جلا واحدة كافي التوراة وقيل معنى آيات للساثلين عجب لهم وقيل بصيرة وقيل عبرة للمعتبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من العبر والمواعظ والحكم منها روى يوسف وما حقق الله فيها ومنها أحسد اخوته له وما آل اليه أمرهم ومنها صبر يوسف على ما فعلوا به وما آل اليه أمرهم من الملك ومنها حزن يعقوب وصبره على فقد ولده وما آل اليه أمرهم من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات قال القرطبي وأسماء وهم بمعنى اخوة يوسف وهم أحد عشر رويلا وهو أكبرهم وشمعون ولاوى ويهوذا وزبولون ويشجر وأهمهم ليا بنت ليان وهى بنت خال يعقوب وولده من سريتين زلفه وبلهه أربعة وهم دان وتفتونا وجد وأوشير ثم ماتت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فهؤلاء بنو يعقوب وهم الاسباط وعددهم اثناعشر نفرا وقال السهيلي ان أم يوسف اسمها وفتقا وراحيل ماتت من نفاس بنيامين وهو أكبر من يوسف وعن قتادة في الآية يقول من سأل عن ذلك فهو هكذا ما قص الله عليكم وأنبأكم به وعن الخبيك نحوه وعن ابن اسحق قال انما قص الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم خبر يوسف وبغى اخوته عليه وحسداهم اياه حين ذكر رؤيا لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بغى قومه عليه وحسداهم اياه حين أكرمهم الله بنبوة ليا أنسى به (اذ) أى وقت ان (قالوا ليوسف وأخوه) هو بنيامين بكسر الباء وصحح بعضهم فتحها ففيه الوجهان وهو أصغر من يوسف وخصوه بكونه أخا مع انهم جميعا اخوة لانه أخوه لا يويه كما تقدم واللام القسم أى والله ليوسف ووحسد الخبر فقال (أحب الى أينا منا) مع تعدد المبتدأ لان أفعل التفضيل يستوى فيه الواحد وما فوقه اذالم يعرف وهو مبني من حب المبني للمفعول وهو شاذ قياسا فصيح استعما لا لوروده في أفصح الفصحج واذا بنيت أفعل التفضيل من مادة الحب والبغض تعدى الى الفاعل المعنوى بالى والى المنعول المعنوى باللام أو بى وعلى هذا جاءت الآية الكريمة وانما قالوا هذا لانه بلغهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ذلك والا فالنار اسناده ضعيف وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا عبيدة عن يزيد بن الصرم قال سمعت عليا رضى الله عنه يقول مات رجل من أهل الصفة وترك دينارين أو درهمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيتان صلوا على صاحبكم وقدرى هذا من طرق آخر وقال قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة صدى ابن عجلان قال مات رجل من أهل الصفة فوجد في مئزره دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كية ثم توفي رجل آخر فوجد في مئزره دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيتان وقال ابن أبي خاتم حدثنا أبي حدثنا أبو النضر اسحق بن ابراهيم

الفراديسي حديثنا عاوية بن يحيى الاطرابلسي حدثني اربعة ارباعه الهوزي سمعت ابان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل يموت وعنده أجر أو أبيض الا جعل الله بكل قيراط صفيحة من نار يكرى بها من قدمه الى ذقنه وقال ايضا في حديثنا محمود بن خداس حديثنا سيف بن محمد الثوري حدثنا الاعشى عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوضع الدينار على الدينار ولا الدرهم على الدرهم ولكن يوسع جلد فيكوى بها جباههم وجنوحهم وظهورهم هذا ما كنتم تفتنكم (٨) فذوقوا ما كنتم تكذبون سيف هذا كذاب متروك (ان عمدة السهور

عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقائلا المشركين كافة كما يقائلكم كافة واعلموا ان الله مع المتقين) قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل أخبرنا أيوب أخبرنا محمد بن سيرين عن أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في حجة فقال ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان ثم قال أي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمعه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى ثم قال أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمعه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى ثم قال أي بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمعه بغير اسمه قال أليس البلد قلنا بلى قال فان

خبر الرويا فاجمع رأيهم على كيد (ونحن عصبة) الواو الحال والعصبة الجماعة قيل وهي ما بين الواو احد الى العشرة وقيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل هي العشرة فما زاد وقيل من العشرة الى خمسة عشر وقيل ستة وقيل تسعة وقيل من العشرة الى الاربعين قاله قتادة والمادة تدل على الاحاطة من العصاة لا خاطها بالراس وقيل الاصل فيه ان كل جماعة يتعصب بعضهم لبعض يسمون عصبة والعصبة لا واحد لها من لفظها بل هي كالنفر والرهط وقد كانوا عشرة (ان ابانا في ضلال مبين) أي اني ذهبت عن وجه التدبير بالترجيع لهم اعلينا واشارهم ادواتنا مع استوائنا في الانتساب اليه ولا يصح ان يكون مرادهم انه في دينه في ضلال اذ لو ارادوا ذلك لكفروا به قال ابن زيد أي اني خطا من رأيه (اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا) أي في أرض واليه ذهب الخوف وابن عطية وقال الزنجشري أي أرضا منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها واخلاؤها من الناس ولأنهم من هذا الوجه نصبت نصب الظروف المهمة وقيل انها مفعول ثان والمعنى انزلوه أرضا والطرح الرمي ويعبر به عن الاقحام في المخاوف يعني قالوا افعلاوا به أحد الامر بن اما القتل أو الطرح في أرض أو المشير بالقتل بعضهم والمشير بالطرح البعض الآخر أو كان المتكلم بذلك واحدا منهم فوافقهم الباقيون فكانوا كالأقائل في نسبة هذا القول اليهم وجواب الامر (يحل لكم وجه أيكم) أي يصف ويخلص فيقبل عليكم ويحبكم حبا كاملا لأن الرجل اذا قبل على الشيء أقبل بوجهه (وتكنونوا من بعده) أي بعد يوسف والمراد بعد الفراغ من قتله أو طرحه وقيل من بعد الذنب الذي اقترفتموه في يوسف (قوموا الصالحين) في أمور دينكم وطاعة أيكم أو صالحين في أمور دنيكم يذهب ما كان يشغلهم عن ذلك وهو الحسد ليوسف وتكدر خواطركم بتأثيره عليكم هو وأخوه أو صالحين مع أيكم بعد رتبه وهدونه أو المراد بالصالحين التائبون من الذنب في المستقبل (قال فأنزلهم) أي من الاخوة قيل هو يهوذا وقيل روبيل وقيل شعرون والاول أولى قيل وجه الاظهار في (لا تقتلوا يوسف) استجلاب شفقتهم عليه فلم ير هذا القائل القتل ولا طرحه في أرض خالية فقرا بل قال (وألقوه في غيابة الجب) أي في بئر يشرب منها الماء فانه أقرب خلاصه فحصل ذلك انه اختار خصلته ثالثة هي أرفق يوسف من تلك الخصلتين قرأ جماعة غيابة بالافراد وغيرهم بالجمع وأنكر

دعائكم وأموالكم وأحسبه قال واعراضكم عليكم حرام حكمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا وسئلون ربكم فيسألهم عن أعمالكم ألا لا ترجعوا بعدى ضلالا يضرب بعضكم رقاب بعض الأهل بلغت ألا يبلغ الشاهد منكم الغائب فلعل من يبلغه يكون أوعى له من بعض من سمعته ورواه البخاري في التفسير وغيره ومسلم من حديث أيوب عن محمد وهو ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه به وقد قال ابن جرير حدثنا معمر حدثنا أشعث عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض



وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ورب حرم مضر الذي بين جمادى وشعبان ورواه البزار عن محمد بن معمر به ثم قال لا يروى عن أبي هريرة الا من هذا الوجه وقد رواه ابن عون وقرة عن ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه به وقال ابن جرير أيضا حدثني موسى بن عبد الرحمن المروقي حدثنا زيد بن حباب حدثنا موسى بن عبيدة الربدي حدثني صدقة بن يسار عن ابن عمر قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يعني في أوسط أيام التشريق فقال أيها الناس ان الزمان قد استدار فهُوَ اليوم كهيئته (٩) يوم خلق الله السموات والارض وان عدة

الشهور عند الله اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم أولهن رجب مضر بين جمادى وشعبان وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وروى ابن مردويه من حديث موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مثله أو نحوه وقال حماد بن سلمة حدثني علي بن زيد عن أبي حرة الرقاشي عن عمه وكانت له حجة قال كنت أخذ بن مائة ناقة رسول الله في أوسط أيام التشريق أزد الناس عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض منها أربعة حرم وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم فلا تظلموا فيها أنفسكم وقال سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية عن الكلب عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله منها أربعة حرم قال محرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات

أبو عبيد الجبل لان الموضع الذي ألقوه فيه واحد قال الخماس وهذا تضيق في اللغة والجمع يجوز والغاية كل شيء غيب عنك شيئا وقيل للقبر غيبة والمراد بها غورا البئر الذي لا يقع عليه البصر وأطاقة فيه قال الهروي الغيبة سدا وطاقي في البئر قريب الماء يغيب ما فيه من العيون وقال الكلب الغيبة تكون في قبر الجبل لان أسنله واسع ورأسه ضيق فلا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه وقال الزنجشري هي غوره وما غاب منه من عين الناظر وأظلم من أسنله والماء متقاربة والجبل البئر التي لم تطور ويقال لها قبل الطي ركية فاذا طويت قيل لها بئر وسميت جبلا لانها قطعت في الارض قطعاً ولكنها تكون مخدورة في جبوب الارض أي ما غلظ منها وجع الجب جيب وجباب وأجباب وجع بين الغيابة والجب مبالغة في ان يلقوه في مكان أسنل من الجب شديد الظلمة حتى لا يدركه نظر الناظر من قيسل وهذه البئر بيت المقدس قاله قتادة وقيل ببعض نواحي ايلياء وقيل بالاردن قاله وعب وقيل بالشام وعن ابن زيد قال بجذء طبرية بينه وبينها أميال وقال مقاتل هو على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب وجواب الامر (بلة قطعه بعض السيار) قرئ بالتحسية والنوقية ووجهه ان بعض السيار سيارته وهي الجمع الذي يسير في الطريق جمع سيار أي المبالغ في السير والالتقاط هو أخذ شيء مشرف على الضياع من الطريق أو من حيث لا يحتسب ومنه اللفظة كأنهم أرادوا ان بعض السيار إذا التقطه جلد إلى مكان بعيد بحيث يخفى عن أبيه ومن يعرفه ولا يحتاجون إلى الحركة بأنفسهم إلى المكان البعيد فرموا ان والدهم لا يأذن لهم بذلك وكان هذا الجب معروفاً يدعى عليه كثير من المسافرين (ان كنتم فاعلين) أي عاملين بما أشرت به عليكم في أمره كأنهم لم يجزم بالامر بل وكله إلى ما يجتمعون عليه كما يفعل المشير مع من استشاره وفي حسد دليل على ان اخوة يوسف ما كانوا أنبياء فان الانبياء لا يجوز عليهم التواطؤ على التل لمسلم طلبوا بغيا وقيل كانوا أنبياء وكان ذلك منهم زلة قدم أرقتهم فيها التراب نار الحسد في صدورهم واضطرام جرات الغيظ في قلوبهم ورد بان الانبياء معصومون عن مثل هذه المعصية الكبيرة المتباعدة في الكبر مع ما في ذلك من قطع الرحم وعقوق الوالد واقتراء الكذب وقلة الرأفة بالصغير الذي لا ذنب له والغدر بالامانة وترك العهد قيل عزموه على قتله وعصههم الله رحمة بهم ولو فعلوا ذلك لهلكوا جميعا وقيل امهم لم يكونوا في ذلك الوقت أنبياء بل صاروا أنبياء من

(٢ - فتح البيان خامس) والارض تقر بمنه صلوات الله وسلامه عليه وثبتت للامر على ما جعله الله في أول الامر من غير تقديم ولا تأخير ولا زيادة ولا نقص ولا نسي ولا تنديل كما قال في محريم مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمته تعالى إلى يوم القيامة وهكذا قال عننا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض أي الامر اليوم شرعا كما ابتدأ الله ذلك في كتابه يوم خلق الله السموات والارض وقد قال بعض المفسرين والمتكلمين على هذا الحديث ان المراد بقوله قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض انه انتفى ان يحج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك

السنة في ذي الحجة وان العرب قد كانت نسبت النسي ويتجوزون في كثير من السنين بل لا يرقى عيردى اجتهادهم في سنة تسع كانت في ذي القعدة وفي هذا انظر كما سنبينه اذا تكلمنا على النسي واغرب منه ما رواه الطبراني عن بعض السلف في حله حديث انه اتفق بين المسلمين واليهود والنصارى في يوم واحد وخير يوم الخمر عجة الوداع والله أعلم (فصل) هذا الشيخ علم الدين السخاوى في جزءه جمع أسماء المشهور في أسماء الايام والشهور ان المحرم سمى لكونه شهر المحرم وعنده ان يسمي بذلك تكيدا لثمره لان العرب كانت تتقلب به (١٠) فحله عامات محرمه عامات قال ويجمع على محرمات ومحارم وصفه سمى بذلك

لخاليوتهم منهم حين يخرجون للقتال والاسفار يقال صفر المكان اذا خالوا ويجمع على اصفار بكميل وأجمال شهر ربيع الاول سمى بذلك لارتباعتهم فيه والارتباع الاقامة من عمارة الربيع ويجمع على اربعا كنصيب وانصباء على اربعة كرعيف وأرغفة ربيع الآخر كالأول جادى سمى بذلك لجود الماء فيه قال وكانت الشهور في حسابهم لا تدور وفي هذا انظر اذا كانت شهورهم منوطة بالاهلة ولا بد من دورانها فاعلمهم سمى به وذلك وسمى عند جود الماء في البرد كما قال الشاعر

وليلة من جادى ذات أندية لا يصير العبد في ظلماتها الظنبا لا ينبج الكلب فيها غيرة واحدة حتى يلف على خرطومها الذنبا ويجمع على جاديات كجبارى وجباريات وقد يدكر ويؤنث فيقال جادى الاولى وجادى الآخرة رجب من الترجيب وهو التعظيم ويجمع على ارجاب ورجاب ورجبات شعبان من تشعب القبائل وتفرقها للغارة ويجمع

بعد وكان كل ذلك قبل ان ينهاهم الله ولما أجمع رأيهم على ان يلقوه في غيايات الحب جاؤا الى أبيهم وخطبوه بلفظ الابوة استعطا فاهلهم بحال الحنوا لادى جبلت عليه طبائع الآباء للامناء ونوسا لابل الى تمام ما يريدونه من الكيد الذى دبروه واستفهموه واستفهمهم المنكر لا مرنينغى ان يكون الواقع على خلافه (قالوا يا أبا ناملك لا تأمناعلى يوسف) أى أى نى لك لا تجعلنا آمناء عليه وكأنهم قد كانوا سألوه قبل ذلك ان يخرج معهم يوسف فأبى قريء تأمنا بالاظهار وبالادغام من غير اشماء واتفق الجمهور على الاخفاء والأشياء (واناله لنا صحتون) في حفظه وحيطته عاطفون عليه فأثمن بمصلحته حتى زرده اليك (أرسله مع ما غدا) أى فى غدا الى الصحراء التى أرادوا الخروج اليها وغدا ظرف والاصل عند سيبويه غدوة وقال النضر بن شميل ما بين الفجر وطلوع الشمس يقال له غدوة وكذا يقال له بكرة والغدا اليوم الذى بعد يومك الذى أنت فيه (يرتج) هذا جواب الامر قريء بالنون واسكان العين وبها وكسر العين اسناد الكل والاولى مأخوذة من قول العرب رجع الانسان أو البعير اذا أكل كيف شاء والمعنى يتسع فى الخصب وكل مخصب رافع والرتع التمتع فى أكل الفواكه ونحوها والثانية مأخوذة من رعى الغنم وقريء بالتحسية فيها ورفع يلعب على الاستئناف والضمير ليوسف وقال القتيبي معنى نزع تكمارس وتحافظ ويرعى بعضنا بعضا من قولهم رعى الله أى حفظ (ويلعب) من اللعب قيل لابي عمرو بن العلاء كيف قالوا نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا يومئذ أنبياء وقيل المراد به اللعب المباح وهو مجرد الانبساط لا نشرح الصدر وقيل هو اللعب الذى يتعلمون به الحرب ويتقون به عليه وكان اللعب بالاستباق والاتصال غير القتال الاعداء كما فى قولهم انا ذهبنا نستبق لا اللعب المحذور الذى هو ضاردا لحق ومما لعبا لشبهه به ولذلك لم ينكر عليهم يعقوب لما قالوا ونلعب ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لجاير فها بكرة اتلا عنها وتلاعبت وقال ابن عباس نزع ونلعب نسعى وننشط ونلهوا (والحال) اناله لحافظون من ان يناله مكروه (قال) أى فاجابهم يعقوب بقوله (انى ليحزننى أن تذهبوا به) أى ذهابكم به واللام لام الابتداء لكيد ولتخصيص المضارع بالحال أخبرهم بانه يحزن لغيبه يوسف عنه لفرط محبته له وحنوه عليه والحزن هنا ألم القلب بفراق المحبوب (و) مع ذلك (أخاف أن يأكله الذئب) قال هذا يعقوب تخوفا عليه منهم فكى عن ذلك بالذئب وقيل

على شعبان وشعبانات من شدة الرضاء وهو الحر يقال رمضت الفصال اذا عطشت ويجمع على رمضان ورماضين انه أرمضة قال وقول من قال انه اسم من أسماء الله خطأ لا يرج عليه ولا يلتفت اليه قلت قد ورد فيه حديث ولكنه ضعيف ويثبت فى أول كتاب الصيام سؤال من سالت الابن باذانهم الطريق قال ويجمع على شواول وشواويل وشوالات القعدة بفتح القاف وكسرها لقعودهم فيه عن القتال والترحال ويجمع على ذوات القعدة الحجة بكسر الحاء وقحها سمى بذلك لإبقاعهم الحج فيه ويجمع على ذوات الحجة أسماء الايام أولها الاحد ويجمع على آحاد واحد ووجوده يوم الاثنين ويجمع على الاثنين والثلاثاء فيذكر

ويؤنث ويجمع على ثلاثا وثلاثين ثم الاربعاء بالمد ويجمع على أربعاء وأربعاء والخميس يجمع على خمسة وأخامس ثم الجمعة بضم الميم واسكانها أيضا ويجمع على جمع وجماعات السبت مأخوذ من السبت وهو القطع انتهى العمد عندده وكانت العرب تسمى الايام أول ثم آهون ثم جبار ثم دبار ثم مؤنث ثم العروبة ثم شبار قال الشاعر من العرب العرباء العربية المتمدنين أرحي ان أعيش وان يموت \* بول أو باهون أو جبار أو التالى دبار فان أفته \* فؤنس أو عروبة أو شبار وقوله تعالى منها أربعة حرم فهذا ما كانت العرب أيضا في الجاهلية تحرمه (١١) وهو الذى كان عليه جمهورهم الا طائفة منهم

يقال لهم البسل كانوا يحرمون من السنة ثمانية أشهر ثم عموقا وتشديدا وأما قوله ثلاثه واليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جادى وشعبان وإنما أضافه الى مضر لجهة قولهم فى رجب انه الذى بين جادى وشعبان لا كما تظنه ربيعة من ان رجب المحرم هو الشهر الذى بين شعبان وشوال وهو رمضان اليوم فينبى صلى الله عليه وسلم انه رجب مضر لا رجب ربيعة وإنما كانت الاشهر المحرمة أربعة ثلاثة سر دو واحد فرد لاجل أداء مناسك الحج والعمرة فحرم قبل أشهر الحج شهر او هو ذو القعدة لانهم يقدعون فيه عن القتال وحرم شهر ردى الخجة لانهم يوقعون فيه الحج ويستغلون بأداء المناسك وحرم بعده شهر آخر وهو المحرم ليرجعون فيه الى أقصى بلادهم آمنين وحرم رجب فى وسط الحول لاجل زيارة البيت والاعتقار به لمن يقدم اليه من أقصى جزيرة العرب فيزوره ثم يعود الى وطنه فيه آمنا وقوله ذلك الدين القيم أى هذا هو الشرع

انه خاف ان يأكله الذئب حقيقة لان ذلك المكان كان كثيرا الذئب ولخاف منهم عليه ان يقتلوه لارسل معهم من يحفظه قال ثعلب الذئب مأخوذ من تدأبت الريح اذا هاجت من كل وجه قال والذئب مهموز لانه يجيى من كل وجه (وأنت عنه غافلون) لاشتغالكم بالترعى واللعب أولد كونكم غير مهتمين بحفظه أخرج أبو الشيخ وابن مردويه والساني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تلقوا الناس فيكذبون فان بنى يعقوب لم يعلوا ان الذئب يأكل الناس فلما لقنهم أبوههم كذبوا فقالوا أكله الذئب (قالوا) جوابا عن عذره الثانى وهو قوله أخاف ان يأكله الذئب وأما عذره الاول وهو قوله انى ليحزننى فلم يجيبوا عنه امالكون الحزن زمنة قصيرا لان قضاءه برجوعهم واما لانه ليس غرضهم ازالة الحزن عنه بل ابقائه فيه والثانى هو المتعين (لئن أكله الذئب) اللام هى الموطئة للقسم والمعنى والله لئن أكله الذئب (و) الحال انا (نحن عصبة) جماعة كثيرة عشرة رجال (انا اذا) أى فى ذلك الوقت وهو أكل الذئب له (الخاسرون) لهما لكون ضعفا وعجزا أو مستحقون للهلاك لعدم الاعتماد بنا و انتهاء القدرة عن أيسر شئ وأقله أو مستحقون لان يدعى علينا بالخسار والدمار وقيل معناه لجاهلون حقته وهذه الجمل جواب القسم المقدّر فى الجملة التى قبلها (فلما دعوا به) من عندي يعقوب (وأجمعوا) أمرهم أى عزموا لان أصل معنى الاجماع العزم المصمم (أن يجمعوه فى غيابة الجب) قد تقدم تفصيلهما قريبا وجواب لما مضى من نظره ودلالة المقام عليه أى فعلاؤهم ما فعلوا من الاذى وقيل جوابه قالوا يا انا انا ذهبننا استبق وقيل الجواب المقدّر جعلاه فيه وقيل الجواب أو حيننا والواو متعجمة ومثله قوله تعالى فلما أسأله وتلاه للبحين ونادى به أى نادى به قال ابن عباس كان يوسف فى الجب ثلاثة أيام (وأوحينا اليه) أى الى يوسف تبشيره وتأييسا لوحشته مع كونه صغيرا اجتمع على انزال الضر به عشرة رجال من اخوته بقلوب غليظة قد نزلت عنها الرحمة وسلبت منها الرأفة فان الطبع البشرى دع عنك الدين يتجاوز عن ذنب الصغير ويعتفروا عنه عن الدفع وعجزه عن أيسر شئ يراد منه فكيف بصغير لا ذنب له بل كيف بصغير هو أخ وله ولههم أب مثل يعقوب فلقد أبعد من قال انهم كانوا أثناء فى ذلك الوقت فهاهنا كذا فعل الانبياء ولا فعل الصالحين وفى هذا دليل على انه يجوز أن يوحى الله الى من كان صغيرا ويعطيه النبوة

المستقيم من امتثال أمر الله فيما جعل من الاشهر الحرم والحج ذوبها على ما سبق فى كتاب الله الاول قال تعالى فلا تظلموا فيه من أنفسكم أى فى هذه الاشهر المحرمة لانها أكدوا بالغ فى الاثم من غير ما كان المعاصى فى البلاد الحرام تضاعف لقوله تعالى ومن يردفسه بالحادى بظلم نذقه من عذاب أليم وكذلك الشهر الحرام تغلف فيه الاثم وان هذا تغلف فيه الدينة فى مذهب الشافعى وطائفة كثيرة من العلماء وكذا فى حق من قتل فى الحرم أو قتل ذا محرم وقال جادى سبلة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس فى قوله فلا تظلموا فيه من أنفسكم قال فى الشهور كلها وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ان عدة الشهور عند الله

الآية فلا تظلموا في كل شيء ثم اختص من ذلك أربعة أشهر فجعل من حرام عظم حرام من وجعل الذنب فيمن أعظم والعسل الصالح والابر أعظم وقال قتادة في قوله فلا تظلموا فيمن أنفسكم ان الظلم في الاشهر الحرم أعظم خطيئة ووزر من الظلم فيما سواها وان كان الظلم على كل حال عظيما ولكن الله يعظم من أمره ما يشاء وقال ان الله اصطفى صفيا من خلقه اصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس رسلا واصطفى من الكلام ذكره واصطفى من الارض المساجد واصطفى من الشهر رمضان والاشهر الحرم واصطفى من الايام يوم الجمعة واصطفى من الليالي ليلة (١٢) الله در عظمه واما عظم الله فانما تعظيم الامور بعظم الله به عند

أهل الذم وأهل العقل وقال الثوري عن قيس بن مسلم عن الحسن عن محمد بن الحنفية بان لا تحترق من الحرم ومن قال محمد بن ابي حنيفة فلا تظلموا فيمن أنفسكم أي لا تجعلوا حرامها حلالا ولا حلالها حراما كما فعل أهل الشرك فانما النسيء الذي كانوا يصنعون من ذلك زيادة في الكفر وهذا القول اختيار ابن جرير وقوله وقاتلوا المشركين كافة أي جميعكم كما يقالونكم كافة أي جميعهم واعلموا ان الله مع المتقين وقد اختلف العلماء في تحريم ابتداء القتال في الشهر الحرام هل هو منسوخ أو محكم على قولين أحدهما وهو الأشهر انه منسوخ لانه تعالى قال هينأ فلا تظلموا فيمن أنفسكم وأمر بقتال المشركين وظاهر السياق مشعر بأنه أمر بذلك أمرا عاما ولو كان محرما في الشهر الحرام لا وشك ان يقيده بانسلاخها ولا ن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاصر أهل الطائف في شهر حرام وهو ذو القعدة كما ثبت في الصحيحين انه خرج الى هوازن في شوال فلما

حينئذ كما وقع في عيسى ويحيى بن زكريا وقيل معنى الوحي هنا الالهام كقوله تعالى وأوحى ربك الى النحل وأوحينا الى أم موسى والاول أولى وقد قيل انه كان في ذلك الوقت قد بلغ مبلغ الرجل وهو بعيد جدا فان من كان قد بلغ مبلغ الغهم لا يخاف عليه ان يأكله الذئب (لتنبيههم) أي تخبرن اخوتك (بأمرهم هذا) الذي فعلوه معك بعد خلوصكم بما أرادوه بك من الكيد وأزله عاكفك من الضرر (و) الحال أن (هم لا يشعرون) بانك أخوهم يوسف لا اعتقادهم هلا كان بالقائم لك في غيابة الحب وابعدهم بك ولكونك قد صرت عند ذلك في حال غير ما كنت عليه وخلاف ما عهدوه منك وسبأني ما قاله لهم عند دخولهم عليه بعد أن صار اليه ملك مصر وقال مجاهد وهم لا يشعرون بذلك الوحي وقال قتادة فهو ذلك الوحي عليه ما صنع به وعن ابن عباس قال وهم لم يعلموا بوحى الله اليه (وجاؤا بأههم عشاء يبكون) وهو آخر النهار وقيل في الليل ليكونوا في الظلمة أجرا على الاعتذار بالكذب أي جاؤا باكين أو متبكين لانهم لم يبكوا حقيقة بل فعلوا فعل من يبكي ترويجا لكذبهم وتنفيقا لمكرهم وغدرهم فلما وصلوا الى أبيهم (قالوا يا أبانا اناد بهنا نستبقي) أي نتسابق في العدو وفي الرمي وقيل نتصل بالسهم ويؤيده قراءة ابن مسعود نتصل قال الزجاج وهو نوع من المسابقة وقال الازهرى النضال في السهام والرهان في الخيل والمسابقة تجمعهما قال القشيري نستبق أي في الرمي أو على القوس أو على الاقدام والغرض من المسابقة التدريب بذلك في القتال وقال السدي يعني نستبدو نعدو وقال مقاتل تصيد أي نستبق الى الصيد (وتركا يوسف عند متاعنا) أي ثيابنا ليحرمها (فأكله الذئب) الفاء للتعقيب أي أكله عقب ذلك وقد اعتذروا اليه بما خافه سابقا عليه ورب كلمة تقول لصاحبها ادعني (وما أنت بمؤمن) أي بصدق (لما) في هذا العذر الذي أبدىنا والكلمة التي قلناها وفي هذا الكلام منهم فتح باب اتهامهم كما لا يخفى على صاحب الذوق (ولو كانا) عندك أو في الواقع (صادقين) لما قد علق بقلبك من التهمة لنا في ذلك مع شدة محبتنا له قال الزجاج والمعنى ولولا عندك من أهل الثقة والصدق ما صدقنا في هذه القصة أشدة محبتك ليوسف وكذا ذكره ابن جرير وغيره (وجاؤا على) فوق (قيصه بدم كذب) وصف الدم بانه كذب مبالغة كما هو المعروف في وصف اسم العين باسم المعنى فكأنه نفسه صار كذبا أو قيل المعنى بدم ذى كذب أو بدم مكذوب فيه قال ابن

كسره واستثناء أموالهم ورجع فاهم فلجئوا الى الطائف فعمد الى الطائف فحاصرهم أربعين يوما عباس وانصرف ولم يفتحها فثبت أنه حاصر في الشهر الحرام والقول الآخر ان ابتداء القتال في الشهر الحرام حرام وان لم يفتح تحريم الشهر الحرام لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام وقال الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمان قصاص في اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم الآية وقال فاذا انسح الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين وقد تقدم انها الاربعة المقررة في كل سنة لا أشهر التيسير على أحد القولين وأما قوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة كما يقالونكم كافة



فيحتسمل انه منقطع عما قبله وانه حكم مستأنف ويكون من باب التهميج والتخفيض أى كما يجتسمعون لحربكم اذا حاربوكم فاجتمعوا أنتم أيضا لهم اذا حاربتمهم وقتلوههم بنظير ما يفعلون ويحتمل انه أذن للمؤمنين بقتال المشركين في الشهر الحرام اذا كانت البداءة منهم كما قال تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص وقال تعالى ولا تقتلوه عند المسجد الحرام حتى يقتلوه فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم الآية وهكذا الجواب عن حصار رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الطائف واستصحابه الحصار الى أن دخل الشهر الحرام فانه من تمة قتال هوازن وأحلافها من ثقيف (١٣) فانهم هم الذين ابتدؤا القتال وجعوا الرجال

ودعوا الى الحرب والنزال فعند ما قصدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم فلما تحصنوا بالطائف ذهب اليهم لينزلهم من حصونهم فقالوا من المسلمين وقتلوا جماعة واستقر الحصار بالمجانيق وغيرها قرييما من أربعين يوما وكان ابتداءه في شهر حلال ودخل الشهر الحرام فاستقر فيه أياما ثم قتل عنهم لانه يغتفر في الدوام مالا يغتفر في الابتداء وهذا أمر مقرر وله نظائر كثيرة والله أعلم واندكر الاحاديث الواردة في ذلك وقد حررنا ذلك في السيرة والله أعلم

(انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين) هذا ما ندم الله تعالى به المشركين من تصرفهم في شرع الله بآراءهم الناسدة وتغييرهم أحكام الله بأهوائهم الباردة وتحليلهم ما حرم الله وتحريمهم ما أحل الله فانهم كان فيهم من القوة الغضبية والشهامة والنجية ما استطاعوا به مدة الاشهر الثلاثة وما فهم من التعريم المانع لهم من قضاء أوطارهم من قتال أعدائهم فكانوا قد أحذروا قبل الاسلام مدة تحليل الحرم فأخروه الى صفر فيحلون الشهر الحرام ويحرمون الشهر الحلال ليواطئوا عدة الاشهر الاربعة كما قال شاعرهم وهو عيم بن قيس المعروف بمجدل الطعان

لقد علمت معدبان قومي \* كرام الناس ان لهم كراما - أسنا الناسئيل على معد - شهور الحل نجعلها حراما  
فأى الناس لم ندرك بوت \* وأى الناس لم يعلك لحاما - وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله انما النسي زيادة في الكفر

عباس ومجاهد كان سمحلة وقرأ الحسن وعائشة بدم كذب بالبدال المهملة أى بدم طرى يقال للدم الطرى كذب وقال الشعبي انه المتغير والكذب أيضا البياض الذي يخرج في اظفار الاحداث فيجوز ان يكون شبه الدم في القميص بالبياض الذي يخرج في الطفر من جهة اللونين وقد استدلل يعقوب على كذبهم بحكمة القميص وقال لهم متى كان هذا الذئب حكيما يا كل يوسف ولا يخرق القميص ثم ذكر الله سبحانه ما أجاب به يعقوب عليه السلام فقال (قال بل سوت) أى زينت وسهلت وأمرت (لكم أنفسكم أمرا) قال النيسابورى التسويل تقرير معنى في النفس مع الطمع في اتعانه وهو تفعليل من السؤل وهو الاثنية قال الازهرى وأصله مهموز غير أن العرب استشفلوا فيه الهمزة وفي الشهاب من السؤل بفتح السين وهو استرشاء العصب ونحوه فكان السؤل بذله فيما حرص عليه (فصبر جميل) قال الزجاج أى فشأى أو الذى أعنته صبر جميل وقال قطرب أى فصبرى صبر جميل وقيل فصبر جميل أولى بى قيل الصبر الجميل هو الذى لا شكوى فيه لا حد غير الله وعنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لا شكوى فيه من بث لم يصبر أخرجه ابن جرير وهو مرسل وقال مجاهد ليس فيه جزع وقرئ نصبرا جيلا وكذا في مصحف أنس قال المبرد بالرفع أولى من النصب لأن المعنى رب عندي صبر جميل وانما النصب على المصدر أى فلا صبرن صبرا جيلا (والله المستعان) أى المطلوب منه العون والجله انشائية دعائية لا اخبارية (على) أى على اظهار حال أو على احتمال (مانصفون) أى تذكرون من أمر يوسف عليه السلام وقال قتادة على ما تكذبون (وجاءت سياردة فأرسلوا) ذكر على المعنى مكان أرسلت (واردهم) هذا شروع في حكاية خلاص يوسف وما كان بعد ذلك من خبره وقد تقدم تفسير السيارة أى جماعة مسافرون سواسية سياردة لسيرهم في الارض والمراد بهما رفقمة مارة تسير من الشام أو من مدين الى مصر فأخطوا الطريق وهما واهتى نزلا قرييما من الحب وكان في قفرة بعيدة من العمران ترده المارة والرعاة وكان مأوئهم لما والوارد الذى يرد الماء ليستقي للقوم وكان اسمه فيما ذكر المفسرون مالك بن ذعر الخزاعى من العرب العاربة (فأدلى دلوه) يقال أدلى دلوه اذا أرسلها لئلا لها ودلاها اذا أخرجها قاله الاصمعي والدوموث وقديز كروالدو الذى يستقي بها فتعلق يوسف بالحبل فلما خرج الدلو من البئر أبصره الوارد (قال يا بشرى) ومعنى مناداه للبشرى

قال النسي ان جنادة بن عمرو بن أمية السكاني كان يوافي الموسم في كل عام وكان يكنى أبا غمامة فينادي ألا ان ابنا غمامة لا يجاب ولا يعاب ألا وان صفر العام الاول حلال فيحسد الناس فيحرم صفر عاما ما يحرم المحرم عاما فذلك قول الله انما النسي زيادة في الكفر يقول يتركون المحرم عاما وعاما يحرمونه وروى العوفي عن ابن عباس نحوه وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد كان رجلا من بني كنانة يأتي كل عام الى الموسم على جواره فيقول أيها الناس اني لأعاب ولا أعجاب ولا مرذلا أقول انا قد حرمتنا المحرم وأخرنا صفر ثم يحى العام المقبل بعده فيقول مثل مقالته (١٤) ويقول انا قد حرمتنا صفر وأخرنا المحرم فهو قوله ليواطئوا عدة ما حرم

الله قال يعني الاربعة فيحسبوا ما حرم الله لتأخير هذا الشهر الحرام وروى عن أبي وائل والخصال وقتادة نحوه هذا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله انما النسي زيادة في الكفر الآية قال هذا رجل من بني كنانة يقال له العلس وكان في الجاهلية وكانوا في الجاهلية لا يغير بعضهم على بعض في الشهر الحرام يلقى الرجل قاتل أبيه ولا يعذابه يده فلما كان هو قال اخرجوا بنا قالوا له هذا المحرم ننسبه العام هما العام صفوان فاذا كان العام القابل جعلناهما محرمين قال ففعل ذلك فلما كان عام قابل قال لا تغروا في صفر حرموه مع المحرم هما محرمان فهذه صفة غريبة في النسي وفيها نظر لانهم في عام انما يحرمون على هذا ثلاثة أشهر فقط وفي العام الذي يليه يحرمون خمسة أشهر فأين هذا من قوله تعالى يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله وقد روى عن مجاهد صفة غريبة أيضا فقال عبد الرزاق انا معمر عن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى انما النسي زيادة في الكفر

انه أراد حضورها في ذلك الوقت فكانه قال هذا وقت مجئك وأوان حضورك وقيل انه نادى رجلا اسمه بشري وهذا على ما فيه من البعد لا يتم الأعلى قراءة من قرأ يا بشري وقد قرئ يا بشري أي وعليه أهل المدينة وأهل مصر وأهل البصرة وأهل الشام قرأوا بإضافة البشري الى الضمير فالاول أولى قال النحاس والمعنى من نداء البشري التبشير لمن حضر وهو أو كد من قولك بشريته كما تقول يا نجبا أي يا عجب هذا من أيامك فاحضر قال وهذا مذهب سيبويه (هذا غلام) وكان يوسف أحسن ما يكون من الغلمان وقد أعطى شطر الحسن وقيل ورثه من جده سارة وكانت قد أعطيت سدس الحسن فكان حسن الوجه جعد الشعر ضخم العينين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساعددين والعضدين والساقين خفيف البطن صغير البيرة وكان اذا تنسم ظهر النور من ضواحه واذ انكلم ظهر من ثيابه ولا يستطيع أحد وصفه قال الضحاك فاستبشر وانابهم أصابوا غلاما لا يعلمون علمه ولا منزلته من ربه وقال قتادة يا بشري استخبر حوهم من البئر وشربيت المقدس معلوم مكانها (وأسرته) أي أسر الوارد وأصحابه الذين كانوا معه يوسف عن بقية الرفقة فلم يظهروا لهم وقيل انهم لم يخفوه ولكن أخفوا وجودهم له في الجب وزعموا انه دفعه اليهم أهل الماء لينعوه لهم بمصر وقال مجاهد أسرته التجار بعضهم من بعض وقيل ضمير الفاعل في أسروه لاختوة يوسف وضمير المفعول ليوسف وذلك انه كان ياتيه أخوه يومذا كل يوم بطعام فأتاه يوم خروجه من البئر فلم يجده فيه فأتاه أخوته فأتوا الرفقة وقالوا هذا غلام أبق منا فاشتروه منهم وسكت يوسف مخافة ان يأخذوه فيقتلوه وعن ابن عباس يعني اختوة يوسف أسر وأشأنه وكفوا ان يكون أخاهم وكنى يوسف شأنه مخافة ان يقتله أخوته واختار البيع فباعه أخوته بثمن نجس والاول أولى (بضاعة) أي أخفوه حال كونه بضاعة أي متاعا للتجارة والبضاعة ما يبيع من المال أي يقطع منه لانهم أقطعوه من المال الذي يتجر به قيل قاله لهم الوارد وأصحابه انه بضاعة استبضعناها من الشام مخافة ان يشاركوهم فيه (والله عليهم بما يعملون) أي بما يترتب على عملهم القبيح بحسب الظاهر من الأسرار والقوائد المنظورة تحت باطنه فان هذا البلاء الذي فعلوه به كان سببا لوصوله الى مصر وتنقله في أطوار حتى صار ملكها فرحم الله به العباد والبلا دخره وصافي سنى القحط الذي وقع بها كما ساقى قيل وفيه وعيد شديد لمن كان فعله

الآية قال فرض الله عز وجل الحج في ذي الحجة قال وكان المشركون يسمون ذي الحجة المحرم وصفر وربيع وربيع سببا وجادى وجادى ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذى القعدة وذى الحجة يحجون فيه مرة ثم يسكنون عن الحزم ولا يذكرونه ثم يعودون فيسمون صفر ثم يسمون رجب جادى الاخرة ثم يسمون شعبان رمضان ثم يسمون شوال رمضان ثم يسمون ذى القعدة شوالا ثم يسمون ذى الحجة ذى القعدة ثم يسمون المحرم ذى الحجة فيحجون فيه واسمه عندهم ذى الحجة ثم عادوا بمثل هذه القصة فكانوا يحجون في كل شهر عامين حتى اذا وافق حجة أبى بكر الأخر من العامين في القعدة ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم بحجة التي حج فوافق

ذات عدة فذلك حين يقول النبي صلى الله عليه وسلم في خيلته ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وهذا  
 الذي قال سبحانه فبما رأينا وما شاقبنا وكيف شجنا أي بكر وقد وقعت في ذى البعد وأرى هذا وقد قال الله تعالى وأذان من الله  
 ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله يرى من انشر كين ورسوله الاتية فمنازلي يذوق حجة أي بكر فليعلم تكمن في ذى الحجما  
 قال تعالى يوم الحج الاكبر ولا يلازم من فعلهم بالنسي هذه التي ذكره من دوران السنة وتجميع في كل شهر ثمانية من ذلك النسي مما حصل  
 بدون هذا فانهم لما كانوا يجلون شهر الحرم عاموا بموت عوفه صبرا (١٥) والسنة على نظامها ثم في السنة الثانية يجرمون

الحرم ويتركونه على فقرته  
 لروايتوا عدة ما حرم الله أي في  
 تحريم أربعة أشهر من السنة  
 الا انهم تاركة يجرمون تحريم الشهر  
 الثالث من الثلاثة المتواليه وهو  
 المحرم وتاركة ينسونه الى صفر أي  
 يؤخرونه وقد قدمنا الكلام على  
 قوله صلى الله عليه وسلم ان الزمان  
 قد استدار الحديث أي ان في الامر  
 في هذه الاشهر وتحريم ما هو محرم  
 منها على ما ثبت في كتاب الله من العدد  
 والتوالي لا كما تعدد جهلة العرب  
 من فصلهم تحريم بعضها بالنسي  
 عن بعض والله أعلم وقال ابن أبي  
 حاتم حدثنا صالح بن بشر بن  
 سلمة الطبراني حدثنا مكي بن ابراهيم  
 حدثنا موسى بن عبيدة عن عبد الله  
 ابن دينار عن ابن عمر أنه قال وقف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة  
 فاجتمع اليه من شاء الله من المسلمين  
 فحمد الله وأثنى عليه بما هو له أهل  
 ثم قال وانما النسي من الشيطان  
 زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا  
 يحذرون عاما ويحرمونه عاما فكانوا  
 يجرمون المحرم عاموا ويستحلون صفر  
 ويستحلون المحرم وهو النسي وقد  
 تكلم الامام محمد بن اسحق على هذا

سبب المواقف فيه يوسف من اخن وما صار فيه من الاخذال يجرى البيع والشرا فيه  
 وهو الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم  
 كما قال نبينا صلى الله عليه وآله وسلم في وصفه بذلك (وشروه) يقال شرا بعتى اشتراه  
 وشرا بعتى باعه والمراد هنا الثاني أي باعه الزاد وأصحابه أراشراه السبارة من اخوته  
 (بئن بئس) ناقص أو زيف وقيل ظلم وقيل حرام لان عن الحرام والحرام بئس بنسبا  
 لانه محسوس انكره أي متقوصه فاقم يحل لهم بعده ولا كل ثمنه قاله ابن عباس وقيل قليل  
 (دراهم) بدل من عن أي لادنابر (معدودة) قيل باعوه بعشرين درهما وقيل بأربعين  
 درهما وفيه اشارة الى انه اقله تعدد ولا تؤزن لانهم كانوا لا يؤزن مادون أو قبة رجي  
 أربعون درهما أخرج الطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال انما اشترى يوسف  
 بعشرين درهما وكان أهله حين أرسل اليهم بمصر ثلثمائة وتسعين انسانا رجا لهم أنبياء  
 ونساء وهم صديقات والله ما خرجوا مع موسى حتى كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا  
 وقدرى في مقدار ثمن يوسف غير هذا المقدار مما لا حاجة الى التطويل بذكره (وكانوا)  
 الضمير يرجع الى ما قبله على حسب اختلاف الاقوال (فيه) أي في يوسف (من)  
 (الراشدين) أصل الرشد قلته الرغبة يقال زهدت وزهدت بفتح الهاء وكسر ها قال سيبويه  
 والكسائي قال أهل اللغة زهد فيه أي رغب عنه وزهد عنه أي رغب فيه والمعنى انهم كانوا  
 فيه من الراغبين عنه الذين لا يبالون به فلذلك باعوه بذلك الثمن الجنس لان غرضهم ابعاده  
 عنهم لا تحصيل ثمنه وقيل ذلك لانهم التقطوه والملتقط للشيء متهاون به ولم يدخلوا مصر  
 وعرضوه للبيع ترفع الناس في ثمنه (وقال الذي اشتراه من مصر) هو العزيز الذي  
 كان على خزائن مصر وكان وزير الملك مصر وهو الريان بن الوليد من العمالة وقيل ان  
 الملك هو فرعون موسى وقال ابن عباس كان اسم المشتري قطفر وعن محمد بن اسحق  
 اظفير بن روجب وكان اسم امرأته راعيل بنت رعايل واسم الذي باعه من العزيز مالك  
 ابن ذعر قيل اشتراه بعشرين دينارا وقيل تزايدوا في ثمنه فبلغ اضعاف وزنه مسكوا وعبرا  
 وحريرا وورقا وذهب ولا آي وجواهر وكان وزنه أربع مائة رطل روى انه اشتراه العزيز وهو  
 ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة  
 وآناه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ووفى وهو ابن مائة وعشرين سنة

في كتاب السيرة كلاما جديدا من هذا احسن فقال كان أول من نسا الشهور على العرب فاحل منها ما حرم الله وحرم منها ما أحل الله عز وجل  
 العيس وهو حذيفة بن عبد قيس بن عدي بن عامر بن ثعلبة بن الحرث بن مالك بن كنانة بن خزيمية بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن  
 معد بن عدنان ثم قام بعده على ذلك ابنه عباد ثم ابنه قلع ثم من بعد عباد ابنه قلع بن عباد ثم ابنه أمية بن قلع ثم ابنه عوف بن أمية ثم  
 ابنه أبو ثامة بن عوف وكان آخرهم وعلمه قام الاسلام فكانت العرب اذا فرغت من حجة الاجتهاد اليه فقام فيهم خطيبا  
 مخرم رجا ردا القعدة وهذا الحجة ويحل المحرم عاموا ويجعل مكانه صفر ويحرمه عاموا ليواطى عدة ما حرم الله فيحل ما حرم الله يعني ويحرم

فأوحى الله والله أعلم (يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أنافلتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل) الا تنفروا ويعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضرهم وشيئا والله على كل شيء قدير) هذا شروع في عتاب من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك حين طابت الثمار والظلال في شدة الحر وجررة القنيط فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أي إذا دعيتكم إلى الجهاد في سبيل الله أنافلتم إلى الأرض أي تمكاستم (١٦) وملتم إلى المقام في الدعة والحفظ وطيب الثمار أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة أي

فلما اشتراه العزيز قال (لامرأته) عن شعيب الجبائي ان اسم امرأة العزيز زليخاء ففتح الزاي وكسر اللام والمد كما في القاموس أو بضم الزاء وقع اللام على هيئة المصغر كما قال الشهاب وقيل اسمه هاراعيل بوزن هابل وقيل أحدهما لقبها والآخر اسمها (أكرمي مثواه) أي منزله الذي يشوى فيه بالطعام الطيب واللباس الحسن يعني أحسن تعهده حتى تكون نفسه طيبة في محبةنا وساكنة في كنفنا ويقال للرجل كيف أبو شوال وأم شوال لمن ينزل به من رجل أو امرأة يراد هل تطيب نفسه بثوائك عنده وهل يراعى حق نزولك وقال ابن عباس وقتادة أكرمي مثواه أي بلغ وجهه وأتمته لأن من أكرم المحل باحسان الأسرّة واتخاذ الفرائش ونحوه فقد أكرم ضيفه بسائر ما يكرم به أو بالمقام مقعّم كما يقال المجلس العالي والمقام السامي ومنه قول آزاد

قلبي الذي هو لك طال نواه \* أت اليك فأكرمي مثواه

وعن ابن مسعود قال أفرس الناس ثلاثة العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامرأته أكرمي مثواه الآية والمرأة التي أتت موسى فقالت لايها يا أبت استأجره وأبو بكر رضي الله تعالى عنه حين استخاف عمر (عسى أن ينفعنا) أي يكفينا بعض المهمات مما نحتاج فيه إلى مثله أو أن أردنا بعباده بغير حج (أو نتخذة ولدا) أي تتبناه فتجعله ولدا الناقيل كان العزيز حصورا لا يأتي النساء أو كان عقيلا لا يولد له كما جرى عليه القاضي والاضهاني تبعا للكشاف وقد كان تفرس فيه انه ينوب عنه فيما اليه من أمر المملكة (وكذلك) إشارة إلى ما تقدم من انجائه من اخوته واخراجه من الحب وعطف قلب العزيز عليه أي مثل ذلك التمكن البديع (مكال يوسف) يقال مكنه فيه أي أثبت فيه ويمكن له فيه أي جعل له فيه مكانا ولتقارب المعنيين يستعمل كل واحد منهما مكان الآخر يعني أعطينا له مكانة ورتبة عالية (في الأرض) أي في أرض مصر حتى صار متمكنا من الأمر والنهي وبلغ ما بلغ من السلطنة (ولنعلم) هو علة معلل محذوف كأنه قيل فعلنا ذلك التمكن لنعلمه أو كان ذلك الإنجاء لهذه العلة أو معطوف على مقدروها أن يقال مكال يوسف امترب على ذلك ما تترتب مما جرى بينه وبين امرأته العزيز ولنعلمه (من تأويل الاحاديث) أي عبارة الروايات وتفسيرها قال مجاهد والتأويل قيل فهم أسر الالكاتب الالهية وسنن من قبله من الانبياء ولا مانع من

مالكم فلعلم هكذا مضى منكم بالدينا بدلا من الآخرة ثم زهدت سارك وتعالى في الدنيا ورغب في الآخرة فقال فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل كما قال الامام أحمد حدثنا وكيع ويحيى بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن المستورد أخي بني فهر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كالجعل أحدكم أصبعه هذه في اليم فليست بمر ترجع وأشار بالسبابة أنفرد باخراجه مسلم وروى ابن أبي حاتم حدثنا بشر بن مسلم بن عبد الحميد الجصبي بحمص حدثنا الربيع بن روح حدثنا محمد بن خالد الوهبي حدثنا زياد يعني الحصص عن أبي عثمان قال قلت يا أبا هريرة سمعت اخواني بالبصرة أنك تقول سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يجزى بالحسنة ألف ألف حسنة قال أبو هريرة بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يجزى بالحسنة ألفي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل فالدينا

ما مضى منها وما بقي منها عند الله قليل وقال الثوري عن الاعمش في الآية الا قليل قال كزاد الراكب وقال عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه لما حضرت عبد العزيز بن مروان الوفاة قال اتوني بكفني الذي أكفن فيه أنظر اليه فلما وضع بين يديه نظر اليه فقال ألمالي من كبير ما أخلف من الدنيا الا هذا ثم ولي ظهره فبكى وهو يقول أف لك من دار ان كان كثير لك قليل وان كان قليل لك قصير وان كان منك لني غرور ثم تودعته تعالى من ترك الجهاد فقال الا تنفروا ويعذبكم عذابا أليما قال ابن عباس استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا من العرب فتنافوا وعنه فأمسك الله عنهم القطر فكان عذابهم ويستبدل قوما غيركم أي لنصرة



نبيه وافته بكما قال تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ولا تضروه شيئاً ولا تضره الله شيئاً بتوليكم عن الجهاد ونكولكم وتناقلكم عنه والله على كل شيء قدير أى قادر على الانتصار من الاعداء بدونكم وقد قيل ان هذه الآية وقوله انفروا خيفاً وثقلاً وقوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله انهم منسوخات بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ترى هذا عن ابن عباس وعكرمة والحسن وزيد بن أسلم ورواه ابن جرير وقال انما عذافين دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجهاد فقتل (١٧) عليهم ذلك فلوتر كوه لعوقبوا عليه وهذا

اتجاه والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (الانصر وه فقد نصره الله اذا أخرجه الذين كفروا ثانياً اثنين اذهب ما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزير حكيم) يقول تعالى الا تنصروه أى تنصروا رسول الله فان الله ناصرهم ومؤيده وكافيه وحافظه كما تولى نصره اذا أخرجه الذين كفروا ثانياً اثنين أى عام الهجرة لما هم المشركون بقتله أو حبسه أو نفيه فخرج منهم هارباً بحسبة صديقه وصاحبه أى بكر بن أبي قحافة فلجأ الى غار ثور ثلاثة أيام ليرجع الطلب الذين خرجوا في آثارهم ثم يسروا نحو المدينة فجعل أبو بكر رضى الله عنه يجزع ان يطلع عليهم أحد فيخلص الى الرسول عليه الصلاة والسلام منهم أذى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يسكنه ويثبت به ويقول يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما كما قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا

جل ذلك على الجميع (والله غالب على أمره) أى على أمر نفسه لا يتبع منه شيء ولا يغالبه عليه غيره من مخلوقاته انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فيحكم ما يشاء ويفعل ما يريد لا دافع لاهل ولا راد لقضائه ومن جملة ما يدخل تحت هذا العام كما يفيد ذلك اضافة اسم الجنس الى الضمير ما يتعلق يوسف من الامور التي أرادها الله سبحانه في شأنه وقيل المعنى انه كان من أمر يعقوب أن لا يقصر رؤياه على اخوته فغلب أمر الله سبحانه حتى قصت عليهم حتى وقع منهم ما وقع وهذا بعيد جداً (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أى لا يعلمون على غيب الله وما في طيه من الاسرار العظيمة والحكم النافعة وقيل المراد بالاكثر الجميع لانه لا يعلم الغيب الا الله وقيل ان الله سبحانه قد يطلع بعض عباده على بعض غيبه كما في قوله فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول وقيل المعنى لا يعلمون ان الله غالب على أمره وحسم المشركون ومن لا يؤمن بالقدر وقيل ما هو صانع يوسف وما يريد منه (ولما بلغ أشده) قال سيويه الاشجع واجده شدة نحو نعمة وأنعم وقال الكسائي واحده شذب زفقيل وقال أبو عبيد انه جمع لا واحده من لفظه عند العرب وخالفه الناس في ذلك وهو من الشد وهو الابط على الشيء والعقد عليه والاشد هو وقت استكمال القوة ثم يكون بعده النقصان قيل هو ثلاث وثلاثون سنة قاله ابن عباس وقيل ثمانى عشرة سنة قاله سعيد بن جبيرة وقيل خمس وعشرون سنة قاله عكرمة وقيل أربعون سنة قاله الحسن وقيل ثلاثون سنة قاله السدى وقيل بلوغ الحلم وبه قال ربيعة والسعبي وقيل عشرون سنة قاله الضحاك وقيل غير ذلك مما قد قدمنا في النساء والانعام قال الراغب وفيه تنبيه على ان الانسان اذا بلغ هذا القدرية قوى خلقه الذى هو عليه فلا يكادير اليه ولم يقل هنا واستوى كما قال في شأن موسى في سورة القصص لان موسى كان قد بلغ أربعين سنة وهى مدة النبوة فقد استوى وتميهاً لجل أعباء الرسالة وأسرار النبوة وأما يوسف فلم يكن اذ ذاك بلغ هذا السن (آتيناه حكما) هو ما كان يقع منه من الاحكام في سلطان ملك مصر (وعلمنا) هو العلم بالحكم الذى كان يحكمه وقيل العقل والفهم والنبوة والفقهاء قاله مجاهد وقيل الحكم هو النبوة والعلم هو العلم بالدين وقيل علم الرؤيا ومن قال انه أوفى النبوة صيها قال المراد بهذا الحكم والعلم اللذين آتاها الله هو الزيادة فيهما (وكذلك) أى مثل ذلك الجزاء العجيب (فجزى المحسنين)

(٣ - فتح البيان خامس) همام انبأنا ثابت عن أنس أن أبا بكر حدثه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ونحن في الغار لو أن أحدهم نظر الى قدميه لأبصر تأ تحت قدميه قال فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما أخرجاه في الصحيحين ولهذا قال تعالى فانزل الله سكينته عليه أى تأييده ونصره عليه أى على الرسول صلى الله عليه وسلم في أشهر القولين وقيل على أبى بكر وروى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول صلى الله عليه وسلم لم تزل معه سكينته وهذا لا ينافي فيجد سكينته خاصة بتلك الحال ولهذا قال وأيده بجنود لم تروها أى الملائكة وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا قال ابن عباس يعنى بكامة الذين كفروا

الشرك وكلمة الله هي لا اله الا الله وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حجة ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله  
وقوله والله عزير أي في انتقامه وانتصاره من الجنب لا يضام من لا ذنب له واحتمى بالمثل بخطابه حكيم في أقواله وأفعاله (انقروا)  
خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون قال سفيان الثوري عن أبيه عن  
أبي الخبيبي مسند بن صبيح هذه الآية انقروا خفافا وثقالا (١٨) أول ما نزل من سورة براءة وقال معمر بن سليمان عن أبيه قال

زعمهم حضري انه ذكر لادن ناسا  
كانوا عسى ان يكون أحدهم عليا  
وكبيرا فيقول اني لا آثم فأنزل  
الله انقروا خفافا وثقالا الآية أمر  
الله تعالى بالنفیر العام مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عام غزوة  
تبوك لقتال أعداء الله من الروم  
الكفرة من أهل الكتاب وحث  
على المؤمنين في الخروج معه على كل  
حال في المشط والمكره والعسر  
واليسر فقال انقروا خفافا وثقالا  
وقال علي بن زيد عن أنس عن أبي  
طلحة كهول وشبان ما سمع الله عذر  
أحد ثم خرج الى الشام فقاتل حتى  
قتل وفي رواية قرأ أبو طلحة سورة  
براءة فاتى على هذه الآية انقروا  
خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم  
وأنفسكم في سبيل الله فقال أرى  
ربنا استغفرنا شيوخا وشبابا جهزوني  
يأبى فقال بنوه يرسل الله قد  
غزوت مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حتى مات ومع أبي بكر حتى  
مات ومع عمر حتى مات ففتح نغزو  
عنك فأبى فركب البحر فمات فلم  
يجدوا له خبرا فدفنوه فيها لا بعد  
تسعة أيام فلم يتغير فدفنوه فيها

فكل من أحسن في عمله أحسن الله جزاءه وجعل عاقبته الخير من جملة ما يجزيه به وهذا  
عام يدخل تحته جزاء يوسف على صبره الحسن دخولا وأوليا قال الطبري هـ ذوان كان  
مخرجهم ظاهرا على كل محسن فالمراد به محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله كما فعل  
هذا يوسف ثم أعطيته ما أعطيته كذلك أنجيئك من مشركي قومك الذين يقصدونك  
بالعداوة وأمكن لك في الارض والاولى ما ذكرناه من حل العموم على ظاهره فيدخل  
تحته ما ذكره ابن جرير الطبري قيل معنى المحسنين المؤمنين وقيل الصابرين على النوائب  
قاله الضحاك وقيل المهتدين (ورأودته) أي حين بلغ مبلغ الرجال قاله ابن زيد وهـ ذ  
رجوع الى شرح ما جرى عليه في منزل العزيز بعدما أمر أنه باكرام مشواه ووقوله  
وكذلك مكاليوسف الى هنا اعتراض جى به أعوذ جلالا لقصة لي علم السامع من أول  
الامر ان ما لقيه يوسف من الفتن التي استحكي بقا صليها لاه غاية جملة وعاقبة حميدة وانه  
محسن في جميع أحواله لم يصدر عنه في حلقى السراء والضراء ما يحل بنزاهته ولا يخفى ان  
مدار حسن التخلص الى هذا الاعتراض قبل تمام الآية الكريمة انما هو التمكن البالغ  
المفهوم من كلام العزيز والمرادة الارادة والطلب برفق ولين وقيل هي مأخوذة من  
الروداى الرفق والتأني يقال أرودنى أي أمهلنى وقيل مأخوذة من رادير واداء وذهب  
الطلب شيء كأن المعنى انهم فعلت في مرادته ما فعل المخادع ومنه الرائد لمن يطلب الماء  
والكلاب وقد يخص بمحاولة الوقوع فيقال راود فلان جاريته عن نفسها وراودته هي  
عن نفسه اذا حاول كل واحد منهم الوطء والجماع وهي عبارة عن التمتع في مواقعة  
اباها وهي مفاعلة من واحد نحو مطالبة الدائن ومماثلة المدين ومنه ادواة الطبيب  
ونظائرهما مما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن الاخر سببه وهذا باب لطيف المسائل  
مبنى على اعتبار دقيق تحقيقه ان سبب الشيء قيام مقامه ويطلق عليه اسمه كما في قولهم  
كانت ندى ندى أي كما تجزى تجزى فان فعل البادئ وان لم يكن جزاء أطلق عليه اسمه لكونه  
سببا للجزاء وهذه قاعدة مطردة مستمرة فكان يوسف عليه السلام لما كان ما أعطيه  
من كمال الخلق والزيادة في الحسن والجمال سببا لمرأوده امرأة العزيز له مرادوا والمراد  
بالمناغلة مجرد المبالغة وقيل الصيغة على بابها بمعنى انها طلبت منه الفعل وهو طلب منها  
الترك وانما قال (التي هو في بيتها عن نفسه) ولم يقل امرأة العزيز أو وليها قصدا الى زيادة

وهـ كذا روى عن ابن عباس وعكرمة وأبي صالح والحسن البصري وسهر بن عطية ومقاتل  
ابن حيان والشعبي وزيد بن أسلم انهم قالوا في تفسير هذه الآية انقروا خفافا وثقالا كهول وشبان وكذا قال عكرمة والضحاك  
ومقاتل بن حيان وغير واحد وقال مجاهد شبابا وشيوخا وأغنيا ومساكين وكذا قال أبو صالح وغيره وقال الحكم بن عتيبة  
مشاغل وغيره مشاغل وقال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى انقروا خفافا وثقالا يقول انقروا ثاقا وغير نشاط وكذا  
قال قتادة وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد انقروا خفافا وثقالا قالوا فان فينا البقيال وهذا الحاجة والصناعة والشغل والمتيسر به امرأة

فأنزل الله وأبى أن يعذرهم دون أن يتفروا خنفا وثقلا أي على ما كان منهم وقال الحسن بن أبي الحسن البصري أيضا في العسر واليسر وهذا كله من مقتضيات العموم في الآية وهذا اختيار ابن جرير وقال الامام أبو عمرو والاوزاعي إذا كان النفي إلى دروب الروم نفر الناس إليها خنفا وركبوا وذا كان النفي إلى هذه السواحل نفروا إليها خنفا وثقلا وركبوا ومشاة وهذا تفصيل في المسئلة وقد روى عن ابن عباس ومحمد بن كعب وعلاء الخراساني وغيرهم أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة وسأني الكلام على ذلك إن شاء الله وقال السدي (١٩) قوله أنفروا خنفا وثقلا يقول غنيا وفقيرا وقويا

وضعيفا خفا رجلا وكان عظيما سمينا فشكى إليه وسأله أن يأذن له فأبى فنزلت يؤثروا خنفا وثقلا فلما نزلت هذه الآية اشتد على الناس ففسخها الله فقال ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا الله ورسوله وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عتبة حدثنا أيوب عن محمد قال شهد أبو أيوب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرائهم لم يخلف عن غزاة للمسلمين إلا عام واحد وكان أبو أيوب يقول قال الله تعالى أنفروا خنفا وثقلا فلا أجدني إلا خنيفا أو ثقيلا وقال ابن جرير حدثني سعيد بن عمرو السكوني حدثنا بقة حدثنا جرير حدثني عبد الرحمن بن ميسرة حدثني أبو راشد الحراني قال وافيت المقداد بن الأسود فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاعلى تابوت من ثوابت الصيافة بجمص وقد فصل عنها من عظمه يريد الغزو فقلت له قد أعذر الله إليك فقال أدت علينا سورة البعوث أنفروا خنفا وثقلا

التقرير أن كونه في بيتها ما يدعوا إلى ذلك قيل لواحدة ما جعلك على ما أنت عليه مما لا خير فيه قالت قرب الوساو وطول السواد ولاظهار كمال نزاهته عليه الصلاة والسلام فإن عدم ميله إليها مع دوام مشاهدته لمحاسنها واستعصا بغيرها مع كونه تحت ملكتها ينادي بكونه في أعلا معارج العنقة والزناضة والعدول عن اسمه الله المعافاة على الستر أو للاستعجان بذكرها قال قتادة عن امرأة العزيز (وغلقت الأبواب) أي أطبقتها قيل في هذه الصيغة ما يدل على التكثير لعدد الخصال وهي الأبواب فيقال غلقت الأبواب ولا يقال غلقت الباب بل يقال أغلقت الباب وقد يقال أغلقت الأبواب قيل وكانت الأبواب سبعة كافي البضاوي وغيره وإنها أغلقتها الشدة خوفا (وقالت حيث لك) قرأ أبو عمرو وعاصم والاعمش والكسائي بفتح الهاء وسكون الياء وفتح التاء وبها قرأ ابن عباس وابن جبير والحسن ومجاهد وعكرمة ككف وليت قال ابن مسعود لا تظاعوا في القراءة فأنما هو مثل قول أحدكم هلم وتعال وقرأ أبو اسحق النخعي بكسر التاء وقرأ ابن كثير وغيره بضم التاء مع فتح الهاء وقرأ أبو جعفر ونافع بكسر الهاء وفتح التاء بوزن قيل وغيره وهذه القراءات سبعة وقرأ علي وابن عباس بكسر الهاء وبعدها حمزة تساكنة وضم التاء وقرأ ابن عامر وأهل الشام بكسر الهاء وبالحمة وفتح التاء وهذه كلها لغات في هذه الكلمة وهي في كلها اسم فعل بمعنى هلم وتعال أي أقبل إلا في قراءة كسر الهاء بعدها حمزة وتاء منسوخة فانها بمعنى تهيأت لك وأنكرها أبو عمرو وقال باطل جعلها بمعنى تهيأت اذهب فاستعرض العرب حتى انتهت إلى أين حل تعرف أحدنا يقول هكذا وأنكرها أيضا الكسائي وقال الخاس هي بيعة عند البصريين لأنه يقال هاء الرجل وبهي حياة ورج الزجاج القراءة الأولى وتكون اللام في لك على القراءة الأولى التي هي فيها بمعنى اسم الفعل للبيان أي لك أقول هذا كافي هلم لك قال النخعيون حيث جاء بالحركات الثلاث فالفتح للخنفة والكسر لالتقاء الساكنين والضم تشبيها بحيث وإذا بين باللام نحو حيث لك فهو صوت قائم مقام المصدر كاف له أي لك أقول هذا إن لم يبين باللام فهو صوت قائم مقام مصدر الفعل فيكون اسم فعل أما خبر أي تهيأت وأما امرأي أقبل وقال في الجراح يتال حوت بدو شيت بد إذا صاح به ودعا وقد روى عن ابن عباس والحسن أنها كلمة سر بانية معناها أنها تدعو إلى نفسها أو قال الكسائي هي لغة لأهل حوران وقعت إلى

وقال ابن جرير حدثني حبان بن زيد النخعي قال نثرنا مع صدران بن عمرو وكان واليا على حصص قبل الأفسون إلى الجراجة فقرأت شيخنا كبيرهما قد سقط ما جاهد على عينيه من أهل دمشق على راحلته فبين أغار فاقبلت إليه فقلت يا عم لقد أعذر الله إليك قال فرفع حاجبيه فقال يا ابن أخي استنشرنا الله خنفا وثقلا إلا الله من يحب الله يبتليه ثم يعيده الله فيبقىه وإنما يتلى الله من عباده من شكر وصبر وذكروا يعبدوا الله عز وجل ثم رغب تعالى في التوبة في سيدنا وبذل المهج في مرضاته ومرضاته رسول الله فقال وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون أي هذا خير لكم في الدنيا والآخرة لأنكم تفرمون في التوبة قلبا

فيعتصمكم الله أموال عدوكم في الدنيا مع ما يدر لكم من الكرامة في الآخرة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم تحفل الله للجهاد في سبيله ان توفاد ان يدخله الجنة أو يردّه الى منزله بما نال من اجر أو غنيمة ولهذا قال تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ومن هذا القبيل ما رواه الامام أحمد حدثنا محمد بن أبي عدي عن جندب عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل أسلم قال أجدي كرها قال أسلم وان كنت كرها (لو كان عرضا قريبا وسفرا (٢٠) فاصد لا تبعوا ولكن بعدت عليهم الشقة واسجلهون بالله لو استطعنا لخرجنا

معكم ان يكون أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون يقول تعالى موجبا للذين تخلفوا عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وقعدوا بعد ما استأذنوه في ذلك مظهيرين انهم ذروا وعذرنا ولم يكونوا كذلك فقال لو كان عرضا قريبا قال ابن عباس غنمة قريبة وسفرا فاصدا أي قريبا أيضا لا تبعوا أي لكافوا جاؤا معك كذلك ولكن بعدت عليهم الشقة أي المسافة الى الشام وسجلهون بالله أي لكم اذ ارجعتم اليهم لو استطعنا لخرجنا معكم أي لو لم يكن لنا عذر لخرجنا قال الله تعالى ان يكون أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون عفا الله عنهم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يحاهدوا بآموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتاب قلوبهم فهم في ريبم يترددون قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو حصين بن سليمان الرازي حدثنا سفيان بن عيينة

أهل الحجاز معناها تعال قال أبو عبيدة فسألت شيخا عالما من حوران فذكر انهم وعن ابن عباس معناها لك بالقبطية وقال الحسن أي عليك بالسريانية وقيل هي بالعبرانية ومن قال انهم ابغى لغة العرب يقول ان العرب وافقت أصحاب هذه اللغة فتكلمت بهم اعلى وفق لغات غيرهم كما وافقت لغة العرب الروم في القسطنطين ولغة العرب الفرس في السور ولغة العرب الترك في الغساق ولغة العرب الحبشة في ناشئة الليل وبالجملة فان العرب اذا تكلمت بكلمة صارت لغة لها وعن مجاهد انهم افقه عريية تدعوها الى نفسها (قال معاذ الله) أي أعوذ بالله معاذ الله ما دعوتني اليه يقال عاد يعوذ عيادا ومعاذا وعوذاه مذر بمعنى الفعل (أنه) أي الذي اشتد ربي (ربى) تعليل للامتناع الكائن منه بعض الاسباب التي هي أقرب الى فهم امر آة العزيز وقيل الضمير للشأن فكأنه قيل ان الشأن الخطير هذا وهو ربي أي سدي الذي رباني العزيز (أحسن متواي) حيث أمرت بقوله أكرمي مثواه فكيف أخونه في أهله وأجيبك الى ما تريد من ذلك وقال الزجاج بقوله ان الضمير لله سبحانه أي ان الله ربي ولاني باطه فلا أركب ما حرمة قال مجاهد والسدي وابن اسحق يبعد جدا ان يطلق بي كريم على مخلوق انه ربه ولو عني السيد لانه ليس بمخلوق كافي الحقيقة والاول فيه ارشادها الى رعاية حق العزيز بالطف ووجه (انه لا يفلح الظالمون) تعليل آخر للامتناع منه عن اجابته والسلاح الظفر والمعنى انه لا يظفر الظالمون بباطلهم ومن جملته الظالمين الواقعون في مثل هذه المعصية التي تطلبها امرأة العزيز من يوسف وقيل معناه انه لا يسعد الزناة (ولقد) لام قسم (همت به وهم بها) يقال هم بالامر اذا قصده وعزم عليه والمعنى انه هم بمخالطها كما همت بمخالطه ومال كل واحد منهم بما الى الآخر بمقتضى الطبيعة البشرية والجملة الخلقية ولم يكن من يوسف عليه الصلاة والسلام القصد الى ذلك اختيارا كما يفيد ما تقدم من استعداده بالله وان ذلك نوع من الظلم بل قصد من غير رضا ولا عزم ولا تصميم والقصد على هذا الوجه لا مواخذة فيه فلا خلاف في ان يوسف لم يأت بفاحشة وانما الخلاف في وقوع الهم ولما كان الانشاء معصومين عن الهم بالمعصية والقصد اليها ايضا تكلم أهل العلم في تفسير هذه الآية بما فيه نوع تركا فتن ذلك ما قاله أبو حاتم قال كتب اقرأ على أبي عبيدة غريب القرآن فلما أتيت علي قوله ولقد همت به وهم بها قال هذا على التقديم والتأخير كانه قال ولقد

عن مسعر عن عون قال هل سمعتم معاشة أحسن من هذا انما بالعفو قبل المعاشة فقال عفا الله عنهم لم أذنت لهم وكذا قال مورق العجلي وغيره وقال قتادة معاشة كما سمعون ثم أنزل التي في سورة النور فخص له في أن ياذن لهم ان شاء فقال فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم الآية وكذا روى عن عطاء الخرساني وقال مجاهد ترك هذه الآية في آتاس قالوا استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أذن لكم فاعدوا وان لم ياذن لكم فاعدوا ولهذا قال تعالى حتى يتبين لك الذين صدقوا أي في ابداء الاعذار وتعلم الكاذبين يقول تعالى هلا تركتهم لما استأذنوك فلم تأذن لاحد منهم في القعود تعلم الصادق منهم



في اظهار طاعتك من الكاذب فانهم قد كانوا مصرين على القعود عن الغزو ولهذا أخبر تعالى انه لا يستأذن في القعود عن الغزو  
أحد يؤمن بالله ورسوله فقال لا يستأذنك أي في القعود عن الغزو الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم  
لأنهم يرون الجهاد قربة فلما ندبهم اليه بادروا وامتثلوا والله عليهم بالمتقين انما يستأذنك أي في القعود عن الجهاد الذين لا يؤمنون  
بالله واليوم الآخر أي لا يرجون ثواب الله في الدار الآخرة على أعمالهم وارتابت قلوبهم أي شككت في صحة ما جئتهم به فهم في  
ريهم يترددون أي يتحيزون يقدمون رجلا ويؤخرون أخرى وليست لهم (٢١) قدم ثابتة في شيء فهم قوم حيارى هلكت لا إلى

هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضل الله  
فان تجده سبيلا (ولو أرادوا الخروج

لا عدوا له عدة ولكن كره الله

انبعاثهم فبسطهم وقيل اعدوا

مع القاعدتين لو خرجوا فيكم

ما زادوكم الا خبائلا ولا وصعوا

خلا لكم بيغونكم الفتنة وفيكم

سماعون لهم والله عليهم بالظالمين

يقول تعالى ولو أرادوا الخروج

أي معك في الغزو ولا عدوا له عدة

أي لتأهبوا له ولكن كره الله انبعاثهم

أي أبغض ان يخرجوا معك قدرا

فبسطهم أي أخرهم وقيل اعدوا

مع القاعدتين أي قدرا ثم بين

تعالى وجه كراهيته لخروجهم مع

المؤمنين فقال لو خرجوا فيكم

ما زادوكم الا خبائلا أي لأنهم جبناء

مخذولون ولا وضعوا اخلا لکم

بيغونكم الفتنة أي ولا سرعتوا

السير والمشى ينكمش بالتمية

والغضاء والفتنة وفيكم سماعون

لهم أي مطيعون لهم ومستحسنون

لحديثهم وكلامهم يستحسنونهم

وان كانوا لا يعلمون حالهم فيؤتوا

الى وقوع شر بين المؤمنين وفساد

كبير وقال بجاهدوا وزيدينا

سالم

وابن جرير وفيكم سماعون لهم أي عيون يسمعون لهم الاخبار ويتقانونها اليهم وهذا لا يبق له اختصاص بخروجهم معهم بل هذا

عام في جميع الاحوال والمعنى الاول اظهر في المناسبة بالسياق والنسبة ذهب قتادة وغيره من المفسرين وقال محمد بن اسحق كان

استأذن فيما باغى من ذوى الشرف منهم عبد الله بن أبي بن سلول والجد بن قيس وكانوا أشرا فافاق قومهم فبسطهم الله لعلمهم بهم ان

يخرجوا فيفسدوا عليه جنده وكان في جنده قوم أهل محبة لهم وطاعة فيما يدعونهم اليه لشرفهم فيهم فقال وفيكم سماعون لهم

ثم أخبر تعالى عن تمام علمه فقال والله عليهم بالظالمين فأخبر بأنه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ولهذا قال

هت به ولولا ان رأى برهان ربه لهم بها وقال أحد بن يحيى نعلب أي همت زاحبا بالعصية

وكانت مصرقة وهم يوسف لم يقع ما هم به فبين الهمين فرق ومن هذا قول الشاعر

همت بهم من ثنية لؤلؤ \* شفت غمالات الهوى من فؤاديا

فهذا انما هو حديث نفس من غير عزم وقيل هم بها أي هم بضربها وقيل هم بمعنى تخي

أن يتزوجها وقد ذهب جمهور المفسرين من السلف والخلف الى ما قدمنا من حمل اللفظ

على معناه اللغوي ويدل على هذا قوله الا حتى ذلك ليعلم أي لم أخنه بالغيب وقوله وما

أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء ومجرد الهم لا ينافي العصمة فانها قد وقعت العصمة

عن الوقوع في المعصية وذلك المطلوب قال الشهاب قال الامام المراد بالهم في الآية

خطور الشيء بالبال أو ميل الطبع كالصائم في الصيف يرى الماء البارد فتحمله نفسه على

الميل اليه وطلب شربه ولكن يمنعه دينه عنه وكل مرة الفاتنة حسنا وجالا تنهيا للشباب

الناسي القوى فتقع بين الشهوة والعفة وبين النفس والعقل مجاذبة ومنازعة قالهم هنا

عبارة عن جواز الطبع ورؤية البرهان جواز الحكمة وهذا لا يدل على حصول

الذنب بل كلما كان هذه الحال أشد كانت القوة على لوازم العبودية أكمل انتهى

ويؤيده ما في البضاوى المراد به علمه الصلاة والسلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة

لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمح والاجر الجزيل

من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم أو مشاركة الهم كقولك قتلتهم

لأنهم أخف الله انتهى وقيل انه هم بالقاحشة أي ببعض مقدماتها وقد أفرط الرنحسرى

في التشنيع عليه والصحيح نراهته عن الهم المحرم أيضا وقد أطنب الرازى في هذا المقام

فليراجعه وقيل معنى الهم انها اشتته واشتهاها قال الخفاجي وانه أحسن الوجوه

وجواب لوفى (لولا أن رأى برهان ربه) محذوف أي لفعل ما هم به واختلف في هذا

البرهان الذي رآه ما هو فقيل ان زاحبا قامت عند ان همت به وهم بها الى صن لها في زاوية

البيت فسترته بثوب فقال ما تصنعين قالت استحي من الهى هذا ان رانى على هذه الصورة

فقال يوسف أنا أولى ان استحي من الله تعالى روى معنى هذا عن علي بن أبي طالب وفى

رواية عن علي بن الحسين وقيل انه رأى في سقف البيت مكتوبا ولا تقربوا الزنا انه كان

فاحشة وقيل رأى كذا مكتوبا عليها وان عليكم لحافظين كراما كاتبين وقيل ان البرهان

وابن جرير وفيكم سماعون لهم أي عيون يسمعون لهم الاخبار ويتقانونها اليهم وهذا لا يبق له اختصاص بخروجهم معهم بل هذا

عام في جميع الاحوال والمعنى الاول اظهر في المناسبة بالسياق والنسبة ذهب قتادة وغيره من المفسرين وقال محمد بن اسحق كان

استأذن فيما باغى من ذوى الشرف منهم عبد الله بن أبي بن سلول والجد بن قيس وكانوا أشرا فافاق قومهم فبسطهم الله لعلمهم بهم ان

يخرجوا فيفسدوا عليه جنده وكان في جنده قوم أهل محبة لهم وطاعة فيما يدعونهم اليه لشرفهم فيهم فقال وفيكم سماعون لهم

ثم أخبر تعالى عن تمام علمه فقال والله عليهم بالظالمين فأخبر بأنه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ولهذا قال

تعالى لوخرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا فآخبر عن حالهم كيف يكون لوخرجوا ومع هذا ما خرجوا كما قال تعالى ولوردوا العادوا  
لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقال تعالى ولوعلم الله فيهم خيرا لاسمهم ولو آثمهم لتولوا وهم معرضون وقال تعالى ولو آثنا كتبنا  
عليهم ان اقتلوا انفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو انهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا واذا  
لا تبتناهم من ادناجر اعطيا ولا هديناهم صراطا مستقيما والا آيات في هذا كثيرة لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور  
حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون (٢٢) يقول تعالى محرضا النبي عليه السلام على المنافقين لقد ابتغوا الفتنة من قبل

وقلبوا لك الامور اى لقد اعدوا  
فكرهم وأجلوا آراءهم في كيدك  
وكيد أصحابك وخذلان دينك  
واخذاهم مدة طويلة وذلك أول  
ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
المدينة رمت به العرب عن قوس  
واحدة وحاربتهم يوم المدينة  
ومنافقوها فلما نصره الله يوم بدر  
وأعلا كلمته وقال ابن أبي وأصحابه  
هذا أمر قد توجه فدخلوا في  
الاسلام ظاهرا ثم كلما عز الله  
الاسلام وأهله أعظمهم ذلك وساءهم  
ولهذا قال تعالى حتى جاء الحق  
وظهر أمر الله وهم كارهون (ومنهم  
من يقول انذني ولا تفتني آلا في  
الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطه  
بالمكافرين) يقول لك يا محمد انذني  
المنافقين من يقول لك يا محمد انذني  
في القعود ولا تفتني بالخروج  
معك بسبب الجوارى من نساء  
الروم قال الله تعالى آلا في الفتنة  
سقطوا أى قد سقطوا في الفتنة  
بقولهم هذا كما قال محمد بن اسحق  
عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد  
الله بن أبي بكر وعاصم بن قتادة  
 وغيرهم قالوا قال رسول الله صلى الله

هو تدكر عهد الله وميثاقه وما أخذه على عباده وقيل نودي يا يوسف أنت مكتوب  
في الانبياء وتعمل عمل السفهاء وقيل رأى صورة يعقوب على الجدار عاضا على أغنامه  
يتوعد به وقال قتادة وأكثر المفسرين والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة  
والضحاك وقيل رأى جبريل في صورة يعقوب قاله ابن عباس وقيل مثل له يعقوب  
نضرب يده في صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل رأى جبريل قاله البضاوي  
قال الخفاجي هذا مع ما في القصص ونحوه مما لا يليق ذكره وتركه أحسن منه كله  
مما لا أصل له والنص ناطق بخلافه والبرهان ما عنده من العلم الدال على تحريم ما هممت به  
وأنه لا يمكن لهم فضلا عن الوقوع فيه هذا هو الذي يجب اعتقاده والجل عليه انتهى  
وعلى الجملة ان كل ذلك الاخرافات وأباطيل عجيبة الأدران وتردها العقول والأذهان  
ويل لمن لا كها ولنفقها أو سمعها وصدها والحاصل انه رأى شيئا حال بينه وبين ما هم به  
والله أعلم بما هو وقد أطال المفسرون في تعيين البرهان الذي رأه لا دليل بل عليه  
من السنة المطهرة واختلفت أقوالهم في ذلك اختلافا كثيرا (كذلك) إشارة  
الى الإراءة المدلول عليها بقوله رأى برهان ربه والى التثبيت المفهوم من ذلك أى مثل  
تلك الآراء تأريها أو مثل ذلك التثبيت ثبناه (لنصرف عنه السوء) أى كل ما ينسوه  
(والفحشاء) هو كل أمر مفرط القبح وقيل السوء الخيانة للعزيز في أهلها والنحشاء الزنا  
وقيل السوء الشهوة والفحشاء المباشرة وقيل السوء الثناء القبيح والاولى الجمل على  
العموم فيدخل فيه ما يدل عليه السياق دخولا أوليا قال أبو السعود وفيه آية بينة  
وحجة قاطعة على أنه عليه الصلاة والسلام لم يقع منه هم بالمعصية ولا توجه اليها قاطع ولا  
لقليل لصرفه عن السوء والفحشاء وانما توجه اليه ذلك من خارج فصرفه الله تعالى عنه  
بما فيه من موجبات العنة والعصية فتأمل (انه من عبادنا المخلصين) تعليل لما قبله  
قرئ بكسر اللام وقتحها وهي سبعية والمعنى على الاولى ان يوسف كان من أخلص  
طاعته لله وعلى الثانية انه كان ممن استخلصه الله للرسالة وقد كان عليه السلام مخلصا  
مستخلصا وعلى كلا المعنيين فهو مستقيم في سلكهم داخل في زميرتهم من أول أمره بقضية  
الجملة الاسمية لان ذلك حدث له بعد ان لم يكن كذلك فانحسب مادة احتمال صدور الهم  
بالسوء عنه عليه السلام بالكلية قال الخفاجي قيل فيه ان كل من له دخل في هذه القصة

عليه وسلم ذات يوم وهو في جهازه الجدين قيس أخى بنى سلمة هل لك يا جادا العام في اجلاء بنى الاصفرة قال يا رسول الله أو شهد  
تأذن لي ولا تفتني فوالله لقد عرف قومي ما رجل أشد حجباً بالنساء مني وإنى أخشى ان رأيت نساء بنى الاصفرة ان لا أصبر عنهن فأعرض  
عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد آذنت لك في الجدين قيس نزلت هذه ومنهم من يقول انذني ولا تفتني الآية أى ان كان  
انما يحشى من نساء بنى الاصفرة انيس ذلك به فاسقط فيه من الفتنة بتخلقه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرغبة بنفسه عن  
نفسه أعظم وهكذا روى عن ابن عباس ومجاهد وغير واحد انها نزلت في الجدين قيس وقد كان الجدين قيس هذان من أشرف



عمله لانه انما يتقبل من المتقين (فلا تنجيك أموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا وترزق انفسهم وهم كافرون) يقول تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم فلا تنجيك أموالهم ولا اولادهم كما قال تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجنا منهم وزهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وقال أيا حسبون اننا نمتدعهم بدين مال وبين نساغ لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقوله انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا قال الحسن البصري بن كاتها والنفقة منها في سبيل الله وقال قتادة هذا من المقدم والمؤخر تقديره فلا تنجيك أموالهم (١٤) ولا اولادهم انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا واختار ابن جرير

قول الحسن وهو القول الاول القوى الحسن وقوله وترزق انفسهم وهم كافرون يريد ان يمتهم حين يمتهم على الكفر ليكون ذلك انكى لهم واشد لعذابهم عيادا بالله من ذلك وهذا يكون من باب الاستدراج لهم فياهم فيه (ويحلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون مجاً أو مغارات أو مداخلا لدولوا اليه وهم يجمعون) يخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عن جزعهم وفرعهم وفرقهم واهلهم انهم يحلفون بالله انهم لمنكم بينما مؤكدة وما هم منكم أى في نفس الامر ولكنهم قوم يفرقون أى فهو الذى جعلهم على الخلف لويجدون مجاً أى حصنا يتحصنون به وحرزاً يتحزون به أو مغارات وهى التى فى الجبال أو مداخل وهى السرب فى الارض والتفق قال ذلك فى الثلاثة ابن عباس ومجاهد وقتادة لولوا اليه وهم يجمعون أى يسرعون فى ذهابهم عنكم لانهم انما يخاطبونكم كرجال محبة وودوا انهم لا يخاطبونكم ولكن الضرورة

لطيفة فانهمها وقال ابن الخطيب وأما الحسن الدائم فانه لا يعبر عنه بهذه العبارة بل يقال يجب ان يجعل من المسجونين كما قال فرعون لاجعلك من المسجونين ذكره الكرخي (أو عذاب أليم) قبل هو الضرب بالسياط والظاهر انه ما يصدق عليه العذاب الاليم من ضرب أو غيره وفى الابهام للعذاب زيادة فهو يل لسان الجزاء المذكور يكونه قانونا مطردا فى حق كل أحد كائن من كان وفى ذكر نفسها بعنوان أهلية العزيز اعظام للخطب واغرامه على تحقيق ما تنوخواه بحكم الغضب والحجة قاله أبو العود لم يقل ان يوسف يجب ان يقابل باحد هذين الامرين بل ذكرت ذلك ذكرا كياصونا للمحبوب عن الذكرا لشرقا سمع يوسف مقالها أراد ان يبرهن عن نفسه (قال عني راودني عن نفسي) يعنى طلبت مني الفحشاء قايت وقررت والجمله مستأنفة كالجمله الاولى وقد تقدم بيان معنى المرادة أى هى التى طلبت مني ذلك ولم أرد بها اسوأ ولم يقل هذه ولا ذلك لفرط استحسانه وهو أدب حسن حيث أتى بلفظ الغيبة دون الحضور ولم يكن يريد ان يذكر هذا القول ولا يهلك سترها ولكن لما قالت هى ما قالت ولطخت عرضة احتاج الى ازالة هذه التهمة عن نفسه فقال ما قال (وشهد شاهد من أهلها) أى من قرابته أو سمى الحاكم بينهم شاهدا لمما يحتاج فيه من التثبت والتأمل قيل لما التبس الامر على العزيز احتاج الى حاكم يحكم بينهما ليتبين له الصادق من الكاذب قيل كان ابن عم لها واقفامع العزيز في الباب وقيل ابن خال لها وقيل انه طفل فى المهد تنكلم قال السهيلي وهو الصحيح للحديث الوارد فى ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى ذكر من تنكلم فى المهد وذكر من جلتهم شاهد يوسف وقيل انه رجل حكيم كان العزيز يستشيره فى أموره وكان من قرابة المرأة قال ابن عباس ظي أنطقه الله كان فى الدار وعنده قال كان رجل داخلة من خاصة الملك وعن الحسن قال هو رجل له فهم وعلم وعن مجاهد قال انطيس بانسي ولا جنى هو خلق من خلق الله قلت ولعله لم يحضر قوله تعالى من اهلها وانما كان الشاهد من اهل المرأة وقرابته ليكون أقوى فى نفي التهمة عن يوسف مع ما وجد من كثرة العلامات الدالة على صدقه (ان كان قصه قد من قبل) أى من قدما فقال الشاهد هذه المقالة مستدلا على بيان صدق الصادق منهم واكذب الكاذب بان قص يوسف ان كان مقطوعا من قبل أى من جهة القبيل (فصدقت) أى فقد صدقت بانه أراد بها اسوأ (وهو من الكاذبين)

أحكام ولهذا اليرلون فى هم وحرز لان الاسلام وأهله لا يزال فى عز ونصر ورفعة فلهذا كلما سار المسلمون ساءهم ذلك فهم فى يدون ان لا يخاطبوا المؤمنين ولهذا قال لويجدون مجاً أو مغارات أو مداخلا لولوا اليه وهم يجمعون (ومنهم من يلزم فى الصدقات فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) ولوا أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا احسبنا الله سيئوئنا الله من فضله ورسوله انالى الله راغبون) يقول تعالى ومنهم أى المنافقين من يلزم أى يعيب عليك فى قسم الصدقات اذا فرقتها أو ينهك فى ذلك وهم المتهمون المؤمنون وهم مع هذا لا يشكرون للدين وانما يشكرون حظ انفسهم ولهذا ان اعطوا من الزكاة رضوا وان لم

يعطوا منها إذا هم يسخطون أي يغضبون لأنفسهم قال ابن جرير أخبرني داود بن أبي عاصم قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصدقة فقسّمها ههنا وههنا حتى ذهبت قال وراة رجل من الأنصار فقال ما هذا بالعدل فنزلت هذه الآية وقال قتادة في قوله ومنهم من يارك في الصدقات يقول ومنهم من يطعم من عليك في الصدقات وذكرنا أن رجلا من أهل البادية حديث عهد بأريّة أبي النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم ذهابا وفضة فقال يا محمد والله لئن كان الله أمرك أن تعدل ما عدلت فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ويلك فمن ذابعدل عليك بعدى ثم قال نبي الله لحذر واهذا وأشباهه (٢٥) فان في آتية أشباه هذا يقرؤون القرآن لا يجاوز

تراقبهم فاذا خرجوا فاقبلواهم ثم اذا خرجوا فاقبلواهم فاذا خرجوا فاقبلواهم وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفسي بيده ما أعطيتكم شيئا أولأ أنمعهكموه انما أنا خازن وهذا الذي ذكره قتادة يشبهه مارواه الشيخان من حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد في قصة ذي الخويصرة واسمه حرقوص لما اعترض على النبي صلى الله عليه وسلم حين قسم غنائم حنين فقال له اعدل فانك لم تعدل فقال لقد خبت وخسرت ان لم أكن أعدل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رآه مقنيا انه يخرج من ضئضئ هذا قوم يتحرقوا أحدهم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يرقون من الدين حروق السهم من الرمية فأينما القيتوهم فاقتلوهم فانهم شرقت لي تحت أديم السماء وذكر بقية الحديث ثم قال تعالى منها لهم على ما هو خير من ذلك لهم فقال ولوأأنهم رضوا ما آتاهم ورسوله وقالوا احسن الله سبيوتنا الله من فضله ورسوله أنا

في قوله انهم ارادوه عن نفسه وقرئ من قبل بضم اللام وكذا من دبر قال الزجاج جعلاهما غائبين (وان كان قصه قد من دبر) أي من ورائه (فكذبت) في دعواها عليه (وهو المصدقين) في دعواه عليه ولا يخفى ان هاتين الجملتين الشرطيتين لا تلازم بين مقدميهما وتالييهما لا عقلا ولا عادة وليس تاستان من الشهادة في شيء وانما ذكرنا توسيع الدائرة وارخاء اللعان الى جانب المرأة باجراء ما عسى ان يحمله الحال في الجملة مجرى الظاهر الغالب الوقوع فليس ههنا الا مجرد امارة غير مطردة اذ من الجائز ان يجذبه اليها وهو مقبل عليه فينفق القميص من دبر وان يجذبه وهو مدبر عنها فينفق القميص من قبل (فلما رأى) العزيز (قيصه) أي قيص يوسف (قد من دبر) كانه لم يكن رأى ذلك بعدأ ولم يتدبره فلما تنبه له وعلم حقيقة الحال وعرف خيانة امرأته وبراة يوسف عليه السلام (قال) أي العزيز وقيل هذا من قول الشاهد والاول أولى (انه) أي الامر الذي وقع فيه الاختلاف بينكما وان قولك ما جازع من أراد بأهلك سوا (من) جنس (كيدكن) ومكركن وحيلكن يا معشر النساء (ان كيدكن عظيم) خاطب الجنس لان الحيل والمكاييد لا تختص بها وانما وصف الكيد بالعظيم لان كيدهن أعظم من كيد جميع البشر في اتمام مرادهن لا يقدر عليه الرجال في هذا الباب فانه ألفت وأعلت بالقلب وأشد تأثيرا في النفس وعن بعض العلماء اني أخاف من النساء ما لا أخاف من الشيطان فانه تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال للنساء ان كيدكن عظيم ولان الشيطان يوسوس مسارقة وهن يواجهن به الرجال وفي حاشية الخفاجي وقيل عليه ان ضعف كيد الشيطان في مقابلة كيد الله وعظم كيدهن بالنسبة للرجال وهو ليس بشيء لانه استدل بظواهر الاقها ومثله مما تنقبض له النفس وتنبط يكتفي فيه ذلك القدر انتهى قال الحقناوى هذا فيما يتعلق بامر الجماع والشهوة لا عظيم على الاطلاق اذ الرجال أعظم منهم في الحيل والمكاييد في غير ما يتعلق بالشهوة ثم خاطب العزيز يوسف عليه السلام بقوله (يوسف أعرض عن هذا) الامر الذي جرى واكتفوا ولا تتحدث به حتى لا يفسد ويشيع بين الناس وقيل معناه لا تكثر به ولا تهتم به فقد بان عذرنا ثم أقبل عليه بالخطاب فقال (واستغفري) يا زليخا (الذنبك) الذي وقع منك قال البكرخي كان العزيز قليل الغيرة بل قال في البحران تربة مصر تنقبض هذا

(٤ - فتح البیان خامس) الى الله راغبون فتمت هذه الآية الكريمة أدب عظماء وشرى فاحش جعل الرضا بما آتاه الله ورسوله والتوكل على الله وحده وهو قوله وقالوا احسن الله سبيوتنا الله وكذلك الرغبة الى الله وحده في التوفيق اطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وامتنال أوامر ووترلة زواجره وتصديق أخباره والاقتداء بآثاره (انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤانسة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم) لما ذكر تعالى اعراض المنافقين الجاهلة على النبي صلى الله عليه وسلم وازهم اياه في قسم الصدقات بين تعالى انه هو الذي قسمها وبين حكمها



ولوى أمرها بنفسه ولم يكل قسمها الى أحد غيره فبأهلها هو لأهل المذكورين كما رواه الامام أبو داود في سننه من حديث عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وفيه ضعف عن زياد بن نعيم عن زياد بن الحرث الصدائي رضي الله عنه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته فأتى رجل فقال أعطني من الصدقة فقال له ان الله لم يرض بحكمي ولا غيره في الصدقات حتى يحكم فيها هو فبأهلها هو لأهلها هو لأهلها هو لأهلها هو فان كنت من تلك الاجراء أعطيتك وقد اختلف العلماء في هذه الاصناف الثمانية هل يجب استيعاب الدفع اليها أو الى ما أمكن منها على قولين أحدهما انه يجب ذلك (٢٦) وهو قول الشافعي وجماعة والثاني أنه لا يجب استيعابها بل يجوز

الدفع الى واحد منها ويعطى جميع الصدقة مع وجود الباقي وهو قول مالك وجماعة من السلف واختلف منهم عروة وحذيفة وابن عباس وأبو العالية وسعيد بن جبيرة وميمون بن مهران قال ابن جرير وهو قول عامة أهل العلم وعلى هذا فانما ذكرت الاصناف ههنا لبيان المصروف لا لوجوب استيعابها ولو جوه الجحاح والمواخذة مكان غيره ذوالله أعلم وانما قدم الفقراء على البقية لانهم أحوج من غيرهم على المشهور لشدة فاقتهم وحاجتهم وعند أبي حنيفة ان المسكين أسوأ حالاً من الفقير وهو كما قال أحمد وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية أنبأنا ابن عون عن محمد قال قال عمر بنى الله عنه الفقير ليس بالذى لا مال له ولكن الفقير الاخلاق الكسب قال ابن علية لا اخلاق المحارب عندنا والجهور على خلافه وروى عن ابن عباس ومجاهد والحسن البصرى وابن زيد واختار ابن جرير وغير واحد أن الفقير هو المتعفف الذى لا يسأل الناس شيئاً والمسكين

ولهذا لا ينشأ فيها الاسد ولو دخل فيها لا يبق (انك كنت) بسبب ذلك (من الخاطئين) أى من جنسهم يرى يوسف بالخطيئة والجملة لتعليل لما قبلها من الامر بالاستغفار ولم يقل من الخاطئين تغليباً للندك على المؤث كما في قوله وكانت من القاتلين ومعنى من الخاطئين من المتعمدين يقال خطأ اذا أذنب متعمداً وقيل التقدير من القوم الخاطئين وقيل ان القائل ليوسف ولا امرأته العزيز به هذه المقالة هو الشاهد الذى يحكم بينهم (وقال نسوة) قرئ نسوة بضم النون قاله أبو البقاء بكسرهما والمراد جماعة من النساء ويجوز التسديد كفى الفعل المسند اليهن كما يجوز التأنيب ولا واحد له من لفظه بل من معناه وهو امرأة والنساء جمع كثرة أيضاً ولا واحد له من لفظه قيل وكن جنساً وهن امرأة ساقى العزيز وامرأة خبازة وامرأة صاحب دوابه وامرأة صاحب سجنه وامرأة حاجبه (في المدينة) هي مصر وقيل مدينة الشمس (امرأة العزيز) يعنى زليخا (تراود قتاها) الفتى في كلام العرب الشاب الحديث السن والفتاة الشابة والمراد هنا غلامها يقال فتاى وقتاى أى غلامى وجارى بى وجى بالمضارع تنبيهاً على ان المراودة صارت محنة لها وديدنا دون الماضى فلم يقلن راودت (عن نفسه) وهو يمتنع منها (قد شغفها حباً) أى غلبها حبه وقيل دخل حبه في شغافها قال أبو عبيدة شغاف القلب غلافه وهو جلدته عليه وقيل هو وسط القلب وعلى هذا يكون المعنى دخل حبه الى شغافها فغلب عليه وقرئ شغفها بالعين المهملة قال ابن الاعرابى معناه أجرى حبه عليها قال الجوهري شغفه الحب أحرق قلبه وقال أبو زيد أمرضه وقال النحاس معناه عنداً كثر أهل اللغة قد ذهب بها كل مذهب لان شغاف الجبال أعاليها وقد شغف بذلك شغافاً سكان الغين المعجمة اذا ولع به وقرأ الحسن قد شغفها بضم الغين وحكى بكسرهما قال النحاس ولا يعرف ذلك في كلام العرب الاشغاف بفتح الغين ويقال ان الشغاف الجلدة اللاصقة بالكبد التى لا ترى وهى الجلدة البيضاء فكانت لاصق حبه بقلبها كصوق الجلدة بالكبد وقيل المعنى ان حبه دخل الجلدة حتى أصاب القلب وقيل ان حبه قد أحاط بقلبها كحاطة الشغاف بالقلب قال الكلبي حجب حبه قلبها حتى صارت لا تتعقل شيئاً سواه وقال السهيني خرق شغاف قلبها أى حجاب القلب وهو جلدة رقيقة وقيل سويداء القلب وقيل داء يصل الى القلب من أجل الحب وقيل جلدة رقيقة يقال لها السان القلب ليست محيط به والمعنى خرق حجابها وأصابه

فأحرقه

وقال قتادة الفقير من بقرمانه والمسكين الصحيح الجسم

وقال الثوري عن منصور عن ابراهيم هم فقراء المهاجرين قال سفيان الثوري يعنى ولا يعطى الاعراب منها شيئاً وكذا روى عن سعيد بن جبيرة وسعيد بن عبد الرحمن بن أبى رزق وقال عكرمة لا تقولوا الفقراء المسلمين مساكين انما المساكين أهل الكتاب ولذا ذكر أحاديث تتعلق بكل من الاصناف الثمانية فأما الفقراء فعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى ولا لذى مرة سوى رواه أحمد وأبو داود والترمذى ولا يجد أيضاً والنسائي وابن ماجه عن أبى هريرة مثله وعن عبيد الله بن

عذني بن الخيار أن رجلين أخبراه أنهم ما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم يسألانه من الصدقة فقلب فيهما البصر فرآهما جلدتين فقال ان شئتما أعطيتكما ولا حظ فيها لغني ولا لقوى مكتسب رواه أحمد وأبو داود والنسائي بإسناد جيد قوى وقال ابن أبي حاتم في كتاب الجرح روى عنه عمر بن نافع سمعت أبي يقول ذلك قلت وهذا قول غريب جدا بتقدير صحة الاسناد فان ابا بكر هذا وان لم ينص أبو حاتم على جهالة لكنه في حكم المجهول وأما المساكين فعن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بهذا الطواف الذي يطوف على الناس فترده اللقمة واللقمة ستان (٢٧) والتمرة والتمر تان قالوا فما المسكين يا رسول الله

قال الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن له فيصدق عليه ولا يسأل الناس شيئا رواه الشيخان وأما العادلون عليهم افهم الحياة والسعادة يستحقون منها قسطا على ذلك ولا يجوز أن يكونوا من أقرباء رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين تحرم عليهم الصدقة لما ثبت في صحيح مسلم عن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث انه انطلق هو والفضل بن العباس يسألان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستعملهما على الصدقة فقال ان الصدقة لا يحل لمحمد ولا لآل محمد انما هي أو سواك الناس واما المؤلفة فلو فهم فاقسام منهم من يعطى ليسلم كما أعطى النبي صلى الله عليه وسلم صفوان ابن أمية من غنائم حنين وقد كان شهداهما شركا قال فلم يزل يعطيني حتى صار أحب الناس الي بعد أن كان أبغض الناس الي كما قال الامام أحمد حدثنا زكريا بن غدي أنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن صفوان بن أمية قال أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

فأحرقه بجمرة الحب يقال شغف الهوى قلبه شغفنا وشغفه المال زين له فأحبته فهو مشغوف به وعن ابن عباس شغفها بغلبها وقال قتلها حب يوسف وقال قد علقها قال آزاد في سبحة المرجان ولا استبعاد في اظهار العشق من جانب المرأة أما ترى في القرآن الكريم غرام امرأة العزيز يوسف عليه السلام والا هانذا يذكرون العشق في تغزلاتهم من جانب المرأة بالنسبة الى الرجل خلاف العرب وسببه ان المرأة في دينهم لا تنكح الا زوجا واحدا حفظ عيشتهم منوط بحياة الزوج واذامات تحرق نفسها معه والعشق بين الرجل والمرأة وضع الهوى فتارة يكون من الطرفين وتارة يكون من أحدهما واذ الوضوح الوضع الالهى فالمرأة معشوقة عاشقة والرجل عاشق معشوق وأهل الهند واقفوا العرب في التغزل بالنساء بخلاف الفرس والترك فان تغزلهم بالامار فقط ولا ذكر من المرأة في اغزالهم ولعمري المحبة انهم اطامون حيث يضعون الشئ في غير موضعه كما قال سبحانه وتعالى في قوم لوط فلما جاء امرنا جعلنا عاليا سا فلها وأمطرنا عليها اجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين يبيعون العرب في التغزل بالامار مدقودون لهم والاصل فيهم التغزل بالنساء ومعناه التحدث بهن وأما الا هانذا فيعرفون التغزل بالامار قطعنا انتهى هذا وقد عقد رحمه الله الفصل الرابع من كتابه المذكور في بيان أقسام المعشوقات والعشاق وأورد لكل قسم منها أشعارا بحسب ما أوردت من اعتبار الجهات المتشوقة والخبيثات المتلونة ان رآها السالى تذوب طبيعته الجادة والعاذل تشعل ناره الخادمة (انال تراها) جملة مقرر لمضمون ما قبلها أى نعلمها في فعلها هذا وهو المارودة لفتاها (في ضلال) عن طريق الرشد والصواب (مين) واضح لا يلتبس على من نظرفيه حيث تركت ما يجب على امثالها من العفاف والستر (فلما سمعت) امرأة العزيز (بكرهن) أى بغيتن اياها سميت الغيبة مكر الا شرا كهما في الاخفاء وقيل أردن ان يتوسلن بذلك الى رؤية يوسف فلهاذا سمى قولهن مكررا وقيل انها أسرت اليهن فافشين سرها فسمى ذلك مكررا عن سفيان قال أى بعملهن وكل مكر في القرآن فهو العمل (أرسلت اليهن) أى تدعوهن اليها لتقيم عندهن ولينظرن الى يوسف حتى يتبعن فيما وقعت فيه قبل دعت أربعين امرأة من أشرف مدينتها فيهن هؤلاء اللاتي عيرنهن (واعتدت لهن منسكا) أى أعدت وأحضرت وهيات لهن مجالس يتكئ عليهن من غمار

حنين وان لا بغض الناس الى قبال يعطيني حتى انه لاحب الناس الى ورواه مسلم والترمذي من حديث يونس عن الزهري به ومنهم من يعطى ليحسن اسلامه ويثبت قلبه كما أعطى يوم حنين أيضا جماعة من صناديد الطلقاء وأشرفهم مائة من الابل مائة من الابل وقال انى لا أعطى الرجل وغيره أحب الي منه خشية ان يكبه الله على وجهه في نار جهنم وفي الصحيحين عن أبي سعيد ان عليا بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهبية في تربتها من الين فقسها بين أربعة نفر الا قرع بن حابس وعيينة بن بدر وعلقمة بن علاثة وزيد الخير وقال أنال نفهم ومنهم من يعطى لما يرجي من اسلام نظرائه ومنهم من يعطى ليحيى الصدقات ممن يليه

أوليدفع عن حوزة المسلمين الضرر من اطراف البلاد ومحل تفصيل هذا في كتب الفروع والله أعلم وهل تعطى المؤلفة على الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيه خلاف فروى عن عمرو عامر الشعبي وجاعة انهم لا يعطون بعده لان الله قد أعز الاسلام وأهله ومكن لهم في البلاد وأذل لهم رقاب العباد وقال آخرون بل يعطون لانه عليه الصلاة والسلام قد أعطاهم بعد فتح مكة وكسر هوازن وهذا أمر قد يحتاج اليه فيصرف اليهم وأما الرقاب فروى عن الحسن البصري ومقاتل بن حيان وعمر بن عبدالعزيز وسعيد بن جبيرة والنخعي والزهرى وابن زيد (٢٨) أنهم المكاتبون وروى عن أبي موسى الأشعري نحوه وهو قول

الشافعي والليث رضى الله عنهما  
وقال ابن عباس والحسن لا بأس  
ان تعتق الرقبة من الزكاة وهو  
مذهب أجدو مالك واسحق أى ان  
الرقاب أهم من ان يعطى المكاتب  
أوبشترى رقبة فيعتقها استقلا لا  
وقد ورد في ثواب الاعتاق وفك  
الرقبة أحاديث كثيرة وان الله يعتق  
بكل عضو منها عضوا من معتقها  
حتى الفرج بالفرج وما ذل إلا لان  
الجزء من جنس العمل وما تجزون  
الاما كنتم تعملون وعن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال ثلاثة حق على الله  
عونهم المغازى في سبيل الله  
والمكاتب والمسلمين يريد الاداء  
أو النكاح الذي يريد العفاف رواه  
الامام اجدواهل السنن الأبا داود  
وفي المسند عن البراء بن عازب قال  
جاء رجل فقال يا رسول الله دلني  
على عمل يقربني من الجنة ويباعدني  
من النار فقال اعتق النسيئة وفك  
الرقبة فقال يا رسول الله أوليسا  
واحدا قال لا اعتق النسيئة ان تفرد  
بعتقها وفك الرقبة ان تعين في عنها  
وأما الغارمون فهم أقسام فثمة من

ومسانيد وأعتدت من الاعتماد وهو كل ما جعلته عدة لشيء وقرئ متكا محققا غير مهموز  
والمتك هو الاترج بلغة القبط قاله مجاهد وعن بكرمة قال هو كل شيء يقطع بالسكين  
وعن الضحاك مثله وقيل ان ذلك هو لغة أردشواة وقيل حكى ذلك عن الاخفش قال  
الفرء انه ماء الورد وقرأ الجمهور متكا بالهمز والتشديد وأصح ما قيل فيه انه المجلس  
وقيل هو الطعام وبه قال ابن جبير والحسن وقتادة وسمى متكا على الاستعارة قاله  
الخازن أى لا لتكاه عنده على عادة المتكبرين فى كل القواكه فهو مجاز مرسل وعلاقته  
المجاورة وقيل المتكا كل ما تنكى عليه عند طعام أو شراب أو حديث وحكى القتيبي  
انه يقال اتكا ناعند فلان أى أكلنا وبؤيد هذا قوله (وأنت كل واحدة منهن سكبيا)  
فان ذلك انما يكون لشيء يأكله بعد ان يقطع عنه والسكين تذكروا ثوبت قاله السكاكي  
والفرء قال الجوهري والغالب عليه التذكير والمراد من اعطاهم الكل واحده سكبيا  
ان يقطع من ما يحتاج الى التقطيع من الاطعمة قيل وكان من عادته ان يأكل اللحم  
والقواكه بالسكين وكانت تلك السكاكين خناجر ويمكن انهم أرادوا بذلك ما سبق منهن  
من تقطيع أيديهن (وقالت) ليوسف (اخرج عليهن) أى فى تلك الحالة التى هن  
عليهن من الاتكاه والاكل وتقطع ما يحتاج الى التقطيع من الطعام (فلما رأى أنه أكبرهن)  
أى أعظمهن قال مجاهد واحترمه وبهشته ودشنه عند رؤيته من شدة جماله وقيل أمين  
وقيل أمدين ومنه قول الشاعر

إذا ما رأيت الفحل من فوق قلة \* صلمن وأكبرن المنى المقطرا

وقال الأزهرى أكبرن بمعنى حضن والهاء للسكت يقال أكبرت المرأة أى دخلت  
فى الكبر بالحض وقال ابن عباس حضن من الفرح ووقع منهن ذلك دهشا وفرن عالما  
شاهدنه من جماله الفائق وحسنه الرائق وأنكر ذلك أبو عبيدة وغيره وقالوا ليس ذلك  
فى كلام العرب قال الزجاج يقال أكبرنه ولا يقال حضنه فليس إلا بكاء بمعنى الحض  
وأجاب الأزهرى فقال يجوز أن يكون هاء الوقف لاهاء الكناية وقد زيف هذا بان هاء  
الوقف تسقط فى الوصل قال ابن الأنبارى ان الهاء كناية عن مصدر الفعل أى أكبرن  
أكبرا بمعنى حضن حضنا وسمى الحض الكناية بأكبرن لكونه البلوغ يعرف به كانه يدخلهم سن  
الكبر فيكون فى الأصل كناية أو مجازا وهذا منقول عن قتادة والسدى وقال الرازى

تحمّل جملة أو ضمّ دينا فلزمه فاجحف جماله أو غرم فى أداعيه أنه أوفى معصية ثم تاب فهو لا يدفع اليهم  
والاصل فى هذا الباب حديث قبيصة بن مخارق الهلالي قال تحملت جملة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فيها فقال أقم  
حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك بها قال ثم قال يا قبيصة ان المسئلة لا تحل الا لاختلاف ثلاثة رجل ثم حل جملة فقلت له المسئلة حتى يصيبها  
ثم عسك ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فقلت له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش أو قال سدادا من عيش ورجل أصابته  
فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى النجا من قومه فيقولون لقد أصابت فلانا فاقة فقلت له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش أو قال

وعندى  
والاصل فى هذا الباب حديث قبيصة بن مخارق الهلالي قال تحملت جملة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فيها فقال أقم  
حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك بها قال ثم قال يا قبيصة ان المسئلة لا تحل الا لاختلاف ثلاثة رجل ثم حل جملة فقلت له المسئلة حتى يصيبها  
ثم عسك ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فقلت له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش أو قال سدادا من عيش ورجل أصابته  
فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى النجا من قومه فيقولون لقد أصابت فلانا فاقة فقلت له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش أو قال

سدد ادم عيش فمساواهن من المسئلة محبت يا كاهما صاحبها سحرارواه مسلم وعن ابي سعيد قال اصاب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار ابا عها فكثرت فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لغرمائه خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك رواه مسلم وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد أنبأنا صدقة بن موسى عن أبي عمران الجوني عن قيس بن زيد عن قاضي المصريين عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوا الله بصاحب الدين يوم القيامة حتى يوقف بين يديه فيقول يا ابن آدم فيم أخذت هذا الدين وفيهم ضيعت حقوق الناس فيقول يا رب انك تعلم (٢٩) اني أخذته فلم آكل ولم أشرب ولم

أضيع ولكن أتى على يدي اما حرق واما سرق واما وضيع فيقول الله صدق عبدى أنا أحق من قضى عنك اليوم فيدعوا الله بشئ فيضعه في كفة ميزانه فترجح حسنة على سيئة فيدخل الجنة بفضل الله ورحمته وأما في سبيل الله ففهم الغزاة الذين لاحق لهم في الديوان وعند الامام أحمد والحسن واسحق والحج من سبيل الله للحديث وكذلك ابن السبيل وهو المسافر المجتاز في بلد ليس معه شئ يستعين به على سفره فيعطى من الصدقات ما يكفيه الى بلده وان كان له مال وهكذا الحكم فحين أراد انشاء سفره من بلده وليس معه شئ فعطى من مال الزكاة كفايته في ذهابه وايابه والدليل على ذلك الآية ومارواه الامام أبو داود وابن ماجه من حديث معمر عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى الا نجسة العامل عليها أو رجل اشتراها بما له أو غارم أو غار في سبيل الله أو مسكين تصدق

وعندى انه يحتمل وجه آخر هو انهم انما كبرته لانهم رأين عليه نور النبوة وسما الرسالة وشاهدن فيه مهابة ملكية وهي عدم الالتفات الى المطعوم والمنسكوح وعدم الاعتماد بهن فتعجبن من تلك الحالة فلا جرم كبرته وأعظمته وحل الآية على هذا أولى انتهى (وقطعن أيديهن) أى جرحنها حتى سال الدم وليس المراد به القطع الذى تبين منه البديل المراد به الخسوخ والحز وذلك معروف في اللغة كما قال الخساس يقال قطع يد صاحبها اذا خدشها وقيل المراد باليدى هنا أناملهن وقيل كما مهن والمعنى أنه لما خرج يوسف عليهن أعظمته ودهشن وراعهن حسنه حتى اضطربت أيديهن فوقع القطع عليهما وهن في شغل عن ذلك بما دهمهن مما تطيش عنده الاحلام وتضطرب له الابدان وتزول العقول قال مجاهد نفأ حسن الابالدم وقال قتادة أن أيديهن حتى ألقينها والاصح أنه كان قطعاً من غير ابانة وعن منبه عن ابيه قال مات من النسوة اللاتي قطعن أيديهن تسع عشرة امرأة كذا (وقل حاش لله) قرئ بأثبات الالف وبجذفها وباسكان الشين حاش لله وقرئ حاش الاله وحاشا الله قلت اثبات الالف وحذفها قراءة ثمان سبعين وهذا بالنظر للنطق وأما رسم المحقق فلا تكتب فيه ألف بعد الشين وان نطق بها قال الزجاج أصل الكلمة من الحاشية بمعنى الناحية يقال كنت في حاشية فلان أى في ناحيته فقوله حاشا لزيد من هذا أى تباعد منه وقال أبو علي هو من المحاشاة وقيل ان حاش حرف وحاشا فعل وكلام أهل النحو في هذه الكلمة معروف ومعناها هنا التنزيه كما تقول آسى القوم حاشا لزيد أى حاشا لله براءة لله وتنزيهه أى عن صفة العجز عن خلق هذا أو أمثاله قال مجاهد حاشا لله معاذ الله (ما هذا بشرا) اعمال ما عمل ليس هي لغتها أهل الحجاز وبهذا نزل القرآن كهذه الآية وكقوله سبحانه ما هن أمهاتهم وأما بنو نعيم فلا يعملون اعمال ليس وقال الكوفيون أصل ما هذا بشرا فلما حذفت الباء نصب قال أحمد بن يحيى ثعلب اذا قلت ما زيد بمنطلق فوضع الباء موضع نصب وهكذا سائر حروف الخفض وأما الخليل وسيبويه وجهه والنكويين فقد اعلموا عمل ليس وبه قال البصريون والبحث مقرري كتب النحو بشواهدهم وحججه وقرأ الحسن ما هذا بشرا على أن الباء حرف جر والشين مكسورة أى ما هذا بعبد يشترى وهذه قراءة ضعيفة لا تناسب ما بعدها من قوله ان هذا الامليك كريم قال الخفاجي وردي بأنها صحيحة رواية ودرية أما الاول فلا أنها

عليه منها فاهدى لغنى وقد رواه السفيان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى الا في سبيل الله وابن السبيل أو جار فقير فيهدى لك أو يدعوك وقوله فريضة من الله أى حكم مقدرا يتقدير الله وفرضه وقسمته والله عليم حكيم أى عليم بظواهر الامور وبواطنها وبصالح عباده حكم فمما يقوله وينفعه لا ويشترى ويحكم به لا اله الا هو ولا رب سواه (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) يقول تعالى ومن

المنافقين قوم يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكلام فيه ويقولون هو أذن أي من قال له شيئاً صدقه فينا ومن حدثه صدقه فإذا جئناه وحلفناه صدقنا روى معناه عن ابن عباس ومجاهد وقادة قال الله تعالى قل أذن خير لكم أي هو أذن خير يعرف الصادق من الكاذب يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين أي يصدق المؤمنين ورجة للذين آمنوا منكم أي وهو حجة على الكافرين ولهذا قال والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم (يخلقون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين) ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأنه (٣٠) نار جهنم خالداً فيها ذلك الخزي العظيم قال قتادة في قوله تعالى يخلقون بالله

لكم ليرضوكم الآية قال ذكر لنا ان رجلاً من المنافقين قال والله ان هؤلاء خيارنا وأشرافنا وان كان ما يقول محمد لحصلهم شر من الخير قال فسمعها رجل من المسلمين فقال والله ان ما يقول محمد لحق ولان أشرف من الجمار قال فسعى بها الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأرسل الى الرجل فدعاه فقال ما لك على الذي قلت ففعل بلسن ويحلف بالله ما قال ذلك وجعل الرجل المسلم يقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فانزل الله الآية وقوله تعالى ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله الآية أي ألم يتحققوا ويعلموا أنه من حاد الله عز وجل أي شاقه وحاربه وخالفه وكان في حد والله ورسوله في حد فأنه نار جهنم خالداً فيها أي مهاناً بعد ذلك الخزي العظيم أي وهذا هو الذل العظيم والشقاء الكبير (يحادد المنافقون ان قتل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله يخرج ما تحذرون) قال مجاهد يقولون القول بينهم ثم يقولون عسى الله

رواهني المبهج عن عبد الوارث بسند صحيح وأما الثاني فلان من قرأهم هذه قرأ ملك بكسر الهمزة فتصح المقابلة أي ما هذا عبد لئيم علف بل سيد كريم مالك انتهى وانما نفى عنه البشرية لما شاهدن فيه من الجمال العبقري ولأنه قد برز في صورة قد لبست من الحسن البديع ما لم يعهد على أحد من البشر ولا أبصر المبصرون ما يقاربه في جميع النسمات البشرية ثم لما نفى عنه البشرية لهذه العلة أثبت له الملكية وان كن لا يعرفن الملائكة وقلن (ان هذا الاملاك كريم) على الله لانه قد تقرر في الطباع وركن في النفوس انهم على شكل فوق شكل البشر في الذوات والصفات وان لا شيء أحسن من الملك وانهم فائقون في كل شيء كما تقرر فيها ان الشياطين على العكس من ذلك ولا أقبح منهم والمقصود من هذا اثبات الحسن العظيم المفرط ليوسف واعلم انه لا يلزم من قول النسوة هذا ان الملائكة صورهم احسن من صور بني آدم فانهم لم يقلنه لدليل بل حكى عن علي الغيب بمجرد الاعتقاد المرتكز في طباعهن وذلك ممنوع فان الله سبحانه يقول لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وظاهر هذا انه لم يكن شيء مثله من أنواع المخلوقات في حسن تقويمه وكمال صورته فاقاله صاحب الكشاف في هذا المقام هو من جملة تعصباته لما رجع في عقله من أقوال المعتزلة على ان هذه المسئلة أعنى مسئلة المفاضلة بين الملائكة والبشر ليست من مسائل الدين في ورود ولا صدر فأتعنى عباد الله عنها وأحوجهم الى غيرها من مسائل التكليف قال قتادة قلن ملائكة من الملائكة من حسنهم وغرابة جماله وأخرج أحمد وغيره عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أعطي يوسف وأمه شطر الحسن وقد وردت روايات عن جماعة من السلف في وصف حسن يوسف والمبالغة في ذلك ففي بعضها انه أعطى نصف الحسن وفي بعضها ثلثه وفي بعضها ثلثيه (قالت فذلكن الذي لمتني فيه) الاشارة الى يوسف والخطاب للنسوة أي غيرتني فيه قالت لهن هذا المارأت افتتنهن يوسف اظهار العذر لنفسها ومعنى فيه في حبه وقيل الاشارة الى الحب الفاضل به والمعنى فذلكن الحب الذي لمتني فيه هو ذلك الحب والاول أولى ورجحه ابن جرير ويجوز ان يكون اشارة الى المعنى يقولن عشقت عبدها لكنعاني تقول هو ذلك العبد الذي صورتني في أنفسكن ثم لمتني فيه قال الرخصي قالت فذلكن ولم تقل هذا وهو حاضر فعلمت له في الحسن واستحقاق ان يحب ويفتن به فلام البعد

ان لا يقضى علينا سراً هذا وهذا الآية شبهة بقوله تعالى واذا جاولك حيولك بما لم يحسب به الله ويقولون في هذا أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير وقال في هذه الآية قل استهزؤا ان الله يخرج ما تحذرون أي ان الله سينزل على رسوله ما يفضحكم به ويبين له امركم كقوله تعالى أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم الى قوله ولتعرفنهم في لحن القول الآية ولهذا قال قتادة كانت تسمى هذه السورة النافضة فاضحة المنافقين (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد ان كنتم ان نعف عن طائفة منكم تغذبن



طائفة بانهم كانوا مجرمين) قال أبو عمر المديني عن محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا قال رجل من المنافقين ما أرى قرا ناهولاء  
الارغبنا بطوناوا كذبنا السنة وأجنبنا عند اللقاء فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خفاء الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقد ارتحل وركب ناقته فقال يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب فقال أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون الى قوله كانوا  
مجرمين وان رجله ليسفعا ان الجارة وما يلفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متعلق بسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال عبد الله بن وهب أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عمر (٣١) قال قال رجل في غزوة تبوك في مجلس

مارأيت مثل قرا ناهولاء أرغب  
بطوناوا ولا كذب السنة ولا أجنب  
عند اللقاء فقال رجل في المسجد  
كذبت ولكنك منافق لا تخبرن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ  
ذلك رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ونزل القرآن فقال عبد الله بن  
عمر وأبا الله وآياته متعلقا بحقب ناقه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تشكبه الجارة وهو يقول يا رسول  
الله انما كنا نخوض ونلعب ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول أبا الله  
وآياته ورسوله كنتم تستهزئون  
الآية وقد رواه الليث عن هشام بن  
سعد بن حو من هذا وقال ابن اسحق  
وكان جماعة من المنافقين منهم  
وديعه بن ثابت أخو بني أمية بن  
زيد بن عمرو بن عوف ورجل من  
أشجع حامي بني سلمة يقال له  
خش بن جبير يسيرون مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق  
الى تبوك فقال بعضهم لبعض  
أتحسبون جلاد بنى الاصفر  
كفقال العرب بعضهم بعضا والله  
لكنا نأبكم غدا مقرنين في الحبال  
ارجافا وترهيبا للمؤمنين فقال

هنا لتعظيم رتبته أو بعد رتبته وحالته عن رتبة البشر وأصل اللوم الوصف بالقبح وما  
أحسن اقتباس السيد غلام علي آ زاد رجه الله تعالى من هذه الآية في قوله  
ايضا صاحبها بكاد مقطعة \* فذلكم الذي لمتني فيه  
ثم لما أظهرت عذرت نفسها عند النسوة بما شاهدته مما وقع فيه عند ظهوره لهن ضاق  
صدرها عن كتم ما تجده في قلبها من حبه فأقرت بذلك وصرحت بما وقع منها من المراودة  
له فقالت (ولقد) اللام لام قسم (راودته عن نفسه فاستعصم) أي استعصم واستعصم  
واستعصى عما يريد طالبا للعصمة نفسه عن ذلك وانما صرحت بذلك لانها علمت أنه  
لام لامة عليها منهن وانهم قد أصابهن ما أصابها عند رؤيته ثم توعدته ان لم يفعل ما يريد  
منه كاشفة لجلاب الحباء هاتكة لستر العفاف فقالت (ولئن) لام قسم (لم يفعل  
ما أمره) أي ما قد أمرته فيما تقدم ذكره عند أن أغلقت الابواب وقالت هيت لك  
(ليسجنن) أي ايعتقل في السجن (وليكونا من الصاغرين) من صغر بكسر الغين  
يصغر صغرا وصغارا والصغير من صغر بالضم صغرا أي من الاذلاء لما يناله من الالهانة  
ويسلب عنه من النعمة والعزة في زعمها فلما سمع يوسف مقالها هذ عرفت أنهم اعزمت منها  
مع ما قد علمه من نفاق قولها عند نزولها العزيز (قال) مناجيا لربه سبحانه يا رب  
السجن) أي دخوله الذي أوعدتني به هذه وقرأ عثمان السجن بفتح السين وهو مصدر  
سجنه سجننا (أحب الى) أي أترعنى لانه مشقة قليلة نافذة اثرها راحت جليلة  
أبدية (عما يدعونني اليه) من موأنا تها التي تؤدي الى الشقاء والوقوع في المعصية  
العظيمة التي تذهب بخير الدنيا والاخرة وهذا الكلام منه عليه السلام مبني على ما مر  
من انكشاف الحقائق لديه وبروز كل منها بصورتها اللائقة بها فصيغة التفضيل ليست  
على بابها اذ ليس له شائبة محبة لمادته اليه وانما هو والسجن شران أهونهما وأقربهما  
الى الايثار للسجن وان كان في أحدهما مشقة وفي الآخر لذة قال بعضهم لولم يقل هذا لم  
يتبل به فالاولى للعبد أن يسأل الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على  
من كان يسأل الصبر والتعبير عن الايثار بالحبة لحسم مادة طمعها عن المساعدة خوفا  
من الحبس والاقتصار على ذكر السجن من حيث ان الصغار من فروعه ومستتبعاته  
واسناد الدعوة اليهن جميعا لان النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفه من مخالفتها وقيل

خش بن جبر والله لو ددت اني أتقاضى على ان يضرب كل رجل منا مائة جلدة واننا نقبل ان ينزل فيمنا قرآن لمقاتلتكم هذه وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني لعمار بن ياسر أدرك القوم فانهم قد احترقوا فاسألهم عما قالوا فان أنكروا فقل بلى قلت كذا وكذا  
فانطلق اليهم عمار فقال ذلك لهم فالتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون اليه فقال وديعة بن ثابت ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم واقفا على راحلته فجعل يقول وهو أخذ بحقيبته يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب فقال خش بن جبر يا رسول الله قعدى اسنى  
واسم أبى فكان الذى عني هذه الآية خش بن جبر فتسمى عبد الرحمن وسأل الله ان يقتل شهيدا لا يعلم مكانه فقتل يوم اليمامة

ولم يوجد له أثر فقال قتادة وثاني سألهم ليقولوا انما كان الخوض ونلعب قال فيهما النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وركب من  
 المذابقين يسرون بين يديه فقالوا ايظن هذا ان يفتح قصور الروم وحصونها ههنا ههنا فاطلع الله سبحانه على ما قالوا فقال على  
 بهؤلاء النفر فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فخلقوا ما كان الا الخوض ونلعب وقال عكرمة في تفسير هذه الآية كان رجل من ان شاء الله  
 عفا عنه يقول اللهم اني اسمع آية انما اعني بها تتشعر منها الجلود وتجعل منها القلوب اللهم فاجعل وفائي قبلا في سبيلك لا يقول  
 أحدنا انما غفلت انما كنت انما دقت قال فاصيب يوم القيامة (٣٢) فاما أحد من المسلمين الا وقد وجد غيره وقوله لا تعتذروا

قد كفرتم بعد ايمانكم أي بهذا  
 المقال الذي استهزأتم به ان تعف  
 عن طائفة منكم فعدب طائفة أي  
 لا يعفى عن جميعكم ولا بد من  
 عذاب بعضكم بأنهم كانوا مجرمين  
 أي مجرمين بهذه المقالة الفاجرة  
 الخاطئة (المنافقون والمنافقات)  
 بعضهم من بعض يأمررون بالنكر  
 وينهون عن العروف ويقبضون  
 أي يديهم نسوا الله فسيهم ان المنافقين  
 هم الفاسقون وعد الله المنافقين  
 والمنافقات والكفار نار جهنم  
 خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله  
 ولهم عذاب مقيم يقول تعالى  
 منكر اعل المنافقين الذين هم على  
 خلاف صفات المؤمنين ولما كان  
 المؤمنون يأمررون بالمعروف  
 وينهون عن المنكر كان هؤلاء  
 يأمررون بالمنكر وينهون عن  
 المعروف ويقبضون أي يديهم أي  
 عن الاتفاق في سبيل الله نسوا الله  
 أي نسوا ذكر الله فسيهم أي عايلهم  
 معاملة من نسيتهم كقوله تعالى  
 فالיום ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم  
 هذا ان المنافقين هم الفاسقون  
 أي الخارجون عن طريق الحق

انهم جميعا عدونه الى انفسهم أولادهم كان يحضرهم والاول أولى ثم جري على هذا  
 في نسبة الكيد اليهم جميعا فقال (وان لا تصرف عني كيدهن) في تحييب ذلك الى  
 وتحسينه لدى بان تثبتني على ما أنا عليه من العصمة والعفة أما الكيد من امرأة العزيز  
 فما قد قصه الله سبحانه في هذه السورة وأما كيد سائر النساء فهو ما تقدم من التزييف  
 له في المطاوعة والتخويف من الخالفة وقيل انها كانت كل واحدة تخلو به وحدها  
 وتقول له يا يوسف اقض لي حاجتي فاني اخبرك من امرأة العزيز وقيل انه خاطب امرأة  
 العزيز بما يصلح لخطاب جماعة النساء تعظيما لها أو عدولا عن التصريح الى التعريض  
 والكيد الاحتيال وحزم (أصب اليهن) على أنه جواب الشرط أي أمل اليهن واتبعن  
 واطاوعن من صابا يصبو اذا مال واشتاق ومنه قول الشاعر  
 الى همدجها قلبي \* وهمدجها يصبي  
 والصبوة الميل الى الهوى ومنه ربح الصبا لان النفس تستطيرها وتقبل اليه الطيب تسيها  
 وروحها (وأكن من الجاهلين) أي ممن يجهل ما يحرم ارتكابه ويقدم عليه أو ممن  
 يعمل عمل الجاهل أو ممن يستحق صفة الذم بالجهل وفيه أن من ارتكب ذنبا انما يتركبه  
 عن جهالة قال أبو السعود وهذا فرع منه عليه السلام والتجاء الى الطاف الله بجرأ على  
 سبب الانبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والنجاة عن الشرور وعلى جناب الله عز وجل  
 وسلب القوى والقدر عن أنفسهم مبالغته في استدعاء لطفه في صرف كيدهن باظهار  
 أن لا طاقة له بالمداغة يقول المستغيث أدركني ولا اهلك لانه يطلب الاجبار والالقاء  
 الى العصمة والعفة وفي نفسه داعية تدعوه الى هواهن (فاستجاب له ربه) لما قال  
 وان لا تصرف عني كيدهن كان ذلك منه تعرضا للدعاء وكأنه قال اللهم اصرف عني  
 كيدهن فالاستجابة من الله تعالى هي بهذا الاعتبار لانه لم يقدم دعاء صرف منه عليه  
 السلام وفي اسناد الاستجابة الى الرب مضى فالله عليه السلام ما لا يخفى من اظهار  
 اللطف (فصرف عنه كيدهن) حسب دعائه والمعنى أنه لطف به وعصمه عن الوقوع في  
 المعصية لانه اذا صرف عنه كيدهن لم يقع شيء مما منه منه ووجه اسناد الكيد قد تقدم  
 (انه هو السميع العليم) تعليل لما قبلها من صرف الكيد أي انه هو السميع العليم  
 الداعين له العليم بأحوال المتجبن اليه وفيه أنه لا يقدر أحد على الانصراف عن المعصية

الاداخلون في طريق الضلالة وقوله وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم أي على هذا الصنيع  
 الذي ذكر عنهم خالدين فيها أي ما كئيب في الكفار هي حسبهم أي كفائهم في العذاب واعلم الله أي طردهم وأبعدهم  
 ولهم عذاب مقيم (كك الذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلائقهم فاستمتعتم بخلائقكم  
 كما استمتع الذين من قبلكم بخلائقهم وخضتم كذا في خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون)  
 يقول تعالى أصاب هؤلاء من عذاب الله تعالى في الدنيا والآخرة كما أصاب من قبلهم وقوله بخلائقهم قال الحسن بن عليهم وقوله وخضتم

كأذى خاضوا أي في الكذب والباطل أولئك حبطت أعمالهم أي بطلت مساعيهم فلا ثواب لهم عليها لأنها فاسدة في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون لأنهم لم يحصل لهم عليها ثواب قال ابن جرير عن عمرو بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس في قوله كالذين من قبلكم الآية قال ابن عباس ما أشبه الليلة بالبارحة كالذين من قبلكم هؤلاء بنو إسرائيل شبهناهم لأنهم لم يعلموا أنه قال والذي نفسى بيده لمتبعنهم حتى لو دخل الرجل بجر ضب لدخلتموه قال ابن جرير وأخبرني زياد بن سعد عن محمد بن زياد بن مهاجر عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) والذي نفسى بيده لمتبعن

سنتن الذين من قبلكم شبرا شبرا وذراعا بذراع وباعا يباع حتى لو دخلوا بجر ضب لدخلتموه قالوا ومن هم يا رسول الله أهل الكتاب قال من وهكذروا أو يوم عشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلذكره وزاد قال أبو هريرة أقرأوا إن شئتم القرآن كالذين من قبلكم الآية قال أبو هريرة الخلاق الذين وخضتم كالذي خاضوا قالوا يا رسول الله كما صنعت فارس ولروم قال فهل الناس إلاهم

الابصصة الله واطفئه به وهو معنى قوله لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (ثم بدأ لهم) أي ظهر للعزير وأصحابه الذين يدرون الأمر معه ويشيرون عليه في الرأي وأما فاعل بدا فقال سيئوبه هو ليس بجنة أي ظهر لهم أن يسجنوه قال المبرد وهذا غلط لأن الفاعل لا يكون جملة ولكن الفاعل مادل عليه بدا وهو المصدر حذف الفاعل لدلالة الفعل عليه وقيل الفاعل المحذوف هو رأى أي وظهر لهم رأى لم يكونوا يعرفونه من قبل وهذا الفاعل حذف لدلالة ليس بجنة عليه (من بعد ما رأوا الآيات) قيل هي القميص وشهادة الشاهد وقطع الأيدي وقيل هي البركات التي فتحها الله عليهم بعد وصول يوسف إليهم ولم يجد ذلك فيهم بل كانت امرأته هي الغالبة على رأيها الفاعلة لما يوافق هواها في يوسف وانفاذا ما تقدم منها من الوعيد له بقولها واثني لم يفعل ما أمره ليسجن وليكون من الصاغرين قال ابن عباس الآيات قد القميص وأثرها في جسده وأثر السكين وقالت امرأته العزيز إن أنت لم تسجنه ليصدقته الناس وعن ابن زيد قال من الآيات كلام الصبي وقال قتادة الآيات حزن أيديهم وقد القميص وأقول إن كان المراد بالآيات الآيات الدالة على براءته فلا يصح عقد قطع أيدي النسوة منها لأنه وقع منهن ذلك لما حصل لهن من الدهشة عند ظهوره لهن مع ما ألبسه الله سبحانه من الجلال الذي ينقطع عند مشاهدته عرى الصبر ويضعف عند رؤيته قوى التجالد وإن كان المراد الآيات الدالة على أنه قد أعطى من الحسن ما يباب عقول المبصرين ويذهب بادرالك الناظرين فنعم يصح عقد قطع الأيدي من جملة الآيات ولكن ليس هذه الآيات هي المرادة هنا (ليس بجنة) اللام جواب قسم محذوف على تقدير القول أي قائلين والله ليس بجنة وقرئ بالفوقية على الخطاب أما للعزير ومن معه أوله وحده على طريق التعظيم وفي الخطط للمقرئ قال القاضي سجن يوسف يوصيرون عمل الجيزة أجمع أهل المعرفة من أهل مصر على صحة هذا المكان وفيه أثر نبين أحدهما يوسف سجن به المدة التي ذكر أن مبلغها سبع سنين والآخر موسى وقد نبى على أثره مسجد يعرف بمسجد موسى انتهى ثم أطال في بيان حال ذلك السجن وموضعه وما يصنع هناك قيل وبسبب ظهور هذا الرأي لهم في سجن يوسف أنهم أرادوا استرقالة وكنتم ما شاع في الناس من قصة امرأته العزيز معه وقيل إن العزيز قصد بسجنه الحيلولة بينه وبين امرأته لما علم أنها قد صارت بمكان من حبه لا تبالي

وهذا الحديث له شاهد في الصحيح (ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وعود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسالهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) يقول تعالى واعظا هؤلاء المنافقين المكذبين للرسول ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم أي ألم يخبروا وخبر من كان قبلهم من الأمم المكذبة للرسول قوم نوح وما أصابهم من الغرق العام لجميع أهل الأرض الأمن آمن بعبدته ورسوله نوح عليه السلام وعاد كيف أهل كوابل ريح العقيم لما كذبوا هودا عليه السلام وعود

(فتح البيان خامس) كيف أخذتهم الصيحة لما كذبوا صالحا عليه السلام وعقروا الناقة وقوم إبراهيم كيف نصره الله عليهم وأيد بالمعجزات الظاهرة عليهم وأهلك ملكهم غروذين كنعان بن كوش الكنعاني لعنه الله وأصحاب مدين وهم قوم شعيب عليه السلام وكيف أصابتهم الرجفة وعذاب يوم الظلة والمؤتفكات قوم لوط وقد كانوا يسكنون في مدائن وقال في الآية الأخرى والمؤتفكة أهوى أي الأمة المؤتفكة وقيل أم قراهم وهي سدوم والغرض أن الله تعالى أهلكهم عن آخرهم بتكذيبهم نبي الله لوطا عليه السلام وإتيانهم الفاحشة التي لم يسبقهم بها أحد من العالمين أتتهم رسالهم بالبينات أي بالحجج والدلائل القاطعات فما كان الله ليظلمهم أي باهلاكه إياهم لأنه أقام عليهم الحجة بإرسال الرسل وإزاحة العلال ولكن كانوا أنفسهم يظلمون أي بتكذيبهم الرسل ومخالفتهم الحق فصاروا

ولكن منكم امة يدعون الى  
الخير ويأمرون بالمعروف وينهون  
عن المنكر الابرة وقوله ويقومون  
الصلاة ويؤتون الزكاة اى  
يطيعون الله ويحسون الى خلقه  
ويطيعون الله ورسوله اى فيما  
أمر أو ترك ما عنه زجر أولئك  
سيرجهم الله اى سيرجهم الله  
من اتصف بهذه الصفات ان الله  
عزيز اى يعز من أطاعه فان العزة  
لله ولرسوله وللمؤمنين حكيم  
فى قسمته هذه الصفات لهؤلاء  
وتخصيصه المنافقين بصفاتهم  
المتقدمة فانه له الحكمة فى جميع  
ما يفعله تبارك وتعالى (وعند الله  
المؤمنين والمؤمنات تجزى  
من تحتها الانهار خالدين فيها  
وما كن طيبة فى جنات عدن  
ورضوان من الله اكبر ذلك هو  
الفوز العظيم) يجبر تعالى بما اعده  
للمؤمنين بهو المؤمنات من الخيرات  
وانعيم المقيم فى جنات تجزى من  
تحتها الانهار خالدين فيها اى ما كثير  
فيها ابد واما كن طيبة اى  
حسنة البساء طيبة القرار كما جاء فى  
الصحيحين من حديث ابي عمران

معهم تحمل نفس اعليه على أى صفة كانت (- حتى حين) أى الى مدة غير معلومة كما قاله  
أكثر المفسرين وقيل الى انقطاع ماشاع في المدينة وقال سعيد بن جبير الى سبع سنين  
وقيل الى خمس وقيل الى ستة أشهر وقد تقدم في البقرة الكلام في تفسير الحين وحتى بمعنى  
الى ذل السدي جعل الله ذل الحبس تطهير اليوسف من همه بالمرأة وعن ابن عباس قال  
عوقب يوسف ثلاث مرات أما أول مرة فبالحبس لما كان من همه بها والثانية لقوله  
اذ كرني عند ربك فليت في السجن بضع سنين وعوقب بطول الحبس والثالثة حيث قال  
أيها العيرانكم لسا رقون فاستقبل في وجهه ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل (ودخل  
معه السجن) التقدير فسيجنونه ودخل معه ومع المصاحبة وثيان ثنية فتى وذلك  
بذل على اسم ما عبد الله ويحتمل أن يكون الفتى اسما للخادم وان لم يكن علموا قال ابن  
عباس أحدهما خازن الملك على طعامه والاخر ساقيه وقد كانا موضع الملك من الماضين  
لهما أهل مصر ما لا في مقابلة ذلك ثم ان الساقى رجع من ذلك وقال للملك لا تأكل  
الطعام فإنه مسموم وقال الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب  
فشرب فلم يضره وقال للخباز كل فأبى فحرب الطعام على حيوان فهلك مكانه فحبسهما  
وكان دخولهما السجن مع دخول يوسف وقيل قبله وقيل بعده قال ابن جرير انهم ما سالا  
يوسف عن علمه فقال انى أعبر الرؤيا فسألاه عن رؤياهما كما قص الله سبحانه (قال  
أحدنا انى أرانى أعصر حجرا) اى رأيتنى والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة والمعنى  
انى أرانى أعصر عنباً فسماه باسم ما يبول الملك لكونه المقصود من العصر وقرائة ابن مسعود  
وأبى أعصر عنباً لا تدل على الترادف قال الأصمعي اخبرنى المعتمر بن سليمان انى لقي اعرابيا  
ومعه عنب فقال له ما عنب قال خر وقيل معناه اعصر عنب خر فيه وعلى حذف مضاف  
وقيل الجر هو العنب حقيقة بلغة غسان وعبان وهذا الذى رأى هذه الرؤيا هو الساقى  
وكان بين دخوله السجن وبين الرؤيا خمس سنين وهذه الجملة مستأنفة بتقدير سؤال  
وكذلك الجملة التى بعدهم هاو حى (وقال الآخر) اى الخباز (انى أرانى اجلس فوق  
رأس خبز) ثم وصف الحبس بهذا بقوله (وأكل) اى تنفس (الطير منه) ثم قال  
يوسف جميعا بعد أن قصار رؤياهما عليه (بنينا بتأويل) اى بتأويل ما قصصناه عليك  
من مجموع المرئيين اوتأويل المذكور لكس كلاما متارة كل واحد منهما ما ذل له

عن أبي بكر بن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الجنة من ذهب آنية ما وفيها ما وجنتان من فضة آنية ما وفيها ما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا الداء الكبير آية على  
 وجهه في الجنة عدن وبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المؤمن في الجنة نخلة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون  
 ميلا في السماء المؤمن فيها آكلون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضا أخرجه في الصحيحين وفيه ما أضاف عن أبي هريرة قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وصام رمضان فإن حقاً على الله أن يدخله الجنة عاجز في سبيل الله أو حبس

في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله افلا تخبر الناس قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيله بين كل درجتين كباين السماء والارض فاذاسألتهم الله فاسألوه النردوس فانه اعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تخرج أنهار الجنة وفوقه عرش الرحمن وعند الطبراني والترمذي وابن ماجه من رواية زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر مثله ولا ترمذي عن عباد بن الصامت مثله وعن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة ليعتصمون الغرف في الجنة كما ترون (٣٥) الكوكب الدرر في السماء اخرجاه في الصحبين

ثم لم يعلم ان اعلى منزلة في الجنة مكان يقال له الوسيلة لقربه من العرش وهو مسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجنة كما قال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا سفيان عن ليث عن كعب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صليتم على قسوا الله الى الوسيلة قيل يا رسول الله وما الوسيلة قال اعلى درجة في الجنة لا ينالها الا رجل واحد وارجو ان اكون أنا هو وفي صحيح مسلم من حديث كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبر عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على قاته من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشرة ثم سألوا الوسيلة فانه منزل في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو أن اكون هو وفي سأل الله الى الوسيلة حلت عليه الشفاعة يوم القيامة وقال الحافظ ابو القاسم الطبراني حدثنا احمد بن علي الابار حدثنا الوليد بن عبد

عقب قص رؤياه عليه فيكون الضمير راجعا الى مارآه كل واحد منهم ما قيل ان الضمير في تأويله موضوع موضع اسم الاشارة بطريق الاستعارة فان اسم الاشارة يشار به الى متعدد والتقدير بتأويل ذلك (اناراك من المحسنين) أي من الذين يحسنون عبارة الرؤيا وكذا قال القراء من المعاملين الذين أحسنوا العلم وقال ابن ابي حنيفة من المحسنين السنان فسر ذلك أو من المحسنين الى أهل السجن فقد روى انه كان كذلك قال قتادة كان يعزى حزنهم ويدأى مرضاهم ورأوا منه عبادة واجتهادا فأحبوه وعن الضحاك قال كان احسانه اذا مرض انسان في السجن قام عليه واذا ضاق عليه المكان أوسع له واذا احتاج جمع له وعن ابن عباس قال دعا يوسف لأهل السجن فقال اللهم لاتعم عليهم الاخبار وروى عنهم من تراياهم (قال لا يأتى كما طعام ترزقانه) من جهة الله أو الملك والجملة صفة لطعام (الانباء كما يتأويله قبل ان يأتى كما) مستأنفة جواب سؤال مقدر ومعنى ذلك انه يعلم شأ من الغيب بالهام الله تعالى وانه لا يأتى كما الى السجن طعام في اللحظة الا خبرهم بما بهيته قبل ان يأتى كما وقيل أراد به في النوم والاول هو الاظهر وهذا ليس من جواب سؤال الهامات بغير ما قصاه عليه بل جعل عليه السلام مقدمة قبل تعبيره رؤياهما ياناله لومر تبتة في العلم وأنه ليس من المعبرين الذين يعبرون الرؤيا عن ظن وتخمين فهو كقول عيسى عليه السلام وأنتكم عاتا كون وما تدخرون في بيوتكم وانما قال يوسف الهامات بهذا الجصل الاتقياد له منهم ما فهم يدعوه هو الله بعد ذلك من الايمان بالله والخروج من الكفر والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا يأتى كما في حال من الاحوال الاحال ما نبأ تكا أي ينت لك ما بهيته وكيفية وسماه تأويل بطريق المشاكاة لان الكلام في تأويل الرؤيا أو المعنى الانباء كما بما يؤل اليه الكلام من مطابقة ما خبر كاه للواقع (ذلك) أي التأويل والخطاب للساثلين له عن تعبير رؤياهما (معا لى ربي) معاً وحاه الى وأله منى اياه لا من قبيل الكهانة والتخمين فحذو ذلك مما يكثر فيه الخطأ ثم بين لهما ان ذلك الذي ناله من هذه الرتبة العلية والعلوم الجته هو سبب ترك الملة التي لا يؤمن اهلها بالله ولا بالآخرة واتباعه لاله الانبياء من آباءه فقال (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) وهو كلام مستأنف يتضمن التعليل لما قبله والمراد بالترك هو عدم التلبس بذلك من الاصل وعدم الالتفات اليه بالكلية لانه قد كان تلبس به

الملأ الحراني حدثنا موسى بن ايعن عن ابن ابي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا الله الى الوسيلة فانه لم يسأل الهالى عبد في الدنيا الا كنت له شهيدا اوشفي عا يوم القيامة رواه الطبراني وفي مسند الامام احمد من حديث سعد بن مجاهد الطائي عن ابي المدله عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما نبأها قال لبنة ذهب ولبنة فضة وملاطها المسك وحصابها اللؤلؤ والياقوت وثرابها الزعفران من يدخلها ينعم لا يبأس ويخلد لا يموت لا تبلى ثيابه ولا ينفى شبابه وروى عن ابن عمر مرفوعا نحوه وعند الترمذي من حديث عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي



جيلة وحلل كثيرة ونقام في ابد  
في دار سلمة وفاكهة وخضرة ووحدة  
ونعمة في محلة عالية بهيمة قالوا نعم  
يا رسول الله نحن المشعرون لها قال  
قولوا ان شاء الله فقبل القوم ان شاء  
الله رواه ابن ماجه وقوله تعالى  
ورضوان من الله اكبر أى رضا الله  
عنهم اكبر وأجل وأعظم مما هم فيه  
من النعيم كما قال الامام مالك رحمه  
الله عن زيد بن أسلم عن عطاء بن  
يسار عن أبى سعيد الخدري رضى  
الله عنه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ان الله عز وجل  
يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة  
فيقولون ابيك ربنا وسعديك  
والخير في يديك فيقول هل رضيتم  
فيقولون وما لنا لا نرضى بارب وقد  
أعطيتنا ما لم نعتأ أحد من خلقك  
فيقول ألا أعطيكم أفضل من  
ذلك فيقولون اربو أى شئ أفضل  
من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى  
فلا أعتبط عليكم بعده أبدا  
أخرجه من حديث مالك وقال  
أبو عبد الله الحسين بن اسمعيل  
الحاملى حديثنا الفضل الرجائى  
حديثنا القرينى عن سفيان عن

محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله للأنكار عز وجل هل تشتمون شيئاً فأريدكم قالوا لا يا ربنا ما خير مما أعطيتنا قال رضوانى أ كبر ورواه البراء في مسنده من حديث الثوري وقال الحافظ الضياء المقدسي في كتابه صفوة الجنة هذا عندى على شرط الصحيح والله أعلم (بأيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نمنهم إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا إليك خير لهم وإن يتولوا يعدبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا والآخرة وما لهم في الأرض من

ولي ولا نصير) أمر تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بجهاد الكفار والمنافقين والغلبة عليهم كما أمرهم بأن يخفض جناحه لمن اتبعه من المؤمنين وأخبره أن مصير الكفار والمنافقين إلى النار في الدار الآخرة وقد تقدم عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعة أسياف سيف للمشركين فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين وسيف لكفار أهل الكتاب قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وسيف للمنافقين (٢٧) جاهد الكفار والمنافقين وسيف للبيعة

فقاتلوا التي تبغي حتى تنفي إلى أمر الله وهذا يقتضي أنهم يجاهدون بالسيف إذا أظهروا النفاق وهو اختيار ابن جرير وقال ابن مسعود في قوله تعالى جاهد الكفار والمنافقين قال يده فان لم يستطع فليكنه سحر في وجهه وقال ابن عباس أمر الله تعالى بجهاد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان وأذهب الفرق عنهم وقال الضحاك جاهد الكفار بالسيف واغلب على المنافقين بالكلام وهو مجاهدتهم وعن مقاتل والربيع مثله وقال الحسن وقتادة ومجاهد مجاهدتهم إقامة الحدود عليهم وقد يقال أنه لا منافاة بين هذه الأقوال لأنه تارة يؤخذ بهم هذا وتارة بهذا بحسب الأحوال والله أعلم وقوله يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم قال قتادة نزلت في عبد الله بن أبي ذلك أنه اقتتل رجلان جهني وانصاري فعلا الجهنمي على الانصاري فقال عبد الله للانصار ألا تنصروا أحاكم والله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل سمعك يا كاذب وقال لأن رجعتنا إلى

لأنكار مع التوبيخ والتقريع ومعنى التفرق هنا هو التفرق في الذات والصفات والعدد أي هل الأرباب المتفرقون في ذاتهم المختلقون في صفاتهم المتماقون في عددتهم (خير) لكيما يصاحبي السجين (أم الله الواحد) أي المعبود بحق المتفرق في ذاته وصفاته الذي لا ضل له ولا ولد ولا شريك (القهار) الذي لا يغالبه مغالب ولا يعانده معاند وقيل استقهاهم تقرير أي طلب الإقرار بجواب الاستقهاهم أي أقروا واعلموا أن الله هو الخير والاول أولى وأورد يوسف عليه ما هذه الحجة القاهرة على طريق الاستقهاهم لانهما كانا ممن يعبد الأصنام وقد قيل أنه كان بين أيديهم ما أصنام يعبدونها عندئذ أن خاطبهم ما بهذا الخطاب ولهذا قال لهما (ما تعبدون من دونه الأسماء) فارغة لا مسميات لها وان كنتم تزعمون أن لهما مسميات وهي الآلهة التي تعبدونها الكنى الما كانت لا تستحق التسمية بذلك صارت الأسماء كأنها لا مسميات لها وقيل المعنى ما تعبدون من دون الله الأسماء مسمياته أسماء وقيل خطاب لأهل السجين جميعا لا لخصوص الصالحين وهذا هو الأظهر وكذلك ما بعده من الضمائر لأنه قصد خطاب صاحبي السجين ومن كان على دينهم (سميتوها أنتم وآباؤكم) من تلقائكم ببعض جهلكم وضللتكم وليس لهما من الالهية شيء إلا مجرد الأسماء لكونها جادات لا تسمع ولا تصرف ولا تنفع ولا تضر والتقدير سميتوها آلهة من عند أنفسكم (ما أنزل الله بها) أي بتلك التسمية المستتبعة للعبادة (من سلطان) من حجة تدل على صحتها (إن) أي ما (الحكم) في أمر العباد المتفرقة على تلك التسمية (الله) عز سلطانه لأنه المحقق لها بالذات اذ هو الذي خلقكم وخلق هذه الأصنام التي جعلتموها معبودة بدون حجة ولا برهان (أمر أن لا) أي بان لا (تعبدوا إلاياه) حسبما تقتضي به قضية العقل أيضا والجملة مستأنفة أوحالية والاول هو الظاهر والمعنى أنه أمركم بتخصيصه بالعبادة دون غيره مما تزعمون أنه معبود ثم بين لهم أن عبادته وحده دون غيره هي دين الله الذي لا دين غيره فقال (ذلك) أي تخصيصه تعالى بالعبادة (الدين القيم) أي المستقيم الثابت العدل الذي تعاضدت عليه البراهين عقلا ونقلا (ولكن أكره الناس لا يعلمون) أن ذلك هو دينه القويم وصراطه المستقيم لجهلهم وبعدهم عن الحقائق أو لا يعلمون ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون وهذا يدل على أن العقوبة تلزم العبد وان جهل اذا أمكن له العلم بطريقه ثم بعد

المدينة ليخرجن الاعز منها الا نل فسعى بهم رجل من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل اليه فسأله فجعل يحلف بالله ما قاله فانزل الله فيه هذه الآية وروى اسمعيل بن ابراهيم بن عتبة عن عم موسى بن عبيدة قال حدثني عبد الله بن الفضل أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول حزنني علي من أصيب بالحرمة من قومي فكنت إلى زيد بن أرقم وبلغه شدة حزنني يذكر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولا تبأبنا الانصار وشك ابن الفضل في أبناء أبناء الانصار قال ابن الفضل فسأل أنس بعض من كان عنده عن زيد بن أرقم فقال هو الذي يقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الله له بأذنه قال وذلك حين سمع رجلا

من المنافقين يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب لئن كان هذا صادقا فحقن شر من الحبر فقال زيد بن ارقم وهو والله صديق  
ولا تشتر من الحار ثم رفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجده القائل فانزل الله هذه الآية تصديقاً لزيد يعني قوله يحلفون  
بالله ما قالوا الآية زوراه البخاري في صحيحه عن اسمعيل بن أبي أويس عن اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة الى قوله هذا الذي أوفى الله له  
بأذنه ولعل ما بعده من قول موسى بن عقبة وقد رواه محمد بن فليح عن موسى بن عقبة باسمه ثم قال قال ابن شهاب قد ذكر ما بعده  
عن موسى عن ابن شهاب والمشهور في (٢٨) هذه القصة انها كانت في غزوة بني المصطلق فلعل الراوي وهم في ذكر

الآية وأراد أن يذكر غير ما  
فذكرها والله أعلم قال الأعمى  
في معازره حدثنا محمد بن اسحق  
عن الزهري عن عبد الرحمن بن  
عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه  
عن جده قال لما قدم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أخذني قومي  
فقالوا انك امرؤ شاعر فان شئت  
ان تعتذر الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ببعض العلة ثم يكون  
ذنباً تستغفر الله منه وذ كرا الحديث  
بطوله الى ان قال وكان ممن تخلف  
من المنافقين ونزل فيه القرآن منهم  
من كان مع النبي صلى الله عليه  
وسلم الجلاس بن سويد بن الصامت  
وكان على أم عمر بن سعد وكان  
عمر في حجره فلما نزل القرآن  
وذكرهم الله بما ذكرهم انزل في  
المنافقين قال الجلاس والله لئن  
كان هذا الرجل صادقا فيما يقول  
لئن شر من الحبر فسميها عمر  
ابن سعد فقال والله يا جلاس انك  
لا تحب الناس الى وأحسنهم  
عندي بلاء وأعزهم على ان يصله  
شيء تكرهه ولقد قلت مقالة  
فان ذكرتم التفضيحي ولئن كتمتها

تحقيق الحق ودعوتهم ما اليه وبيناه لهما مقدار الرافع ومرة عليه الواسع شرع في تفسير  
ما استفسراه ولكونه بخلاف ما في المسبق فصله عنه بتكرير الخطاب فقال (يا صاحبي  
السجين أما أحدكم) أي الساقى وانما أيهم له لكونه مفهوماً ولكراهية التصريح بالخيار  
بأنه الذي سيصلب (فيسقي ربه) أي ماله (خبراً) وهي عهده التي كان قائماً بها  
في خدمة الملك فكانت قال أم أنت أيها الساقى فستعود بعد ثلاث من الايام الى ما كنت  
عليه ويدعوك الملك ويطلقك من الحبس (وأما الآخر) وهو الخبر فيخرج بعد ثلاث  
(فيصلب فمأكل الطير من رأسه) تغيير الماراة من انه جل فوق رأسه خبزاً فمأكل الطير  
منه (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) وهو ما رأياه وقصاه عليه يقال استفتاه اذا طلب منه  
بيان حكم شيء سأل عنه مما أشكل عليه وهو ما قد سألناه تغييراً ما أشكل عليه مما من الرؤيا  
والمراد بالامر ما يؤول اليه أمره ما اول ذلك وحده قاله البيضاوي وقال الزمخشري  
المراد بالامر ما اتهم به من سم الملك وما سجننا من أجله عن ابن مسعود قال ما رأى صاحباً  
يوسف شأناً تحالماً ليجزى بالعلم فلما أول رؤياهما قال انما كان لعب ولم ير شيئاً فقال قضى  
الامر الآية يعني وقعت العبارة فصار الامر على ما عبر يوسف وقال قوم بل كان قادراً يا  
رؤيا حقيقة وعن أبي مجاز قال كان أحد الذين قصا على يوسف الرؤيا كاذباً وكان هذا  
التعبير بالوحى كما ينبت عنه قوله قضى الامر وقيل هو بالاجتهاد (وقال للذي ظن أنه ناج  
منهم) أي قال يوسف والظان هو أيضاً يوسف والمراد بالظن العلم لانه قد علم من الرؤيا  
نجاة الشرابي وهلاك الخباز هكذا قال جمهور المفسرين وقيل الظاهر أنه على معناه لان  
عابر الرؤيا انما يظن ظنا والاول أولى وانسب بحال الانبياء ولا سيما وقد أخبر عن نفسه  
عليه السلام بأنه قد أطلع الله على شيء من علم الغيب كما تقدم (أذكرني عبيد بن كعب) هي  
مقول القول أمره بان يذكره عند سيده وبقوله انه في السجن غلاماً محبوباً وساطماً منذ خمس  
سنتين ويصفه بما شاهدته منه من جودة التعبير والاطلاع على شيء من علم الغيب فخرج  
(فأنساه الشيطان ذكر ربه) وكانت هذه المقالة منه صادرة عن ذهول ونسيان عن ذكر  
الله بسبب الشيطان فيكون ضمير المفعول في أنساه عائداً الى يوسف هكذا قال أكثر  
المفسرين ويكون المراد بربه في قوله ذكر ربه هو الله سبحانه أي أنسى الشيطان يوسف  
ذكر الله تعالى في تلك الحال فقال للذي ظن انه ناج منهم ما يذكره عند سيده ليكون ذلك سبباً

لتهلكني ولا أحداً هما أهون علي من الأخرى فغشي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ما قال الجلاس فلما بلغ  
ذلك الجلاس خرج حتى يأتي النبي صلى الله عليه وسلم خلفه بالله ما قال ما قال عمر بن سعد ولقد كذب على فانزل الله عز وجل فيه  
يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم الى آخر الآية فوققه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فزعموا  
ان الجلاس تاب فحسنت توبته ونزع فاحسن التزوع هكذا جاء هذا مدرجاً من الحديث متصلاً به وكأنه والله أعلم من كلام ابن  
اسحق نفسه لامن كلام كعب بن مالك وقال عمرو بن الزبير نزلت هذه الآية في الجلاس بن سويد بن الصامت أقبل هو وابن امرأته

مصعب من قباء فقال الجلاس ان كان ماجاه به محمد حقا فحقن أنشر من جرن اهذه التي نحن عليها فقال مصعب أما والله يا عدو الله لا خبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم عاقلت فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وخفت ان ينزل في القرآن أو تصيبني قارعة أو ان أخلط بخطيئة فقلت يا رسول الله أقبلت أنا والجلاس من قباء فقال كذا أو كذا لولا لاختافة ان أخلط بخطيئة أو تصيبني قارعة ما أخبرتك قال فدعا الجلاس فقال يا جلاس أقلت الذي قاله مصعب خلف فانزل الله يحلفون بالله ما قالوا إلا بية وقال محمد بن اسحق كان الذي قال تلك المقالة فيما بلغني الجلاس بن سويد بن الصامت (٣٩) فرفعها عليه رجل كان في حجره يقال له

عمر بن سعد فأنكرها خلف بالله ما قالها فلما نزل فيه القرآن تاب ووزع حسنت توبته فيما بلغني وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثني أيوب بن اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرا ئيل عن سماعة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل شجرة فقال انه سأتيتكم انسان فمظنر اليكم يعني الشيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا أن طلع رجل ازرق فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشعني أنت وأصحابك فانطلق الرجل فجاء أصحابه خلفوا والله ما قالوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا إلا بية وقوله وهموا بما لم ينالوا قيل أأناب في الجلاس بن سويد ذلك انه هم

لانتباهه على ما وقع منه من الظلم اليه بسجنه بعد أن رأى من الآيات ما يدل على براءته وذلك غفلة عرضت له عليه السلام فان الاستعانة بالخلق في دفع الضرر وان كانت جائزة الا انه لما كان مقام يوسف أعلى المقامات ورتبته أعلى الرتب وهي منصب النبوة والرسالة لا جرم صار متواخذا بهذا القدر فان حسنت الابرا سيما ت المقربين وذهب جماعة من المفسرين الى ان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو الذي نجا من الغلامين وهو الشراي والمعنى أنسى الشراي الشيطان ذكر سيده أي ذكره لسيده فلم يبلغ اليه ما أوصاه به يوسف من ذكره عند سيده ويكون المعنى فأنساه الشيطان ذكر اخباره بما أمره به يوسف مع خلوصه من السجن ورجوعه الى ما كان عليه من القيام بسقى الملك وقد رجح هذا يكون الشيطان لاسيبل له على الانبياء وأجيب بان النسيان وقع من يوسف ونسيته الى الشيطان على طريق المجاز والانبيا غير معصومين عن النسيان الا فيما يخص برونه عن الله سبحانه وقد صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسيته فذكروني ورجح أيضا بان النسيان ليس بذنب فلو كان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو يوسف لم يستحق العقوبة على ذلك بل منه في السجن بضع سنين وأجيب بان النسيان بمعنى الترتك وانه عوقب بسبب استعانة بغير الله سبحانه ويؤيد رجوع الضمير الى يوسف ما بعده من قوله فلبث في السجن بضع سنين ويؤيد رجوعه الى الذي نجا من الغلامين قوله فيما سمي الذي نجا منهما ما ذكر بعد أمة (فلبث) يوسف في السجن بسبب ذلك القول الذي قاله للذي نجا من الغلامين أو بسبب ذلك الأنساء أخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير والطبراني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لولم يقل يوسف الحكامة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث ينبغي الفرج من عند غير الله وعن عكرمة مرفوعا نحوه وهو مرسل (بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى الله كما حكاه الهروي عن العرب وبه قال قتادة وحكي عن أبي عبيدة ان البضع ما دون نصف العقد يعني ما بين واحد الى أربعة وقيل ما بين ثلاث الى سبع قاله مجاهد وقيل هو ما دون العشرة وحكي الزجاج انه ما بين الثلاث الى الخمس وقد اختلف السلف في تعيين قدر المدة التي لبث فيها يوسف في السجن فقيل سبع سنين قاله ابن جرير ويحيى وقتادة وهب بن منبه وقيل ثلثي عشرة سنة قاله ابن عباس وقيل أربع عشرة سنة قاله الضحاك وقيل خمس سنين

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ورد أن نفر من المنافقين هموا بالقتل بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو في غزوة تبوك في بعض تلك الليالي في حال السير وكانوا بضعة عشر رجلا قال الضحاك فقيمهم نزلت هذه الآية وذلك بين فمأواه الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب دلائل النبوة من حديث محمد بن اسحق عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي البخترى عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال كنت آخذنا بخطام ناقرة رسول الله صلى الله عليه وسلم انوديه وعمار يسوق الناقة أو أنا أسوقه وعمار يقوده حتى اذا كنا بالعبقة فاذا أنا باثني عشر راكبا قد اعترضوه فيها قال فانهزم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرخ بهم فلولوا مدبرين فقال لنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم هل عرفتم القوم قلنا لا يا رسول الله قد كانوا امتلئين ولكافد عرفنا الركب قال هؤلاء المنافقون الى يوم القيامة قال  
وهل تدرون ما ارادوا قلنا لا قال ارادوا ان يزجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العقبة فيلقوه منها قلنا يا رسول الله افلا نبعث الى  
عشائرهم حتى يبعث اليك كل قوم برأس صاحبهم قال لا اكره ان تحدث العرب بيننا ان محمدا قاتل بقوم حتى اذا أظهره الله بهم  
أقبل عليهم يقتلهم ثم قال اللهم ارحمهم بالدليلة قلنا يا رسول الله وما الديلة قال شهاب من نار يقع على نياط قلب أحدكم فيهلك  
وقال الامام أحمد رحمه الله حديثنا يزيد أخبينا (٤٠) الوليد بن عبد الله بن جميع عن أبي الطفيل قال لما أقبل رسول الله

صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك  
أمر مناديا فنادى ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أخذ العقبة  
فلا يأخذها أحد فينمارس رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقوده  
حذيفة ويسوقه عمار إذا قبل  
رأسه فتمثلثون على الواحد  
فجاءوا عمارا وهو يسوق برسول  
الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عمار  
رضي الله عنه يضرب وجوه  
الرواحل فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لحذيفة قد قدحت حتى هبط  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما  
هبط نزل ورجع عمار فقال يا عمار  
هل عرفت القوم فقال قد عرفت  
عامة الرواحل والقوم فتمثلثون  
قال هل تدري ما ارادوا قال الله  
ورسوله أعلم قال ارادوا ان ينقروا  
برسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيطرحوه قال فصار عمار رجلا  
من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال نشدتك بالله كم تعلم  
كانوا أصحاب العقبة قال أربعة عشر  
رجلا فقال ان كنت منهم فقد كانوا  
خمس عشرة قال فعذر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم منهم ثلاثة

وعن أنس قال أوحى الى يوسف من استنقذك من القتل حين هم اخونك ان يتناولك  
قال أنت يارب قال فن استنقذك من الحب اذا القوك فيه قال أنت يارب قال فن  
استنقذك من المرأة ذهمت بك قال أنت يارب قال فإلك نسيتني وذكرت آدميا قال  
جرعوا كلمة تكلم بهم الساني قال فو عزتي لا تخلدنك في السجن بضع سنين فلبث فيه سبع  
سنين أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الله بن أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ قال بضع  
مدة العقوبة لا مدد الحبس كله (و) لما ذنا فرج يوسف (قال الملك) أي الملك الأكبر  
وهو الريان بن الوليد الذي كان العزيز وزيره (انني أرى) أي رأيت في منامي  
(سبع بقرات سما) خرجن من نهر يابس (يا كلهن سبع بحاف) أي بهازيل في  
غاية الضعف والتعبير في الموضوعين بالمضارع لاستحضار الصورة والسمان جمع سمن وسمنة  
يقال رجال سمان كما يقال نساء كرام والعجاف جمع عجفاء سماعي وقياس جمعه عجف لان  
فعلى وأفعول لا تجمع على فعال ولكنه عدل عن القياس جلا على السمان لانه نقيضه  
(و) رأيت (سبع سنبلات خضر) قد انعدت جميعها (و) رأيت سبعها (آخر يابسات)  
وهي التي قد بلغت حد الحصاد وانما حذف اسم العدد لان التقسيم في البقرات يقتضي  
التقسيم في السنبلات وكان قد رأى أن السبع السنبلات اليابسات قد ادركت الخضر  
والتوت عليها حتى غلبتها ولم يبق من خضر تن شيء ولعل عدم التعرض لذكر هذا في  
النظم القرآني للاكتفاء بما ذكر من حال البقرات ولما شاهد الناقص الضعيف قد استولى  
على القوى الكامل حتى غلبه وقهره أراد ان يعرف ذلك فقال (يا أيها الملا أفتوني  
في رؤياي) الخطاب للاشراف من قومه وقيل هم السحرة والكهنة والمعبرون للرؤيا  
والمعنى اخبروني بحكم هذه الرؤيا (ان كنتم للرؤيا تعبرون) أي تعلمون عبارة الرؤيا  
وهي الانتقال من الصور الخيالية الى المعاني النفسانية التي هي مثالها وأصل العبارة  
مشتقة من عبور النهر وهو المجاوزة فني عبرت انهر بلغت شاطئه فعبر الرؤيا يخبر بما  
يؤول اليه امرها قال الزجاج اللام في الرؤيا للبيان وقيل هو لتقوية العامل وتأخير الفعل  
العامل فيه لرعاية الفواصل (قالوا) هذه (أضغاث أحلام) أي تخالطها وهي  
جمع ضغث وهو في الاصل كل مختلط من خلط من يقل أو حشيش أو غيرهما فاستعير

للمرؤيا  
قالوا والله ما سمعنا من ادعى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما علمنا ما اراد القوم فقال عمار أشهد أن لا اله الا الله  
عشر الباقيين حرب لله ورسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وهكذا روى ابن الهيثم عن أبي الاسود عن عمرو بن الزبير نحو  
هذا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ان يمشي الناس في بطن الوادي وصعد هو وحذيفة وعمار العقبة فتبعهم هؤلاء النفر  
الارذلون وهم متمثلون فارادوا سلك العقبة فاطلع الله على امرادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر حذيفة فرجع اليهم فضرب  
وجود رواحلهم ففرغوا ورجعوا من حين وأعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة وعمار بابائهم وما كانوا له وابه من



الفتك به صلوات الله وسلامه عليه وأمرهما أن يكتموا عليهم وكذا روى يونس بن بكير عن ابن اسحق الأثني سمي جماعة منهم فأنه أعلم وكذا قد حكى في معجم الطبراني قاله البيهقي ويشهد لهذه القصة بالحق ما رواه مسلم حدثنا زهير بن حرب حدثنا أبو أحمد الكوفي حدثنا الوليد بن جميع حدثنا أبو الطوفيل قال كان بين رجل من أهل العقبة وبين حذيفة بعض ما يكون بين الناس فقال أنشدني بالله كم كان أصحاب العقبة فقال له القوم أخبره أذناك فقال كأن خبر أنهم أربعة عشر فإن كنت منهم فقد كان القوم خمسة عشر وأشهد بالله أن الاثنى عشر منهم حرب لله ورسوله في الحياة الدنيا (٤١) ويوم يقوم الاشهاد وعذر ثلاثة قالوا ما سمعنا

من ادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علمنا بما أراد القوم وقد كان في حرة يمشى فقال ان الماء قليل فلا يسبقني اليه أحد فوجد قوما قد سدوا بوقه فلغتهم يومئذ وما رواه مسلم أيضا من حديث قيادة عن أبي نضرة عن قيس بن عباد عن عمار بن ياسر قال أخبرني حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في أصحابي اثناعشر منافقا لا يدخلون الجنة ولا يجدون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط ثمانية منهم تكفيهم الديلة سراج من نار يظهر بين أكتافهم حتى ينجم من صدورهم ولهذا كان حذيفة يقال له صاحب السر الذي لا يعلمه غيره أي من نعيمين جماعة من المنافقين وهم هؤلاء قد أطلعه عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دون غيره والله أعلم وقد ترجم الطبراني في مسنده حذيفة تسمية أصحاب العقبة ثم روى عن علي بن عبد العزيز عن الزبير بن بكار انه قال هم معتب بن كشيرو ودبعة بن ثابت و جند بن عبد الله بن نبيل بن الحرث من بني عمرو بن عوف

للرؤيا الكاذبة والاحلام جمع حلم وهي الرؤيا الكاذبة التي لاحقيقة لها كما يكون من حديث النفس ووسواس الشيطان والاضافة بمعنى من أي هي أضغاث من أحلام آخر جوهان من جنس الرؤيا التي لها عاقبة تنزل اليها ويعتني بأمرها وجعوها وهي رؤيا واحدة مبالغة في وصفها بالظلال كما في قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمامة لمن لا يملك الأفرسا واحدا وعمامة فردة أولتضمنها أشياء مختلفة من البقرات السبع السمات والسبع العجاف والسنابل السبع الخضرو الأخر اليابسات فتأمل حسن موقع الاضغاث مع السنابل فلهذا درشأن التزييل ويجوز أن يكون رأى مع هذه الرؤيا غيرها مما لم يقصه الله علينا قال ابن عباس أضغاث أحلام يقول مشتبهة وعنده قال الكاذبة وعن الضحاك مثله (وما نحن بتأويل الاحلام) المختلطة (بالمين) يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أي ليس لها تأويل عندنا وإنما التأويل للمنامات الصادقة كأنه مقدمة ثانية للعدول بحملهم بتأويله نقوا عن أنفسهم علم الا تأويل له لا مطلق العلم بالتأويل وقيل انهم نقوا عن أنفسهم علم التأويل مطلقا ولم يدعوا انه لا تعبير لهذه الرؤيا وقيل انهم قصدوا محوها من صدور الملك حتى لا يشتغل بها ولم يكن ما ذكره من نفي العلم حقيقة (وقال الذي نجا منهما) أي من الغلامين وهو الساقى الذي قال له يوسف اذ كرني عند ربك (وذكر) بالدال المهمة على قراءة الجهور وهي الفصحى وقرئ بالمجبة أي تذكر الساقى يوسف وما شاهد منه من العلم بتعريف الرؤيا (بعد أمة) مدة طويلة وحين بعيد ومنه إلى أمة معدودة إلى وقت قال ابن درستمويه والامة لا تكون على الحين الأعلى حذف مضاف واقامة المضاف اليه مقامه كأنه قال والله أعلم وادكر بعد حين أمة أو بعد زمن أمة قبل وسمى الحين من الزمان أمة لانه جماعة أيام والامة الجماعة الكثيرة من الناس قال الاخفش هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان أمة وقرئ بعد أمة أي بعد نسيان وامة بكسر الهمزة أي بعد نعمة وهي نعمة النجاة وعن الحسن بعد أمة من الناس وقال ابن عباس بعد سبع سنين وقيل تسع سنين وقيل ستين (أنا أنبئكم بتأويله) أي أخبركم به بسؤاله عنه من له علم بتأويله وهو يوسف أو أدلكم عليه أو أخبركم به عنده تأويله (فأرسلون) خاطب الملك بلفظ الجمع للتعظيم أو خاطبه ومن كان معه من الملائكة منهم ان يرسلوه إلى يوسف ليقص عليه رؤيا الملك

(٦ فتح البيان خامس) والحرث بن يزيد الطائي وأوس بن قيطي والحرث بن سويد وسعد بن وراه وقيس بن فهر وسويد وداعس من بني الحلبى وقيس بن عمرو بن سهل وزيد بن اللصيت وسلافة بن الحمام وهما من بني قينقاع أظهرهما الإسلام وقوله تعالى وما نقموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله أي وما للرسول عندهم ذنب الا أن الله أغناهم ببركته وعين سعاده ولوعت عليهم السعادة لهداهم الله لما جاءهم به كما قال صلى الله عليه وسلم لا انصار ألدكم ضللا فهداكم الله بنى وعالة فأغناكم الله بنى كما قال شيا قالوا الله ورسوله آمن وهذه الصيغة يقال حيث لا ذنب كقوله وما نقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله الآية

وقوله عليه السلام ما يتم ابن جيسل الا ان كان فقيرا فاغناه الله ثم دعاهم الله تبارك وتعالى الى التوبة فقال فان تبوبوا لي خيرا لهم وان تبولوا به ذنبهم سم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة أى وان يترعوا على طريقهم بعد ذنبهم الله عذابا أليما في الدنيا أى بالقتل والهيم والغم والآخرة أى بالعذاب والنكال والهوان والصغار وما لهم في الارض من ولي ولا نصير أى وليس لهم أحد يسعدهم ولا ينجدهم لا يحصل لهم خيرا ولا يدفع عنهم شرا (ومنها من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهن من فضله اجتباوه وبولوا ٤٢) وهم معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه

وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجواهم وان الله علام الغيوب) يقول تعالى ومن المنافقين من أعطى الله عهدا وميثاقا لئن أغناهم من فضله لنصدقن من ماله وليكونن من الصالحين فاقربوا فقال ولا صدق فيما ادعى فاعقبهم هذا الصنيع نفاقا فاسكن في قلوبهم الى يوم يلقوه الله عز وجل يوم القيامة عذابا باله من ذلك وقد ذكر كثير من المفسر من منهم ابن عباس والحسن البصري ان سبب نزول هذه الآية الكريمة في ثعلبة بن حاطب الانصاري وقد ورد فيه حديث رواه ابن جرير ههنا وابن أبي حاتم من حديث معان بن رفاعة عن علي بن يزيد عن أبي عبد الرحمن القاسم بن عبد الرحمن مولى عبد الرحمن بن يزيد ابن معاوية عن أبي امامة الباهلي عن ثعلبة بن حاطب الانصاري انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله ان يرزقني مالا قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه قال ثم قال مرة أخرى فقال أما ترضى ان تكون مثل نبي الله فوالذي نفسي بيده

حتى يخبره بتأويلها فاعيد بذلك الى الملك أو الى السجن فأتى السجن فقال يا (يوسف أيها الصديق) انما سمع صديقا لانه لم يجرب عليه كذبا قط والصدوق الكثير الصدق والذي لم يكذب قط وقيل لانه صدق في تغيير رؤياه التي رآها في السجن وجعله عجبي الرسول ليوسف في السجن أربع مرات هذه أولاها (أفتنا) أى أخبرنا وبين لنا (في سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) وترك ذكر الرؤيا اكتفاء بما هو واثق به من فهم يوسف بان ذلك رؤيا وان المطلوب منه تعبيرها والمعاين علور بته عليه السلام في الفضل عبر عن ذلك بالافتاء ولم يقل كما قال هو وصاحبه أولا نبشأ بتأويله في قوله أفتسمع انه المستفتي وحده اشعار بان الرؤيا ليست له بل لغيره من له ملازمة بأمور العامة وانه في ذلك معبر يوسف كما آذن بذلك حيث قال (اعلى ارجع الى الناس) أى الى الملك ومن عنده من الملا بتأويل هذه الرؤيا أو الى أهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه (لعلهم يعلمون) ما تاتي به من تأويل هذه الرؤيا أو يعلمون فضلك ومنزلتك ومعرفتك لن الرؤيا وانما لم يبت الكلام فيها لانه لم يكن جازما بالرجوع فربما اختبرته المنية دونه ولا يعلمهم (قال تزرعون) مستأنفة كغيرها مما يرد هذا المورد (سبع سنين دأبا) أى متوالية تمتابعة قرئ بفتح الهمزة وسكونها وهما الغتان في مصدر دأب في العمل اذا جدد فيه وتعب قال الفراء حرك لان فيه حرفا من حروف الحلق وكذلك كل حرف فتح أوله وسكن ثانيه فتشقيه جاز في كلمات معروفة وأصل معنى الدأب التعب ويكنى به عن العادة المستمرة لانها تنشأ عن مداومة العمل اللزامة له التعب والتعب بفعول مقدر رأى تدأبون دأبا قاله سيبويه أو على انه مصدر واقع موقع الحال فيكون فيه الواجه المعروفة اما المبالغة وأما وقوعه موقع الصفة واما على حذف مضاف أى دائبين أو ذوي دأب أو جعلهم نفس الدأب مبالغة ففسر يوسف عليه السلام السبع البقرات السمان والسنبلات الخضر بسبع سنين فيها خصب والعجاف واليابسات بسبع سنين فيها جدد وأول ابتلاع العجاف السمان بأكل ما جمع في السنين الخصبة في السنين الجديدة واستبدل بالسبع الخضر على ما ذكره في التعبير من قوله (فاحصدتم) في كل سنة من السنين الخصبة (فذرزه) أى ذلك المحصول (في سنبله) وقضه ليكون القصب علفا للدواب ولا تفصلوه عنها الثلاثيا كالهوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها قيل وهذه نصيحة منه لهم

لوشئت ان تسير الجبال معي ذهابا وفضله لاسارت قال والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله فزرقتي مالا لا عطين كل خارجة ذي حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا قال فالتجذعتا فنت كناية الدود فضاقت عليه المدينة فتحنى عنها فترى وادى ما من اوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواهما ثم غت وكثرت فتحنى حتى ترك الصلوات الجمعة وهي تنو كما ينبت الدود حتى ترك الجمعة فطفق يلقي الركبان يوم الجمعة ليسألهم عن الاخبار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذت غنما فضاقت عليه المدينة فأخبروه بما ربه فقال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة

وأَنْزَلَ اللهُ جَلَّ شَأْنُهُ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً لِأَيِّهِ وَنَزَلَتْ فَرَأَتْهُ الصَّدَقَةُ نَبِيَّ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَيْنِ عَلَى الصَّدَقَةِ رَجُلًا مِنْ جَهَنَّمَ وَرَجُلًا مِنْ سَلِيمٍ وَكَتَبَ لَهُمَا كَيْفَ يَأْخُذَانِ الصَّدَقَةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَقَالَ لَهُمَا هَرَبَا بَعْطَبَةً وَبِفُلَانِ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَلِيمٍ خُذَا صَدَقَاتِهِمَا فَخَرَجَا حَتَّى أَتَيَا ثَعْلَبَةَ فَسَأَلَاهُ الصَّدَقَةَ وَأَقْرَأَهُ كِتَابَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذِهِ الْأَجْزِيَّةُ مَا هَذِهِ الْأَجْزِيَّةُ مَا أَدْرِي مَا هَذَا انْطَلِقَا حَتَّى تَفْرَعَا ثُمَّ عَوْدَا إِلَى قَانَطِقَا وَسَمِعَ بِهِمَا السَّلْمَى فَنَظَرَ إِلَى خِيَارِ أَسْنَانِ ابْنِهِ فَعَزَّلَهَا لِلصَّدَقَةِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَهُمَا بِهَا فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا مَا يَجِبُ عَلَيْكَ هَذَا وَمَا تَرِيدَانِ (٤٣) نَأْخُذُ هَذَا مِنْكَ فَقَالَ بَلَى نَخْذُوهَا فَإِنْ نَفْسِي بِهَا طَيِّبَةٌ وَاتَّعَاهِي لَهَا فَأَخْذُوهَا مِنْهُ

ومرأى على الناس فأخذ الصَّدَقَاتِ ثُمَّ رَجَعَا إِلَى ثَعْلَبَةَ فَقَالَ أَرُونِي كَيْفَ أَتَيْتُمَا فَقَرَأَهُ فَقَالَ مَا هَذَا إِلَّا جَزِيَّةٌ مَا هَذِهِ إِلَّا أُخْتُ الْجَزِيَّةِ انْطَلِقَا حَتَّى أَرَى رَأْيِي فَأَنْطَلِقَا حَتَّى أَتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَاهُمَا قَالَ يَا وَيْحَ ثَعْلَبَةَ قَبْلَ أَنْ يَكُوهُمَا وَدَعَا السَّلْمَى بِالْبُرْكَ فَخَبَّرَهُ بِالَّذِي صَنَعَ ثَعْلَبَةَ وَالَّذِي صَنَعَ السَّلْمَى فَانْزَلَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللهُ ابْنَيْنِ أَنَا نَأْمَنُ فَضْلَهُ لِنَصْدُقَ الْآيَةَ قَالَ وَعِنْدَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مِنْ أَقَارِبِ ثَعْلَبَةَ فَسَمِعَ ذَلِكَ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَاهُ فَقَالَ وَيْحَكَ يَا ثَعْلَبَةَ قَدْ أَنْزَلَ اللهُ فَيْدَكَ كَذَا وَكَذَا فَخَرَجَ ثَعْلَبَةَ حَتَّى أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ صَدَقَتَهُ فَقَالَ إِنْ أَلَّاهُ أَنْ يَقْبَلَ مِنْكَ صَدَقَتَكَ فَعَلَّاهُ يَحْشَوْهُ عَلَى رَأْسِهِ الْتَرَابُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا عَمَلٌ قَدْ أَمَرَكَ فَلَمْ تَطْعَمْهُ فَلَمَّا أَتَى أَنْ يَقْبِضَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ ثَعْبُضَ رَسُولُ

خَارِجَةٌ عَنِ التَّبَعِيرِ وَمَا شَرِطِيَّةٌ أَوْ مَوْصُولَةٌ وَسَبِيلٌ فَعَلَّاهُ بِضَمِّ الْفَاءِ وَالْعَيْنِ الْوَاحِدَةَ سَبِيلُهُ يَقَالُ سَبِيلُ الزَّرْعِ أَيْ أَخْرَجَ سَبِيلُهُ (الْأَقْلِيلُ أَمَّا تَأْتِي كَلَوْنٌ) فِي هَذِهِ السَّنِينَ الْخَصْبَةِ فَانَّهُ لَا يَدْلُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ عَنْ سَبِيلِهِ وَآخِرُ أَجْزِهِ عَنْهَا وَاقْتَصَرَ عَلَى اسْتِثْنَاءِ الْمَأْكُولِ دُونَ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْبُذْرِ الَّذِي يَبْذُرُونَهُ فِي أَمْوَالِهِمْ لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ مِنْ قَوْلِهِ تَرْزَعُونَ (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) السَّبْعُ السَّنِينَ الْخَصْبَةِ (سَبْعُ شِدَادٍ) أَيْ سَبْعُ سَنِينَ مَجْدِبَةٍ مَحَلَّةٍ شَدِيدَةٍ يَصْعَبُ أَمْرُهَا عَلَى النَّاسِ وَهِيَ تَأْوِيلُ السَّبْعِ الْعِجَافِ وَالسَّبْعِ الْيَابِسَاتِ (يَا كَانَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ) مِنْ تِلْكَ الْحُبُوبِ الْمَتْرُوكَةِ فِي سَبَابِلِهَا فِي السَّنِينَ الْخَصْبَاتِ وَاسْتِثْنَاءُ الْإِكْلِ إِلَى السَّنِينَ مَجَازِي تَطْبِيقًا بَيْنَ الْمَعْبُورِ وَالْمَعْبُورِ بِهِ كَمَا فِي نَهَارِهِ صَائِمٌ وَفِيهِ تَلَوُّ بِحَبِّهِ تَأْوِيلُ الْإِكْلِ الْعِجَافِ السَّمَانِ وَاللَّامِ فِي لَهْنٍ تَرْشِيحٌ لِذَلِكَ فَكَانَ مَا دَخَلَ فِي السَّنَابِلِ مِنَ الْحُبُوبِ شَيْءٌ قَدْ هَيَّيْ وَقَدْ مَلَأَ لَهْنٌ كَالَّذِي يَدْفَعُ لِلنَّازِلِ وَالْأَفْهَوِي فِي الْحَقِيقَةِ مَقْدَمُ النَّاسِ فِيهِنَّ وَالْمَعْنَى يَا كُلُّ النَّاسِ فِيهِنَّ أَوْ يَا كُلُّ أَهْلِهِنَّ مَا قَدَّمْتُمْ أَيْ مَا دَخَلَ لَهْنٌ (الْأَقْلِيلُ) لَا مِمَّا تَحْصِنُونَ (أَيْ مِمَّا تَحْصِنُونَ مِنَ الْحَبِّ لِتَرْزَعُوا بِهِ) لِأَنَّهُ فِي اسْتِثْنَاءِ الْبُذْرِ تَحْصِينُ الْأَقْوَاتِ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْنَاهُ تَحْزِرُونَ وَقِيلَ تَدْخِرُونَ وَقِيلَ تَحْزِنُونَ وَالْمَعْنَى وَاحْصِنُوا الْأَحْصَانَ الْآخِرَ أَوْ هُوَ بَقَاءُ الشَّيْءِ فِي الْحَصْنِ بِحَيْثُ يَحْفَظُ وَلَا يَضْمَعُ أَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذَرُ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ عَجَبْتُ مِنْ يُوسُفَ وَكَرَمِهِ وَصَبْرِهِ وَاللهُ يَغْفِرُ لَهُ حِينَ سَأَلَ عَنِ الْبَقَرَاتِ الْعِجَافِ وَالسَّمَانِ وَلَوْ كُنْتُ مَكَانَهُ مَا أَخْبَرْتُهُمْ حَتَّى أَشْطَرْتُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَخْرُجُونِي وَلَقَدْ عَجَبْتُ مِنْ يُوسُفَ وَصَبْرِهِ وَكَرَمِهِ وَاللهُ يَغْفِرُ لَهُ حِينَ أَتَاهُ الرَّسُولُ وَلَوْ كُنْتُ مَكَانَهُ لَبَادَرْتُهُمُ الْبَابَ وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْعِذْرُ (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) السَّنِينَ الْمَجْدِبَاتِ (عَامٌ) سَنَةٌ وَهَذِهِ بَشَارَةٌ مِنْهُ لَهُمْ زَائِدَةٌ عَلَى تَعْبِيرِ الرُّوْيَا وَلَعَلَّ ذَلِكَ بِالْوَحْيِ وَأَبَانَ انْتِهَاءُ الْجَسَدِ بِالْخَصْبِ عَلَى الْعَادَةِ الْإِلَهِيَّةِ حَيْثُ يُوسَعُ عَلَى عِبَادِهِ بَعْدَ تَضْيِيقِهِ عَلَيْهِمْ (فِيهِ يَغَاثُ النَّاسُ) مِنَ الْإِغَاثَةِ أَوِ الْغُوثِ وَهُوَ النَّارُجُ وَزَوَالُ الْهَيْمِ وَالْكَرْبِ وَالْغَيْثِ الْمَطْرُوقِ دَغَاثُ الْغَيْثِ الْأَرْضِ أَيْ أَصَابَهَا وَغَاثَ اللهُ الْبِلَادَ بِغَيْثِهَا غَوَاثًا أَمْطَرَهَا فَعَسَى يَغَاثُ النَّاسَ يَمْطُرُونَ (وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) الْأَشْيَاءَ الَّتِي تَعْصِرُ كَالْعَنْبِ وَالسَّمِمْ وَالزَّيْتُونَ وَقِيلَ أَرَادَ حَلْبَ الْإِلْبَانِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ يَنْجُونَ مَا خُوِذَ مِنَ الْعَصْرِ وَهِيَ الْمُنْجَاةُ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْعَصْرُ بِالنَّحْرِ يَكُ الْمَلْجَأُ

اللَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ شَيْءًا ثُمَّ أَتَى أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ حِينَ اسْتَخْلَفَ فَقَالَ قَدْ عَلِمْتَ مِنْزَلِي مِنْ رَسُولِ اللهِ وَوَضَعِي مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَقْبَلَ صَدَقَتِي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَمْ يَقْبَلْهَا مِنْكَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا فَاقْبِضْ أَبُو بَكْرٍ وَلَمْ يَقْبَلْهَا فَلَمَّا رَأَى عَمْرُؤُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْبَلَ صَدَقَتِي فَقَالَ لَمْ يَقْبَلْهَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَبُو بَكْرٍ وَأَنَا أَقْبَلْتُهَا مِنْكَ فَاقْبِضْ وَلَمْ يَقْبَلْهَا فَلَمَّا رَأَى عَمْرُؤُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَقْبَلَ صَدَقَتِي فَقَالَ لَمْ يَقْبَلْهَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَبُو بَكْرٍ وَلَا عَمْرُؤُ وَأَنَا أَقْبَلْتُهَا مِنْكَ فَلَمْ يَقْبَلْهَا مِنْهُ فَهَلْكَ فِي خِلَافَةِ عَمْرُؤَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى عَمَّا خَلَعُوا اللهُ مَا وَعَدُوهُ الْآيَةَ أَيْ أَعْقَبَهُمُ التَّنَاقُ فِي قُلُوبِهِمْ

بسبب اختلافهم الوعد وكذبهم كافي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا  
وعدا خلف واذا اتفق خان قوله ألم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجواهم الاية يخبر تعالى انه يعلم السر وأخفى وانه أعلم بضائرهم  
وله شواهد كثيرة والله اعلم وان أظهر والله ان حصل لهم أموال تصدقوا منها وشكروا عليها فان الله أعلم بهم من أنفسهم لانه تعالى  
علام الغيوب أى يعلم كل غيب وشهادة وكل سر ونجوى ويعلم ما ظهر وما باطن (الذين يلزمون المطوعين من المؤمنين في الصدقات  
والذين لا يجدون الاجود منهم فيسخرزون منهم ٤٤) سخر الله منهم ولهم عذاب أليم وهذه أيضا من صفات المنافقين لا يسلم

واحد من عيبتهم ولزمهم في جميع  
الاحوال حتى ولا المتصدقون  
يسلمون منهم ان جاء أحد منهم بمال  
جزيل قالوا هذا من الله وان جاء  
بشيء يسير قالوا ان الله اغنى عن  
صدقة هذا كما روى البخارى حدثنا  
عبد الله بن سعد حدثنا أبو  
الزعمان البصرى حدثنا شعبة  
عن سميان عن أي وائل ومسلم  
عن ابن مسعود رضى الله عنه قال  
لما نزلت آية الصدقة كانت كمال  
على ظهورنا فجاء رجل فصدق  
بشيء كثير فقالوا امرأى وجاء رجل  
فصدق بصاع فقالوا ان الله اغنى  
عن صدقة هذا فنزلت الذين يلزمون  
المطوعين الاية وقد رواه مسلم أيضا  
في صحيحه من حديث شعبة به وقال  
الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا  
الجري عن أي السليل قال وقف  
علينا رجل في مجلسنا بالبيع  
فقال حدثنى أي أو عى انه رأى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالبيع وهو يقول من يتصدق  
بصدقة أشهد له به يوم القيامة  
قال فخلات من عمامتى لو ثا  
أولوتين وانا أريد أن أتصدق به ما  
فأدركنى ما يدرك ابن آدم فعدت  
على عمامتى فجاء رجل لم أرب بالبيع  
رجلا أشد منه سوادا ولا أصغر منه ولا أذم به يساقه لم أرب بالبيع ناقة أحسن منها فقال يا رسول الله صدقة قال  
نعم قال دونك هذه الناقة قال فإزهر جل فقال هذا يتصدق به فوالله ليهى خير منه قال فسمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
كذبت بل هو خير منك ومنها ثلاث مرات ثم قال ويل لأصحابك المؤمنين من الابل ثلاثا فأثا الامن يا رسول الله قال الامن قال  
بالمال كذا وهكذا اوجع بين كفيه عريته وعن شماله ثم قال قد أفلح المزهة المجهدة ثلاثا المزهة في العيش المجهدة في العبادة  
وقال على بن أنس طمعة عن ابن عباس في هذه الآية قال جاء عبد الرحمن بن عوف باربعين أوقية من ذهب الى رسول الله صلى الله

والمنجى واعتصرت بفلان التجأت به وقرئ بقاء الخطاب ويعصرون بضم الياء وفتح الصاد  
ومعناه يظنون ومنه قوله تعالى وأرسلنا من المعصرات ماء فجا جأ قال ابن عباس يصيهم  
فيه غيب يعصرون فيه الغيب والزيب ومن كل الثمرات ويحتلبون وعنه قال أخبرهم  
بنى لم يسألوه عنه كان الله قد علمه اياديه فيه يعصرون المسمم دهننا والغيب خراوا الزيتون  
زيتا والمراد كثرة الخير والنعيم على الناس وكثرة الخصب في الزرع والثمار (وقال الملك)  
في الكلام حذف قبل هذا والتقدير فذهب الرسول الى الملك فاخبره بما أخبر به يوسف  
من تعبير تلك الرؤيا وقال الملك لمن يحضرته (أتوني به) أي يوسف رغب الى رؤيته  
ومعرفة حاله بعد ان علم بفضل ما علمه من وصف الرسول له ومن تعبيره لرؤياه (فلما جاءه)  
أى الى يوسف (الرسول) واستدعاه الى حضرة الملك وأمره بالخروج من السجن  
هذه هي المرة الثانية من حجي الرسول اليه في السجن (قال) يوسف للرسول قاصدا  
اظهار برأته (ارجع الى ربك) أى سيدك (فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن  
أيديهن) أمره بان يسأل الملك عن ذلك وتوقف عن الخروج من السجن ولم يسارع الى  
اجابة الملك لينظر للناس براءة مساحته وتزاهة جانبه وانه ظلم بكيد امرأة العزيز ظلما بينا  
قال ابن عباس أراد يوسف العذر قبل ان يخرج من السجن ولقد أعطى عليه السلام  
من الحلم والصبر والاناة ما تضيق الاذهان عن تصويره ولهذا ثبت في الصحيح من قوله صلى  
الله عليه وآله وسلم ولوليت في السجن ما لبث يوسف لاجبت الداعي يعنى الرسول الذى  
جاءه يدعو الى الملك قال ابن عطية كان هذا الفعل من يوسف اناة وصبرا وطلب البراءة  
ساحته وذلك انه خشى ان يخرج وينال من الملك مرتبة ويكت عن أمر ذنبه فببراه  
الناس بتلك العين يقولون هذا الذى راود امرأة العزيز وفيه دليل على ان الاجتهاد في  
ذنى التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في موافقتها وانما قال فأسأله ما بال النسوة وسكت  
عن امرأة العزيز رعاية لذمام الملك العزيز وخوف منه من كيدها وعظم شرها وذكر  
السؤال عن تقطيع الايدي ولم يذكر مرادهم له تنزيها منه عن نسبة ذلك اليهن ولذلك  
لم ينسب المرادة فيما تقدم الى امرأة العزيز الا بعد ان رتبته بدائمها وانسلت وقدا كتنى  
هنا بالاشارة الاجالية بقوله (ان ربي بكيدى علم) فجعل علم الله سبحانه بما وقع  
عليه من الكيد من مغيبا عن التصريح وقيل المراد بالرب هنا الملك وجعله ربا لنفسه

الكونه  
رجلا أشد منه سوادا ولا أصغر منه ولا أذم به يساقه لم أرب بالبيع ناقة أحسن منها فقال يا رسول الله صدقة قال  
نعم قال دونك هذه الناقة قال فإزهر جل فقال هذا يتصدق به فوالله ليهى خير منه قال فسمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
كذبت بل هو خير منك ومنها ثلاث مرات ثم قال ويل لأصحابك المؤمنين من الابل ثلاثا فأثا الامن يا رسول الله قال الامن قال  
بالمال كذا وهكذا اوجع بين كفيه عريته وعن شماله ثم قال قد أفلح المزهة المجهدة ثلاثا المزهة في العيش المجهدة في العبادة  
وقال على بن أنس طمعة عن ابن عباس في هذه الآية قال جاء عبد الرحمن بن عوف باربعين أوقية من ذهب الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم وجأه رجل من الانصار بصاع من طعام فقال بعض المنافقين والله ما جاء عبد الرحمن عما جاء به الارباء وقالوا ان الله  
ورسوله لغنيان عن هذا الصاع وقال العوفي عن ابن عباس ان رسول الله خرج الى الناس يوم ائتمروا فماتوا فجمع الناس صدقاتهم ثم جاء رجل من آخرهم بصاع من تمر فقال يا رسول الله هذا صاع من تمر فامسكت احدهما وأتيتك بالآخر  
فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره في الصدقات فسخر منه رجال وقالوا ان الله ورسوله لغنيان عن هذا وما يصنعون  
بصاعك من شيء ثم ان عبد الرحمن بن عوف قال عندى مائة (٤٥) أوقية من ذهب في الصدقات فقال له عمر بن الخطاب رضى

الله عنه أعجبون أنت قال ليس بي  
جنون قال فعلت ما فعلت قال  
مالى غائمة آلاف أما أربعة  
آلاف فأقرضهم اربى وأما أربعة  
آلاف فلي فقال له رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بارك الله لك فيما  
أمسكت وفيما أبقيت ولسره  
المنافقون فقالوا والله ما أعطى  
عبد الرحمن عطية الارباء وهم  
كاذبون انما كان به مطوعة فأنزل الله  
عز وجل وعذر صاحب المسكين الذى  
جاء بالصاع من التمر فقال تعالى فى

كتاب الذين يلزمون المطوعين  
من المؤمنين فى الصدقات الآية  
وكذا روى عن مجاهد وغير واحد  
وقال ابن اسحق كان من المطوعين  
من المؤمنين فى الصدقات عبد  
الرحمن بن عوف تصدق بأربعة  
آلاف درهم وعاصم بن عدى أخو  
بني العجلان وذلك ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رغب فى  
الصدقة وحض عليه اقام عبد  
الرحمن بن عوف فتصدق بأربعة  
آلاف وقام عاصم بن عدى وتصدق  
بمائة وسق من تمر فلزموهما وقالوا  
ما هذا الارباءو كان الذى تصدق  
بجهداه أبو عقيم ل أخو بني انيف

لكونه مريباً له والاول أولى وفيه تعظيم كيدهن والوعيد لهن على كيدهن (قال  
ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه) مستأنفة كانه قيل فماذا قال الملك بعد ان  
ابلغه الرسول ما قال يوسف والخطب الشأن العظيم الذى يحق له ان يخاطب فيه صاحبه  
خاصة وانما يخاطب فى الامور العظام قال الازهرى تقول هذا خطب جليل وخطب يسير  
والمعنى ماشأئكن وكانت النسوة أربعين كما تقدم وقد تقدم معنى المراودة وانما نسب  
اليهن المراودة لان كل واحدة منهن وقع منها ذلك كما تقدم ومن جملة من مثله خطاب الملك  
امراة العزيز وأراد بنسبة ذلك اليهن وقوعه منهن فى الجملة كما كان من امرأة العزيز  
تجاشيا عن التصريح منه بنسبة ذلك اليها لكونها امرأة وزير وهو العزيز فاجب عليه  
بقولهن (قال حاش لله) أى معاذ الله تنزيها له عن ان يتصف بالجور عن خلق بشر  
عفيف مثل هذا (ما علمنا عليه من سوء) أى من أمرسى ينسب اليه من خيانة فى شيء  
من الاشياء وغير ذلك وما علمت زليخا ان هذه المناظرات والتفتعصات انما هى بسبب ما فعند  
ذلك كشفت الغطاء وصرحت بما هو الواقع (قالت امرأة العزيز) منزهة لجانبة  
مقرة على نفسها بالمراودة (الآن حصص الحق) أى تبين وظهر بعد خفائه وأصله  
حصص ف قيل حصص كما قيل فى كبوا كبكبوا قاله الزجاج وأصل الحصص استئصال الشيء  
يقال حص شعرة اذا استأصله والمعنى انه انقطع الحق عن الباطل بظهوره وبانه وقيل  
هو مشتق من الحصص والمعنى بان حصص الباطل قال الخليل معناه ظهر الحق بعد خفائه  
وقال ابن عباس تبين وعن مجاهد وقتادة والصالح وابن زيد والسدى مثله ثم لما  
علمت ان يوسف راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة ولم يذكروا مع ان القتن ككلمتها انما  
نشأت من جهتها كقائه على ذلك باعتبار انها بان الذنب منها وأوصحت ذلك بقولها (أنا  
راودته عن نفسه) ولم تقع منه المراودة الى أصله (وانه لمن الصادقين) فيما قاله من  
تنزيه نفسه ونسبة المراودة اليها وأرادت بالان زمان تكلمها بهذا الكلام فاجاب الرسول  
يوسف بجواب النسوة المذكورة فقال (ذلك) أى الحادثة الواقعة منه وهى تثبتة  
وتأنيده ذهب أكثر المفسرين الى ان هذا الكلام من كلام يوسف قال الفراء ولا يبعد وصل  
كلام انسان بكلام انسان آخر اذا ذات القرينة الصارفة لكل منهما الى ما يليق به وهذه  
هى المرة الثالثة من مرات مجىء الرسول ليوسف فى السجن والمعنى فعلت ذلك (ليعلم)

الاراشى حليف بنى عمرو بن عوف أتى بصاع من تمر فأقرضه فى الصدقة فتصاحكوا به وقالوا ان الله لغنى عن صاع أى عقيل وقال  
الحافظ أبو بكر البزار حدثنا طائفة بن عباد حدثنا أبو عوانة عن عمرو بن أبى سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم تصدقوا فاني أريد ان أبعث بعثا قال جاء عبد الرحمن بن عوف فقال يا رسول الله عندى أربعة آلاف ألفين  
أقرضهم اربى وألفين اعمالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وبارك لك فيما أمسكت وبات رجل من  
الانصار فاصاب صاعين من تمر فقال يا رسول الله أصبت صاعين من تمر صاع أقرضه لربى وصاع لعمالي قال فازوه المنافقون وقالوا



مَا أُعْطِيَ الَّذِي أُعْطِيَ بِنُحُوفِ الْأَنْبِيَاءِ وَقَالُوا أَلَمْ يَكُنِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ غَنِيَيْنِ عَنْ صَاعِ هَذَا فَانْزِلْ اللَّهُ الَّذِينَ يَلْزُقُونَ الْمُطُوعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ الْآيَةُ ثُمَّ رَوَاهُ عَنْ أَبِي كَامِلٍ عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ  
مَرْسَلًا قَالَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَحَدُ الْأَطْلَاقِ وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ  
حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عَقِيلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَاتَ أَجْرُ الْجَرِيرِ عَلَى ظَهْرِي عَلَى صَاعِينَ مِنْ تَمَرٍ فَأَتَقَلَّبْتُ بِأَحَدِهِمَا إِلَى أَهْلِي يَتَبَلَّغُونَ  
بِهِ وَجِئْتُ بِالْأَخْرَاقِ أَتَقَرَّبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ إِنَّهُ فِي الصَّدَقَةِ قَالَ فَسَخَّرَ الْقَوْمَ وَقَالُوا الْقَدْرُ

كَانَ اللَّهُ غَنِيًّا عَنْ صَدَقَةِ هَذَا  
الْمُسْكِينِ فَانْزِلْ اللَّهُ الَّذِينَ يَلْزُقُونَ  
الْمُطُوعِينَ الْآيَةُ وَيُنْكَذَرُ رَوَاهُ  
الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ الْحَبَابِ  
بِهِ وَقَالَ اسْمُ عَقِيلٍ حَبَابٌ وَيُقَالُ  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ  
وَقَوْلُهُ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ وَقَوْلُهُ سَخَّرَ اللَّهُ  
مِنْهُمْ هَذَا مِنْ بَابِ الْمَقَابَلَةِ عَلَى سُوءِ  
صَنِيعِهِمْ وَاسْتِزْأَمَهُمُ بِالْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ  
الْجُزْءَ مِنَ جَنْسِ الْعَمَلِ فَعَامِلُهُمْ  
مَعَامِلُهُ مِنْ سَخَرْتُمْ مِمَّ اتَّصَارَا  
لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الدُّنْيَا وَأَعْدِلَهُمَا فَاقِينَ  
فِي الْآخِرَةِ عَذَابًا أَلِيمًا لِأَنَّ الْجُزْءَ  
مِنْ جَنْسِ الْعَمَلِ (أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا  
تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ  
مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ  
كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) يَخْتَرِعُ إِلَى نَبِيِّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ هُوَ لَا  
الْمُتَافِقِينَ لَيْسُوا أَهْلًا لِلْإِسْتِغْفَارِ  
وَأَنَّهُ لَوْ اسْتَغْفَرُوا لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ  
يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ وَقَدْ قِيلَ أَنَّ السَّبْعِينَ  
أَعَادَ كَرْتِ حَسْبِ الْمَادَّةِ الْإِسْتِغْفَارِ  
لَهُمْ لِأَنَّ الْعَرَبَ فِي أَصَالِبِ كَلَامِهَا  
تَذَكَّرَ السَّبْعِينَ فِي مِثَالِهَا كَلَامِهَا  
وَلَا تَزِيدُ التَّحْدِيدَ بِهَا وَلَا أَنْ يَكُونَ

الْعَزِيزُ (إِنِّي لَمْ أَخْشَهُ) فِي أَهْلِهِ (بِالْغَيْبِ) وَالْمَعْنَى يَظْهَرُ الْغَيْبُ أَيْ وَهُوَ غَائِبٌ عَنِّي  
أَوْ غَائِبٌ عَنْهُ قَالَ الرَّخْشِيُّ أَيْ مَكَانَ الْغَيْبِ وَهُوَ الْخَفَاءُ وَالْإِسْتِمَارُ رَوَاهُ الْأَبْوَابُ  
السَّبْعَةُ الْمَغْلَقَةُ قِيلَ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ وَهُوَ فِي السَّجْنِ بَعْدَ أَنْ أَخْبَرَهُ الرَّسُولُ بِمَا قَالَتْهُ النَّسْوَةُ وَمَا  
قَالَتْهُ أُمُّ أَدَةَ الْعَزِيزُ وَقِيلَ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ وَقَدْ صَارَ عِنْدَ الْمَلِكِ وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي وَذَهَبَ الْأَقْلُونَ  
مِنَ الْمُقْسِمِينَ إِلَى أَنَّ هَذَا مِنْ كَلَامِ أُمِّ أَدَةَ الْعَزِيزِ وَالْمَعْنَى ذَلِكَ الْقَوْلُ الَّذِي قُلْتَهُ فِي تَنْزِيهِهِ  
وَالْإِقْرَارِ عَلَى نَفْسِي بِالْمُرَادَةِ لِيَعْلَمَ يَوْسُفُ أَنِّي لَمْ أَخْشَهُ فَانْسَبَ إِلَيْهِ مَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُ وَهُوَ غَائِبٌ  
عَنِّي أَوْ أَنَا غَائِبٌ عَنْهُ (وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ) أَيْ لَا يَنْتَبِهَتْ وَلَا يَنْتَفِذُ وَلَا يَنْصَبُ  
وَلَا يَبْدُو لَهُمْ فِي كَيْدِهِمْ حَتَّى يَوْقِعُوهُ عَلَى وَجْهِهِ يَكُونُ لَهُ مَا يَشَاءُ بِهِ وَيَدُومُ وَإِذَا  
كَانَ مِنْ قَوْلِ يَوْسُفَ فَقِيهِهِ تَعْرِضُ بِأُمِّ أَدَةَ الْعَزِيزِ حَيْثُ وَقَعَ مِنَ الْكَيْدِ وَالْحَيَاةُ لَوَجْهًا  
وَتَعْرِضُ بِالْعَزِيزِ حَيْثُ سَاعَدَهَا عَلَى حَبْسِهِ بَعْدَ أَنْ عَلِمَ بِرَأْيِهِ وَنَزَاهَتِهِ وَلَعَلَّ الْمُرَادَ مِنْهُ  
أَنِّي لَوْ كُنْتُ خَائِنًا لَخَصَّنِي اللَّهُ مِنْ هَذِهِ الْوَرُطَةِ وَحَيْثُ خَصَّنِي مِنْهَا ظَهَرَ أَنِّي كُنْتُ بَرِيئًا  
مِمَّا نَسَبُوا إِلَيْهِ ثُمَّ تَوَضَّعَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَبَارَكَ فَقَالَ (وَمَا أَرَى نَفْسِي) وَهَذَا إِنْ كَانَ  
مِنْ كَلَامِ يَوْسُفَ فَهُوَ مِنْ بَابِ الْهَضْمِ لِلنَّفْسِ وَعَدَمُ التَّزَكِّيَةِ لَهَا مَعَ أَنَّهُ قَدْ عَلِمَ هُوَ وَغَيْرُهُ مِنْ  
النَّاسِ أَنَّهُ بَرِيٌّ وَظَهَرَ ذَلِكَ ظُهُورَ الشَّمْسِ وَأَقْرَبَتْ بِهِ الْمَرْأَةُ الَّتِي ادَّعَتْ عَلَيْهِ الْبَاطِلَ وَنَزَّهَتْهُ  
النَّسْوَةُ لِأَنَّهَا قَطَعَتْ أَيْدِيَهُمْ وَإِنْ كَانَ مِنْ كَلَامِ أُمِّ أَدَةَ الْعَزِيزِ فَهُوَ وَاقِعٌ عَلَى الْحَقِيقَةِ لِأَنَّهَا  
قَدْ أَقْرَبَتْ بِالذَّنْبِ وَاعْتَرَفَتْ بِالْمُرَادَةِ وَبِالْإِقْتِرَاءِ عَلَى يَوْسُفَ وَقَدْ قِيلَ أَنَّ هَذَا مِنْ قَوْلِ الْعَزِيزِ  
وَهُوَ يَعْبُدُ جَدًّا أَوْ مَعْنَادًا وَمَا أَرَى نَفْسِي مِنْ سُوءِ الظَّنِّ بِيَوْسُفَ وَالْمُسَاعَدَةِ عَلَى حَبْسِهِ بَعْدَ  
أَنْ عَلِمَتْ بِرَأْيِهِ (أَنَّ النَّفْسَ لَأَمَارَةٌ بِالسُّوءِ) أَيْ أَنَّ هَذَا الْجَنْسَ مِنَ الْأَنْفُسِ الْبَشَرِيَّةِ  
شَأْنُهُ الْأَمْرُ بِالسُّوءِ لِمَلِكِهِ إِلَى الشَّهَوَاتِ وَتَأْثِيرِهَا بِالطَّبْعِ وَصُعُوبَةِ قَهْرِهَا وَكَفْهَاعِ ذَلِكَ  
(الْأَمْرُ حَرَمِي) أَيْ الْأَمْنُ مِنْ رَحْمَتِ النَّفْسِ فَغَضَبُهَا عَنْ أَنْ تَكُونَ أَمَارَةً بِالسُّوءِ أَوْ لَا  
وَقَدْ رَجَعَتْ رُبِّي وَعَصِيَّتُهَا وَقِيلَ الْإِسْتِمَاءُ مِنْطَقُوعٌ وَالْمَعْنَى لَكِنْ رَجَعَتْ رُبِّي هِيَ الَّتِي  
تَكْفُهَا عَنْ أَنْ تَكُونَ أَمَارَةً بِالسُّوءِ (أَنْ رَبِّي عَفُورٌ رَحِيمٌ) تَعْلِيلٌ بِمَا قَبْلُهَا أَيْ أَنَّ مِنْ  
شَأْنِهِ كَثْرَةُ الْمَغْفَرَةِ لِعِبَادِهِ وَالرَّحْمَةُ لَهُمْ (وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُنَوِّنِي بِهِ اسْتَخْلَاصَهُ لِنَفْسِي) الْمَلِكُ  
هُوَ الرَّيَّانُ بْنُ الْوَلِيدِ لَا الْعَزِيزَ كَمَا تَقْدِمُ وَالْمَعْنَى أَجْعَلْهُ خَالًا لِي دُونَ غَيْرِي وَقَدْ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ  
خَالًا لِلْعَزِيزِ وَالْإِسْتِخْلَاصُ طَلَبُ خُلُوصِ الشَّيْءِ مِنْ شَوَائِبِ الشَّرِكَةِ قَالَ ذَلِكَ لِمَا كَانَ

يُوسُفَ  
مَا زَادَ عَلَيْهِمْ إِلَّا ذَهَابًا وَقِيلَ بَلْ إِيَّاهُمْ كَمَا رَوَى الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَا نَزَلَتْ  
هَذِهِ الْآيَةُ أَسْمِعْ رَبِّي قَدْ رَخَّصَ لِي فِيهِمْ فَوَاللَّهِ لَا اسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ فَقَالَ اللَّهُ شِدَّةُ غَضَبِهِ عَلَيْهِمْ  
سِوَا عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفِرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ الْآيَةُ وَقَالَ الشَّعْبِيُّ لِمَا نَزَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَنْطَلِقِ ابْنَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
أَنْ أَبِي قَدْ أَحْضَرْتُ فَاحْبِ ابْنَ تَشْهَدُهُ وَتَصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَمِعْتُكَ قَالَ الْحَبَابُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَلْ أَنْتَ عَبْدُ  
اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنْ الْحَبَابَ اسْمُ شَيْطَانٍ فَأَنْطَلِقُ مَعَهُ حَتَّى شَهِدَهُ وَأَبْسَهُ قَبِيضَهُ وَهُوَ عَرَقٌ وَصَلَّى عَلَيْهِ فَقِيلَ لَهُ أَتَصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ

قال ان نستغفر لهم سبعين مرة ولا تستغفر لهم سبعين وسبعين وكذا روى عن عروة بن الزبير وبجهاذ بن جبير وقتادة بن دعامة ورواه ابن جرير باسنادهم (فرح الخلقون بقعدهم خلا في رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحرب نار جهنم أشد حرًا لو كانوا يفتقهن فليضحكوا وقلدوا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذمنا المنافقين المتخلفين عن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غزوة تبوك وفروا بقعودهم بعد خروجهم وكرهوا ان يجاهدوا معه باموالهم وانفسهم في سبيل الله (٤٧) وقالوا أي بعضهم لبعض لا تنفروا في الحرب ذلك ان الخروج في غزوة

تبوك كان في شدة الحر عند طيب الظلال والثمار فلماذا قالوا لا تنفروا في الحرب قال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل لهم نار جهنم التي تصيرون اليها بما خالفتمكم أشد حرا مما فرتم منه من الحرب لا أشد حرًا من النار كما قال الامام مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نار بنى آدم التي توقدوها جزاء من سبعين جزءا آخر جاء في الصحاح من حديث مالك به وقال الامام احمد حدثنا شافعيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ناركم هذه جزاء من سبعين جزءا من نار جهنم فضربت في البحر مرتين ولو لا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لا حذر هذا أيضا مع اسناده صحيح وقد روى الامام ابو عيسى الترمذي وابن ماجه عن ابن عباس الدوري عن يحيى بن ابي بكير عن شريك عن عاصم عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قد الله على النار الف سنة حتى اجرت ثم أو قد عليها

يوسف نفيسا وعادة المملوك ان يجعلوا الاشياء النفيسة خالصة لهم دون غيرهم قال ابن عباس فأتاه الرسول فقال ألق عنك ثياب السجى والبس ثيابا جدد اوقم الى الملك فبعاله أهل السجى ودعاهم وهو يومئذ ابن ثلاثين سنة فلما أتاه رآه غلاما حذا فقال أيعلم هذا رؤياي ولم يعلمها السحرة والكهنة وأقعدوه قدامه وقال لا تحن وألبسه طوقا من ذهب وثياب حرير واعطاه دابة مسرورة مزيينة كدابة الملك وضرب الطبل بمصر ان يوسف خليفة الملك وعنه قال قال الملك ليوسف اني احب ان تخاطني في كل شيء الا في أهلي وأنا آتق ان تأكل معي فغضب يوسف فقال أنا أحق ان آتق ان ابن ابراهيم خليل الله وأنا ابن اسحق ذبيح الله وأنا ابن يعقوب نبي الله وهذه هي المرة الرابعة من محبي الرسول ليوسف في السجن (فلما كلمه) في الكلام حذف وقديره فأتوه به فلما كلمه أي الملك يوسف ويحتمل ان يكون المعنى فلما كلم يوسف الملك قيل والاول أولى لان مجالس المملوك لا يتكلم فيها ابتداء الا هم دون من يدخل عليهم وقيل الثاني الاول لقول الملك (قال انك اليوم لدينامكين أمين) فان هذا يفيد انه لما تكلم يوسف في مقام الملك جاء بما حبيبه الى الملك وقربه من قلبه فقال له هذه المقالة ومعنى مكن أمين ذو مكانة وأمانه بحيث يتمكن مما يريد من الملك بامنه الملك على ما بطع عليه من أمر أو على ما يكله اليه من ذلك وقيل المكانة المنزلة والجاه والمعنى قد عرفنا أمانتك ومنزلتك وصداقتك وبرائك فمما نسبت اليك ومكين كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه من الفضائل والمناقب في أمر الدين والدنيا واليوم ليس بمعيار لمدة المكانة والامانة بل هو أن التكلم والمراد بتدبير مبدءها احترازا عن احتمال كونهم بعد حين قيل انه لما وصل الى الملك أجلسه على سريرته وقال له اني احب ان اسمع تأويل رؤياي منك فعبه هالبا بكل بيان وأتم عبارة فلما سمع الملك منه ذلك قال له انك اليوم لدينامكين أمين فلما سمع يوسف منه ذلك (قال اجعاني على خزان الارض) أي واني أأمر الارض التي أمرها اليك وهي أرض مصر أو اجعلني على حفظ خزان الارض وهي الامكنة التي تخزن فيها الاموال والطعام جمع خزينة وهي اسم للمكان الذي يخزن فيه الشيء طلب يوسف عليه السلام منه ذلك ليتوصل به الى نشر العدل ورفع الظلم ويتوسل به الى دعاء أهل مصر الى الايمان بالله وترك عبادة الاوثان وفيه دليل على انه يجوز لمن وثق من نفسه اذا دخل في أمر من أمور السلطان ان يرفع منار الخبز ويهدم

الف سنة حتى ابيضت ثم أو قد عليها الف سنة حتى اسودت فهي سوداء كالليل المظلم ثم قال الترمذي لا اعلم احدا رفعه غير يحيى كذا قال وقدر واد الحافظ ابو بكر بن مردويه عن ابراهيم بن محمد عن محمد بن الحسين بن مكرم عن عبيد الله بن سعيد عن عمه عن شريك وهو ابن عبد الله النخعي به وروى ايضا ابن مردويه من رواية مباركة بن فضالة عن ثابت عن انس قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم نار او قودها الناس والحجارة قال أو قد عليها الف عام حتى ابيضت والف عام حتى اسودت فهي سوداء كالليل لا يضيء لها نور وروى الحافظ ابو القاسم الطبراني من حديث تمام بن نجيح وقد اختلف فيه عن الحسن بن عمار عن انس رفعه

لو ان شرارة من نار جهنم بالمشرق لوجد حرها من المغرب وروى الحافظ ابو يعلى عن اسحق بن ابي اسرائيل عن ابي عبد الله الحذاق عن هشام بن حسان عن محمد بن شبيب عن جعفر بن ابي وحشية عن سعيد بن جبير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان في هذا المسجد مائة الف أوير يدون وفيهم رجل من اهل النار قنفس قاصابهم نفسه لا تحترق المسجد ومن فيه غرب وقال الاعشى عن ابي اسحق عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل النار عذابا يوم القيامة لمن له نعلان وشرارة كان من نار يغلي منها دماغه كما يغلي المرجل (٤٨) لا يرى ان احدا من اهل النار اشد عذابا منه وانه اهل جهنم عذابا

اخرجاه في الصحيحين من حديث الاعشى وقال مسلم ايضا حديثنا ابو بكر بن ابي شيبة حديثنا يحيى ابن ابي كثير حديثنا زهير بن محمد عن سهيل بن ابي صالح عن النعمان بن ابي عمار عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى اهل النار عذابا يوم القيامة يتعل بنعلان من نار يغلي دماغه من حرارة نعليه وقال الامام احمد حديثنا يحيى عن ابن عجلان سمعت ابي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى اهل النار عذابا بارجل يجعل له نعلان يغلي منها دماغه وهو اسناد جيد قوى رجاله على شرط مسلم والله اعلم والاحاديث والآثار النبوية في هذا كثيرة وقال الله تعالى في كتابه العزيز كلا انهم لظني زاعمة للشوى وقال تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به مافي بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم اعينوا فيها ووقوا عذاب الحريق وقال تعالى ان الذين كفروا باياتنا

ما أمكنه من الباطل ان يطلب ذلك لنفسه ويجوز له ان يصف نفسه بالاوصاف التي لها ترغيبا في امره وتنشيطا لمن يخاطبه من الملوكة بالقامع مقابل الامور اليه وجعلها منوطا به ولكنه يعارض هذا الجواز ما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من النهي عن طلب الولاية والمنع من تولية من طلبها أو حرص عليها وكان يوسف طلبه ابتغاء لوجه الله لا حب الملك والدينا به هذا يجمع بينهما (ان حفيظ) وهو الذي يحفظ الشيء اني حفيظ لما جعلته الى من حفظ الاموال لا آخر جهاتي غيبر مخارجهما ولا أصر فها في غير مصارفها (عليه) بوجوه جمعها وتفرقها ومداخلها ومخارجها ومصالحها عن شيعة بن نعمة الضبي قال يقول اجعلني على جميع الطعام اني حفيظ لما استودعني عليه بنين الجماعة وقيل حفيظ لما استودعني عليه لما وليتني وقيل حفيظ للحساب عليه اعلم لغة من يأتي (وكذلك) أي مثل ذلك التمكن العجيب (مكاليوسف) أي جعلناه مكانا (في الارض) أي أرض مصر روى انها كانت أربعين فرسخا في أربعين والتمكن عبارة عن كمال قدرته وتقوذا أمره ونهيه حتى لا ينزع منه سوارع فيما يرامه ويختار موارا الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رآى وكان في حكم التابع وصار الناس يعملون على أمره ونهيه (يتبوا منها حيث يشاء) أي ينزل منها حيث أراد بعد الضيق والحس ويتخذ منه مباءة وهو عبارة عن كمال قدرته كما تقدم وكانه يتصرف في الارض التي أمرها الى سلطان مصر كما يتصرف الرجل في منزله وفي القصة ان الملك توجه وحتمه وولاه مكان العزيز وعزله فمات بعد فزوجه امرأته فوجد لها عذرا وولدت له ولدين وأقام العدل بمصر ودانت له الرقاب قاله السيوطي وعن ابن زيد ان يوسف تزوج امرأة العزيز فوجد لها بكر او كان زوجها عنيئا وقد استدلت بهذه الآية على انه يجوز تولي الاعمال من جهة السلطان الجائر بل الكافر لمن وثق من نفسه بالقيام بالحق وقد قدمنا الكلام مستوفى على هذا في قوله سبحانه ولا تركوا الى الذين ظلموا قال مجاهد لم يرزل يوسف يدعو الملك الى الاسلام ويتلطف به حتى أسلم الملك وكثير من الناس فذلك قوله وكذلك مكالم (نصيب برحمتنا من نشاء) من العباد فترجمه في الدنيا بالاحسان اليه والاعان عليه وفي الآخرة بادخاله الجنة وانجائه من النار (ولا نضيع أجر المحسنين) في أعمالهم الحسنة التي هي مطلوبنا منهم أي لا نضيع ثوابهم فيها وبجاراتهم عليها (ولا جرا الآخرة)

سوف نصليهم ثم تارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرهما ليدوقوا العذاب وقال تعالى في هذه الآية اي الكريمة قل نار جهنم أشد حرًا لو كانوا يفقهون اي لو انهم يفقهون وينهمون لنفر وامن الرسول في سبيل الله في الحر ليقوا به من حر جهنم الذي هو أضعاف أضعاف هذا ولكم كما قال الآخرة \* كالتجوير من الرضا بالنار وقال الآخرة غير لنا الجنة افئنته \* خوفنا من البارد والحر وكان اولئك ان تنق \* من المعاصي حذر النار \* ثم قال تعالى جل جلاله متوعدا هؤلاء المنافقين في صنيعهم هذا فليضحكوا قليلا الآية قال ابن ابي طلحة عن ابن عباس الدنيا قليل فليضحكوا فيها ما شاؤوا فاذا



النساء لا يكون بالياء والنون ولو أريد النساء لقال فاقعدوا مع الخوالب أو الخالفات ورجح قول ابن عباس رضي الله عنهما ولا تصل  
على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن  
يبرأ من المنافقين وأن لا يصل على أحد منهم إذا مات وأن لا يقوم على قبره ليستغفر له أو يدعوه لأنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا  
عليه وهذا حكم عام في كل من عرف نفاقه وإن كان سبب نزول الآية في عبد الله بن أبي بن سائل رأس المنافقين كما قال البخاري  
حدثنا عبد بن اسمعيل عن أبي اسامة (٥٠) عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله

ابن عبد الله إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قبضه  
يكفن فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن  
يصل عليه فقام رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ليصل عليه فقام  
عمر فاخذ بثوب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
تصلي عليه وقد نهك ربك أن  
تصلي عليه فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إنما خيرني الله فقال  
استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان  
تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر  
الله لهم وسأزيده على السبعين قال  
انه منافق قال فصل في علمه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله  
عز وجل آية ولا تصل على أحد  
منهم مات أبدا ولا تقم على قبره وكذا  
رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة  
عن أبي اسامة جاد بن اسامة به  
ثم رواه البخاري عن إبراهيم بن  
المزذر عن أنس بن عياض عن  
عبيد الله وهو ابن عمر العمرى به  
وقال فصل في علمه صلى الله عليه  
وأنزل الله ولا تصل على أحد منهم  
مات أبدا الآية وهكذا رواه الامام  
أحمد عن يحيى بن سعيد القطان  
عن عبيد الله به وقد روى من

وبغلام لك فان الاول يقتضى عرفانك بالغلام وان بينك وبين مخاطبك نوع عهد والثاني  
لا يقتضى ذلك قاله الكرخي أو أتى باللام لأنه كان أحادهم لا يهتم لآلهم وهذا أحسن من  
الاول ولعله عليه السلام إنما قاله لما قيل من انهم سألوه عليه السلام جلازا فاعطاه  
المعتاد لبنيانين فاعطاهم ذلك وشرطهم ان يأتيوا به لا لما قيل من انه لما رآه وكلمه بالبرية  
قال لهم من أنتم فاني أنكركم فقالوا له نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد ففينا  
نمتار فقال لهم لعلمكم جئتم عيوونا فقالوا ما عاذ الله فحن اخوة بنو آب واحد وهو شيخ كبير  
صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا ثمانين عشر فحين الجدي عشر  
البرية فهلك وكان أحبا إلى أيينا فقال كم أنتم فحدثهم بلنا قال فدعوا بعضكم عندى وأتوني  
حق قالوا نحن بيلاذ لا يعرفنا فمأأ أحد فيهم بلنا قال فدعوا بعضكم عندى وأتوني  
بأخيك من أييكم وهو يحمل رسالة من أييكم حتى أصدقكم فافترعوا فاصاب القرعة  
شعرون فخلعوه عنده اذ لا يساعده ورود الامر بالاتبان به عند التجهيز ولا الخت عليه باية  
الكيل ولا الاحسان في الانزال ولا الاقتصاد على منع الكيل على تقدير عدم الاتيان به  
ولا جعل بضاعتهم في رحالهم لاجل رجوعهم ولا عدهم بالاتيان به بطريق المرافقة ولا  
تعليهم عند أييهم ارسال أخيه مع الكيل من غير ذكر الرسالة على ان استبقا شعرون  
لو وقع لكان ذلك طامة ينسى عندها كل قيل وقال ثم قال لهم (ألا ترون اني أرفق  
الكيل) أي أئمه وجاء بصيغة الاستقبال مع كونه قال لهم هذه المقالة بعد تجهيزهم  
للدلالة على ان ذلك عاده المستمرة وغرضه ترغيبهم في العود إليه مرة أخرى ثم أخبرهم  
بما يزيدهم وثوقا به وتصديقا لقوله فقال (وأنا خير المثلين) أي والخال أنا خير من زل  
بي كما فعلته بكم من حسن الضيافة وحسن الانزال قال الزجاج قال يوسف ذلك خير  
أنزلهم وأحسن ضيافتهم وقال ابن عباس أنا خير من يضيف بمصر قال الرازي وهذا  
الكلام يضعف قول من يقول من المفسرين انه اتهمهم ونسبهم الى انهم جواسيس ومن  
يشافهمهم هذا الكلام فلا يليق به ان يقول لهم الاترون الخ وأيضاً يعلمن يوسف  
كونه صديقا ان يقول لهم ذلك مع انه يعرف براعتهم من هذه التهمة لان اله تان لا يلين  
بالصديق ثم توعدهم اذ لم يأتيوه به فقال (فان لم تأتوني) اذا عدهم مرة أخرى (٥١) أي

بأخيك  
حدثني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما توفي عبد الله بن  
دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليه فقام عليه فلما وقف عليه يريد الصلاة عليه تجولت حتى قف في صدر  
بارسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كذا وكذا بعد ايامه قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم تبسم حتى  
أكرت عليه قال أخرني يا عمراني خبرت فاخبرت قد قبل لي استغفر لهم الآية لو أعلم اني لو زدت على السبعين غفر لزيد قال



صلى عليه وسلم وقام على قبره حتى فرغ منه قال فبجيت من جرائق على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ورسوله أعلم قال  
فوالله ما كان الا يسيرا حتى نزلت هاتان الآيتان ولا اتصل على أحد منهم مات أبدا الآية فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده  
على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله عز وجل وهكذا رواه الترمذى فى التفسير من حديث محمد بن اسحق عن الزهري به وقال  
حسن صحيح ورواه البخارى عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري به فذكر مثله وقال أخر عنى يا عفرأأ كثر عليه قال  
خيرت فآخرت ولو أعلم انى ان زدت على السبعين لغفر له لزدت عليها (٥١) قال فصلى عليه رسول الله ثم انصرف فلم يلبث الا يسيرا  
حتى نزلت الآيتان من براءة ولا

تصل على أحد منهم مات أبدا ولا  
تقم على قبره الآية فبجيت بعد من  
جرائق على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال الامام أحمد  
حدثنا محمد بن عبيد حدثنا عبد  
المالك عن ابن الزبير عن جابر قال  
لمامات عبد الله بن أبي آتى ابنه  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله انك ان لم تأنه لم نزل  
نعيه به فأتاه النبي صلى الله عليه  
وسلم فوجدته قد أدخل فى حفرة  
فقال أفلا قبل ان تدخلوه فاخرج  
من حفرة ونقل عليه من ريقه  
من قرنه الى قدميه وألبسه قميصه  
ورواه النسائي عن أبي داود الحارثى  
عن يعلى بن عبيد عن عبد الملك وهو  
ابن أبي سليمان به وقال البخارى  
حدثنا عبد الله بن عثمان أخبرنا  
ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن  
عبد الله قال أتى النبي صلى الله  
عليه وسلم عبد الله بن أبي بعد  
ما أدخل فى قبره فامر به فاخرج  
ووضع على ركبتيه ونفث عليه من  
ريقه وألبسه قميصه والله أعلم

بأخكم الذى من أيسكم (فلا كى لكم عندى) أى فلا أيسكم شأفا بعد فضلا  
عن أيفائه وأما فى الحال فقد أوفاهم كى لهم وهذان هما الخوف لانهم كانوا محتاجين  
الى تحصيل الطعام ولا يمكن الا من عنده فاذا منعه من العود فقد ضيق عليهم  
(ولا تقر بون) أى لا تدخلوا بلادى فضلا ان أحسن اليكم وقيل بعناه لا أنزلكم عندى كما  
أنزلتكم هذه المرة ولم يرد أنهم لا يقر بون بلادهم والمعنى لا تدنوا منى ولا تقر بون مجزوعا على  
ان لانا همة أو على انها نافية وهو معطوف على محل الجزاء داخل فى حكمه كأنه قال فان لم  
تأتونى به تحرموا ولا تقر بون فلما عوامته ذلك وعدوه بما طلبه منهم (قالوا سنا رده عنه  
آياه) أى سنطلبه منه ونجهد فى ذلك بما تقدر عليه وقيل معنى المارودة هنا الخادعة  
منهم لا يهيم والاحتيال عليه حتى يتزعموه منه (وانا فلعلون) هذه المارودة غير  
مقصرة فيها وقيل معناه واننا لقادرون على ذلك لاتعانى به ولا تتعاطمه (وقال يوسف  
أفتيتهم) أى لغلمان وأتباعه قرأ به أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم من رواية شعبة وابن  
عاصم واختار هذه القراءة أبو حاتم والبخارى وغيرهم وقرأ سائر الكوفيين لغلمان  
واختار هذه القراءة أبو عبيد وبقراءة ابن مسعود قال البخارى لغلمان مخالفا للسواد  
الاعظم ولا يترك السواد الجامع عليه لهذا الاسناد المنقطع وأيضا فان قبة أشبهه من  
قتيان لان قبة عند العرب لاقل العدد وأمر القليل بان يجعلوا البضاعة فى الرحال  
أشبهه بالجله متسائفة جواب سؤال كأنه قيل فما قال يوسف بعد وعدهم له بذلك فاجيب  
بانه قال لغيتهم قال الزجاج القصة والقتيان فى هذا الموضع المماثل وقال الثعلبى هما  
لغتان جيدتان مثل الصبية والصبيان قال الكرخى وكلاهما جمع فتى كاخوة واخوان  
جمع أخ الاول للقلة والثانى للكثرة قال البيضاوى وهم السكاون (اجعلوا بضاعتهم)  
المراد بالبضاعة هنا هى التى وصلوا بها من بلادهم ليشتروا بها الطعام وكانت فعلا وأدما  
وقال ابن عباس أورا قاً (فى رحالهم) وكل لكل رحل واحد من غلمان يدس فيه  
البضاعة التى اشتروا بها الطعام الذى فى هذا الرحل والرحال جمع رحل وهى الاوعية التى  
يحمل فيها الطعام وغيره المراد به هنا ما يستعجبه الرجل معه من الاثاث قال الواحدى  
الرحل كل شئ معد للرحيل من وعاء للمناع ومركب للبعير ومجلس ورسن انتهى والمراد  
هنا الاوعية التى يجعلون فيها ما يتارونه من الطعام قال ابن الانبارى يقال للوعاء رحل  
ولبيت رحل فعلى يوسف عليه السلام ذلك فضلا عليهم وقيل ليستعينوا بها على

وقد رواه أيضا فى غير موضع مع مسلم والنسائي من غير وجه عن سفيان بن عيينة به وقال الامام أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق  
البراقى مسنده حدثنا عمرو بن على حدثنا يحيى حدثنا مجاهد حدثنا عامر حدثنا جابر ح وحدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبد  
الرحمن بن مغراء الدوسى حدثنا مجاهد عن الشعبي عن جابر قال لمامات رأس المنافقين قال يحيى بن سعيد بالمدينة فاصلى ان يصلى  
عليه النبي صلى الله عليه وسلم بخاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أى أوصى ان يكفن بقميصك وهذا الكلام فى حديث  
عبد الرحمن بن مغراء قال يحيى فى حديثه فصلى عليه وألبسه قميصه فانزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره

وزاد عبد الرحمن وخلع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه فاعطاه اياه ومشي فصلى عليه وقام على قبر فاتاها جبريل عليه السلام لما  
ولى قال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره واسناده لا بأس به وما قبله شاهد له وقال الامام أبو جعفر الطبري حدثنا أبو  
أحمد حدثنا جابر بن سالم عن يزيد الرقاشي عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يصلى على عبد الله بن أبي فاخذ جبريل  
بشويه وقال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ورواه الحافظ أبو يعلى في مسنده من حديث يزيد الرقاشي وهو ضعيف  
وقال قتادة أرسل عبد الله بن أبي الى رسول الله (٥٢) صلى الله عليه وسلم وهو مريض فلما دخل عليه قال له النبي صلى الله عليه

وسلم له أهذا كنت حببهمود قال  
يا رسول الله انما أرسل اليك لتؤتيني  
تستغفر لي ولم أرسل اليك لتؤتيني  
ثم سأله ان يعطيه قميصه يكن فيه  
فاعطاه اياه وصلى عليه وقام على قبره  
فانزل الله عز وجل ولا تصل على  
أحد منهم مات أبدا الآية وقد ذكر  
بعض الساف انه انما كسا قميصه  
لان عبد الله بن أبي لما قدم العباس  
طلب له قميص فلم يوجد على قميصه  
الا ثوب عبد الله بن أبي لانه كان  
ضخم طويلا ففعل ذلك به رسول  
الله صلى الله عليه وسلم مكافاة له  
فالله أعلم ولهذا كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه  
الآية الكريمة عليه لا يصلى على  
أحد من المنافقين ولا يقوم على قبره  
كما قال الامام أحمد حدثنا يعقوب  
حدثنا أبي عن أبيه حدثني عبد الله  
ابن أبي قتادة عن أبيه قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
دعى الى جنازة سأل عنها فان اثنى  
عليها خبر قام فصلى عليها وان كان  
غير ذلك قال لاهلها شأنكم بها  
ولم يصل عليها وكان عمر بن الخطاب  
لا يصلى على جنازة من جهل حاله

الرجوع اليه سريعا لشراء الطعام وقيل ليرجعوا اليه مرة أخرى لعلهم لا يقبلون  
الطعام الا بيمين قاله الفراء وجرى عليه الجلال وقيل انه خاف ان لا يكون عند أبيه شيء  
آخر من المال لان الزمان كان زمان قح وشدة وقيل أراد ان يحسن اليهم على وجه  
لا يلحقهم فيه منة ولا عيب وقيل أراد ان يريهم بره وكرمه واحسانه اليهم وقيل أراد ان  
يكون ذلك عونا لايه ولا خوة على شدة الزمان وقيل غير ذلك وقيل انه استعجب ان يأخذ  
من أبيه واخوته ثمن الطعام ثم علل يوسف ما أمر به من جعل البضاعة في الرحا وهي  
معرفتهم لها فقال (لعلهم يعرفونها) أي بضاعتهم (اذا انقلبوا) رجعوا (الى  
أهلهم) لانهم لا يعلمون برد البضاعة اليهم الا عند تفريغ الاوعية التي جعلوا فيها الطعام  
وهو لم لا يفرغونها الا عند الوصول الى أهلهم ثم علل معرفتهم البضاعة المرودة اليهم  
المجولة في رحالهم بقوله (لعلهم يرجعون) الينا فانهم اذا عرفوا ذلك وعلموا انهم  
أخذوا الطعام بلا ثمن وان ما دفعوه عوضا عنه قد رجع اليهم وتفضل به من وصلوا اليه  
عليهم نشطوا الى العود ولا سيما مع ما هم فيه من الجذب الشديد والحاجة الى الطعام  
وعدم وجود دليهم فان ذلك من أعظم ما يدعوهم الى الرجوع وبهمذا يظهر ان يوسف  
عليه السلام لم يرد البضاعة اليهم الا لهذا المقصود وهو رجوعهم اليه فلا يتم تعطيل ردّها  
بغير ذلك (فلما رجعوا الى أبيهم) قبل ان يشتغلوا بفتح المتاع (قالوا يا أبانا) قدمنا  
على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة عظيمة فقال لهم يعقوب اذارجعتم الى ملك مصر  
فاقروا عليه منى السلام وقولوا ان أبانا يدعوك بعا أوليتنا فقالوا (منع منا الكيل)  
وأرادوا به اذا ما تقدم من قول يوسف لهم فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي أي منع  
الكيل في المـ يتقبل بعدها هذه المرة وفيه دليل على ان الامتياز مرة بعد مرة معهود فيها  
بينهم وبينه ولعلهم قالوا له هذه المقالة قبل ان يفتحوا امتيازهم ويعلموا برد بضاعتهم كما  
يفيد ذلك قوله فيما بعد فلما فتحوا امتيازهم الآية ثم ذكر واه ما أمرهم به يوسف فقالوا  
(فارسل معنا أخانا) بنيامين الى مصر (نكتل) بسبب ارساله معنا ما زياره من الطعام  
وهو مجزوم في جواب الأمر وأصله نكتل بوزن نغتم ووزنه الا نقتل وبحسب الاصل  
نقتل قرأ سائر الكوفيين بالتحية واختار أبو عبيدة قراءة النون قال ايه كنوا كلهم  
داخلين فين يكال وزعم انه اذا كان بالياء كان للآخ وحده أي يكال أخونا بنيامين

واعترضه  
حتى يصلى عليها حذيفة بن اليمان لانه كان يعلم أعيان المنافقين قد أخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولهذا كان يقال له صاحب السر الذي لا يعلم غيره أي من الصحابة وقال أبو عبيد في كتاب الغريب في حديث عمر انه أراد ان يصلى  
على جنازة رجل فرفزه حذيفة كأنه أراد ان يصده عن الصلاة عليها ثم حكى عن بعضهم ان المرزبلة أهل اليمامة هو القرص  
باطراف الاصابع ولما نهى الله عز وجل عن الصلاة على المنافقين والقيام على قبورهم للاستغفار لهم كان هذا الصنيع من أكبر  
القربات في حق المؤمنين فشرح ذلك وفي فعله الاجر الجزيل كما ثبت في الصحاح وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شهد الجنازة حتى يصلى عليه فله قيراط ومن شهدها حتى تدفن فله قيراطان قيل وما القيراطان قال أصغرهما مثل أحد وما القيراط الموتى إذا مات فروى أبو داود وحديثنا إبراهيم بن موسى الرازي أخبرنا هشام عن عبد الله بن مجير عن هاني وهو أبو سعيد البربري مولى عثمان بن عفان عن عثمان رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفر للاخيهكم وأسألو الله التثبيت فإنه لا يسئل انقربا خراجة أبو داود ورجعه الله وقوله ولا تنجبكم أموالهم ولا أولادهم الآية تقدم تفسير نظيره هذه (٥٣) الآية الكبرية والله الحمد (وإذا أنزلت سورة فإن آمنوا بالله

وجاهدوا مع رسول الله واستأذنك

أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكُن

مع القاعدتين رضوانا يكونوا

مع الخولاف وطبع على قلوبهم

فهم لا يفقهون) يقول تعالى

منكروا إذا ما للمتخلفين عن الجهاد

التاكين عنه مع القدرة عليه

وجود السعة والطول واستأذنوا

الرسول في القعود وقالوا ذرنا نكُن

مع القاعدتين ورضوا لأنفسهم

بالعاروا القعود في البلد مع النساء

وهن الخولاف بعد خروج الجيش

فإذا وقع الحرب كانوا أجبن الناس

وإذا كان آمن كانوا أكثر الناس

كلما كما قال تعالى عنهم في الآية

الآخرى فإذا جاء الخوف رأيتهم

يتظرون اليك تدورا عيهم كالذي

يغشى عليه من الموت فإذا ذهب

الخوف ساقوكم بالسنة حداد أي

علت السنة ثم بالكلام الحد

القوى في الأمن وفي الحرب أجبن

شيء وكما قال الشاعر

أفي السلم أعيار أجفا وغلظة

وفي الحرب أشباه النساء العوارك

وقال تعالى في الآية الأخرى

ويقول الذين آمنوا لولا نزلت

واعترضه الخاس بما حصله ان اسناد الكيل الى الاخ لا ينافي كونه للجمع والمعنى يكال بنيامين لتجميعا والقراءتان سبعيتان قال الزجاج أي ان أرسلته اكلنا والامنعنا الكيل (وأناله) أي ابنيامين (لحافظون) من ان يصيبه سوء أو مكروه (قال) يعقوب لما قالوا له هذه المقالة (هل آمنتكم عليه الا كما آمنتكم على أخيه من قبل) مستأنفة كما تقدم نظائر ذلك في مواضع كثيرة والمعنى انه لا يأمّنهم على بنيامين الا كما أمّنهم على أخيه يوسف وقد قالوا له في يوسف وآناله لحافظون كما قالوا هانئا ثم خانوه في يوسف فهو ان أمّنهم في بنيامين خاف ان يخونوه كما خانوه في يوسف (فأناله خير حافظا) منصوب على الحالية وقرئ حفظا على التمييز لعل هنا ضمرا وال تقدير فتوكل يعقوب على الله ودفعه اليهم وقال فأناله خير حافظا والمعنى ان حفظ الله اياه خير من حفظهم لدواعي أرسله معهم لانه لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل ما شاهد بين يوسف وأوان شدة القحط وضيق الوقت أحوجه الى ذلك (وهو أرحم الراحمين) فارجو ان ينعم علي بحفظه ولا يجمع على مصيبتين قيل لما وكل يعقوب حفظه الى الله سبحانه وحفظه وأرجعه اليه ولما قال في يوسف وأخاف ان يأكله الذئب وقع له من الامتحان ما وقع قال كعب لما قال ذلك قال الله تعالى وعزني وجلالي لا ردن عليك كاهما (ولما فتحوا) بحضرة أبيهم (متاعهم) أي أوعية الطعام أو ما هو أهم من ذلك مما يطلق عليه اسم المتاع سواء كان الذي فيه طعاما أو غير طعام (وحدوا بضاعتهم) التي جلاها الى مصر ليمتاروا بها وهي ثمن الطعام وقد تقدم بيانها (ردت اليهم) وجدة (قالوا يا أبانا) مستأنفة كما تقدم (مانبغي) مالا استفهام الانكار والمعنى أي شيء نطلب من هذا الملك بعد ان صنع معنا ما صنع من الاحسان برد البضاعة والاكرام عند القدوم اليه وتوفير ما أردناه من الميرة وأرادوا بهذا الكلام تطيب قلب أبيهم وقال قتادة مانبغي وراء هذا وفيه ان مانافسة أي مانبغي في القول وما نزيد فيما وصفنا لك من احسان الملك السناوا كرامه انا وقرئ بالفوقية خطا باليعقوب أي أي شيء نطلب وراء هذا الاحسان أو أي شيء نطلب من الدليل على صدقنا ثم رهنوا على مانفود من التزيد في وصف الملك بقولهم (هذه بضاعتنا ردت الينا) فان من تفضل عليهم بر ذلك حقيقة بالنشأ عليهم منهم مستحق ما وصفوه به وهي جنة مقررة لما دل عليه الاستفهام من الانكار اطلب شيء مع كونها قد

سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذ كفيها القتال رأيت الدين في قلوبهم مرض يتظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم الآية وقوله وطبع على قلوبهم أي بسبب نكولهم عن الجهاد والخروج مع الرسول في سبيل الله فهم لا يفقهون أي لا يفهمون ما فيه صلاح لهم في فعله ولا ما فيه مضرة لهم في تجنبه (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئک لهم الخيرات وأولئک هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلک الفوز العظيم) لما ذكر تعالى ذم المنافقين وبين شانه على المؤمنين وماله في آخرتهم فقال لكن الرسول والذين

أشوا معه جاهدوا إلى آخر الآيتين من بيان حالهم وما لهم وقوله وأولئك لهم الخيرات أي في الدار الآخرة في خدمات القردوس  
والدرجات العلى (وجاء المذنبون من الأعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم)  
ثم بين تعالى حال ذوى الأعداء الذين تركوا الجهاد الذين جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون إليه ويبينون له ما هم فيه من  
الضعف وعدم القدرة على الخروج وهم من أحياء العرب عن حول المدينة قال الضحاك عن ابن عباس أنه كان يقرأ آية  
المعذرون بالتخفيف ويقول هم أهل العذر وكذا روى (٥٤) عن ابن عيينة عن حميد عن مجاهد سواه قال ابن إسحق وبلغني

أنهم نفر من بني غفار خفاف بن  
إيماء بن رخصة وهذا القول هو  
الظاهر في معنى الآية لأنه قال بعد  
هذا وقعد الذين كذبوا الله ورسوله  
أى لم يأتوا فيعتذروا وقال ابن  
جرير عن مجاهد وجاء المعذرون  
من الأعراب قال نفر من بني غفار  
جاءوا فاعتذروا فلم يعذرهم الله  
وكذا قال الحسن وقتادة ومحمد بن  
إسحق والقول الأول أظهر والله أعلم  
لما قدمنا من قوله بعده وقعد الذين  
كذبوا الله ورسوله أى وقعد  
آخرون من الأعراب عن الجحى  
للاعتذار ثم أوعدهم بالعذاب  
الاليم فقال سيصيب الذين كفروا  
منهم عذاب أليم (ليس على  
الضعفاء ولا على المرضى ولا على  
الذين لا يجدون ما ينفقون  
خرج إذا نكحوا الله ورسوله ما على  
الحسنين من سبيل والله غفور  
رحيم ولا على الذين إذا ما تولوا  
تحمّلهم قلت لأجد ما أحملكم  
عليه تولوا وأعينهم تفيض من  
 الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون  
انما أنسب على الذين يستأذنونك  
وهم أغنياء رضوانا يكونوا مع

ردت إليهم (ونغير أهلنا) تجلب إليهم المبرقة وهى الطعام يقال مارأها يعبرهم إذا جعل لهم  
الطعام وجلبه من بلد آخر إليهم والمأثر الذى يأتي بالطعام وقدر السبلى يضم النون  
(ونحفظ أختانا) بنيامين مما تخافه عليه (ونزداد) بسبب إرساله معنا (كيل) حل  
(بعير) زائد على ما جئنا به هذه المرة لأنه كان يكال لكل رجل وقر بعير قال مجاهد حل  
جاءوهى لغة قال أبو عبيدة يعنى أن الحمار يقال له فى بعض اللغات بعير (ذلك) أى  
زيادة كيل بعير لا خينا (كيل يسير) يسهل على الملك ولا يتبع علينا من زيادته له  
لكونه يسيرا لا يتعاطمه ولا يضايقنا فيه وقيل إن المعنى ذلك المكيل لأجل ما قبل يريد  
أن يضاف إليه حل بعير لا خينا واختار الزجاج الأول وقيل إن هذا من كلام يعقوب  
جوابا على ما نزله أولاده وزداد كيل بعير يعنى أن حل بعير شئ يسير لا يحاطر لأجله بالول  
وهو ضعيف لأن جواب يعقوب هو (قال إن أرسله معكم حتى تؤتون) أى تعاقون  
(مؤثقا) مأثوق به وأركن إليه (من) جهة (الله) سبحانه وهو الخلف به والمؤمن  
العهد المؤكد باليمين وقيل هو المؤمن كدبائهم أدا الله عليه واللام فى (لأننا ننبى به) جواب  
القسم أى تحلفوا بالله لتردن بنيامين أى لنأبى به والاستثناء بقوله (الآن يحاط بكم)  
مفرغ من أعم الأحوال لأن لنا ننبى به وإن كان كلاما مثبتا فهو فى معنى النفى فكأنه  
قال لا تمتعون من أتياى به على حال الأحوال الا حاطة بكم أو من أعم العمل أى لعله من  
العمل الالعله الا حاطة بكم والا حاطة مأخوذة من أخطاه العدو ومن أخطاه العدو فقد  
غلب أو هلك تقول العرب أحبط بفلان إذا هلك أو فارب هلاكا فخذ بعقوب عليهم  
العهد بان يأبى به بنيامين إلا أن يغلبوا عليه أو يهلكوا وانه جميعا فيكون ذلك عند رالم  
عنده (فلما آتوه مؤثقههم) أى أعطوه ما طلبه منهم من اليمين والعهد (قال الله على  
ما نطقوا وكتب) أى قال يعقوب الله على ما قلناه من طمى المؤثوق منكم وأعطائكم لى  
ما طلبته منكم مطلع رقيب لا يخفى عليه منه خافية فهو المعاقب لمن خاس فى عهده وخبر  
فى الخلف به أو موكل إليه القيام بما شهد عليه منا (وقال يا بنى لا تدخلوا من باب واحد  
وادخلوا من أبواب متفرقة) لما تجهز أولاد يعقوب للمسير إلى مصر خاف عليهم أن يهزم  
أن تصيبهم العين لكونهم كانوا ذوى جمال ظاهر وثياب حسنة مع كونهم أولاد رجل  
واحد فنهاهم أن يدخلوا مجتمعين من باب واحد لأن فى ذلك مظنة لاصابة العين لهم

والعين  
الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) ثم بين تعالى الأعذار التى لا حرج على من قعد معها عن  
القتال فذكر منها ما هو لازم للشخص لا يتفقد عنه وهو الضعف فى التركيب الذى لا يستطيع معه الجهاد ومنه العلم  
والعرج ونحوهما ولهذا بدأ به ومنها ما هو عارض بسبب مرض عتله فى بدنه شغلته عن الخروج فى سبيل الله وبسبب فقره  
لا يقدر على تجهيز الحرب فليس على هؤلاء حرج إذا قعدوا ونكحوا فى حال قعودهم ولم يجفوا بالناس ولم يثبطوهم وهم محسبون  
فى حالهم هذا ولهذا قال ما على الحسنين من سبيل والله غفور رحيم وقال سفيان الثوري عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي ثمامة

رضي الله عنه قال قال الخواريون يا روح الله أخبرنا عن الناصح لله قال الذي يؤثر حق الله على حق الناس وإذا حدث له أمران أو بدله أمر الدنيا وأمر الآخرة بدأ بالذي للآخرة ثم تفرغ للذي للدنيا وقال الاوزاعي خرج الناس الى الاستسقاء فقام فيهم بلال ابن سعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر أستمع قزين بالاساءة قالوا اللهم نعم فقال اللهم ان الله تعالى يقول ما على المحسنين من سبيل اللهم وقد أقررت بالاساءة فافخر لنا وارحنا واسقنا ورفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقال قتادة نزلت هذه الآية في عائذ بن عمرو والمزني حدثنا ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن (٥٥) عبيد الله الرازي حدثنا ابن جابر عن ابن فروة عن

عبد الرحمن بن أبي ليلى عن زيد بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبت أكتب براءة فاني لو اضع القلم على أذني إذا أمرنا بالقتال بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ما ينزل عليه إذا جاء أعني فقال كيف بي يا رسول الله وأنا أعني فنزلت ليس على الضعفاء الآية وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس ان يذهبوا غازين معه فخافه عصابة من أصحابه فيهم عبد الله بن مغفل بن مقرن المزني فقالوا يا رسول الله اجلسنا فقال لهم والله لأجد ما أجلكم عليه فتولوا وهم يبكون وعز عليهم ان يجلسوا عن الجهاد ولا يجردون ناقة ولا يحملوا رأى الله حرصهم على محبته ومحبة رسوله أنزل عذرهم في كتابه فقال ليس على الضعفاء الى قوله فهم لا يعلمون وقال مجاهد في قوله ولا على الذين اذا ما نزلت لهم نزلت في بني مقرن من منية وقال محمد بن كعب كانوا سبعة نفر من بني عمرو

والعين حق فامرهم ان يدخلوا من أبواب متفرقة وكان لمدينة مصر يومئذ أربعة أبواب وقال السدي أراد الطرق لا الابواب ولم يأمرهم بالتفرق في الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين في الكرة الاولى ولم يكن بقوله لا تدخلوا من باب واحد من قوله وادخلوا من أبواب متفرقة لانهم لو دخلوا من بابين مثلاً كانوا اقداً مثلوا النهي عن الدخول من باب واحد ولكنه لما كان في الدخول من بابين مثلاً فوقع اجتماع يخشى معه ان تصيبهم العين أمرهم ان يدخلوا من أبواب متفرقة قال النخعي أحب يعقوب ان يلقى أخاه في خلوة قليل وكان قد علم ان ملك مصر هو ولده يوسف الا ان الله لم يأذن له في اظهاره ذلك فلما بعث أبناءه اليه قال لهم ذلك القول والاول أولى أعني انه خاف عليهم العين وبه قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وجهور المفسرين وقد أنكر بعض المعتزلة كتابي على الجبائي واتباعه ان للعين تأثيراً انكاراً بليغاً ولم يذكر في انكاره شبهة فضلاً عن حجة وليس هذا يستلزم من هؤلاء فقد صاردف أذلة الكتاب والسنة بمجرد الاستبعادات العقلية دأبهم وديدهم وأي مانع من اصابة العين بتقدير الله سبحانه لذلك وقد وردت الاحاديث الصحيحة بان العين حق وأصيب بها جماعة في عصر النبوة ومنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأجيب من انكار هؤلاء ما وردت به نصوص هذه الشريعة ما يقع من بعضهم من الزراء على من يعمل بالدليل الخائف لمجرد الاستبعاد العقلي والتنتع في العبارات كالزنجشري في تفسيره فانه في كثير من المواطن لا يقف على دفع دليل الشرع بالاستبعاد الذي يدعيه على العقل حتى يضم الى ذلك الوقاحة في العبارة على وجه يقع المعتبرين في الاقوال الباطلة والمذاهب الزائفة وبالجملة فيقول هؤلاء مدفوع بالادلة المتكاثرة واجماع من بعدهم من هذه الامة سلفاً وخلفاً وبما هو مشاهد في الوجود فكم من شخص من هذا النوع الانساني وغيره من أنواع الحيوان هلك به هذا السبب وقد اختلف العلماء في عرف بالاصابة بالعين فقال قوم يمنع من الاتصال بالناس دفعا لضرره بحبس أو غيره من لزوم بيته وقيل يتنى وأبعد من قال انه يقتل الا اذا كان يعتمد ذلك ويتوقف اصابته على اختياره وقصد ولم ينزجر عن ذلك فانه اذا قتل كان له حكم القاتل ثم قال يعقوب لا ولاده (وما أعني عنكم من الله من شيء) أي لا أدفع عنكم ضرراً ولا أجلب اليكم نفعاً بتدبير هذا بل ما قضاه الله عليكم فهو واقع الاحتمال قال الزجاج وابن الانباري لو سبق في علم الله ان العين تهلككم

ابن عوف سالم بن عوف ومن بني واقف حرمي بن عمرو ومن بني مازن بن النجار عبد الرحمن بن كعب ويكنى أبا ليلى ومن بني المعلى فضل الله ومن بني سلمة عمرو بن عتبة وعبد الله بن عمرو المزني وقال محمد بن اسحق في سياق غزوة تبوك ثم ان رجالاً من المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الباؤون وهم سبعة نفر من الانصار وغيرهم من بني عمرو بن عوف سالم بن عمير وعليه بن زيد أخو بني حارثة وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب أخو بني مازن بن النجار وعمرو بن الحمام بن الجوح أخو بني سلمة وعبد الله بن المغفل المزني وبعض الناس يقول بل هو عبد الله بن عمرو المزني وعمري بن عبد الله أخو بني واقف وعياض بن سارية الفزاري فاستحسوا رسول الله



صلى الله عليه وسلم وكانوا أهل حاجة فقال لأجدنكم عليه ثوباً أو أعينهم تفيض من الدمع حزناً إلا يجدوا ما ينفقون وقال  
 ابن أبي جاتم حدثنا عمرو بن الأودي حدثنا وكيع عن الربيع عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خلفتم بالمدينة  
 أقواماً ما تنفقت من نفقة ولا قطعتم وادياً ولا نلتهم من عدوئنا الا وقد شركوكم في الأجر ثم قرأوا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان  
 لا اجدنكم عليه الآية وأصل الحديث في الصحيحين من حديث (١)  
 بالمدينة أقواماً ما قطعتم وادياً ولا سترتم سيرة الاوهم (٥٦) معكم قالوا وهم بالمدينة قال نعم حبسهم العذر وقال الامام أحمد حدثنا

وكيع حدثنا الاعمش عن أبي سفيان  
 عن جابر قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لقد خلفتم بالمدينة  
 رجالاً ما قطعتم وادياً ولا سلكتم  
 طريقاً الا أشركوكم في الأجر حبسهم  
 المرض ورواه مسلم وابن ماجه  
 من طرق عن الاعمش به ثم ردت على  
 المسلمة على الذين يسألون  
 في التعود وهم أغنياء وانهم في  
 رضاهم بان يكفونوا مع  
 النساء الخواف في الحال وطبع  
 الله على قلوبهم فهم لا يعلمون  
 يعتذرون اليكم اذ رجعت اليهم  
 قل لا تعتذروا ان تؤمن لكم قد  
 نبأنا الله من أخباركم وسرى الله  
 عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم  
 الغيب والشهادة فينبئكم  
 بما كنتم تعملون سبحانه الله  
 لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا  
 عنهم فاعرضوا عنهم انهم رخص  
 وما وادهم جهنم جزاء بما كانوا  
 يكسبون يحلفون لكم لترضوا  
 عنهم فان ترضوا عنهم فان الله  
 لا يرضى عن القوم الفاسقين  
 أخبر تعالى عن المنافقين بانهم اذا  
 رجعوا الى المدينة انهم يعتذرون

مع الاجتماع لكن تفرقهم كاجتماعهم وقال آخرون ما كان يغني عنهم يعقوب شيئاً  
 حيث أصابهم ما أصابهم مع تفرقهم من اضافة السرقة اليهم قال أبو السعود ولم يرد عليه  
 السلام الفاء الحذر بالمرّة كيف لا وقد قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال  
 تعالى خذوا حذركم بل أراد بيان ان ما وصاهم به ليس مما يستوجب المارداً لمحال بل هو  
 تدبير في الجملة وانما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزير القدير وان ذلك ليس بمدافعة  
 للقدر بل هو استعانة بالله وهرب منه اليه ثم صرح يعقوب بأنه لا حكم الا لله سبحانه فقال  
 (ان الحكم الا لله) وحده لا لغيره ولا يشاركه فيه مشارك (عليه) لا على غيره  
 (توكلت) أي اعتقدت ووثقت في كل ارادوا صدار (وعليه) لا على غيره (فليستوكل  
 المتوكلون) على العموم ويدخل فيه أولاده دخولاً أولياً (ولمادخلوا) المدينة (من  
 حيث أمرهم أبوه) أي من الابواب المتفرقة ولم يجتمعوا داخلين من باب واحد  
 وجواب لما (ما كان يغني عنهم) ذلك الدخول أو رأى يعقوب واتباعهم له (من الله)  
 أي من جهته (من شيء) من الاشياء مما قدره الله عليهم أي الذي أراد وقوعه فقد  
 نسبوا السرقة وأخذ منهم بنيامين وتضاعفت المصيبة على يعقوب لان الحذر لا يدفع القدر  
 والاستثناء بقوله (الا حاجة في نفس يعقوب قضاها) منقطع والمعنى ولكن حاجة  
 كانت في نفسه وهي شفقتهم عليهم ومحبة لسلامتهم أظهرها يعقوب لهم ووصاهم بهم غير  
 معتقد ان التدبير الذي دبره لهم تأثيراً في دفع ما قضاه الله عليهم وقيل انه خطر يبال يعقوب  
 ان الملائكة اذا رآهم مجتمعين مع ما يظهر فيهم من كمال الخلق وسما الشجاعة أوقع بهم  
 حسداً واحداً وخوفاً منهم فامرهم بالتفرق لهذه العلة وقد اختار هذا النحاس وقال  
 لا معنى للعين هنا وفيه ان هذا لو كان السبب لامرهم بالتفرق لم يخص النهي عن ذلك  
 بالاجتماع عند الدخول من باب واحد لان هذا الحسد والخوف يحصل باجتماعهم  
 داخل المدينة كما يحصل باجتماعهم عند الدخول من باب واحد وقيل ان الفاعل  
 في قضاها ضمير يعود الى الدخول لا الى يعقوب والمعنى ما كان الدخول يغني عنهم من  
 جهة الله شيئاً ولكنه قضى ذلك الدخول حاجة في نفس يعقوب لوقوعه حسب ارادته  
 (وانه) أي وان يعقوب (لذو علم) جليل (لما علمناه) أي لتعليمنا بالوحي ونصب  
 الادلة حيث لم يعتقد ان الحذر يدفع القدر وأن التدبير له حظ من التأثير حتى يتبين الخلل

اليهم قل ان تؤمن لكم اي لن صدقكم قد نبأنا الله من أخباركم وسرى الله عملكم  
 ورسوله اي سطره واعمالكم للناس في الدنيا ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون اي فيخبركم باعمالكم  
 خيرها وشرها ويجزيكم عليها ثم أخبر عنهم انهم سحافون لكم مع تذرير لتعرضوا عنهم فلا تؤنبوهم فاعرضوا عنهم احتقاراً  
 لهم انهم رخص اي خيب نخس بواطنهم واعتقاد انهم وما وادهم في آخرتهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون اي من الآثام والخطايا  
 واخبر انهم ان رضوا عنهم يحلفهم لهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين اي الخارجين عن طاعة الله وطاعة رسوله فان  
 (١) يابض بالأصل

الفسيق هو الخروج ومنه سميت القارة فوسدت بطريق وجها من حجرها لافسادها يقال فسقت الرطبة اذا خرجت من اكمامها  
(الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا احدودما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الأعراب من يتخذ ما ينفع  
مغراما يتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفعه قربات  
عند الله وصلوات الرسول ألا أنتم اقرب اليهم سبيدا لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم) أخبر تعالى ان في الأعراب كفارا ومثاقفين  
ومؤمنين وان كفرهم ونفاقهم أعظم من غيرهم وأشد وأجدر (٥٧) أي أخرى أن لا يعلموا احدودما أنزل الله على رسوله كما قال

الاعمش عن ابراهيم قال جلس  
اعرابي الى زيد بن صوحان وهو  
يحدث أصحابه وكانت يده قد  
أصبت يومئذ فقال الاعرابي  
والله ان حديثك ليحجبني وان يدك  
لتريني فقال زيد ما يريك من يدي  
انها الشمال فقال الاعرابي والله  
ما أدري اليه ينقطعون أو الشمال  
فقال زيد بن صوحان صدق الله  
الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر  
أن لا يعلموا احدودما أنزل الله على  
رسوله وقال الامام أحمد حدثنا عبد  
الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان  
عن أبي موسى عن وهب بن منبه  
عن ابن عباس عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال من سكن البادية  
جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن  
أقضى السلطان افتتن ورواه أبو داود  
والترمذي والنسائي من طرق  
عن سفيان الثوري به وقال  
الترمذي حسن غريب لا نعرفه  
الامن حديث الثوري ولما كانت  
الغائظة والجفاء في أهل البوادي لم  
يبعث الله منهم رسولا وانما كانت  
البعثة من أهل القرى كما قال  
تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا

في رأيه عند تخلف الأثر وعلم ان ما قضاه الله سبحانه فهو كائن لا محالة وقيل غير ذلك وهذا  
أولى وفي تأكيده الجملتان واللام وتنكير العلم وتعليقه بالتعليم المستدل ذاته سبحانه  
من الدلالة على جلالة شأنه يعقوب عليه السلام وعلمه رتبة علمه ونظامته ما لا يخفى  
(ولكن أكثر الناس لا يعلمون) بذلك كما ينبغي وقيل لا يعلمون ان الحديث مندوب اليه  
وان كان لا ينبغي من القدر شيئا والسياق يدفعه وقيل المراد باكثر الناس المشركون (ولما  
دخلوا على يوسف) أي في محل حكمه (آوى) ضم (اليه أخاه) بنيامين قيل انه أمر بانزال  
كل اثنين في منزل فبقى أخوه منفردا فضعه اليه (قال اني أنا أخوك) يوسف قال له  
ذلك سرا من دون ان يطلع عليه اخوته (فلا تبئس) أي فلا تحزن والابتئاس  
اجتلاب الحزن والبؤس والضرب والسدة (بما كانوا يعملون) اخوتك من الاعمال  
الماضية التي عملوها وقيل انه لم يخبره بالله يوسف بل قال له اني أنا أخوك مكان أخيك  
يوسف فلا تحزن بما كنت تلهو منهم من الحقاء حسدا وبغيا وقيل انه أخبره بما سجد به  
معهم من جعل السقاية في رحله فقال لا تأبالي فدى الصاع في رحله وهو المراد بالسقاية في  
قوله (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية) وأصلها المشربة التي كان الملك يشرب بها  
جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسقى بها الدواب ويكال بها الحب وقيل كانت من فضة  
وقيل من ذهب وقيل من زبرجد وقيل من صعبة الجوهر وقيل غير ذلك وقد تقدم تفسير  
الجهاز والرحل وعبر بالفاء هنا إشارة الى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم لان  
الغرض منه قد حصل وقد عرفت حالهم بخلاف المرة الأولى كان المطاوب طول مدة  
اقامتهم ليتعرف الملك حالهم والمعنى انه جعل السقاية التي هي الصواع (في رحل أخيه)  
الذي هو الوعاء الذي يجعل فيه ما يشربه من الطعام من مصر (ثم) بعد ذلك (أذن)  
نادى (مؤذن) مناد وأعلم معلم والأذان في اللغة الاعلام وكان ذلك النداء مع رفع الصوت  
مرارا كثيرة بدليل التفعيل بعد انفصالهم عن مجلس يوسف حتى انطلقوا وخرجوا من  
العمارة ثم أرسل خلفهم من استوقفهم وحبسهم كما يشير له التعبير بتم التي للترخي بل قيل  
انهم وصلوا الى بليس وردوا من عندها (أيها العير) قال الزجاج معناه يا أصحاب  
العير أي الابل فهو مجاز مرسل علاقته المجاورة كما قاله السمين وفي المصباح العير بال كسر  
اسم للابل التي تحمل الميرة في الاصل ثم غلب على كل قافلة انتهى وكل ما امتير عليه من

(٨ فتح البيان خامس) فوحى اليهم من أهل القرى ولما أهدى ذلك الاعرابي تلك الهدية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرد  
عليه أضعا فها حتى رضى قال لقد هممت ان لأقبل هدية الامن قرشي أو ثقي أو أنصاري أو دوسي لان هؤلاء كانوا يكتنون المدن  
مكة والطائف والمدية واليمن فهم ألطف اخلاقا من الاعراب لما في طباع الاعراب من الجفاء وقوله والله عليم حكيم أي عليم عن  
يستحق ان يعلمه الايمان والعلم حكيم فيما قسم بين عبادته من العلم والجهل والايمان والكفر والنفاق لا يستل عما يفعل لعلمه وحكمته  
وأخبر تعالى ان منهم من يتخذ ما ينفعه أي في سبيل الله مغرما أي غزامة وخسارة ويتربص بكم الدوائر أي ينتظر بكم الحوادث

والآيات عليهم دائرة السوء أى هي منعكسة عليهم والسوء دائر عليهم والله سميع علم أى سميع لدعاء عباده علم عن يستحق النصر عن يستحق الخذلان وقوله ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يفتقون في سبيل الله قرية يتقربون بها عند الله ويستغفرون بذلك دعاء هذا هو القسم الممدوح من الأعراب وهم الذين يتخذون ما يفتقون في سبيل الله قرية يتقربون بها عند الله ويستغفرون بذلك دعاء الرسول لهم ألا انظر قربة لهم أى ألا أن ذلك حاصل لهم سيدخلهم الله في رحمته أن الله غفور رحيم (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ٥٨) رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين

الابل والحسرو والبغال فهو غير قاله الهيثم وقيل فافله الحبر وقال أبو عبيدة العير الابل الرحولة المركوبة ثم كثر ذلك في الاستعمال حتى قيل لكل فافله عير لانه بعير أى يذهب ويحجب (أنكم لسارقون) نسبة السرقة اليهم على حقيقة التالان المنادى غير عالم بما يجره يوسف وقيل ان المعنى ان حالكم حال السارقين من كون الصواع صار ليديكم من غير رضا من الملاك وليس في القرآن ما يدل على انهم قالوا ذلك بامر يوسف وهو الاقرب الى ظاهر الحال لانهم طلبوا السقاية فلم يجدوها ولم يكن هناك أحد غيرهم وغلب على ظنهم انهم هم الذين أخذوها فقالوا ذلك بناء على غلبة ظنهم وقيل غير ذلك وهذا أولى (قالوا) أى اخوة يوسف (وأقبلوا عليهم) أى حال كونهم مقبلين على من نادى منهم المنادى من أصحاب الملك أى التقوا اليهم وخاطبواهم بقولهم (ماذا تفقدون) أى ما الذى فقدتموه والفقده غيبة الشيء عن الحس بحيث لا يعرف مكانه يقال فقدت الشيء اذا عدمته بضباع أو شحوه فكأنهم قالوا ماذا ضاع عليكم وما استفهامية وصيغة المستقبل لاستحضار الصورة (قالوا) فى جوابهم (تفقد صواع الملك) وقرئ بالغين المعجمة وقرئ صوع وصواع وصاع وقال الزجاج الصواع الصاع بعينه وهو يوث وهو السقاية قال ابن عباس كل شئ شربت منه فهو صواع وقيل الصواع الذى يكال به وجمعه أصوع والصواع لغة فيه وجمعه صيعان وفيه قرأت كثيرة وهي غناية كلها لغات في هذا الحرف والمراد هنا آلة الكيل سماها تارة كذا وتارة كذا وانما اتخذ هذا الاناء ميكا لا لعمرة ما يكال به في ذلك الوقت (ولمن جاء به جل بعير) من الطعام جعل له لاعلى نية تحقيق الوعد لجزمهم بامتناع وجود الشرط وعزمهم على ما لا يخفى من أخدمين وجد في رحله وهذا قول المؤذن وحده فهو الذى كفل وضى والبغير الجبل وفي لغة بعض العرب انه الحمار والمراد بالجل ههنا ما يحمله البعير من الطعام ثم قال المنادى (وأنا به) أى بعمل البعير الذى جعل لمن جاء بالصواع قبل التفتيش للاوعية (زعيم) كقيل قاله ابن عباس أى بلسان أهل البين وعن سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والضحاك مثله ولعل القائل يفقد صواع الملك هو المنادى وانما نسب القول الى الجماعة لكونه واحدا منهم ثم رجع الكلام الى نسبة القول الى المنادى وحده لانه القائل بالحقيقة وهذه الآية تدل على ان الكفاية كانت صحيحة في شرعهم في ذلك الزمان (قالوا) والله لقد علمت ما جئنا لنفقد في الارض

فما أبدا ذلك الفوز العظيم) يجبر تعالى عن رضاه عن السابقين من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان ورضاهم عنه بما أعد لهم من جنات النعيم والنعيم المقيم قال الشعبي السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار من أدرك بيعة الرضوان عام الحديبية وقال أبو موسى الأشعري وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة هم الذين صلوا الى القبليتين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن كعب القرظي مرع ربن الخطاب برجل يقرأ هذه الآية والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار فاخذ بعريده فقال من أقرأك هذا فقال أبي بن كعب فقال لا تفارقني حتى أذهب بك اليه فلما جاءه قال عمر أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا قال نعم قال وسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال لقد كنت أرى انارفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا فقال أبي تصديق هذه الآية في أول سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم

وفي سورة الحشر والذين جاؤا من بعدهم الآية وفي الانفال والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا معكم الآية ورواه ابن جرير التاء قال وذ كر عن الحسن انه كان يقرؤها برفع الأنصار عطفًا على والسابقون الأولون فقد أخبر الله العظيم انه قدرضى عن السابقين الاولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان فيما قبل من أبغضهم أو سبهم أو أبغض أو سب بعضهم ولا سيما سيد الصحابة بعد الرسول وخبرهم وأفضلهم أعنى الصديق الاكبر والخليفة الاعظم أبابكر بن أبي قحافة رضى الله عنه فان الطائفة المتخذة من الرافضة يعادون أفضل الصحابة وبيعة منهم ويؤبونهم عيادًا بالله من ذلك وهذا يدل على ان عقولهم معكوسة وقلوبهم منكوسة

قَابِلٌ هُوَ لَا مَنَ الْإِيْمَانُ بِالْقُرْآنِ أَذِيبُوهُمْ مَن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَأَمَّا أَهْلُ السَّنَةِ فَانْهَمُ يَرْضَوْنَ عَمَّن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَيُجِبُونَ مَن سَبَّهَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَيُؤَلِّقُونَ مَن يُؤَلِّقُ اللَّهُ وَيُعَادُونَ مَن يُعَادِي اللَّهَ وَهُمْ مُتَّبِعُونَ لَا مُبْتَدِعُونَ وَيَقْتَدُونَ وَلَا يَتَّبِعُونَ وَلِهَذَا هُمْ حَرْبُ اللَّهِ الْمُفْلِحُونَ وَعِبَادَةُ الْمُؤْمِنُونَ (وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ شَيْئًا نَعْلَمُهُمْ سَعَيْنُهُمْ هَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرُدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ) يُخَيِّرُ تَعَالَى رَسُولَهُ صَلَواتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ أَنْ فِي أَحْيَاءِ الْعَرَبِ مَن حَوْلَ الْمَدِينَةِ مُنَافِقُونَ وَفِي أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَيْضًا مُنَافِقُونَ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ أَيْ مَرَدُوا وَاسْتَرَوْا عَلَيْهِ (٥٩) وَمَنْ يَقَالُ شَيْطَانُ مَرِيدٍ وَمَارِدٍ يَقَالُ تَرَدُّفَانِ

التبادل من واو القسم عند الجهور وقيل من الباء وقيل أصل بنفسها وأياما كان  
 ففيه التعجب ولا تدخل الاء على هذا الاسم الشريف دون سائر أسمائه سبحانه وقد دخلت  
 نادرا على الرب وعلى الرحمن والكلام على هذا مستوفى في علم الاعراب وجعلوا القسم  
 عليه هو علم يوسف وأصحابه بنزاهة جانبهم وطهارة ذيلهم عن التلوث بقدر الفساد في  
 الارض الذي من أعظم أنواعه السرقة لانهم قد شاهدوا منهم في قدومهم عليه المرة  
 الاولى وهذه المرة من التعفف والزهد عما هو دون السرقة مما حل ما يستفاد منه العلم  
 الجازم بانهم ليسوا ممن يتجارى على هذا النوع العظيم من أنواع الفساد ولولم يكر من  
 ذلك الاردهم لبضاعتهم التي وجدوها في رحالهم لكن في الماردا بالارض هنا أرض مصر  
 ثم أكدوا هذه الجملة التي أقسموا بالله عليها بقولهم (وما كنا سارقين) لزيادة التبري مما  
 قد فوه به والتزهد عن هذه النقيصة الخسيسة الذليلة الشنعاء (قالوا جازاؤه) هذه  
 جملة مستأنفة كاتقدم غير مرة في نظائرها والقائلون هم أصحاب يوسف أو المنادي منهم  
 وحده كما مر والضمير في جزاؤه للصواع على حذف مضاف أي فاجزاء سرقة الصواع  
 عندهم أو الضمير للسارق (ان كنتم كاذبين) فيما تدعون له لانفسكم من البراءة عن  
 السرقة وذلك بان يوجد الصواع معكم فاجاب اخوة يوسف (قالوا جازاؤه) أي جزاء  
 سرقة الصواع أو جزاء سارق الصواع والتقدير جزاء السرقة للصواع أخذ (من وجد  
 في رحله) واسترقاقه وتكون جملة (فهو جزاؤه) لتأكيد الجملة الاولى وتقريرها وقال  
 الزجاج هو زيادة في البيان أي جزاؤه أخذ السارق فهو جزاؤه لا غير قال المفسرون وكان  
 حكم السارق في آل يعقوب ان يسترق سنة ثم يخلى سبيله فلذلك استفتوه هم في جزائه  
 (كذلك) أي مثل ذلك الجزاء الكامل (نجزي الظالمين) لغيرهم من الناس بسرقة  
 أمتعتهم وهذه الجملة مؤكدة لما قبلها اذا كانت من كلام اخوة يوسف ويجوز ان تكون  
 من كلام أصحاب يوسف أي كذلك نحن نجزي الظالمين بالسرقة ثم لما ذكروا جزاء السارق  
 أرادوا ان يقتسوا أمتعتهم حتى يتبين الامر فاقبل يوسف على ذلك (فبدأ باوعيتهم)  
 يعني بتفتيش أوعية اخوته العشرة وقيل ان المنادي وأصحابهم الذين تولوا تفتيشهم وهم  
 الذين استخرجوا الصواع من رحل بنيامين (قبل) تفتيش (وعاء أخيه) بنيامين  
 دفعا للتهمة ورفع المادبره من الجملة (ثم استخرجها) أي السقاية أو الصواع لانه يذكر

حذيفة بايعان أربعة عشر أو خمسة عشر منافقا وهذا تخصيص لا يقتضي أنه اطلع على أسمائهم وأعيانهم كلهم والله أعلم وروى  
الحافظ ابن عساكر في ترجمة أبي عمر البيروني من طريق هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا ابن جابر حدثني شيخ سيوف يكنى  
أبا عمر أظنه حدثني عن أبي الذرداء أن رجلا يقال له حرمله أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها النبي ههنا وأشار بيده إلى لسانه  
والتناق ههنا وأشار بيده إلى قلبه ولم يذكر الله الا قليلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل له لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا  
وارزقه حبي وحب من يحبني وصيرا مرامه الى خير فقال يا رسول الله انه كان لي أصحاب من المنافقين وكنت رأسا فيهم أفلا أتيتك بهم

قال من أنا استغفرنا له ومن أصر على دينه فالله أولى به ولا تخزن على أحد سترأفك وكذا رواه أبو أحمد الحاكم عن أبي بكر  
 الباغندي عن هشام بن عمار به وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة في هذه الآية أنه قال ما بال أقوام يتكفون علم الناس فلان  
 في الجنة وفلان في النار فأسألت أحدهم عن نفسه قال لأدري لعمري أنت بنصيبك أعلم منك بأحوال الناس ولقد تكلفت شيئا  
 ما تكلفه الأنبياء قبلك قال نبي الله نوح عليه السلام وما علمي بما كانوا يعملون وقال نبي الله شعيب عليه السلام بقية الله خير لكم  
 إن كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ وقال الله تعالى (٦٠) لنبيه صلى الله عليه وسلم لا تعلمهم نحن نعلمهم وقال السدي

عن أبي مالك عن ابن عباس في هذه  
 الآية قال قام رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال  
 اخرج يا فلان فانك منافق واخرج  
 يا فلان فانك منافق فأخرج من  
 المسجد ناسا منهم فضحكهم فجاء عمر  
 وهم يخرجون من المسجد فاحتبا  
 منهم حياء أنه لم يشهد الجمعة وظن  
 أن الناس قد انصرفوا واختبأوا هم  
 من عمر ظنوا أنه قد علم بأمرهم  
 فجاء عمر فدخل المسجد فاذا الناس  
 لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين  
 ابشر يا عمر قد فضح الله المنافقين  
 اليوم قال ابن عباس فهذا العذاب  
 الأول حين أخرجهم من المسجد  
 والعذاب الثاني عذاب القبر  
 وكذا قال الثوري عن السدي عن  
 أبي مالك ثم وهذا قال مجاهد في  
 قوله سنعذبهم مرتين يعني القبر  
 والسبي وقال في رواية بالجوع  
 وعذاب القبر ثم يردون إلى عذاب  
 عظيم وقال ابن جرير عذاب الدنيا  
 وعذاب القبر ثم يردون إلى عذاب  
 عظيم النار وقال الحسن البصري  
 عذاب في الدنيا وعذاب في القبر  
 وقال عبد الرحمن بن زيد أما  
 عذاب في الدنيا فلاموال والأولاد

ويؤث (من وعاء أخيه) فنكس أخوة يوسف رؤسهم من الحياء ولا موابيا من  
 فاخذوه وردوه إلى يوسف (كذلك) أي مثل ذلك الكيد العجيب (كدنا) أي دبرنا  
 قاله القتيبي أو أردنا قاله ابن الأنباري (ليوسف) يعني علمناه آياه وأوحينا إليه واللام  
 زائدة واليه نحو السيوطي وفي أي السعد وما يقتضي أن اللام للتعليل أي صنعناه ودبرنا  
 لأجل تحصيل غرضه من المقدمات التي رتبها من دس الصواع وما يسأله والكيد مبدؤه  
 السعي في الحيلة والخديعة ونهايته الفناء الخدوع من حيث لا يشعر في أمر مكروه لاسيما  
 إلى دفعه وهو محمول في حق الله سبحانه على النهاية لا على البداية وقال ابن الأعرابي الكيد  
 التدبير بالباطل وبالحق وقيل الكيد هنا جزاء الكيد يعني كما فعلوا يوسف في الابتداء  
 فعلنا بهم وقيل غير ذلك والاول أولى وفي الآية دليل على جواز التوصل إلى الأغراض  
 الصحيحة بما صورته صورة الحيلة والمكيدة إذا لم يخالف ذلك شرعا تابنا (ما كان)  
 يوسف (ليأخذ أخاه) بنيامين (في دين الملك) أي ملك مصر وفي شريعته التي كان  
 عليها بل كان دينه وقضاؤه أن يضرب السارق ويعرم ضعف ما سرقه دون الاستعباد سنة  
 كما هو دين يعقوب وشريعته وحاصلها أن يوسف ما كان يتمكن من اجراء حكم يعقوب على  
 أخيه مع كونه مخالفا لدين الملك وشريعته لولا ما كاد الله له ودبر وأراد حتى وجد السبيل  
 إليه وهو ما اجراءه على ألسن أخوته من قولهم ان جراء السارق الاسترقاق فكان قولهم  
 هذا هو عشيئة الله وتدبيره وهذه الحيلة لتعليل لما صنع الله من الكيد ليوسف أو تفسير  
 له يعني أن ذلك الأمر كله كان الهام من أمر الله ليوسف وأخوته حتى جرى الأمر على  
 وفق المراد وهو معنى قوله (الآن يشاء الله) أي الاحال مشيئته واذنه بذلك وإرادته  
 له والاستثناء منقطع إذا لا خذبين الملك لا يشمل المراد به فالعنى ولكن أخذ به بشريعة  
 يعقوب (نرفع درجات من نشاء) بضرب العلوم والمعارف والعطايا والكرامات كما  
 رفعنا درجة يوسف بذلك والآية تدل على أن العلم أشرف المقامات وأعلى الدرجات لأن  
 الله تعالى مدح يوسف ورفع درجته على أخوته بالعلم قرئ درجات بالاضافة والتنوين  
 وهما سبعيتان (وفوق كل ذي علم) ممن رفعه الله بالعلم من المخلوقين (عليهم) أرفع رتبة  
 منه وأعلى درجة لا يبلغون مداه ولا يرتقون شأوه وقيل معنى ذلك أن فوق كل أهل العلم  
 عليهم إلى أن ينتهي العلم إلى الله وهو سبحانه فوق كل عالم عن سعيد بن جبيرة قال كنا

عند  
 وقرأ قوله تعالى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم اغمايريد الله ليُعذبهم بها في الحياة الدنيا فهذه المصائب لهم  
 عذاب وهي للمؤمنين أجر وعذاب في الآخرة في النار ثم يردون إلى عذاب عظيم قال الناروق قال محمد بن اسحق سنعذبهم مرتين  
 قال هو فيما بلغني ما هم فيه من أمر الاسلام وما يدخل عليهم من غيظ ذلك على غير حاسبة ثم عذابهم في القبر وإذا صاروا إليها ثم  
 العذاب العظيم الذي يردون إليه عذاب الآخرة والخلد فيه وقال سعيد بن قتادة في قوله سنعذبهم مرتين عذاب الدنيا وعذاب  
 القبر ثم يردون إلى عذاب عظيم وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أسر إلى حذيفة باثني عشر رجلا من المنافقين فقال ستة منهم



تكنفهم الديلة سراج من نار جهنم يأخذ في كنف أحدهم حتى يقضى الى صدره وستة يموتون موثوقين كركنانا عن ابن الخطاب رضي الله عنه كان اذا مات رجل ممن يرى انه منهم نظر الى حذيفة فان صلى عليه والتركه وذكر لئان عمر قال لحذيفة أشهدك الله أنهم انما قال لا ولا أومن منها أحد بعدك (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليه ان الله غفور رحيم) لما بين تعالى حال المنافقين المتخلفين عن الغزاة رغبة عنها وتكذبا وشكاش عن بيان حال المذنبين الذين تأخروا عن الجهاد كسلا وميلا الى الراحة مع ايمانهم وتصديقهم بالحق فقال (٦١) وآخرون اعترفوا بذنوبهم أي أقروا بها واعترفوا

فيما بينهم وبين ربهم ولهم أعمال آخر صالحة خلطوا هذه بتلك فهو لاء تحت عدو الله وغفرانه وهذه الآية وان كانت نزلت في أناس معينين الانعامات في كل المذنبين الخاطئين الخاطئين المتلوثين وقد قال مجاهد انما نزلت في أبي لبابة لما قال لبني قريظة انه الذبح وأشار بيده الى حلقة وقال ابن عباس وآخرون نزلت في أبي لبابة وجماعة من أصحابه يخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقال بعضهم أبو لبابة وخمسة معه وقيل وسبعة معه وقيل تسعة معه فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته ربطوا أنفسهم بسوارى المسجد وحلفوا لا يملهم الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أنزل الله هذه الآية وآخرون اعترفوا بذنوبهم أطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعفا عنهم وقال البخاري حدثنا مؤمل ابن هشام حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا عوف حدثنا أبو رجاء حدثنا سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتاني الله

عند ابن عباس فحدث بحديث فقال رجل عنده وفوق كل ذي علم عليم فقال ابن عباس بش ما قلت الله العليم الخبير وهو فوق كل عالم وعن محمد بن كعب قال سألت رجلا عما عن مسئلة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا فقال علي أصبت واخطأت وفوق كل ذي علم عليم وعن عكرمة قال علم الله فوق كل عالم قال ابن الانباري يجب ان يتهم العالم نفسه ويستشعر التواضع لو اهاب ربه ولا يطمع نفسه بالغلبة لانه لا يتجاوز علم عن عالم فوقه وفي الآية دليل على ان اخوة يوسف كانوا علماء وكان يوسف أعلم منهم (قالوا ان يسرق) أي بنيامين الصواع (فقد سرق أخ له من قبل) يعنون يوسف وكان غرضهم من هذا الكلام ان الساع على طريقته ولا على سيرته بل هذا وأخوه كانا على هذه الطريقة لانهم امن أم أخرى غير أمنا وقال الخفافجي أتوا بكلمة ان لعدم تحققهم له بمجرد خروج السقاية من رحله وأما قولهم ان ابنك سرق فبئس على الظاهر ويسرق الحكيمة الحال الماضية والمعنى ان كان سرق فليس يبدع لسبق مثله من أخيه والعرق نزاع وقيل انهم جرموا بذلك وان مجرد الشرط انتهى وقد اختلف المفسرون في هذه السرقة التي نسبوها الى يوسف ما هي فقول انه كان ليوسف عمه هي أكبر من يعقوب وكانت عندها منقطة اسحق لكونها أسن أولاده وكانوا يتوارثونها فبأخذها الأكبر سنام ذكر أو أنثى وكانت قد حضنت يوسف وأحبته حباً شديداً فلما تزعزع قال لها يعقوب سلمى يوسف الى فأشفقت من فراخه واحتالت في بقاءه لديها فجعلت المنطقة تحت ثيابه وحرمته بهائم قالت قد سرق منقطة اسحق فانظروا من سرقها فبحثوا عنها فوجدوها مع يوسف فاخذته عندها كما هو شرع الانبياء في ذلك الوقت من آل ابراهيم ذكره محمد بن اسحق وقد سبق بيان شرعهم في السرقة وقيل ان يوسف أخذ صنما كان لجدته أبي أمه فكسره وألقاه على الطريق فغيره لا ينكر فغير بذلك اخوته وقد روى معناه عن ابن عباس مرفوعا وعن سعيد بن جبيرة وقتادة مثله غير مرفوع وقد روى نحوه عن جماعة من التابعين وحكى عن الزجاج انه كان صنما من ذهب وقيل من فضة وقال عطية سرق في صباه ميلين من ذهب وعن ابن عباس سرق مكعبه لخالته وقيل كان في المنزل دجاجة فاعطاها السائل قاله سفيان بن عيينة وقيل كان يخبأ الطعام من المائدة للفقراء قال ابن الانباري وليس في هذه الافعال كلها ما يوجب السرقة ولكنها تشبهها فغيره به عند الغضب وحكى

آنيان فابتعناني فأنتمينا الى مدينة مبنية بلين ذهب ولبن فضة فقتلنا رجالا شطرنجهم كآحسن ما أنت راء وشرط كآقبح ما أنت راء قالوا لهم اذهبوا فقهوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالوا في هذه جنة عدن وهذا المنزل قالوا وأما القوم الذين كانوا شطرنجهم حسن وشرط منهم قبيح فانهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله عنهم هكذا رواه البخاري مختصرا في تفسير هذه الآية (خدم أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم) ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصداقات وأن الله هو التواب الرحيم) أمر تعالى رسوله

صلى الله عليه وسلم بان يأخذ من أموالهم صدقة يطهرهم ويركهم بها وهذا عام وان أعاد بعضهم الضمير في أموالهم الى الذين اعترفوا  
بذنوبهم وخطيئتهم وأعمالهم وأخروا لهذا اعتقد بعض ما نفي الزكاة من احياء العرب ان دفع الزكاة الى الامام لا يكون وانه  
خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم واحتجوا بقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة الآية وقد رد عليهم هذا التأويل والفهم الفاسد أبو  
بكر الصديق وسائر الصحابة وقائلهم حتى أدوا الزكاة الى الخليفة كما كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قائلهم على منعه وقوله  
الصديق والله لو منعوني عناقا فوني رواية (٦٢)

وصل عليهم أي ادع لهم واستغفر  
لهم كما رواه مسلم في صحيحه عن  
عبد الله بن أبي اوفى قال كان النبي  
صلى الله عليه وسلم اذا أتى بصدقة  
قوم صلى عليهم فاتاه ابي بصدقة  
فقال اللهم صل على آل ابي اوفى  
وفي الحديث الآخر ان امرأة  
قالت يا رسول الله صل على وعلى  
زوجي فقال صلى الله عليك وعلى  
زوجك وقوله ان صلاتك سكن لهم  
قرأ بعضهم صلواتك على الجمع  
وأخرون قرؤا ان صلاتك على  
الافراد سكن لهم قال ابن عباس  
رجعوا لهم وقال قتادة وقاروقوله  
والله سمع اي لعائذ عليهم اي  
بن يستحق ذلك منذ ومن هو أهل  
له قال الامام احمد حدثنا وكيع  
حدثنا أبو العباس عن أبي بكر بن  
عمرو عن عتبة عن ابن الخديفة  
عن ابيه ان النبي صلى الله عليه  
وسلم كان اذا دعا لرجل اصابته  
واصابته ولده وولده ثم رواه عن  
ابن نعيم عن مسعر عن ابي بكر بن  
عمرو بن عتبة عن ابن الخديفة قال  
مسعود قد ذكره مرة عن حذيفة  
ان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم

الواحدى عن الزجاج انه قال الله أعلم أسرق أخ له أم لا وحكى القرطبي في تفسيره عنه انه  
قال كذبوا عليه فيما نسبوا اليه قلت وهذا أولى فاعذه الكذبة بأول كذباتهم وقد قدمنا  
ما يدفع قول من قال انهم قد كانوا أنبياء عند صدور هذه الامور منهم وفي البحر لابن المنير  
ان ما ذكر في تفسير السرقه تكلف لا يسوغ نسبة مثله الى بيت النبوة ولا الى أحد من  
الاشراف فالواجب تركه واليه ذهب مكى وفسره بعضهم بان يسرق فقد سرق مثله من بني  
آدم وذكره نظائر في الحديث قال الخفافى وهو كلام حقيق بالقبول قال الزجاج وغيره  
الضمير في (فأمرها) يعود الى الكاهنة أو الجملة كأنه قيل فأسر الجملة (يوسف في نفسه  
ولم يبد لها لهم) ثم فسرها بقوله (قال أنتم شرمكانا) وقد رد أبو على الفارسي هذا فقال ان  
هذا النوع من الاضمار على شريطة التفسير غير مستعمل وعلى هذا يكون في الكلام  
رجوع الضمير على متأخر لفظا ورتبة وفيه أيضا اطلاق الكاهنة على الكلام والاول سائغ  
في مقام التفسير كما هنا والثاني سائغ في اللغة وقيل الضمير عائذ الى الاجابة أي أسرى يوسف  
اجابتهم في ذلك الوقت الى وقت آخر وقيل أسرى في نفسه قولهم ان يسرق الخ وهذا هو  
الاولى ويكون معنى ولم يبد لها لهم انه لم يبد لها هذه المقالة التي أسرها في نفسه بان يذكر لهم  
صحتها وبطلانها وجملة قال أنتم شرمكانا مفسرة على القول الاول ومستأنفة على القولين  
الاخيرين كأنه قيل فماذا قال يوسف لما قالوا هذه المقالة اي انتم شرموعا ومن لا يمن  
نسبة يود الى السرقه ويرميتموها وهو يرى فانه لكم قد فعلتم ما فعلتم من القام يوسف في  
الحب والكذب على أبيكم وغير ذلك من أفاعيلكم ولم يكن من يوسف سرقه حقيقة ثم قال  
(والله أعلم بما تصفون) من الباطل نسبة السرقه الى يوسف وانه لا حقيقة لذلك ثم أرادوا  
ان يستعطفوه ليطلق لهم أخاه بنيامين ويكون معهم ويرجعون به الى أبيهم لما تقدم من  
أخذهم الميثاق عليهم بان يردوه اليه (فالوايا أي العزيز ان له) أي لبنيامين هذا (أيا) متصفا  
بكونه (شيخا كبيرا) في السن لا يستطيع فراقه ولا يصبر عنه ولا يقدر على الوصول اليه  
وقيل كبير في القدر لانه نبي من أولاد الانبياء وفيه بعد ظاهر والاول أولى (فخذنا حذنا  
مكانه) يبقى اديك فان له منزلة في قلب أبيه ليست لواحد منا فلا يتضرر بفراق أحدنا كما  
يتضرر بفراق بنيامين ثم عللوا ذلك بقولهم (انارنا من المحسنين) الى الناس كافة والينا  
خاصة فاتم احسانك الينا باجبتنا الى هذا المطلب فاجاب عليهم يوسف و (قال معاذ الله)

اي  
لتدرك الرجل ولده وولده وولده ولم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات هذا ترجيح الى  
التوبة والصدقة اللتين كل منهما يحيط الذنوب ويغصمها ويحجتها واخبر تعالى ان كل من تاب اليه تاب عليه ومن تصدق بصدقة من  
كسب حلال فان الله تعالى يتقبلها بيمينه فيريهم الصالحين حتى تصير القرة مثل احد كما جاء ذلك الحديث عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كما قال الترمذي وكيع كلاهما عن عباد بن منصور عن القاسم بن محمد انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيريهم الصالحين كما ربي احدكم كما ربي احدكم مهره حتى ان القرة تكون مثل احد وتصديق

ذلك في كتاب الله عز وجل ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وقوله يحق الله الربا ويرى الصدقات وقال النوري والاعمش كلاهما عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن ابي قتادة قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان الصدقة تقع في يد الله عز وجل قبل ان تقع في يد السائل ثم قرأ هذه الآية ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وقد روى ابن عساکر في تاريخه في ترجمة عبد الله بن الشاعر السككي الدمشقي وأصله حصي وكان احدا الفقهاء روى عن معاوية وغيره وحكى عنه حوشب بن سيف السككي الحصي قال غزا الناس (٦٣) في زمن معاوية رضى الله عنه وعليهم عبد الرحمن بن

خالد بن الوليد فغل رجل من المسلمين مائة دينار رومية فلما قفل الخيش ندم وأتى الأمير فابى ان يقبلها منه وقال قد تفرق الناس ولن اقبلها منك حتى تأتى الله بها يوم القيامة فجعل الرجل يأتى الصحابة فيقولون له مثل ذلك فلما قدم دمشق ذهب الى معاوية ليقبلها منه فابى عليه فخرج من عنده وهو يبكي ويسترجع فربع عبد الله بن الشاعر السككي فقال له ما يبكيك فذكر له امره فقال له او مطيعي انت فقال نعم فقال اذهب الى معاوية فقل له اقبل مني خمسك فادفع اليه عشرة دينار واظر الى الثمانين الباقية فتصدق به عن ذلك الخيش فان الله يقبل التوبة عن عباده وهو أعلم بأسماهم ومكانهم ففعل الرجل فقال معاوية رضى الله لان اكون افتيت بها احب الى من كل شيء املكه احسن الرجل (وقل اعملوا فسمي الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) قال مجاهد هذا وعيد يعنى من الله تعالى

أى نعوذ بالله معاذ فهو مصدر والمستعبد بالله هو المستعصم به (أن) أى من أن (أأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) وهو بنىامين لانه الذى وجد الصواع في رحله فقد حل لنا استعباده بقتوا كم التى أفتيتونا بقولكم جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه ولم يقل من سرق تخزاعن الكذب لانه يعلم ان أخاه ليس بسارق وفيه جواز التوصل الى الاغراض بالحيل اذ لم تخالف شريعه ولا هدمت أصلا ولعل الله أمر يوسف بذلك تشديدا للمعنة على يعقوب ونهاه عن الفعور والصفع وأخذ البذل كما أمر صاحب موسى بقتل من لوبقى الطغي وكفر قاله ابن عادل في اللباب في علوم الكتاب وجزم صاحب الكشاف بان هذه الواقعة كانت بوحى كما مر مرارا (انا اذا) أى اذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده (لظالمون) في دينكم وما تنقضيه فتواكم (فلما استبأسوا منه) أى يتسوا من يوسف واجابته اياهم واسعافهم منه الى مطلبهم الذى طلبوه والسين والتال للمبالغه قاله الزمخشري والبيضاوى قال ابن اسحق أى أيسوا منه ورأوا شدته فى أمره قال أبو عبيدة استبأسوا أى استيقنوا ان الاخ لا يرد عليهم وقيل أيسوا من أخيه ان يرد اليهم والاول أولى (خلصوا نجيا) أى انقردوا عن الناس واعتزلوا مجلسه وانحازوا على حدة حال كونهم محتاجين متحدثين فيما بينهم ليس فيهم غيرهم في التشاور في أمر هذه القضية وهو مصدر يقع على الواحد والجمع كقوله وقربنا نجيا قال الزجاج معنا انقردوا وليس معهم أخوهم محتاجين فيما يعملون به في ذهابهم الى أبيهم من غير أخيه وقال قتادة وحدهم (قال كبيرهم) قيل هوروبيل لانه الاسن وهو الذى كان نهاهم عن قتله وكان أكبر القوم في الميلاد قاله قتادة وقيل كبيرهم في العقل والعلم لافى السن وقيل هو ذا لانه الاو فرعلا وقيل شمعون لانه رئيسهم (ألم تعلموا أن أبأكم قد أخذ عليكم موثقا) أى عهدا (من الله) في حفظ ابنه ورده اليه ومعنى كونه من الله انه باذنه ذكره النحاس وغيره (ومن قبل ما فرطتم في يوسف) أى وألم تعلموا ان تفرطكم في أمر يوسف كائن من قبل تفرطكم في بنىامين أو من قبل أخذكم العهد في شأنه على ان ما مصدرية ويجوز أن تكون زائدة والاول أولى والمعنى قصرتم في شأنه ولم تحفظوا عهدا يكم فيه (فلن أبرح الارض) يقال برح برحا وبرحا أى زال فاذا دخله النقي صار مثبتا أى لن أبرح من أرض مصر بل أرسها ولا أفارقها ولا أزال مقيما فيها على ان أبرح هنا تامة (حتى يأذن لي أبى)

للمخالفين او امره بأن اعملهم ستعرض عليه تبارك وتعالى وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهذا كائن لاحالة يوم القيامة كما قال يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وقال تعالى يوم تبلى السرائر وقال وحصل ما في الصدور وقد يظهر الله تعالى ذلك للناس في الدنيا كما قال الامام احمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن ابى الهيثم عن ابى سعيد مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان احدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لا يخرج الله عمله للناس كائنا ما كان وقد ورد أن اعمال الاحياء تعرض على الاموات من الاقرباء والعشائر في البرزخ كما قال ابو داود الطيالسي حدثنا

الصلوات بن دينار عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم تعرض على اقر بانكم وعشائركم في قبورهم فان كان خيرا استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم اهلهم ان يعلموا بطاعتك وقال الامام احمد انبا عابد الرزاق عن سفيان عن سمع انسا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم تعرض على اقرار بكم وعشائركم من الاموات فان كان خيرا استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم لا نعتهم حتى تهديهم كما خدتنا وقال البخاري قالت عائشة رضي الله عنها اذا اعجبك حسن عمل امرئ (٦٤) فقل اعمالوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وقد ورد في الحديث

شبيه هذا قال الامام احمد حدثنا يزيد بن حديد شاذلي عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عليكم ان تعجبوا بآحاد حتى تنظروا بهم يحتملوه فان العامل يعمل زمانا من عمره او برهة من دهره بعمل صالح لومات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملا سيئا وان العبد لي عمل البرهة من دهره بعمل سيئ لومات عليه دخل النار ثم يتحول فيعمل عملا صالحا وان اراد الله بعبد خيرا استعمله قبل موته قالوا يا رسول الله وكيف يستعمله قال يوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه تقربه الامام احمد من هذا الوجه (واخرون مرجون لامر الله اما

يعذبهم وما يتوب عليهم والله عليم حكيم) قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك وغير واحد من الثلاثة الذين خلفوا اي عن التوبة وهم مرارة بن الربيع وكعب بن مالك وهلال بن امية فقد وافى غزوة تبوك في جملة من قعد كسلا وسبلا الى الدعة والحفظ وطيب الثمار والنظلال لاشكاو نفقا فاما فكانت منهم طائفة ربطوا وانفسهم بالسوارى كما فعل ابو لبابة واصحابه

في مفارقتهم واخرجهم منها بالعود اليه وانما قال ذلك لانه يستحي من آيئه ان يأتي اليه بغير ولده الذي اخذ عليهم الميثاق بارجاعه اليه الا ان يحاط بهم كما تقدم (أو يحكم الله لي) بمفارقتهم والخروج منها وقيل المعنى أو يحكم الله لي بخلاص أخي من الاسر حتى يعود الي أبي وأعود معه وقيل المعنى أو يحكم الله لي بالنصر على من اخذنا أخي فاجازيه واخذنا أخي منه أو أعجز فانصرف بعد ذلك قال مجاهد فان لم يبق حتى أقتل وعن أبي صالح نحوه (وهو خير الحاكمين) لانه أحكامه لا تجرى الا على ما وافق الحق ويطابق الصواب ومراده بهذا الكلام الالتجاء الى الله في اقامة عذره الى والده يعقوب ثم قال كبيرهم مخاطبا لهم (ارجعوا الى آبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق) على البناء للفاعل وذلك لانهم قد شاهدوا استخراج الصواع من وعائه وقرئ على البناء للمفعول قال الزجاج ان سرق يحتمل معنيين أحدهما علم منه السرقة والاخر اتهمهم بالسرقة أمرهم بهذه المقالة مبالغة في ازالة التهمة عن أنفسهم عند آبيهم لانهم كانوا متهمين عنده بسبب وقعة يوسف (وما شهدنا الا بما علمنا) من استخراج الصواع من وعائه وقيل المعنى ما شهدنا عند يوسف بان السارق يسرق الابعاء من شريعتك وشريعة آباءك (وما كالتغيب حافظين) حتى يتضح لنا محل الامر على ما شاهدناه أو على خلافه فان التغيب لا يعلمه الا الله ففعل الصواع دس في رحله ونحن لانعلم بذلك وقيل المعنى ما كنا وقت اخذنا له منك ليخرج معنا الى مصر للتغيب حافظين بانه سيقع منه السرقة الذي اقتضينا به وقيل التغيب هو الليل ومرادهم انه سرق وهم نيام وقيل مرادهم انه فعل ذلك وهو غائب عنهم مخفي عليهم فعلة قال عكرمة ما كنا نعلم ان ابنك يسرق وعن قتادة نحوه وقال ابن عباس ما كنا لله ونهارة وجهيه وذهاب حافظين (واسأل القرية التي كافيا) أي قولوا لا يبيكم اسأل القرية أي مصر قاله قتادة وابن عباس وقيل هي قرية من قرى مصر نزول افيها واماروا منها وجرى فيها حديث السرقة والفتيش قال المفسرون المراد اخذها وقيل المعنى واسأل القرية نفسها وان كانت جادا فانك نبي الله والله سبحانه سينطقها فتحيبك ومما يؤيد هذا انه قال سيبويه لا يجوز كهم هذا وانما تريد غلاما خندا قسلا والاول أولى لان مثل هذا النوع من المجاز مشهور في كلام العرب وتعبه الحافظ بن القيم في البديع وقال انما يضم المضاف حيث يتعين ولا يوضح الكلام الابتعاد للضرورة كما اذا قيل أكلت الشاة

وطائفة لم يفعلوا ذلك وهم هؤلاء الثلاثة المذكورون فقلت توبة أولئك قبل هؤلاء وأرجأ هؤلاء عن التوبة حتى نزلت فان الآية الآتية وهي قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت الآية كما سألني بيانه في حديث كعب بن مالك وقوله اما بعد بكم وما يتوب عليهم اي هم تحت عفوا الله ان شاء فعل بهم هذا وان شاء فعل بهم ذلوا ولكن رحمة تغلب غضبه وهو عليم حكيم اي عليم بمن يستحق العقوبة بمن يستحق العفو حكيم في افعاله واقواله لا اله الا هو ولا رب سواه (والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من

قبل وليخلق ان اردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون لاتقيم فيه ابد المسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين) سبب نزول هذه الآيات الكريمة انه كان بالمدينة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها رجل من الخزرج يقال له أبو عامر الراهب وكان قد تنصر في الجاهلية وقرأ علم أهل الكتاب وكان فيه عبادة في الجاهلية وله شرف في الخزرج **كبير** فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرا الى المدينة واجتمع المسلمون عليه وصارت للاسلام كلمة عالية وأظهرهم الله يوم بدر شرق العين (٦٥) أبو عامر بريقه وبارز بالعداوة وظاهر بها وخرج فارا الى كفار مكة من مشرك قريش

يماثلهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا بن وافقهم من أحياء العرب وقدموا عام أحد فكان من أمر المسلمين ما كان وامتحنهم الله عز وجل وكانت العاقبة للمتقين وكان هذا الفاسق قد حفر حفرا في بين الصنفين فوقع في احدها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصيب ذلك اليوم بخرح وجهه وكسرت ربا عتبه النبي السقلى وشج رأسه صلوات الله وسلامه عليه وقد قدم أبو عامر في أول المباراة الى قومه من الانصار فخطبهم واستمالهم الى نصره وموافقته فلما عسروا كلامه قالوا لا أنعم الله بك عينا يا فاسق يا عدو الله ونالوا منه وسبوه فرجع وهو يقول والله لقد أصاب قومي بعدى شر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعاه الى الله قبل فراره وقرأ عليه من القرآن فابى ان يسلم وتمرد فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يموت بعيدا طريدا فأنالته هذه الدعوة وذلك انه لما فرغ الناس من أحد ورأى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم

فان المفهوم من ذلك أكلت لجهما خذف المضاف لا يلبس ونظائره كثيرة وليس منه قوله تعالى واسئل القرية وان كان أصكبرا الاصوليين يثابون به فان القرية اسم للسكان في مسكن مجتمع فانما تطلق القرية باعتبار الامر ين كالكاس لما فيه الشراب والذنوب للدلو الملائن ماء والخوان للمائدة اذا كان عايم اطعام ونظائره ثم لكثرة استعمالهم هذه اللفظة ودورانها في كلامهم اطلقوها على السكان تارة وعلى المسكن تارة بحسب سياق الكلام وسباقه وانما يفعلون هذا حيث لا لبس فلا اضمار في ذلك ولا حذف فتأمل هذا الموضع الذى خفي على القوم مع وضوحه انتهى (والعير التي أقبلنا فيها) أى أصحابها وكانوا قوم معروفين من جيران يعقوب من كنعان حل العير هنا على الدواب نفسها وهذا هو المعنى الحقيقي لها فاحتاج الى تقدير المضاف وفيما سبق على المعنى المجازى وهو نفس أصحابها فاستغنى عن تقدير المضاف (وانا الصادقون) فيما قلنا جاؤا به هذه الجملة مؤكدة هذا التأكيلا لان ما قد تقدم منهم مع أبيهم يعقوب يوجب كمال الريبة في خبرهم هذا عند السامع وهذا آخر الكلام الذى علمه لهم أخوهم الكبير فلما قالوا هذا يعقوب (قال بل سؤلت) زينت أو خيلت (لكم أنفسكم أمرا) لأصل له والامر هنا قولهم ان ابنك سرق وما سرق في الحقيقة وقيل المراد بالامر اخر اجهم بنيامين والمضى به الى نصر طلبا للمنفعة فعاد ذلك بالمضرة وقيل هذا الامر قسيهم بان السارق يؤخذ بسرقة والاضراب هنا هو باعتبار ما أثبتوه من البراءة لانفسهم لا باعتبار أصل الكلام فانه صحيح والجملة مسبوقة بمبنية على سؤال مقدر كغيرها (فصبر جيل) أى قاهرى صبر أوفصبر جيل أجلى وأولى والصبر الجليل هو الذى لا ييؤح صاحبه بالشكوى بل يفوض أمره الى الله ويسترجع وقد ورد ان الصبر عند أول الصدمة (عسى الله ان يأتي نبيهم جميعا) أى يوسف وأخيه بنيامين والآخر الثالث الباقي بعصر وهو كبيرهم كما تقدم وانما قال هكذا على سبيل حسن الظن بالله عز وجل لانه قد كان عنده ان يوسف لم يتوانه باق على الحياة وان غاب عنه خبره واذا اشتد البلاء وعظم كان أسرع الى الفرج قال تعالى سيجعل الله بعد عسر يسرا (انه هو العليم) بحالى (الحكيم) فيما يقضى به (ونولى) أى أعرض (عنهم) وقطع الكلام معهم حين بلغوه خبر بنيامين (و) لما سأل عنه واشتد بلاؤه وبلغ جهده وهاج غمه (قال يا إسحاق على يوسف) قال

(٩) فتح البيان خامس) فى ارتفاع وظهور ذهب الى هرقل ملك الروم يستنصره على النبي صلى الله عليه وسلم فوعده ومنه وأقام عنده وكتب الى جماعة من قومه من الانصار من أهل النفاق والريب يعدهم ويمنيهم انه سيقدم بجيش يقاتل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغلبه ويرده عما هو فيه وأمرهم ان يتخذوا له معقلا يقدم عليهم فيه من يقدم من عنده لاداء كتبه ويكون مرصدا له اذا قدم عليهم بعد ذلك فشرعوا فى بناء مسجد مجاور لمسجد قباء فبنوه وأحكموه وفرغوا منه قبل خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك وجاءوا فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتى اليهم فيصلى فى مسجدهم ليجتنبوا بصلاته فيه على تقريره



وأثباته وذكروا أنهم اغتابوه للضعفاء منهم وأهل العلة في الليلة الشاتية فعصمه الله من الصلاة فيه فقال اناعلى سقر وليكن اذا رجعتا ان شاء الله فلما اقبل عليه السلام راجعا الى المدينة من تبوك ولم يبق بينه وبينها الا يوم أو بعض يوم نزل عليه جبريل بخبر مسجد الضرار وما اعتمده بانوهم من الكفر والتفريق بين جماعة المؤمنين في مسجدهم مسجد قباء الذي أسس من أول يوم على التقوى فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك المسجد من هدمه قبل مقدمه المدينة كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية هم أناس من الانصار بنوا مسجد ا فقال لهم (٦٦) أبو عامر بنوا مسجد ا واستعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب

الى قصر ملك الروم فأتى بجند من الروم وأخرج محمد ا وأصحابه فلما فرغوا من مسجدهم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا قد فرغنا من بناء مسجدنا فخب ان قصلي فيه وتدعوننا بالبركة فانزل الله عز وجل لا تقم فيه أبدا الى قوله الظالمين وكذا روى عن سعيد بن جبير ومجاهد وعروة بن الزبير وقادة وغيره احدث من العلماء وقال محمد بن اسحق بن يسار عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم قالوا أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى من تبوك حتى نزل بذي أوان ببلد بينه وبين المدينة ساعة من مزار وكان أصحاب مسجد الضرار قد كانوا آتوه وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجدا الذي العلة والحاجة واليلة المطيرة واليلة الشاتية وانا نحب ان تأتينا قصلي لنا فيه فقال انى على جناح سقر و حال شغل او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو قد قد منا ان شاء الله تعالى أتيناكم فصلدنا لكم فيه فلما نزل بذي أوان أتاه

الزجاج الاصل يا أسقى فابدل من الماء ألقا الخفة الفخمة والاسف شدة الخزع وقيل شدة الحزن عن ابن عباس أى يا حزن اوعن قتادة مثله وعن مجاهد بن عتابة قال يعقوب هذه المقالة لما بلغ منه الحزن غاية مبالغه بسبب فراقه لوصف وانضمام فراقه لاختيه بنيامين ويولوج ما بلغه من كونه أسيرا عند ملك مصر فتضاغت احزانه وهاج عليه الوجد القديم بما أثاره من الخبر الاخير وقدر روى عن سعيد بن جبير ان يعقوب لم يكن عنده ما ثبت في شر يعتنم من الاسترجاع والصبر على المصائب ولو كان عنده ذلك لما قال يا أسقى ا على يوسف يعنى ان الاسترجاع خاص بهذه الامة ومعنى المناداة للاسف طلب حضوره كأنه قال تعال يا أسقى وأقبل على وفيه شكوى الى الله لامنه (وايضا عينا من الحزن) أى انقلب سواد عينيه بياض من كثرة البكاء قيل انه زال ادراكه بحاسة البصر بالمرّة قال مقاتل لم يبصر شيئا ست سنين والتزمه بعضهم بناء على جواز مثل هذا على الانبياء بعد التبليغ وقيل كان يدرك ادراك ضعيفا قال بعض أهل اللغة الحزن بالضم والسكون البكاء وبفتحين ضد الفرح وقال أكثر أهل اللغة هما لغتان يعنى والبكاء بالمد رفع الصوت وبالقصر نزول الدمع من غير صوت وهو المناسب هنا وهو أحد قولين والذي جرى عليه المصباح والقاموس انه لا فرق بينهما فى ان كلا يستعمل فى كليهما وقد قيل فى توجيه ما وقع من يعقوب عليه السلام من هذا الحزن العظيم المفضى الى ذهاب بصره كلا أو بعضا انه انما وقع منه ذلك لانه علم ان يوسف حتى تخاف على دينه مع كونه بأرض مصر وأهلها حينئذ كفار وقيل ان مجر د الحزن ليس بحرم وانما الحرمان ما يفضى منه الى الوله وشق الثياب والتكلم بما لا ينبغي قال أبو السعود وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند الذنوب فان الكف من ذلك مما لا يدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ولده ابراهيم وقال تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسنخ الرب وانا عيسى يا ابراهيم لحزنون انهمى ويؤيد هذا قوله (فهو كظيم) أى مكظوم فان معناه انه مملو من الحزن ممسك له لا يشبه ومنه كظم الغيظ وهو اخفاؤه فالكظم المسدود عليه طريق حزنه من كظم السقاء اذا سبده على مافيه والكظم بالفتح مخرج النفس يقال أخذنا كظاما وقيل الكظيم بمعنى الكاظم أى المشتمل على حزنه المنسك له ومنه والكاظمين الغيظ وقال الزجاج معنى كظيم محزون

خبر المسجد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم أخا بنى سالم بن عوف ومعين بن عدى وأخاه عامر وعن ابن عدي أخا الجحلام فقال انطلقا الى هذا المسجد الظالم أهلها فاهدماه وخرقاه فخر جاسر يعين حتى أتيا بنى سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك لمن النظر فى حتى أخرج اليك بنار من أهلى فدخل أهلها فاخذ عيسيا من التخييل فاشعل فيه نارا ثم خرجا يشتد ابن حتى دخلا المسجد وفيه أهل فخرقاه وهدماه وتفرقوا عنه ونزل فيهم من القرآن ما نزل والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفيرا الى آخر القصة وكان الذين بنوه اثنى عشر رجلا جدا من بنى خالد بنى عبد بن زيد أجد بنى عمرو بن عوف ومن داره أخرج

مسجد الشقاق ونعلية بن حاطب من بني عبيدومو الى بني أمية رهط أبي لبابة بن عبد المنذر وقوله وليخلقن أي الذين بنوه ان أردنا  
الا الحسنى أي ما أردنا بنينا له الاخير اورقبا بالناس قال الله تعالى والله يشهد انهم لكانون اي فيما قصدوا وفيما نواوا وانما بنوه ضارا  
لمسجد بقباء وكفر بالله وتفرقوا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وهو أبو عامر الفاسق الذي يقال له الراهب  
لعنه الله وقوله لا تنقم فيه أبدانهم صلى الله عليه وسلم والامة تتبع له في ذلك عن ان يقوم فيه اي يصلي أبدا ثم حشه على الصلاة  
بمسجد بقاء الذي أسس من أول يوم بنيانه على التقوى وهي طاعة الله (٦٧) وطاعة رسوله وجعل الكلمة المؤمنين ومعقلا وموثلا

للاسلام وأهله ولهذا قال تعالى  
لمسجد أسس على التقوى من  
أول يوم أحق ان تقوم فيه والسياق  
انما هو في معرض مسجد بقاء  
ولهذا جاء في الحديث الصحيح ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يزور مسجد بقاء راكبا وماشيا وفي  
الحديث ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما بناه وأسس أول  
قدومه ونزوله على بني عمرو بن  
عوف كان جبريل هو الذي عين له  
جهة القبلة قاله أعلم وقال أبو  
داود حدثنا محمد بن العلاء حدثنا  
عياوية بن هشام عن يونس بن الحرث  
عن ابراهيم بن أبي ميمونة عن أبي  
صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
نزلت هذه الآية في أهل بقاء فبينه  
رجال يحبون أن يتطهروا قال  
كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم  
هذه الآية ورواه الترمذي وابن  
ماجه من حديث يونس بن الحرث  
وهو ضعيف وقال الترمذي غريب  
من هذا الوجه وقال الطبراني  
حدثنا الحسن بن علي العمري  
حدثنا محمد بن حميد الرازي حدثنا  
سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق

وعن ابن عباس قال كظيم حزين وعن قتادة قال كظم على الحزن وحزنه في جوفه فلم يقل  
الاخيرا وعن عطاء الخراساني قال مكروب وعن عكرمة مشله وعن الفضالة الكظيم  
الكمدوع عن مجاهد نحوه قال الحسن كان بين خروج يوسف من حجره إلى يوم التقيا  
ثمانون سنة ولم تحبف فيها عينا بعقوب وما على وجهه الارض يومئذ كرم على الله منه  
والله أعلم (قالوا تالله تفقؤت ذكريوسف) أي لا تفقؤت خذف حرف النقي لعدم اللبس  
قال الفراء ان لامضمرة قال النحاس والذي قال صحيح وعن الخليل وسيبو يه مثل قول  
الفراء قال الكسائي فتأت وقتيت أفعل كذا أي ما زلت وعن ابن عباس تفقأ أي لا تزال  
تذكر يوسف ولا تفتر عن حبه (حتى تكون حرضا) أي دنفا من المرض قاله ابن عباس  
وقال قتادة هرما والخرض مصدر يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والصفة  
المشبهة حرض بكسر الراء كدنف ودنف وأصل الخرض الفساد في الجسم أو العقل من  
الحزن أو العشق أو الهرم حكى ذلك عن أبي عبيدة وغيره وقيل الخرض مادون الموت وقيل  
الخارض البالي الدائر وقال الفراء الخارض الفساد بالجسم والعقل وكذا الخرض وقال  
المؤرج هو الذائب من الهم ويقال رجل محرض قال النحاس وحكى أهل اللغة أحرضه  
الهم اذا أسقمه ورجل حارض أي أحق وقال الاخفش الخارض الذاهب وقال ابن  
الانباري هو الهالك وفي المصباح حرض حرضا من باب تعب أشرف على الهلاك والاولى  
تفسير الخرض هنا بغير الموت والهلاك من هذه المعاني المذكورة لقوله (أو تكون من  
الهالكين) أي من الميتين قاله مجاهد وغرضهم منع يعقوب من البكاء والحزن والاسف  
شفقة عليه وان كانوا هم سبب احزانه ومنشأ همومه وغومه (قال انما أشكوا بني  
وحزن) بضم الحاء وسكون الزاي وفري بفتحهم ما (الى الله) هذه الجملة مستأنفة  
كأنه قيل فما قال يعقوب لما قالوا له ما قالوا والبث ما رد على الانسان من الاشياء التي  
تعظم حزن صاحبها حتى لا يقدر على اخفائها كذا قال أهل اللغة وهو مأخوذ من بثته  
أي فرقته فسميت المصيبة بشا مجازا قال ابن قتيبة البث أشد الحزن وقد ذكر المفسرون  
أن الانسان اذا قدر على كتم ما نزل به من المصائب كان ذلك حزننا وها هو ان لم يقدر على  
كتمه وذكره لغيره كان ذلك بثا فالبث على هذا أعظم الحزن وأصعبه وقيل البث الهم  
وقيل الحاجة وعلى هذا يكون عطف الحزن على البث واضح المعنى وأما على تفسير البث

عن الاعشى عن مجاهد عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون ان يتطهروا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
عويم بن ساعدة فقال ما هذا الطهور الذي أثنى الله عليكم فقال يا رسول الله ما خرج منارجل ولا امرأته من الغائط الا غسل فرجه  
أو قال مقعدته فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو هذا وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن محمد حدثنا أبو أيوب حدثنا شرحبيل عن  
عويم بن ساعدة الانصاري انه حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاهم في مسجد بقاء فقال ان الله تعالى قد أحسن عليكم الثناء في  
الطهور وفي قصة مسجدكم فها هذا الطهور الذي تطهرون به فقالوا والله يا رسول الله ما نعلم شيئا الا انه كان لنا جيران من اليهود فدكانوا



ابن أبي سعيد الخدري قال تبارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال أحدهما هو مسجد قباء وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا تقربه أحد طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا ليث حدثني عمران بن أبي أنس عن ابن أبي سعيد عن أبيه أنه قال تبارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال رجل هو مسجد قباء وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا رواه الترمذي والنسائي عن (٦٩) قتيبة عن الليث وصححه الترمذي ورواه مسلم كما سيأتي طريق أخرى قال الامام أحمد

يخبرنا الشكوى عند الضرورة اذا خاف من اصابته على نفسه كما يجوز للعليل ان يشكو الى الطبيب ما يجده من العلة وعبرة أبي السعد وانما يريدوا بما أمروا به استجلا بالارافة والشفقة ليعتصوا بما قدموا من رقة الحال رقة القلب والحنوانة حتى وهذه المرة التي دخلوا فيها مصر هي المرة الثالثة كما يفيد ما تقدم من سياق الكتاب العزيز (وجئنا بيضاعة من جاة) البيضاغة هي القطعة من المال يتصدق بها بشراء شيء يقال ابضعت الشيء واستبضعته اذا جعلته بيضاغة وفي المنزل كاستبضع التمر الى هجر والازياء السوق بدفع وقال الواحدى في اللغة السوق والدفع قلبه لا قلبه لا ومنه قوله تعالى ألم تر أن الله ينجي سحبابا والمعنى انها بيضاغة تدفع ولا يقبلها التجار قال نعلب البيضاغة المزجة الناقصة غير التامة قال أبو عبيد انما قيل للدراهم الرديئة من جاة لانها امر دودة مدفوعة غير مقبولة قال ابن عباس دراهم من جاة أى كاسدة ومنه أيضا من جاة رثة المتاع خلقة الحبل والغرارة والشيء وأيضاً الورق الزيف التي لا تنفق حتى يوضع منها وفي القاموس زجاء ساقه ودفعه ومن جاة قلبه أو لا يتم صلاحها وفي المصباح زجيتها بالثقل دفعته برفق واختلف في هذه البيضاغة ما هي فقليل كانت قد يد او حيسا وقليل صوف وسمن وقليل الحبة الخضراء والصنوبر وقليل دراهم رديئة زيف وقليل النعال والأدم ثم طلبوا منه بعد أن أخبروه بالبيضاغة التي معهم ان يوفي لهم الكيل أى يجعله تاما لا نقص فيه وان يتصدق عليهم فقالوا (فأوف لنا الكيل وتصدق علينا) اما بزيادة يزيدا لهم على ما يقابل بيضاغتهم أو بالانخفاض عن ردة البيضاغة التي جاؤا بها وان يجعلها كالبيضاغة الجيدة في انشاء الكيل لهم بها وهذا قال أكثر المفسرين وقد قيل كيف يطلبون التصديق عليهم وهم أنبياء والصدقة محرمة عليهم واجيب باختصاص ذلك بنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن جرير معنى قولهم اردد علينا أثمانا وبه قال الضحاك وقال ابن الأبارى وكان الذي يسألونه من المسامحة يشبه الصدقة لانفس الصدقة (ان الله يجزي المتصدقين) بما يجعله لهم من الثواب الاخرى أو التوسيع عليهم في الدنيا قال الضحاك ولم يقولوا ان الله يجزيك لانهم لم يعلموا انه مؤمن ولما قالوا ذلك لم يتمالك يوسف ان عرفهم نفسه حيث (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) الاستفهام للتوبيخ والتقرير وقد كانوا عاين بذلك ولكنه أراد ما ذكرناه ويستفاد منه تعظيم الواقعة لكونه في قوة ما أعظم

أبا يزيد رواه مسلم منفردا به عن محمد بن حاتم عن يحيى بن سعيد به ورواه عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره عن حاتم بن اسمعيل عن حميد الخياط به وقد قال بأنه مسجد النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من السلف والخلف وهو مروى عن عمر بن الخطاب وأبيه عبد الله وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب واختاره ابن جرير وقوله لمسجد أسس على التقوى من أول يوم احق أن تقوم فيه رجال يحبون ان يتظاهروا والله يحب المطهرين دليل عن استحباب الصلاة في المساجد القديمة المؤسسة من أول بنائها على عبادة الله وحده لا شريك له وعلى استحباب الصلاة مع الجماعة الصالحين والعباد العاملين المحافظين على اسباغ الوضوء والتزعم من خلاصة

القاذورات وقد قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عبد الملك بن عيسى عن شيبان بن عمار عن رجل من  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم الصبح فقرأ الروم فيها فآوهم فلما انصرف فقال  
انه يلبس علينا القرآن ان أقواما منكم يصلون معنا لا يحسنون الوضوء فنشهد الصلاة معنا فليحسن الوضوء ثم رواه من طريقين  
آخرين عن عبد الملك بن عيسى عن شيبان بن عيسى عن أبي روح من ذى الكلاع انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فدل هذا على ان اكمل  
الطهارة يسهل القيام في العبادة ويعين على اتقانها (٧٠) واكملها والقيام بعشر وعاتها وقال أبو العباس في قوله تعالى والله

يحب المطهرين ان الطهور بالماء  
لحسن ولكنهم المطهرون من  
الذنوب وقال الاعمش التوبة من  
الذنوب والتطهر من الشرك وقد  
ورد في الحديث المروي من طرق  
في السنن وغيرها ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لاهل قباء  
قد اتى الله عليكم في الطهور فاذا  
تصنعون فقالوا نستنجي بالماء وقد  
قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا  
عبد الله بن شيبان حدثنا  
ابن محمد بن عبد العزيز قال وجدته  
في كتاب أبي عن الزهري عن عبيد  
الله بن عبد الله عن ابن عباس  
قال نزلت هذه الآية في اهل  
قباء فيه رجال يحبون ان يتطهروا  
والله يحب المطهرين فسألهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقالوا انا نتبع الحجارة بالماء رواه  
البزار ثم قال تفرد به محمد بن عبد  
العزيز عن الزهري ولم يرو عنه سوى  
ابنه قلت وانما ذكرته بهذا اللفظ  
لانه مشهور بين الفقهاء ولم يعرفه  
كثير من الحديث المتأخرين  
أو كلهم والله أعلم (أفن أسس  
بنيانه على تقوى من الله ورضوان

الامر الذي ارتكبتم من يوسف وأخيه وما أقبح ما أقدمتم عليه كما يقال للمذنب هل تدري  
من عصيت والذي فعلوه بيوسف هو ما تقدم مما قصه الله سبحانه علينا في هذه السورة وأما  
ما فعلوا بأخيه فقال جماعة من المفسرين هو ما ادخلوه عليه من الغم بفراق أخيه يوسف  
وما كان يناله منهم من الاحتقار والاهانة ولم يستفهمهم عما فعلوا بابيهم يعقوب مع انه  
قد ناله منهم ما قصه الله فيما سبق من صنوف الاذى قال الواحدى ولم يذكر أباه يعقوب مع  
عظم ما دخل عليه من الغم بفراقه تعظيما له ورفعاً من قدره وعلماً بان ذلك كان بلائه من  
الله عز وجل ليزيد في درجته عنده تعالى (اذ أنتم جاهلون) نفي عنهم العلم وأثبت لهم  
صفة الجهل لانهم لم يعملوا بما يقتضيه العلم وقيل انه أثبت لهم صفة الجهل لقصد الاعتذار  
عنهم وتخفيف الامر عليهم فكانه قال انما أقدمتم على ذلك الفعل القبيح المنكر وقت  
عدم علمكم بما فيه من الانهم وقصور معارفكم عن عاقبته وما يترتب عليه أو أراد انهم عند  
ذلك في أوان الصبا وزمان الصغرة اذ اراد الله منهم ودفعاً لما يدهمهم من الخلل والحيرة مع علمه  
وعلمهم بانهم كانوا في ذلك الوقت كباراً وهذه الآية تصديق لقوله تعالى وأوحينا  
اليه لتنبيههم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون (قالوا أئثمك لانت يوسف) قرئ بالاستفهام  
التقري ويبدو انه كان ذلك منهم على طريق التعجب والاستغراب وقيل سبب معرفتهم له  
بمجرد قوله ما فعلتم يوسف وأخيه انهم لما قال لهم ذلك تنبهوا وفهموا انه لا يخاطبهم بمثل  
هذا الا هو وقيل انه لما قال لهم هذه المقالة وضع التاج عن رأسه فعرفوه وقيل انه تيسم  
فعرفوا ثيابه (قال أنا يوسف) أجابهم بالاعتراف بما سأله عنه قال ابن الانباري  
أظهر الاسم فقال أنا يوسف ولم يقل انا هو تعظيماً لما وقع له من ظلم اخوته كأنه قال انا  
المظلوم المستحل منه المحرم المراد قوله فاكتفى بظاهر الاسم عن هذه المعاني وقال (وهذا  
أخي) مع كونهم يعرفونه ولا يشكرونه لان قصده وهذا أخي المظلوم كظمي (قدمت الله  
علمنا) بالخلاص عما ابتلنا به وقيل من الله علينا بكل خير في الدنيا والآخرة وقيل بالجمع  
بيننا بعد التفرق وقيل بالسلامة في ديننا ودنيانا ولا مانع من ارادة جميع ذلك (انه من  
يتق ويصبر) قرئ بالجزم على ان من شرطية وقرئ بآيات الباء فيبقى وقيل من موصولة  
لا شرطية وهو بعيد والمعنى من يفعل التقوى أو يفعل ما يتقيه من الذنوب ويصبر على  
المصائب وقيل يتق الزنا ويصبر على العزوبة وقيل يتق المعصية ويصبر على السجن وقيل

يتق  
خير أم من أسس بنيانه على شفاعر في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين لا يزال بنيانهم  
الذي بنوا ربيسة في قلوبهم إلا ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم) يقول تعالى لا يستوى من أسس بنيانه على تقوى من الله  
ورضوان ومن بنى مسجد اضرا او كفرا وتقر يقاين المؤمنين وارصاد المن حارب الله ورسوله من قبل فاعنا يني هو لا بنيانهم على  
شقاقر في هادى طرف حفيرة مثالة في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين أى لا يصلح عمل المفسدين قال جابر بن عبد الله رأيت  
المسجد الذي بنى ضرار اخرج منه الدخان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير ذكر لنا ان رجلاً حفر



فوجدوا الدخان يخرج منه وكذا قال قتادة وقال خلف بن ياسين البكوي رأيت معجدا المناقين الذي ذكره الله تعالى في القرآن وفيه حجر يخرج منه الدخان وهو اليوم مزبلة رواه ابن جرير رحمه الله وقوله تعالى لا يزال نبيا منهم الذي بنوا بيته في قلوبهم أي شكاوتنا فابتنيت هذا الصنيع الشنيع أو نهم نفاقا في قلوبهم كما أشرب عابنوا العجل حبه وقوله الان تقطع قلوبهم أي يموتهم قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وزيد بن أسلم والسدي وحبيب بن أبي ثابت والضحاك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد من علماء السلف والله عليهم أي بأعمال خلقه حكيم (٧١) في مجازاتهم عنهما من خير بشر (ان الله اشترى من

المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بهذه من الله فاستبشروا بيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) يحبر تعالى انه عاوض من عباده المؤمنين عن أنفسهم وأموالهم اذ بذلوا في سبيل الله بالجنة وهذا من فضله وكرمه واحسانه فانه

قبل العوض عما يملككم بما تنقص به على عبده المطيعين له ولهذا قال الحسن البصري وقتادة بايعهم والله فاعلى ثمنهم وقال شمر بن عطاء مامن مسلم الا والله عز وجل في عنقه بيعه وفيهم أو مات عليها ثم تلا هذه الآية ولهذا يقال من حل في سبيل الله بايع الله أي قبل هذا العقد وفي به وقال محمد بن كعب القرظي وغيره قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعني لبله العقبة اشترط لربك ولنفسك ما شئت فقال اشترط لربى ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى ان تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم

يتقى الله باداء فرائضه ويصبر عما حرم الله وقيل يتقى الفحشاء ويصبر على الطاعة والعموم أولى ولا وجه لتخصيص نوع دون نوع (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) على العموم فيدخل فيه ما يفيد السباق دخولا أوليا ويجابا للظاهر وكان المقام مقام المضر رأى أجرهم للدلالة على ان الموصوفين بالتقوى موصوفون بصفة الاجسان (قالوا تالله لقد آثرنا) اختارنا وفضلنا (الله علمنا) بما خصنا به من صفات الكمال أو بالعلم والعقل أو بالمالك قاله الضحاك أو بالصبر قاله أبو صالح أو بالحلم والصفح أو بالحسن وقيل بالسبوة وقيل بسائر الفضائل التي أعطاها الله له دون اخوته واللفظ أوسع من ذلك ويدخل فيه ما ذكره دخولا أوليا وهذا اعتراف منهم بفضله وعظيم قدره وقيل ولا يلزم من ذلك أن لا يكونوا أنبياء فان درج الانبياء متقاوية قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ويستعار آخر للفضل والايثار للفضل (وان كنا لخاطئين) أي وان الشأن كذلك قال أبو عبيدة خطأ وأخطأ واحد وقال الأزهري الخطي من أراد الصواب فصار الى غيره ومنه قولهم المحتمد يخطئ ويصيب والخطا من تعمد ما لا ينبغي قالوا هذه المقالة المنصبة للاعتراف بالخطأ والذنب استجبالا لعقوبه واستجذابا لصفحه وقيل آثر لفظ خاطئين على مخطئين موافقة لرؤس الآي (قال لا تريب) التريب التعمير والتوبيخ أي لا لوم (عليكم اليوم) قال الاصمعي ثربت عليه فبعت عليه فعله وقال الزجاج المعنى لا افساد لما بيني وبينكم من الجريمة وحق الاخوة ولكم عندي الصفح والعفو وأصل التريب الافساد وهي لغة أهل الحجاز وقال ابن الأنباري معناه قد انقطع عنكم توبيخي عند اعترافكم بالذنب قال ثعلب ثرب فلان على فلان اذا عد عليه ذنوبه وأصل التريب من الثرب وهو الشحم الذي هو غاشية الكرش ومعناه ازالة التثريب كما ان التجليد والتقريع ازالة الجلد والقرع أي لا تثريب مستقرا وثابت عليكم وقد جوزوا لا خفش الوقف على علمكم فيكون اليوم متعلقا بالفعل الذي بعده وقد ذكر مثل هذا ابن الأنباري عن عكرمة قال لا تريب لا تعبير وأخرج أبو الشيخ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة التفت الى الناس فقال ماذا تقولون وماذا تظنون فقالوا ابن عم كريم فقال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ثم دعا لهم بقوله (يغفر الله لكم) على تقدير الوقف على اليوم وهو بمنزلة التعليل أو أخبرهم بان الله قد غفر لهم ذلك

وأما لكم قالوا فإنا اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح السبع لا تقبل ولا تستقبل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم الاية وقوله يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون أي سواء قتلوا أو قتلوا واجتمع لهم هذا وهذا فقد وجبت لهم الجنة ولهذا جاء في الصحيحين وتبكى الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا جهاد في سبيلي وتصدق بى بان يوفاه ان يدخله الجنة او يرجعه الى منزله الذي خرج منه ما لا مالن من اجر او غنمة وقوله وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن تأكيد لهذا الوعد واخبار بانه قد كتبه على نفسه الكريمة وانزله على رسوله في كتبه النكارة وهي التوراة المنزلة على موسى والانجيل المنزلة على عيسى والقرآن المنزل

على محمد صلوات الله وسلامه عليه اجمعين وقوله ومن اوفى بعهده من الله فانه لا يخلف الميعاد هذا كقوله ومن اصدق من الله  
حديثا ومن اصدق من الله قتيلا ولهذا قال فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم اى فليستبشروا من قام بعتقني  
هذا العقد ووفى بهذا العهد الفوز العظيم والنعيم المقيم (التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون  
الآخرون المعروف والناخون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) هذا نعت المؤمنين الذين اشترى الله منهم انفسهم  
واموالهم بهذه الصفات الجميلة والخلال (٧٢) الجميلة التائبون من الذنوب كلها التاركون للذنوب والحاش العابدون اى القائمون

اليوم على تقدير الوقف على عليكم (وهو ارحم الراحمين) برحم عبادته رجة لا يترجون  
بها فيما بينهم فيجازي محسنهم ويغفر لمسيئتهم قال عطاء الخراساني طلب الخواص الى  
الشباب اسهل منها عند الشيخ اتم الى قول يوسف لا تريب عليكم اليوم وقال يعقوب  
سوف استغفر لكم ربى اقول وفي هذا الكلام نظر فانهم طلبوا من يوسف ان يغفوعنهم  
لقولهم لقد آثر الله علينا فقال لا تريب عليكم اليوم لان مقصودهم صدور العفو عنه  
عنهم وطلبوا من ابيهم يعقوب ان يستغفر الله لهم وهو لا يكون الا بطلب ذلك منه الى  
الله عز وجل وبين المقامين فرق فلم يكن وعدي يعقوب لهم بخلا عليهم يسؤال الله لهم ولا  
سيما اذا صحت ما تقدم من انه آخر ذلك الى وقت الاجابة فانه لو طلبه لهم في الحال لم يحصل  
له علم بالقبول واخرج الحكيم الترمذي وابو الشيخ عن وهب بن منبه قال لما كان من امر  
اخوة يوسف ما كان كتب يعقوب الى يوسف وهو لا يعلم انه يوسف بسم الله الرحمن الرحيم  
من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الى عزيز آل فرعون سلام عليك فاني اجد اليك الله  
الذي لا اله الا هو ابا بعدنا انا اهل بيت مولع بنا اسباب البلاء كان جدى ابراهيم خليل الله  
آلنى في النار في طاعة ربه فجعلها الله عليه بردا وسلاما وامر الله جدى ان يذبح له ابنى  
فقداه الله بمافساده وكان لى ابن وكان احب الناس الى فققدته فاذهب حزني عليه بنور  
بصرى وكان له اخ من أمه كنت اذا ذكرته ضمته الى صدرى فاذهب عني بعض وجدى  
وهو المحبوس عندك في السركة واني اخبرك لم اشرق ولم االسار قال فما قرأ يوسف الكتاب  
بكى وصاح وقال (اذهبوا بقميصي) الباء للتعديبة او اذهبوا معكم قميصي و (هذبا)  
نعت له او بيان او بدل قيل هو القميص الذي البسه الله ابراهيم لما آتني في النار وكساه  
ابراهيم اسحق وكساه اسحق يعقوب وكان يعقوب ادرج هذا القميص في قصب وعلقه  
في عنق يوسف لما كان يخاف عليه من العين فاخبر جبريل يوسف ان يرسل به الى يعقوب  
ليعود عليه بصره لان فيه ربح الجنة لا يقع على سقيم الاشئي ولا مبتلى الاعوفى قال ابن  
عباس ولو علم اخوته اذ لقوه في الحب لاخذوه فلما اراد الله ان يرد يوسف الى يعقوب  
وكان بين رؤياه وتعبيره اربعون سنة أمر البشير ان يبشره من عمان مر احل فوجد  
يعقوب ربيحه وليس يقع شيء من الجنة على عاهة من عاهات الدنيا الا برأها باذن الله  
(فالقوه على وجهه ابنى يأت بصيرا) المعنى يصير بصيرا على ان يأت هي التي من اخوات

بعبادة ربهم محافظين عليها وهي  
الاقوال والافعال فمن أخص  
الاقوال الحمد فلهذا قال الحامدون  
ومن أفضل الاعمال الصيام وهو  
ترك الملاذ من الطعام والشراب  
والجماع وهو المراد بالسياحة  
ههنا ولهذا قال السائحون كما  
وصف ازواج النبي صلى الله عليه  
وسلم بذلك في قوله تعالى سائحات  
اى صائمات وكذلك الركون  
والسجود وهما عبارة عن الصلاة  
ولهذا قال الراكعون الساجدون  
وهم مع ذلك يتفجعون خلق الله  
ويرشدونهم الى طاعة الله بامرهم  
بالمعروف ونهيهم عن المنكر مع  
العلم بما ينبغي فعله ويجب تركه  
وهو حفظ حدود الله في تحليته  
وتحرجه علماء وعلماء فقاموا بعبادة  
الحق ونصح الخلق ولهذا قال  
وبشر المؤمنين لان الايمان يشمل  
هذا كله والسعادة كل السعادة  
لمن اتصف به بيان ان المراد  
بالسياحة الى صيام قال سفيان  
الثوري عن عاصم عن زر عن عبد  
الله بن مسعود قال السائحون  
الصائمون وكذا روى عن سعيد بن  
جبير والعمري عن ابن عباس وقال

كان  
على بن ابي طلحة عن ابن عباس كل ما ذكر الله في القرآن السياحة هم الصائمون وكذا قال الضحاك رجه  
الله وقال ابن جرير حدثنا احمد بن اسحق حدثنا ابو احمد حدثنا ابراهيم بن يزيد عن الزيد بن عبد الله عن عائشة رضي الله عنها  
قالت سياحة هذه الامة الصيام وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء وعبد الرحمن السلمي والضحاك بن مزاحم وسفيان بن  
عيينة وغيرهم ان المراد بالسائح الصائمون وقال الحسن البصري السائحون الصائمون شهر رمضان وقال ابو عمرو والعبدى  
السائحون الذين يديون الصيام من المؤمنين وقد ورد في حديث مرفوع نحو هذا وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبد الله بن زريع

حدثنا حكيم بن خزام حدثنا سليمان عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السائحون هم الصائون وهذا الموقوف أصح وقال أيضا حدثني يونس عن ابن وهب عن عمر بن الخطاب عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائون وهذا أصح الأقوال وأشهرها وأما ما يدل على أن السياحة الجهاد وهو ما روى أبو داود في سننه من حديث أبي أمامة أن رجلا قال يا رسول الله أنذن لي في السياحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله وقال ابن المبارك عن ابن لهيعة (٧٣) أخبرني عمار بن غزيرة أن السياحة ذكرت

عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدلنا الله بذلك الجهاد في سبيل الله والكعبة على كل شرف وعن عكرمة أنه قال هم طلبة العلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هم المهاجرون رواهما ابن أبي حاتم وليس المراد من السياحة ما قد يفهمه بعض من يتعبد بمجرد السياحة في الأرض والتفرج في شواطئ الجبال والكهوف والبراري فإن هذا ليس بمشروع إلا في أيام الفتن والزلازل في الدين كما ثبت في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يكون خير مال الرجل غنم يتبعها أشعث الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن وقال العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله والحافظون لحدود الله قال القائلون بطاعة الله وكذا قال الحسن البصري وعنه رواية الحافظون لحدود الله قال القائلون عني أمر الله (ما كان للنبي والذين آمنوا أن

كان قال القائلون يرجع بصيرا وقال السدي يعوذ بصيرا ويشهد له فارتد بصيرا قيل كان ذلك يوحى الله وقيل بعث إليه قصصه ليزول بكأوه وينشرح صدره قال هوذا أنا أأجل قيص الشفاء كاذب بقصص الخفاء قيل جلدوه وهو حاف حاسر من مصر إلى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخا وقيل معناه يأت إلى مصر وهو بصير قد ذهب عنه العمى ويؤيده قوله (وأوتى بأهلكم أجمعين) أي جميع من شمله لفظ الأهل من النساء والذاري قيل كانوا نحو سبعين وقيل ثلاثة وتسعين (ولما فصلت العير) أي خرجت منطلقا من عريش مصر أو من مصر إلى الشام يقال فصل فصولا وفصلته فصللازم ومتعدو يقال فصل من البلد فصولا إذا انفصل عنه وخرج منه وجاوز جيطانه (قال أبوهم) يعقوب لمن عنده في أرض كنعان من أهله (أي لا جدير يريح يوسف) أي أدركها بحاسة النهم أي أشمها أي ربح الجنة من قيص يوسف فالأضافة لأدنى ملازمة قيل انما اهاجرت ربح فصفت القمص ففاحت روائح الجنة في الدنيا فحملت ربح القمص إلى يعقوب مع طول المسافة فأخبرهم بما وجد قال ابن عباس وجد ربحه من مسيرة ثمانية أيام وقيل من مسيرة عشرة أيام وقيل من مسيرة ثمانين فرسخا ثم قال (لولا أن تنفدون) أي لولا أن تنتموني إلى القند وهو ذهاب العقل من الهرم يقال أفند الرجل إذا خرف وتغير عقله قاله مجاهد وقال أبو عبيد لولا أن تنفدون جعل القند السمه وقال الزجاج وابن عباس لولا أن تنفدون جعل القند الجهل وقال أبو عمر والشيء ينفد التفتيح وقيل هو الكذب قاله ابن عباس وقال ابن الأعرابي لولا أن تنفدوا رأيي وروى مثله عن أبي عبيدة وقال الأخفش التفتيد اللوم وضعف الرأي وكل هذه المعاني راجع إلى التعمير وتضعيف الرأي يقال فنسده تنفيده إذا أعجزه وأفسده إذا تكلم بالخطا والفساد انطمان الكلام وعن الربيع قال لولا أن تنفدوا أخبرهم يعقوب بن الصبا قد حملت إليه ربح حبيبه وأنه لولا ما يحشاه من التنفد لما شك في ذلك

فإن الصبا ربح إذا مات تنفست \* على تنفس مهموم تجلت همومها  
إذا قلت هذا حين أسأله يهيجني \* نسيم الصبا من حيث ما يطعم النجر  
ولقد تم لي الصبا من أرضها \* فبأسد مس هبوسها وبطيب  
قيل إن ربح الصبا استأذنته في أن تأتي يعقوب بربح يوسف قبل أن يأتيه البشير

(١٠ فتح البيان خامس) يستغفر والله مشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه أن إبراهيم لأواه حليم) قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية فقال أي عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بهم اعند الله عز وجل فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فقال لا أعلى ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستغفرون لكم ما لم انه عنك فتركت

ما كان النبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم قال ونزلت فيه انك لاتهدى من احييت ولكن الله يهدي من يشاء اخرجاه وقال الامام اجد حديثا يحيى بن آدم اخبرنا سفيان عن ابي اسحق عن ابي الخليل عن علي رضي الله عنه قال سمعت رجلا يستغفر لابويه وهما مشركان فقلت لا يوفى به وهما مشركان فقال اولم يستغفرا رايهم لاييه فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فترلت ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الا آية قال لما مات فلا أدري قاله سفيان أو قاله اسرائيل (٧٤) أو حوفي الحديث لما مات قلت هذا ثابت عن مجاهد انه قال لما مات

وقال الامام اجد حديثنا الحسن ابن موسى حدثنا زهير حدثنا زيد بن الحرث الباهلي عن محارب ابن دينار عن ابن بريدة عن أبيه قال كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن في سفر فقل بنا ونحن قريب من ألف راكب فصلى ركعتين ثم أقبل علينا بوجهه وعينه تذر فان فقام اليه عربين الخطاب وفدا بالاب والام وقال يا رسول الله مالك قال اني سألت ربي عز وجل في الاستغفار لايه فلم يأذن لي فدمعت عيناى رجسة لهما من النار وانى كنت نهيتكم عن ثلاث نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها لئلا تتركوا زيارتها خيرا ونهيتكم عن لحوم الاضاحى بعد ثلاث فكلوا أو امسكوا ما شئتم ونهيتكم عن الاشرية في الاوعية فاشربوا في أى وعاء شئتم ولا تشربوا مسكرا وروى ابن جرير من حديث علقمة ابن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى رسم قبر بفلس اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعبرا فقلنا يا رسول الله انارأى ناما صنعت

قال أهل المعاني ان الله أوصل اليه ربح يوسف عند انقضاء مدة الخحنة من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احدى البلدتين من الاخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على ان كل سهل فهو في مدة الخحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل (قالوا) أى قال الحاضر ون عنده من أهله (تالله انك) يا يعقوب (اننى ضاللك) ذهباك (القديم) عن طريق الصواب الذى كنت عليه قديما من افراط حبك ليوسف ورجاء لقائه على بعد العهد لا تنساه ولا تنقر عنه ولسان يعقوب يقول لهم لا يعرف الشوق الا من يكابده \* ولا الصباية الا من يعانها لا تعذل المشتاق في أشواقه \* حتى تكون حشاك في أحشائه

وقيل الضلال الجنون قاله سعيد بن جبيرة وقيل انك في محبة القديمة قاله مجاهد وقال ابن عباس في خطبة القديم قالوا له ذلك لانه لم يكن قد بلغهم قدوم البشير وكان عندهم ان يوسف قدم مات وهلك (فلما ان جاء البشير) بين يدي العير قال ابن عباس البشير البر يدعون الضحاك مثله قال المفسرون البشير هو يوسف ابن يعقوب قال لايه أنا جئته بالقميص ملطخا بالدم فأعطى اليوم قميصك لاخبره انك حي فافرحه كما أفرحت به وبه قال سفيان (ألقاه على وجهه) أى ألقى البشير قميص يوسف على وجهه يعقوب أو ألقاه يعقوب على وجه نفسه (فارتد) الارتداد انقلاب الشيء الى حال قد كان عليها والمعنى عاد (بصيرا) ورجع الى حاله الاول من صحة بصره وقوته وسروره عن الحسن قال لما ان جاء البشير الى يعقوب فالتقى عليه القميص قال على أى دين خلفت يوسف قال على الاسلام قال الآن تمت النعمة (قال) يعقوب لمن كان عنده من أهله الذين قال لهم انى لا جد ربح يوسف (ألم أقل لكم) هذا القول فقلتم ما قلتم ويكون قوله (اننى أعلم من الله ما لا تعلمون) كلاما مستدلا لا يتعلق بالقول ويجوز ان تكون الجملة مقول القول ويريد بذلك اخبارهم بما قاله لهم سابقا انما أشكوبنى وخزنى الى الله والمعنى أعلم من الله ما لا تعلمون من حياة يوسف وان الله يجمع بيننا (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا اننا كنا خاطئين) طلبوا منه ان يستغفر لهم واعترفوا بالذنوب وفى الكلام حذف والتقدير لما رجعوا من مصر ووصلوا الى أبيهم قالوا هذا القول اعتذارا عما حصل منهم فوعدهم بما طلبوه منه و (قال سوف استغفر لكم ربى) قال الزجاج أراد يعقوب ان

قال انى استأذنت ربى في زيارة قبر ابي فاذن لى واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لى فارتى بايكا أكثر من يومئذ وقال ابن ابي حاتم فى نفسه ربه حدثنا ابي حداثا الذين خدش حدثنا عبد الله ابن وهب عن ابن جرير عن أيوب ابن هانى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى المقابر فابتعنا فاجلس الى قبر منها ففناجاه طويلا ثم بكى فبكينا ثم قام فقام اليه عمر بن الخطاب فدعاه ثم دعانا فقال ما أبكاكم فقلنا بكينا لمكانك قال ان القبر الذى جلس عليه قبر آمنه واني استأذنت ربى في زيارته فاذن لى ثم أوردوه وجه آخر ثم ذكر من حديث ابن مسعود

يستغفر

قربانمنه وفيه واني استأذنت زبي في الدعاء لها فلم يأذن لي وأُنزل علي ما كان للنبي والذين آمنوا الآية فاخذني ما يأخذ الولد للوالد وكنتم نهيتمكم عن زيارة القبور فزوروها فانهم اتذكروا الآخرة حديث آخر في معناه قال الطبراني حدثنا محمد بن علي المروزي حدثنا أبو الدرداء عبد العزيز بن شبط حدثنا اسحق بن عبد الله بن كيسان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أقبل من غزوة تبوك واعتقر فلما هبط من ثنية عسفان أمر أصحابه استسندوا إلى العقبة حتى أرجع إليكم فذهب فنزل على قبراهم فنادى ربهم طويلاً ثم نهى بكي فاشتد بكاءه (٧٥) وبكى هؤلاء لبعثائه وقالوا ما بكى نبي الله بهذا المكان

الاوقداً حدث في أمته شيء لا تطيقه  
 فلما بكي هؤلاء قام فرجع اليهم فقال  
 ما يبكيكم قالوا يا نبي الله بكينا  
 لبعثناك فقال لعلمه احدث في أمته  
 شيء لا تطيقه قال لا وقد كان بعضه  
 ولكن نزلت على قبراى فمسأت  
 الله ان يأذن لي في شفاعتهم ما يوم  
 القيامة فإني الله ان يأذن لي  
 فرجتها وهي أحي فبكيت ثم جاءني  
 جبريل فقال وما كان استغفار  
 ابراهيم لآبيه الا عن موعدة  
 وعدها إياه فلما تبين له انه عدو لله  
 تبرأ منه فقبراً أنت من أمك كجائراً  
 ابراهيم من آبيه فرجتها وهي أحي  
 ودعوت ربى ان يرفع عن أمتى  
 أربعاً فرفع عنهم اثنتين وأبى  
 أن يرفع عنهم اثنتين دعوت ربى  
 ان يرفع عنهم الرجم من السماء  
 والغرق من الأرض وان لا يلبسهم  
 شيعاً وان لا يذيق بعضهم بأس  
 بعض فرفع الله عنهم الرجم  
 من السماء والغرق من الأرض  
 وأبى الله ان يرفع عنهم القتل  
 والهرج وانما عدل الى قبراى  
 لانها كانت مدفونة تحت  
 وكانت عسفان لهم وهذا حديث

يستغفر لهم في وقت السحر لأنه أخلق باجابة الدعاء لانه يجعل عليهم بالاستغفار قاله ابن مسعود وقال ابن عباس آخرهم الى السحر وكان يصلي بالسحر لان دعاء السحر مستجاب وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضا قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قصة هو قول أخي يعقوب ابني سوف استغفر لكم ربي يقول حتى تأتي ليلة الجمعة قيل أخره الى ليلة الجمعة لانها أشرف الاوقات وقيل أخره الى ان يستحل لهم من يوسف ولم يعلم انه قد عفا عنهم أو ليعرف حالهم في صدق التوبة ووجلة (انه هو الغفور الرحيم) تعليل لما قبلها (فلما دخلوا على يوسف) لعل في الكلام محذوف فامقدرا وهو فرحل يعقوب وأولاده وأهله الى مصر فلما دخلوا على يوسف وهم يومئذ اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين قيل وكان دخولهم يوم عاشوراء وكانوا حين خرجوا من مصر مع موسى ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهري وكانت الذرية ألف ألف ومائتي ألف قاله القرطبي فقد بورك فيهم كسيرة حتى بلغوا هذا العدد في مدة موسى مع ابنه وبين يوسف أربع مائة سنة كما في التفسير قال أبوهريرة قد دخل يعقوب مصر في ملك يوسف وهو ابن مائة وثلاثين سنة وعاش في ملكه ثلاثين سنة ومات يوسف وهو ابن مائة وعشرين سنة قال أبوهريرة وبلغني انه كان عمر ابراهيم خليل الله مائة وخمسة وتسعين سنة (أولى اليه ابويه) أي ضمهما وأمر الله ما عنده قال المفسرون المراد بالابوين هنا يعقوب وزوجته خالة يوسف لان أمه قد كانت ماتت في ولادتها أخيه بنيامين وقيل أحى الله له أمه تحية قال الرويحي حتى سجدت له وبه قال قتادة وسفيان بن عيينة قال الخازن والأول هو المعتمد وهذا مبني على انه تزوج راحيل في حياة اختها ليعال قال الجفناوي وهذا قول ضعيف وان الرابع ان ليما ماتت قبل ان يتزوج راحيل وعلى هذا فعله كانت له ما أخت ثالثة تزوجها يعقوب بعدها وأدرت هذه القضية انتهى وقيل كانت أمه باقية فلا حاجة الى التأويل وهو الأولى بظاهر النظم القرآني (وقال ادخلوا مصر) أي لا إقامة بها (ان شاء الله آمين) على أنفسكم وأهلكم مما تكرهونه من القطط وأصناف المكاره وقد كانوا في الماضي يخافون ما أولئك منسرون ولا يدخلونها الا بمجوار منهم قيل والتقييد بالمشيئة عائد الى الدخول مع الامن ولا مانع من عوده الى الجميع لان دخولهم لا يكون الا بمشيئة الله سبحانه كما أنهم لا يكونون آمنين الا بمشيئته وقيل ان

غريب وسياق عجيب وأغرب منه وأشد نكارة ما رواه الخطيب البغدادي في كتاب السابق واللاحق بسـ مجهول عن عائشة في حديث فيه قصة ان الله أحيأ أمه فأنمت ثم عادت وكذلك ما رواه السهيلي في الروض بسـ منه فيه جماعة مجهولون ان الله أحيأه أباه وأمه فأنما به وقد قال الحافظ ابن دحية في هذا الأسـ تدل على ما حصل له ان هذه حياة جديدة كما رجعت الشمس بعد غيبوبتها ووصلني على العصر قال الطحاوي وهو حديث ثابت يعني حديث الشمس قال القرطبي فليس أحيأ وأمه ما يتبع عقلا ولا شرعا قال وقد سمعت ان الله أحيأ عمه أباطال فآمن به قلت وهذا كله متوقف على صحة الحديث فاذا صح فلا مانع منه



والله أعلم وقال العوفي عن ابن عباس في قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية إن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستغفر لاهم فنهأه الله عز وجل عن ذلك فقال إن إبراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم قد استغفر لآبيه فأنزل الله وما كان استغفار إبراهيم لآبيه إلا عن موعدة وعدها إياه الآية وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية كانوا يستغفرون لهم حتى نزلت هذه الآية فامسكوا عن الاستغفار لأمواتهم ولم ينهوا أن يستغفروا للأحياء حتى يموتوا ثم أنزل الله وما كان استغفار إبراهيم لآبيه (٧٦) الآية وقال قتادة في الآية ذكرنا أن رجلا من أصحاب النبي

صلى الله عليه وسلم قالوا يا بني الله إن من آياتنا أن كان يحسن الجوار ويصل الأرحام ويفك العاني ويوفى بالذمم أفلا نستغفر لهم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى والله إنى لاستغفر لآبى كما استغفر إبراهيم لآبيه فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين حتى بلغ قوله الجحيم ثم عذر الله تعالى إبراهيم عليه السلام فقال وما كان استغفار إبراهيم لآبيه إلا الآية قال وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال قد أوحى الله إلى كلمات فدخلن في أذني ووقرن في قلبي أمرت أن لا أستغفر لمن مات مشركا ومن أعطى فضل ماله فهو خير له ومن أمسك فهو شر له ولا يلوم الله على كفاف وقال الثوري عن الشيباني عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال مات رجل يهودي وله ابن مسلم فلم يخرج معه فذكر ذلك لابن عباس فقال فكان ينبغي له أن يعيش معه ويدفنه ويدعوه بالإصلاح مادام حيا فإذا مات وكلفه إلى شأنه ثم قال

التقميد بالشيئة راجع إلى قوله سوف استغفر لكم ربى وهو بعيد جدا وظاهر النظم القرآنى أن يوسف قال لهم هذه المقالة أعنى ادخلوا مصر قبل دخولهم وقد قيل في توجيه ذلك أنه تلقاهم إلى خارج مصر فوقف منتظر لهم في مكان أو خيمة فدخلوا عليه فأوى إليه أبوه وقال ادخلوا مصر فلما دخلوا مصر دخلوا عليه فدخلوا آخر في المكان الذى له بمصر فهذا الدخول غير الأول ولمصر فضائل كثيرة ذكرها المقرئ في الخطط منها أن الله عز وجل ذكرها في كتابه العزيز بنحو عشرين مرة تارة بصريح الذكرو تارة إيماء فقال ابن عباس سميت مصر بالارض كلها في عشرة مواضع من القرآن وقد جاء في فضل مصر أحاديث أوردها المقرئ في تاريخه ومن أراد أن يذكر الفردوس أو يتطرق إلى مثلها في الدنيا فليستظر إلى أرض مصر حين يخضر زرعها وتنور عمارها ومن شاء أن يطلع على مواقع مصر وما جرى بآثارها عليه أن يتطرق في الخطط وفي حسن المحاضرة للسيوطى (ورفع أبوه على العرش) أى أجدهم - مامعه على السرير الذى يجلس عليه كجاشى عادة الملوك قال ابن عباس العرش السرير والرفع النقل إلى العلاء (وخرأ) أى الابوان والاخوة (له) أى ليوسف (سجدا) وكان ذلك جائزا في شريعتهم منزلا من المنزل التحية وقيل لم يكن ذلك سجودا بل هو مجرد إيماء وانحناء وكانت تلك تحيتهم وهو يخاف معنى خروا له سجدا فان الخروا في اللغة المقيد بالسجود لا يكون الا بوضع الوجه على الارض وقيل الضمير في له راجع إلى الله سبحانه أى وخرأ لله سجدا وهو بعيد جدا وقيل ان الضمير ليوسف واللام للتعليل أى وخرأ لاجله وفيه أيضا بعد قال عدى بن حاتم في الآية كانت السجدة تحية من كان قبلكم فاعطاءكم الله السلام مكانها وعن قتادة نحوه ومن ابن زيد قال ذلك سجود تشرفة كما سجدت الملائكة تشرفة لا دم وليس سجود عبادة وكان ذلك بامر الله لتحقيق رؤياه (وقال) يوسف (يا أبت هذا تأويل رؤياي) التى تقدم ذكرها (من قبل) أى من قبل هذا الوقت في حال الصغر (قد جعلها ربى حقا) أى صدقا فوقع تأويلها في القطة على ما دلت عليه قيل وكان بين الرؤيا والتأويل أربعون سنة أو ثمانون أو ست وثلاثون أو ثنتان وعشرون وقيل خمس وثلاثون وقيل سبعون حكى هذه الأقوال كلها ابن الجوزى والله أعلم بهم كان بينهما (وقد أحسن بى) الأصل ان يتعدى فعل الإحسان إلى وقد يتعدى بالباء كفى قوله وبالوالدين إحسانا ويقال بى والى بمعنى واحد وقيل أنه

وما كان استغفار إبراهيم لآبيه إلى قوله تبرأ منه لم يدع ويشهد له بالحجة ما رواه أبو داود وغيره عن علي بن رضى الله عنه قال لما مات أبو طالب قال يا رسول الله ان عمك الشيخ الضال قد مات قال اذهب فواره ولا تحزن شيئا حتى تأتيني فذكر تمام الحديث وروى أنه صلى الله عليه وسلم لم ياصرت به جنازة ٤٤ أبى طالب قال ووصلته رحم ياعم وقال عطاء بن أبي رباح ما كنت لأدع الصلاة على أحد من أهل القبلة ولو كانت حبشية جلبي من الزنا لاني لم أسمع الله يحجب الصلاة الا عن المشركين يقول الله عز وجل ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية وروى ابن جرير عن ابن وكيع عن أبيه

عن عصمة بن رامل عن أبيه قال سمعت أبا هريرة يقول رحمه الله رجلا استغفر لابي هريرة ولا له ولا لله قال لا قال ان ابي  
مات مشركا وقوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال ابن عباس ما زال ابراهيم يستغفر لابي له حتى مات فلما تبين له انه عدو لله  
تبرأ منه وفي رواية لما مات تبين له انه عدو لله وكذا قال مجاهد والضحاك وقتادة وغيرهم رحمهم الله وقال عبيد بن عمير وسعيد  
ابن جبير انه تبرأ منه يوم القيامة حين يلتقي آياه وعلى وجهه آية القفرة والغبرة فيقول يا ابراهيم اني كنت أعصيك واني اليوم  
لأعصيك فيقول أي رب ألم تعدني ان لا تخزني يوم يبعثون (٧٧) فاي خزي آخر من أبي الاعداء فيقال انظر الى

ما وراءك فاذا هو بذخ منطوخ أي  
قد مسخض به عاثم يسحب بقوائمه  
ويلقى في النار وقوله ان ابراهيم  
لاواه حلیم قال سفيان الثوري  
 وغير واحد عن عاصم بن بهدلة  
عن زر بن حبیش عن عبد الله  
ابن مسعود انه قال الاواه الدعاء  
وكذا روى من غير وجه عن  
ابن مسعود وقال ابن جرير  
حدثني المثنى حدثنا الحجاج بن  
منهال حدثني عبد الحميد بن بهرام  
حدثنا شهر بن حوشب عن عبد  
الله بن شداد بن الهاد قال بينما  
النبي صلى الله عليه وسلم جالس  
قال يا رسول الله ما الاواه قال  
المتضرع قال ان ابراهيم لاواه  
حلیم ورواه ابن أبي حاتم من  
حديث بن المبارك عن عبد الحميد  
ابن بهرام به ولفظه قال الاواه  
المتضرع الدعاء وقال الثوري  
عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين  
عن أبي الغدير انه سئل ابن  
مسعود عن الاواه فقال هو الرحيم  
وبه قال مجاهد وأبي ميسرة عمر بن  
شراحيل والحسن البصري وقتادة  
 وغيرهما أي الرحيم بعباد الله

ضمن أحسن معنى لطف أي لطف بي محسنا (اذا خزي من السجن) بعدما ابتليت به  
ولم يذكر اخر اجبه من الجلب لان في ذكره نوع تريب وتخييل للاخوة وقد قال لا تريب  
عليكم اليوم وقد تقدم سبب سجنه ومدة بقاءه فيه وقد قيل ان وجهه عدم ذكر اخر اجبه  
من الجلب ان المنة كانت في اخر اجبه من السجن أكبر من المنة في اخر اجبه من الجلب لان  
دخوله الجلب كان بحسد اخوته ودخوله السجن بسبب تهمة المرأة فاخر اجبه من السجن  
كان لزوال التهمة عنه وكان ذلك من أعظم نعمه سبحانه عليه وفيه بعد وضعف وقيل لان  
اخر اجبه من السجن كان سببا لوصوله الى الملك أولان مصيبة السجن عنده كانت أعظم  
لطول مدتها ولما حبة الاوباش وأعداء الدين فيه بخلاف مصيبة الجلب لقصر مدتها  
ولكون المؤنس له فيها جبريل عليه السلام وغيره من الملائكة (وجاء بكم من البدو)  
أي البادية وهي أرض كنعان بالشام وكانوا أهل مواشي وبرية فسكنوا البادية وقيل  
ان يعقوب عليه السلام تحول الى البادية بعد النبوة لأن الله لم يبعث نبيا من البادية وان  
الملك الذي كان فيه يعقوب يقال له بدو وفيه نظرو البدو هو البسيط من الارض والبدو  
خلاف الحضرة والبادية خلاف الحاضرة قال الخفافجي البادية والبدو والبدا يعني قيل  
سميت به لان ما فيها يبدو للنظر لعدم ما يواريه (من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين  
اخوتي) أي بعد ان أفسد بيننا وجيل بعضنا على بعض يقال نزعها اذا خفسه وأصله من  
فحس الدابة ليقوى مشيها وأحال يوسف ذنب اخوته على الشيطان تكرما منه وتادبا  
(ان ربني لطيف) قال الازهرى هو من اسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده يقال لطيف  
فلان بفلان يلطف اذ رفق به وقال عمرو بن ابي عمرو اللطيف الذي يوصل اليك أربك في  
لطف قال الخطابي اللطيف هو البر بعباده الذي يلطف بهم من حيث لا يعلمون ويسبب  
لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون وقيل اللطيف العالم بدقائق الامور قال قتادة لطف  
بيوسف وصنع له حين اخرجه من السجن وجاء به اهل من البدو ونزع من قلبه نزع الشيطان  
وتحريره على اخوته (لما يشاء) أي لاجل ما يشاء حتى يجي على وجه الصواب (انه  
هو العليم) باموره (الحكيم) في افعاله ولما اتى الله نعمته على يوسف عليه السلام بما  
خلصه من المحن العظيمة وبما خوله من الملك وعلمه من العلم تأقت نفسه الى الخير الاخرى  
الدائم الذي لا ينقطع فقال (رب قد آتيتني من الملك) من التبعية أي بعض الملك لانه

وقال ابن المبارك عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة وكذا قال العوفي عن ابن عباس انه الموقن  
وكذا قال مجاهد والضحاك وقال علي بن أبي طلحة ومجاهد عن ابن عباس الاواه المؤمن زاد على بن أبي طلحة عنه هو المؤمن  
التواب وقال العوفي عنه هو المؤمن بلسان الحبشة وكذا قال ابن جرير هو المؤمن بلسان الحبشة وقال الامام أحمد حدثنا  
موسى حدثنا ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن علي بن رباح عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل يقال له  
ذو النجادين انه آواه وذلك انه رجل كان اذا ذكر الله في القرآن رفع صوته بالدعاء وزواه ابن جرير وقال سعيد بن جبير والشعبي الاواه

المسيح رَقَالَ ابن وهب عن معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال المناقب  
على حجة الضعفى الاواه وقال شفي بن مانع عن أبي أيوب الاواه الذى اذا ذكر خطابه استغفر منهن وعن مجاهد الاواه الحنفى  
الرجل يدين الذنب سراً ثم يتوب منه سرّاً ذكر ذلك كله ابن أبي حاتم رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا  
البحار بن عبيد عن ججاج عن الحكم بن الحسن بن مسلم بن بيان ان رجلاً كان يكثر ذكر الله ويصيح فذكر ذلك للنبي صلى الله  
عليه وسلم فقال انه آواه وقال أيضاً (٧٨) حدثنا أبو بكر بن محمد بن عثمان بن كيسان عن ججاج بن

أرطاذ عن عطاء عن ابن عباس ان  
النبي صلى الله عليه وسلم دفن ميتاً  
فقال رحمه الله ان كنت لاواه  
يعنى تلاء القرآن وقال شعبة عن  
أبي يونس الباسلى قال سمعت  
رجلاً بمكة وكان أصله روميًا وكان  
فاصيحاً حدث عن أبي ذر قال كان  
رجل يطوف بالبيت الحرام  
ويقول في دعائه أوه أوه فذكر ذلك  
للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه  
آواه قال فخرجت ذات ليلة فاذا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفن  
ذلك الرجل ليلا ومعه المصباح  
هذا حديث غريب رواه ابن جرير  
وروى عن كعب الاحبار  
انه قال سمعت ان ابراهيم لاواه قال  
كان اذا ذكر النار قال أوه من النار  
وقال ابن جرير عن ابن عباس  
ان ابراهيم لاواه قال فقيهه  
قال الامام أبو جعفر بن جرير  
وأولى الاقوال قول من قال انه  
الدعاء وهو المناسب للسياق وذلك  
ان الله تعالى لما ذكر ان ابراهيم  
اتما استغفر لبيه عن موعده وعدّها  
ايه وقد كان ابراهيم كثير الدعاء  
حائماً عن ظلمه واناله مكرها

لم يؤت كل الملك انما اوتى ملكاً خاصاً وهو ملك مصر في زمن خاص وقيل زائدة وقيل ايمان  
الجنس والملك عبارة عن الاتساع في النسي المقدور لمن له السياسة والتدبير ولم يملك جميع  
اقطار الارض الا اربعة اثنان مسلمان اسكندر وسليمان واثنان كافران بختنصر وشداد  
ابن عاد قلت وسملك خامس وهو عيسى بن مريم حين ينزل من السماء الى الارض كما وردت  
به الاحاديث الصحيحة (وعلمتني من تأويل الاحاديث) اى بعضها لانه لم يعط جميع علم  
التأويل سواء اريد به مطلق العلم والفهم او مجرد تأويل الروايات وقيل من الجنس كما في قوله  
تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وقيل زائدة كما تقدم (فاطر السموات والارض)  
اى يفاطرهما او منتصب باضمار اعنى او على انه صفة قرب او بدل او بيان والفاطر الخالق  
والمنشئ والمخترع والمبدع (انت ولي) اى ناسرى ومثولى امورى (فى الدنيا  
والآخرة) تتولانى فيهما (توفى مسلماً) اى على الاسلام لا يفارقنى حتى أموت قيل  
انه دعاء ذلك مع علمه بان كل نبي لا يموت الا مسلماً اظهار للعبودية والافتقار وشدة الرغبة  
في طلب سعادة الخاتمة وتعليل الغيرة وهذه حالة زائدة على الاسلام الذى هو ضد الكفر  
والمطلوب ههنا هو الاسلام بهذا المعنى قاله الرازى والخطيب والكرخى قال ابن عباس  
ماسأل نبي الوفاة عيسى يوسف اشتاق الى لقاء الله وأحب ان يلحق به وبأبائه فدعا الله ان  
يتوفاه (و) قال (الحقنى بالصالحين) من النبيين من آبائى وغيرهم فأطغر بنواهم  
منك ودرجاتهم عندك قال الضحاك يعنى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وقال  
عكرمة يعنى اهل الجنة قيل انه لما دعا بهذا الدعاء توفاه الله عز وجل ولم يأت عليه أسبوع  
بعده هذا الدعاء قيل كان عمره عند ان التى فى الحب سبع عشرة سنة وكان فى العبودية  
والسجن والملك ثمانين سنة الى قدوم أبيه يعقوب ثم عاش بعد اجتماع شملهم حتى كمل  
عمره المقدر الذى سبى إلى وتوفاه الله وليس فى اللفظ ما يدل على انه طلب الوفاة فى الحال  
ولهذا ذهب الجمهور الى انه لم يتقن الموت بهذا الدعاء فى الحال وانما دعا به ان يتوفاه على  
دين الاسلام ويلحقه بالصالحين من عبادته عند حضور أجله وقد عاش بعد ذلك سنين كثيرة  
وولده من امرأة العزيز ثلاثة أولاد افراتيم وميشا ورجة امرأة أيوب ولما مات دفنوه  
فى أعلى التل فى صندوق من رخام وقيل من تجارة الممر مرتع البركة جانيه فبحان من  
لا انتضاء للملك فبقي اربع مائة سنة الى آخر جهنموسى وجمعه حتى دفنه بقرب آبائه

ولهذا استغفر لبيه مع شدة آذاه فى قوله أرأغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم لئن لم تنته لارجنك واخرجنى  
بالتام ملياً قال سلام عليك سأستغفر لك ربى انه كان فى حفا فلم عنه مع آذاه ودعاه واستغفر وله هذا قال تعالى ان ابراهيم لاواه  
حليم (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدىهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شىء عليم ان الله له ملك السموات والارض يحيى  
ويميت وما لك من دون الله من ولى ولا نصير) يقول تعالى مخبراً عن نفسه الكريمة وحكمته العادل انه لا يضل قوماً الا بعد ابلاغ  
الرسالة اليهم حتى يكونوا قديراً قامت عليهم الحجة كما قال تعالى وأما نوح وهدى بناهم الآية وقال مجاهد فى قوله تعالى وما كان الله ليضل

قوما بعد اذ هداهم الآية قال بيان الله عز وجل للمؤمنين في ترك الاستغفار للمشركين خاصة وفي بيانه لهم في معصيته وطاعته عامة فافعلوا أو ذروا وقال ابن جرير يقول الله تعالى وما كان الله ليقضي عليكم في استغفاركم لو تأتاكم المشركين بالضللال بعد اذ رزقكم الهداية ووقفكم للايمان به وبرسوله حتى يتقدم اليكم بالنهي عنه فتتركوها فاقبل ان يبين لكم كراهة ذلك بالنهي عنه فلم تضيعوا نهية الى ما نهاكم عنه فانه لا يحكم عليكم بالضللال فان الطاعة والمعصية انما يكونان من الامر والنهي وامان لم يؤمر ولم ينه فغير مكائن مطيعاً وعاصياً في المأمور به ولم ينه عنه (٧٩) وقوله تعالى ان الله له ملك السموات والارض يحيي

ويعيت ومالككم من دون الله من ولي ولا نصير قال ابن جرير هذا تحريض من الله تعالى لعباده المؤمنين في قتال المشركين ومولوك الكفر وانهم يشقوا بنصر الله ممالك السموات والارض ولم يرهو امن أعدائه فانه لا ولي لهم من دون الله ولا نصير لهم سواه وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن أبي دلامه البغدادي حدثنا عبد الزهاب بن عطاء حدثنا سعيد بن قتادة عن صفوان بن يحيى عن حكيم بن حزام قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه اذ قال لهم هل تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أسمع أطيع السماء وما تأمر ان تنطق وما في امن موضع شرب الا وعليه ملك ساجد أو قائم وقال كعب الاحبار ما من موضع خمر ابرة من الارض الا وملك موكل به يرفع علم ذلك الى الله وان ملائكة السماء لاكثر من عدد التراب وان حلة العرش ما بين كعب أحدكم الى شفه مبرة ما تدعاهم (لقد تاب الله على النبي

بالشام في الارض المقدسة فهو الآن هناك (ذلك) المذكور من امر يوسف اى قصته وما جرى له مع اخوته وما صار اليه من الملك بعد الرق (من أنباء الغيب) أخبار (نوحية اليك) خبر ثان قال الزجاج ويجوز ان يكون ذلك بمعنى الذي اى الذي من انباء الغيب نوحية اليك والمعنى الاخبار من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان هذا الذي قصه عليه من امر يوسف واخوته من الاخبار التي كانت غائبة عنه فاحياه الله اليه وأعلم به ولم يكن عنده قبل الوحي شيء من ذلك وفيه تعريض ساطع بكثرة قرين لانهم كانوا كاذبين له صلى الله عليه وآله وسلم بما جاء به بخبره وعنادا وحسدا مع كونهم يعلمون حقيقة الحال ودليل قاطع على صحة نبوته صلى الله عليه وآله وسلم لانه كان أميا يجتال يقرأ الكتب ولم يلق العلم ولم يسافر الى غير بلده الذي نشأ فيه ومع ذلك أتى بهذه القصة الطويلة على أحسن تركيب وأفصح عبارة فعلم ان انبياءهم ابوحى من الله سبحانه وتعالى (وما كنت لديهم) أى لدى اخوة يوسف وهو تعليل لكل من الخبرين (اذ أجعوا امرهم) اجماع الامر العزم عليه أى اذ عزموا جميعا على القائه في الحب (وهم) أى بنو يعقوب في تلك الحالة (يمكرون) يوسف في هذا الفعل الذي فعلوه بدو يغيثونه الغوائل أو يمكرون به يعقوب حين جاءوه بتمسيع مملو بالدم وقالوا أكله الذئب واذالم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لديهم عند ان فعلوا ذلك اتنى عليه بذلك مشاهدة ولم يكن بين قوم لهم علم باحوال الامم البائدة ولا الخالصة ولا الخالصة فأتى عليه بذلك بطريق الرواية عن الغير فلم يبق بعلمه بذلك طريق الاخبار والوحى من الله سبحانه فهذا يستلزم الايمان بما جاء به في المأمور به بذلك من عاصره من الكفار قال الله سبحانه ذاكرنا لهذا (وما أكل الناس ولو حرست) على حدايتهم وبالعق في ذلك (بمؤمنين) بالله لتدعيهم على الكفر الذي هو دين آباءهم يقال حرص من شرب يشرب ويحرب وفى لغة ضعيفة مثل حديد حديد والحرص طلب الشيء باجتهاد والاسم الحرص بالكسر وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب ورغبة مذمومة وقال الزجاج معناه ما أكثر الناس بمؤمنين ولو حرست على انتم لديهم لانكم لا تهمدى من أحببت ولكن الله يهذى من يشاء قال ابن الانبارى ان قريشا واليهود سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة يوسف واخوته فذكر حيا مشافها وأتى بها على رفق ما عندكم فى التوراة وهو يأمل

والله اجرين والانسار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كذبوا بغير ذنب فربق منهم ثم تاب عليهم الله بهم رؤوف رحيم قال شجاع وغير واحد نزاهة الآية في غزوة تبوك وذلك انهم خرجوا اليها في شدة من الامر في سنة مجتهدية وحرص شديد وعسر من الزاد والماء قال قتادة خرجوا الى الشام عام تبوك في اهبان الحر على ما علم الله من الجلاء أصابهم فيما اجتهد شديد حتى لقد ذكر لنا ان الرجلين كانا يشتان الخمر بينهما ما وكن الخمر يتداولان التمرة بينهم فدها هذا ثم يشرب عليها ثم يدها هذا ثم يشرب عليها فانتاب الله عليهم وأقبلهم من غزوتهم وقال ابن جرير حدثني يونس بن عبد الأعلى اخبرنا ابن وهب اخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد

ابن أبي هلال عن عتبة بن أبي عتبة عن نافع بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عباس انه قيل لعمر بن الخطاب في شأن العسرة فقال  
عمر بن الخطاب خ رجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك في قبط شديد فقلنا من لا فاصبا فيه عطش حتى نطنا ان رقابنا  
ستنقطع حتى ان الرجل ليخرب بعيره فيعصر فرقه فيشربه ويجعل ما بيني على كعبه فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله ان الله  
عز وجل قد عودك في الدعاء خيرا فادع لنا فقال يحب ذلك قال نعم فرغ يديه فلم يرجعهما حتى سالت السماء فاهطلت ثم سكنت  
فلو امانهم ثم ذهبنا نطرق فلم نجد ما جاوزت (٨٠) العسكر وقال ابن جرير في قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار

الذين اتبعوه في ساعة العسرة أي  
من النفقة والظهور والازداد الماء  
من بعد ما كاد يربخ قلوب فريق  
منهم أي عن الحق ويشك في دين  
الرسول صلى الله عليه وسلم ويرتاب  
لذي نالهم من المشقة والشدة في  
سفرهم وغزوهم ثم تاب عليهم يقول  
ثم رزقهم الانابة الى ربهم  
والرجوع الى الثبات على دينه  
انه بهم رؤوف رحيم (وعلى الثلاثة  
الذين خلفوا حتى اذا ضاقت  
عليهم الارض بما رحبت وضاقت  
عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ  
من الله الا اليه ثم تاب عليهم  
ايوبوا ان الله هو التواب الرحيم  
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا  
مع الصادقين قال الامام أحمد  
حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا  
ابن أخي الزهري محمد بن عبد الله  
عن عمه محمد بن مسلم الزهري  
أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن كعب بن مالك أن عبيد الله بن  
كعب بن مالك وكان قائد كعب بن  
بنية حين عمي قال سمعت كعب بن  
مالك يحدث حديثه حين تخلف  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان يكون ذلك سببا لسلامهم نخالفوا ظنه ولم يسلموا فخرن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم لذلك فعزاه الله بقوله وما أكره الناس الآية (وما تسألهم عليه) أي على القرآن  
وما تطلبوه عليهم منه أو على الايمان وحرصك على وقوعه منهم أو على ما تحذوهم به من هذا  
الحديث (من أجر) من مال يعطونك ابادي ويجعلونه لك كما يفعلها حبارهم (ان هو)  
أي القرآن أو الحديث الذي حدثتهم به (الأذكر للعالمين) كفاية قاطبة لا يختص بهم  
وحدهم وهذا كالتعليل لما قبله لان الوعد العام ينافي أخذ الاجر من البعض (وكان  
من آية) قال الخليل وسيمويه ان كاتبا أصلها أي دخل عليها كاف التشبيه لكنه انحى  
عن الحرفين المعنى الافرادى وضار بالمجوع باسم واحد بمعنى كم الخبرية التكميلية  
والا كتر ادخال من في محيزه وهو تمييز عن الكاف لاعتنى أي كافي مثلك رجلا والمعنى كم  
من آية كائنة (في السموات) من كونها منصوبة بغير عمد من ينقلب الكواكب النيرة السيرة  
والثواب (والارض) من جبالها وقفارها وبحارها ونباتها وحيواناتها تدلهم على  
توحيد الله سبحانه وانه الخالق لذلك والرازق له المحي المميت قال الضحالك كم من آية في  
السماء يعنى شمسها وقرها ونجومها وسحابها وفي الارض ما فيها من الخلق والانهار  
والجبال والمدائن والقصور ولكن أكره الناس (يعرون عليها) أي على هذه الآيات غير  
متأملين لها ولا متفكرين فيها ولا ملتفتين الى ما تدل عليه من وجود خالقها وانه المتفرد  
بالاوهية مع كونهم مشاهدين لها وفي مصحف عبد الله يشون عليها والمراد ما يرون فيها من  
آثار الامم الهالكة وغير ذلك من الآثار والعبر (وهم عنها معرضون) وانظروا اليها  
باعيانهم فقد أعرضوا عما هو الثمرة للنظر بالحدة وهي التفكير والاعتبار والاستدلال  
(وما يؤمن) أي ما يصدق (أكرههم) أي أكره الناس (بالله) من كونه الخالق  
الرازق المحي المميت (الاوهم مشركون) بالله يعبدون معه غيره أقول ان ايضاح  
ما تضمنه هذه الآية يتوقف على ايضاح ما ذكره أهل التفاسير المعبرة ويتكسر ذلك في وجوه  
اثنى عشر وينضم الى ذلك ما ذكره انا فيكون الوجوه ثلاثة عشر الاول ان أهل الجاهلية  
كانوا يقولون بان الله سبحانه خالقهم ورازقهم ويعبدون غيره من أصنامهم وطواغيتهم  
قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض  
ليقولن الله لكنهم كانوا يشبثون له شركاء فيعبدونهم ليقربوهم الى الله كما قالوا ما تعبدونهم

في غزوة تبوك فقال كعب بن مالك لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة غزاها قط الا في  
غزاة تبوك غير اني كنت تخلفت في غزاة بدر ولم يعاتب أحد تخلف عنها وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غير قرين  
حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توافقنا على الاسلام  
وما أحب ان لي بهم امم يدبرون كانت بدر اذ كرفي الناس منها وأشهر وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم في غزوة تبوك اني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزاة والله ما جعت قبلها را حلتين قط حتى جمعهم



في تلك الغزاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلمار يد غزوة يغزوها الاورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فغزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في جر شديد واستقبل سفير ابعد او معاووز واستقبل عدوا كثيرا فدخل المسلمين امرهم ليتأهبوا أهبة عدوهم فاخبرهم وجهه الذي يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير لا يحصى معهم كتاب حافظ يريد الدوان قال كعب فقل رجل يرا أن يتغيب الاظن ان ذلك سيخفى عليه ما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزاة حين طابت الثمار والظلال وانا اليها اصغر فجهز اليها رسول الله (٨١) صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه فطفقت أعذو ولكي أتجهز

معه فارجع ولم أقض من جهازي شيئا فاقول لنفسي أيا قادر على ذلك اذا أردت فلم ينزل ذلك يتمادي بي حتى استقر بالناس الجسد فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غاديا والمسلمون معه ولم أقض من جهازي شيئا وقلت أتجهز بعد يوم أو يومين ثم الحق فعدوت بعد ما صالوا لا أتجهز فرجعت ولم أقض من جهازي ثم عدوت فرجعت ولم أقض شيئا فلم ينزل ذلك يتمادي بي حتى أسرعوا وتفارط الغزو فهممت ان ارتحل فالحقهم وليتي اني فعلت ثم لم يقدر ذلك لي فطفقت اذا خرجت في الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزنني اني لا أرى الارجلان مغموصا عليه في النفاق أو رجلا من عذره الله عز وجل ولم يذكري رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قبوله فقال وهو جالس في القوم يتبول ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني سلمة حبسه يا رسول الله برداه والنظر في عطفه فقال معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت

الا يقربونا الى الله زلنى ومثيل هؤلاء الذين اتخذوا أجبازهم أربابا من دون الله والمعتدون في الاموات بانهم يقديرون على ما لا يقدر عليه الا الله سبحانه كما يفعله كثير من عباد القبور فهذا الاقرار الصادر منهم بان الله عز وجل خالقهم ورازقهم هو يصدق عليه انه ايمان بالمعنى الاعم أى تصديق بالمعنى الاخص أعنى ايمان المؤمنين بهذا الايمان الصادر منهم واقع في حال الشرك فقد آمنوا حال كونهم مشركين والى هذا الوجه ذهب جمهور المفسرين ولكنهم لم يذكروا ما ذكرناه ههنا من تقريره بكونه ايمانا بالمعنى الاعم ولا بد من ذلك حتى يستقيم الكلام ويصدق عليه مسمى الايمان الوجه الثاني ان المراد بالآية المنافقون لانهم كانوا يظهرون الايمان ويبطنون الشرك فاصحابنا يؤمنون ظاهرا الا وهم مشركون باطنا وروى هذا عن الحسن البصري الوجه الثالث انهم أهل الكتاب يؤمنون بكتابهم ويقتدون علماءهم في الكفر بغيره ويقولون المسيح ابن الله وعزير ابن الله فهم يؤمنون بما أنزل الله على أنبيائهم حال كونهم مشركين الوجه الرابع ان المقصود بذلك ما كان يقع في تلبية العرب من قولهم لبيك لا شريك لك الا شريكنا هو لك فقد كانوا في هذه التلبية يؤمنون بالله وهم مشركون روى نحوه ذلك عن ابن عباس الوجه الخامس ان المراد بهذه الآية المراءون من هذه الامة لان الرأى هو الشرك المشار اليه بقوله صلى الله عليه وآله وسلم الشرك أخفى في أمتي من ديب الفل فالمراد آمنوا بالله حال كونهم مشركين بالرأى وأخرج أحمد في المسند من حديث مجاهد بن يسيد ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان أخوف ما أخوف عليكم الشرك الا صغروا او اوماوا الشرك الا صغروا يا رسول الله قال الرأى يقول الله يوم القيامة اذا جرى الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم ترأون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء الوجه السادس ان المراد بالآية من نسبى ربه في الرخاؤد كره عند الشدة ان يروى ذلك عن عطاء وفيه انه لا يصدق على ذلك انه آمن بالله حال كونه مشركا الا ان يجعل حجرا دسيا ان ذكر والدعاء عند الرخاء شرك كالحجازا كما به نسبائه وتر كالدعاء قد عبد الهيا آخر وهو بعد على انه لا يمكن اجتماع الامرين لانه حال الذكر والدعاء غير متصاف بالنسيان وتركه الذي ذكر وقد تقرر ان الحال قيد في عاملها الا ان يعتبر بما كان عليه الشئ فان ذلك أحد العلامات الصحيحة للتجوز ويدل عليه قوله تعالى فاذا ركعوا في القلالت دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذاهم

(١٠١ فتح البيان خامس) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه فافلامن يتبول فحضرني بني وطفقت أتنكر الكذب وأقول بما أخرج من سخطه غدا وأسعين على ذلك بكل ذي رأي من أهلي فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم فادما زاح عنى الباطل وعرفت اني لم أنج منه بشئ أبدا فاجعت صدقه فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا قدم من سفر يدا بالمسجد فصلى ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المتخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وعشرين رجلا فيقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم ويستغفر

لهم ويكل سرارهم الى الله تعالى حتى جئت فلما سمعت عليه تبسم تبسم الغضب ثم قال لي تعال فجلست امشى حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلعتك ألم تكن قد اشتريت ظهرا فقات يا رسول الله اني لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لأريت ان أخرج من سخطه بعد ذلك أعطت جدلا ولكني والله لقد علمت ان حدثتك اليوم بحديث كذب ترضى به عني لبوشكس الله ان يسخطك علي ولئن حدثتك بصدق تجد علي فيه اني لا أرجو عقي ذلك من الله عز وجل والله ما كان لي عذر والله ما كنت قط أفرغ ولا أبسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله (٨٢) صلى الله عليه وسلم أما عذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقم

بشر كون الوجه السابع ان المراد من المسلم من المشركين فانه كان مشركا قبل ايمانه حكم بذلك الحاكم في تفسيره وتقريره انه ما يؤمن أحدهم بالله الا وقد كان مشركا قبل ايمانه والكلام فيه كالكلام في الوجه الذي قبله والجواب الجواب الوجه الثامن ان المراد بالشرك ههنا ما يعرض من الخواطر والاحوال حال الايمان قاله الواسطي كما حكاه عنه البقاعي وفيه ان هذه الخواطر والاحوال ان كانت مما يصدق عليه الشرك الاكبر أو الاصغر فذلك وان كانت خارجة عن ذلك فهو فاسد الوجه التاسع انهم الذين يشبهون الله بخلقه رواه الكشاف عن ابن عباس وتقريره انهم آمنوا بالله حال تشبههم بهما يكون شركا أو يؤل الى الشرك الوجه العاشر هو ما نقوله القدرية من اثبات القدرة للعبد حكاه النسفي في مدارك التنزيل وتقريره انهم آمنوا بالله حال اثباتهم ما هو مختص به لغيره وشركا أو منزل منزلة الشرك الوجه الحادي عشر ما قاله محي الدين بن عربي في تفسيره ان أكثر الناس انما يؤمنون بغير الله ويكفرون بالله دأما في بعض الاحيان بشر كون الله سبحانه مع ذلك الاله الذي هم مؤمنون به فلا يؤمن أحدهم بالله الا حال كونه مشركا وفيه ان ظاهر النظم القرآني ان الايمان بالله والشرك بغيره مع غيره لا يكون الا بشرك يكدمع غيره وبين المعنيين فرق الوجه الثاني عشر ذكره ابن كثير في تفسيره وهو ان ثمة شركا خفيا لا يشعر به غالب الناس ممن يفعله كما روي عن حذيفة انه دخل على مريض يزوره فرأى في عضده سيرا فقطعه وائترعه ثم قال وما يؤمن أحدكم بالله الا وهم مشركون وفي الحديث الذي رواه الترمذي وحسنه عن ابن عمر رضي الله عنهما عن حلف بغير الله فقد أشرك وأخرج أحمد وأبو داود ومن حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرقي والتمائم والتولة شرك وفي لفظ لهما الطيرة شرك وما منا الا ولكن الله يذهب به بالتوكل وروي أحمد في المسند عن عدي بن عبد الرحمن قال دخلت على عبد الله بن حكيم وهو مريض فقيل له لو تعلمت فقال أنعم شيئا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تعلق بشيء وكل اليه ورواه النسائي عن أبي هريرة وفي المسند عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من علق نجاسة فقد أشرك وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه غيري تركه وشركه روي أحمد وغيره من

وقام الى رجال من بني سلة واتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك كنت أذنبت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت الآن تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذرت به المخلفون فقد كان كافيك من ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت ان أرجع فأكذب نفسي قال ثم قلت لهم هل لي معي هذا أحد قالوا نعم لقيه مع رجلان قالوا مثل ما قلت وقيل لهم ما مثل ما قيل لك فقلت فمن هذا قالوا امرأة بن الربيع العامري وحلال بن أمية الواقفي فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدر إلى فيها أسوة قال فضيت حين ذكرهم مالي فقال ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغير والناس حتى تنكرت لي في نفسي الأرض فما هي بالأرض التي كنت أعرف فلبننا على ذلك خمسين ليلة فاما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بيوتهم ما يبيكان وأما أنا فكنفت

أشد القوم وأجلدهم فكنت أشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف بالسواق فلا يكمن أحدوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في مجلسه بعد الصلاة فسلم وأقول في نفسي أحرك شفيعي بر السلام على أم لا ثم أصلي فربما منه وأسارقه النظر فإذا أقبلت على صلاتي نظر إلى فإذا التفت نحوه أعرض عني حتى اذا طال على ذلك من هجر المسلمين مشيت حتى تسورت حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلى قسب علي فوالله ما رددت على السلام فقلت لها يا أبا قتادة أشدك الله هل تعلم أني أحب الله ورسوله قال فكنت قال فعدت له فندته فسكت فعدت له فندته فسكت فقال الله ورسوله أعلم قال ففاضت عينا ويوليت حتى تسورت الجدار

فبينما أنا مشى بسوق المدينة إذا أنا بنبطي من أنباط الشام من قدم بطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل علي كعب بن مالك قال فطفت الناس يشيرون له إلى حتى جاء فدفعت إلى كتابا من ملك عبدان وكتبت كتابا فاذ فيه أما بعد فقد بلغنا أن صاحبك قد جفاك وإن الله لم يجعلك في داره وإن ولا مضيجة فالحق بنا نواسك قال فقلت حين قرأته وهذا أيضا من البلاء قال فتمت به التنوير فسجرت به حتى إذا مضت أربعمائة ليلة من الخسین إذا برسول رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني يقول يا مترك رسول الله صلى الله عليه وسلم إن تعترل امرأتك قال فقلت أطلعها أم ماذا أفعل فقال بل اعترلها (٨٣) ولا تقربها قال وأرسل إلى صاحبي بمثل ذلك قال فقلت لا امرأتك في الحسني بالله لك فكروني

عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر ما يشاء قال جاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن هلالا شيخ ضعيف ليس له خادم فهل تذكره إن أخذته قال لا ولكن لا يقربك قالت والله والله ما به من حركة إلى شيء والله والله ما زال يكي من منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا قال فقالت لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك فقد أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه قال فقلت والله لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أدري ما يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنه وأنا رجل شاب قال فلبثنا عشر ليال فأكملنا خمسون ليلة من حين نهى عن كلامه قال ثم صليت صلاة الصبح صباح خسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله تعالى مناقد ضاقت على نفسي وضافت على الأرض بما رحبت سمعت صرخا أوفى على جبل سلم يقول يا علي صوته أبشريا كعب بن مالك قال

حديث غيره وفي المسند أيضا من ردة الطيرة من حاجة فقد أشرك قالوا يا رسول الله ما كفارة ذلك قال إن يقول أحدكم اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا اله غيرك وأخرج أحمد من حديث أبي موسى قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل ثم قالوا له كيف نخفيه وهو أخفى من ديب النمل قال قولوا اللهم نالعو ذك أن نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه وقد روى من حديث غيره إذا عرفت ما تضمنته كتب التفسير من الوجوه التي ذكرناها وعرفت تقريرها على الوجه الذي قررناه فاعلم أن هذه الأقوال إنما هي اختلاف في سبب النزول وأما النظم القرآني فهو صالح للجملة على كل ما يصدق عليه مسمى الإيمان مع وجود مسمى الشرك والاعتبار بما يفيد هذه اللفظ لا بخصوص السبب كما هو مقرر في مواضعه فيقال مثلا في أهل الشرك أنه ما يؤمن أن شركهم بان الله هو الخالق الرازق الا وهو مشرك بالله بما يعبد من الأصنام ويقال فيمن كان واقعا في شرك من الشرك الخفي وهو من المسلمين أنه ما يؤمن بالله الا وهو مشرك بذلك الشرك الخفي ويقال مثلا في سائر الوجوه بخلافه على التقرير الذي قررناه سابقا وهذا يصلح أن يكون وجهما مستقلا وهو الوجهان وأرجحهما في الحساب وإن لم يذكره أحد من المفسرين فإنا قيل من أنه يشك في وجود اتصافهم بالإيمان في حال تلبسهم بالشرك استشكل واقع موقعه وسؤال حال محله وجوابه قد ظهر مما سبق فإنه يقال مثلا أن أهل الجاهلية كان إيمانهم المجمع للشرك هو مجرد الإقرار بأن الله هو الخالق الرازق وهو لا ينافي ما هم عليه من الشرك وكذلك يقال أن أهل الإسلام كان شرك من وقع منهم في شيء من الشرك الخفي الأصغر غير مناف لوجود الإيمان منهم لأن الشرك الأصغر لا يخرج به فاعلم عن مسمى الإيمان ولهذا كانت كفارته أن يتعوذ بالله من أن يشرك وإن يقول في الطيرة اللهم لا طير إلا طيرك ولا اله غيرك فقد صح به هذا أنه اجتمع الإيمان الحقيقي والشرك الخفي في بعض المؤمنين واجتمع الإيمان بالمعنى الأعم والشرك الحقيقي في أهل الجاهلية وكذا يقال في أهل الكتاب أنه اجتمع فيهم الإيمان بما أنزل الله على أنبيائهم والاشراك يجعل بعض المخلوقين أبناء الله عز وجل وهكذا في بقية الوجوه (أفلمن وأن تأنيبهم غاشية من عذاب الله) الإستهزام للأنكار والغاشية ما يغشاهاهم ويغمرهم من العذاب كقوله يوم يغشاهاهم

نخررت ساجدا وعرفت أن قد جاء الفرج من الله عز وجل بالتوبة علينا فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى القجر فذهب الناس يشيروننا وذهب قبل صاحبي بمشرون وركض إلى رجل فرسا وسعى ساع من أسلم وأوفى على الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس فلما جافني الذي سمعت صوته يبشرني نزعته لثوبي فكسوتهم ما يابش شرته والله ما أملك يومئذ غيرهما واستعرت ثوبين قلبت ما وانا طيقت أو ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم وناقاني الناس فوجافوا جباهي نوني بتوبة الله يقولون لي من توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد والناس حوله فقام إلى طلحة

ابن عبد الله يهرول حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غير قال فكان كعب لا ينساها الطلحة قال كعب  
فلما سمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور بأشهر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال قلت  
أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سرت استنار وجهه حتى كأنه  
قطعة قرص يعرف ذلك منه فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبني ان أتخلع من مالي صدقة الى الله وإلى رسوله قال أمسك  
عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني (٨٤) أمسك منهم حتى الذي يخبر وقلت يا رسول الله انما يخافني الله بالصدق وان

العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقيل هي الساعة وقيل الصواعق والقوارع  
وقيل وقبعة تغشاهم قاله قتادة وقيل نعمة تشعلهم ولا مانع من الخلق على العموم (أو تأتهم  
الساعة بغتة) أي فجأة من غير سابقة علامة والنصب على الحال قال المبرد جاء عن  
العرب حال بعد نكرة وهو قولهم وقع أمر بغتة يقال بغتهم الامر بغتة اذا فاجأهم  
(وهم لا يستعرون) باتيانهم اقبل تهيج الصيحة بالناس وهم في أسواقهم غير مستعدين لها  
(قل) يا محمد للمشركون (هذه) الدعوة التي أدعو اليها والطريقة التي أنا عليها  
(سبيلي) طريقى وسبقتى وفسر ذلك بقوله (ادعوا الى الله على بصيرة) أي على حجة  
واضحة والبصيرة المعرفة التي يتميز الحق من الباطل (أنا ومن اتبعني) أي ويدعو  
أنهم من اتبعني واهتدى بهم يدي قال القراء والمعنى ومن اتبعني يدعوا الى الله كما أدعوا في  
هذا دليل على ان كل متبع لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى علمه ان يقتدي به  
في الدعاء الى الله أي الدعاء الى الايمان به وتوحيده والعمل بما شرعه لعباده قال ابن  
الانباري ويجوز ان يتم الكلام عند قوله ادعوا الى الله ثم ابتدأ فقال على بصيرة أنا ومن  
اتبعني قال قتادة على بصيرة أي على هدى (و) أسبح (سبحان الله) أي وأترنم تزييناً له عما  
لا يليق بجلاله من جميع النقائص والشركا والاضداد والانداد (وما أنا من المشركون)  
بالله الذين يتخذون من دونه أندادا (وما أرسلنا من قبلك) هذا رد على من قال لولا أنزل  
عليه ملك أي لم ينبعث من الانبياء الى من قبلهم (الارجالا) لا ملائكة أي ليسوا من أهل  
السماء كما قلتم قاله ابن عباس فكيف يشكرون ارسالنا اياك وتدل الآية على ان الله سبحانه  
لم يبعث نبيا من السماء ولا من الجن وهذا رد على من قال ان في النساء أربع نبيات جواهر  
وأسسية وام موسى ومريم وقد كان بعثة الانبياء من الرجال دون النساء أمر معروف فاعند  
العرب حتى قال قيس بن عاصم في سجاح المتنبئة

أضحت نيتنا اثى فطيف بها \* وأصبحت أنبياء الله ذكرا

فلعنسة الله والاقوام كلهم \* على سجاح ومن باليوم اغرانا

(فوحى اليهم) كانوا حيا في الدنيا وقرئ بالياء مبني للمفعول (من أهل القرى) أي المدائن  
والامصار دون أهل البادية لغلبة الجفاء والقسوة على البدو ولكون أهل الامصار أتم  
عقلا وأكمل حليما وأحسن علما وأجل فضلا قال قتادة ما نعلم ان الله أرسل رسولا قط

من توبني ان لا أحدث الا صدقا  
ما بقيت قال فوالله ما أعلم أحدا  
من المسلمين أبلاه الله من الصدق  
في الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما  
أبلاني الله تعالى والله ما تعدت  
كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا  
وانى لأرجو ان يحفظنى الله عز  
وجل فيما بقى قال وأنزل الله تعالى  
لقد تاب الله على النبي والمهاجرين  
والانصار الذين اتبعوه في ساعة  
العسرة من بعدما كاد يزيغ قلوب  
فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم  
رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين  
خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم  
الارض بما رحبت وضاقت عليهم  
أنفُسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله  
الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله  
هو التواب الرحيم بأبيها الذين  
آمنوا اتقوا الله وكونوا مع  
الصادقين الى آخر الآيات قال  
كعب فوالله ما أنعم الله على من  
نعمة قط بعد أن هداني للإسلام  
أعظم في نفسي من صدق رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يومئذ

ان لا أكون كذبتة فاهلك كما هلك الذين كذبوه فان الله تعالى قال للذين كذبوه حين أنزل لرحى شمر ما قال لا خد فقال الله الامن  
تعالى سيجلقون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس وما وأهم جهنم جزاء كما كانوا يكسبون يخلفون  
لكم لترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال وكأينما الثلاثة الذين خلفنا عن أمر أولئك الذين قبل منهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خلفوا فباعيهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله أمرنا حتى قضى الله فيه فلذلك قال الله عز وجل  
وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس تخلفهم ايانا وارجأوه أمرنا الذي ذكر بما خلفنا بخلافنا عن الغزواتنا هو عن خلافه واعتذر

اليه فقبل منه هذا حديث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحب الصحيح البخاري ومسلم من حديث الزهري نحوه فقد تضمن هذا الحديث تفسير هذه الآية الكريمة باحسن الوجوه وأبسطها وكذا روى عن غيره واحد من السلف في تفسيرها كما رواه الأعمش عن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله في قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن ربيعة وكلاهم من الأنصار وكذا قال مجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغير واحد وكلامهم قال مرة بن ربيعة وفي رواية عن سعيد ابن جبير ربيع بن مرارة وقال الحسن البصري ربيع بن مرارة و (٨٥) مرار بن ربيع وفي رواية عن الضحاك مرة بن

الربيع كما وقع في الصحيحين وهو الصواب وقوله فيه وارجلين شهدا بدرا قيل انه خطأ من الزهري فانه لا يعرف شهود واحد من هؤلاء الثلاثة بدرا والله أعلم ولما ذكر تعالى ما فرج به عن هؤلاء الثلاثة من الضيق والكرب من هجر المسلمين أياهم نحو ما من خسين ليلة أيامها وضاعت عليهم أنفسهم وضاعت عليهم الأرض بما رحبت أي مع سعة فسدت عليهم المسالك والمذاهب فلا يهتدون ما يصنعون فصبروا لأمر الله واستكانوا لأمر الله وثبتوا حتى فرج الله عنهم بسبب صدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في تخلفهم وأنه كان عن غير عذر فعوقبوا على ذلك هذه المدة ثم تاب الله عليهم فكان عاقبة صدقهم خيرا لهم وتوبة عليهم ولهذا قال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين أي اصدقوا والزمو الصدق تكمّلوا من أهله وتجنّبوا من المهالك ويجعل لكم فرجا من أموركم ومخرجا وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية

الامن أهل القرى لانهم كانوا أعلم وأحلم من أهل المعمور وقال الحسن لم يبعث نبي من بدو ولا من الجن ولا من النساء (أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أفلم يسروا هؤلاء المشركون لنسوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فينظروا إلى مصارع الأمم الماضية فيعتبروا بهم وما حل بهم من عذاب الله حتى ينزعوا عما هم فيه من التكذيب قال الحسن أي كيف عذب الله قوم نوح وقوم لوط وقوم صالح والأمم التي عذبها (ولدار) الساعة (لا آخرة) أو الحالة الآخرة أو الحياة الآخرة على حذف الموصوف وقال الفراء إن الدار هي الآخرة وأضيف الشيء إلى نفسه لاختلاف اللفظ كيوم الجمعة وصلاة الأولى ومسجد الجامع والكلام في ذلك مبين في كتب الأعراب والمراد بهذه الدار الجنة وقرئ للدار الآخرة (خير) من دار الدنيا (لأنهم اتقوا) أفلا تعقلون على الخطاب وقرئ بالتحسية أي يتفكرون ويعتبرون بهم فيؤمنوا (حتى) غاية لحذف دل عليه الكلام وتقديره وما أرسلنا من قبلك إلا رجلا لا نعجل أهمهم الذين لم يؤمنوا بما جاؤا به بالعقوبة حتى (إذا استأسر الرسل) عن النصر بعقوبة قومهم أو حتى إذا استأسرنا من إيمان قومهم لانهم ما كذبوا في الكفر وقدره القرطبي الأرجال ثم لعاقب أممتهم حتى إذا وقدره ابن الجوزي الأرجال فدعوا قومهم فكذبوهم وطال دعاؤهم وتكذب قومهم حتى إذا وقدره الزمخشري الأرجال افتراخي نصرهم حتى وأحسنها ما قدمته وقال الواحدى حتى هنا من حروف الابتداء بتأنف بعدها (وظنوا أنهم قد كذبوا) قرأ جماعة من الصحابة وتابعيهم والكسائي والقراء بالتخفيف مبنيا لله فعول أي ظن القوم أن الرسل قد كذبوهم فيما أخبروا به من العذاب ولم يصدقوا وقيل المعنى ظن القوم أن الرسل قد كذبوا فيما ادعوا من النصر وقيل المعنى وظن الرسل أنهم أقدم كذبهم أنفسهم حين حدثهم بأنهم ينصرون عليهم أو كذبهم رجاءوهم النصر وقرأ الباقر كذبوا بالتشديد والمعنى عليها واضح أي ظن الرسل بأن قومهم قد كذبوهم فيما وعدوهم به من العذاب ويجوز في هذا أن يكون فاعل ظن القوم المرسل اليهم على معنى أنهم ظنوا أن الرسل قد كذبوا فيما جاؤا به من الوعد والوعيد وقرأ مجاهد وحيد قد كذبوا بالتخفيف معروفا على معنى وظن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوا وقد قيل إن الظن في هذه الآية بمعنى اليقين لأن الرسل قد تيقنوا أن قومهم كذبوهم وليس ذلك مجرد ظن منهم

حدثنا الأعمش عن شقيق عن عبد الله هو ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فوعا عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البروان البر يهدي إلى الجنة ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور والفجور يهدي إلى النار ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً أخرجه في الصحيحين وقال شعبه عن عمرو بن مرة سمع أبا عبيدة يحدث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل أقرأوا أن شتمت يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين هكذا قرأها ثم قال فهل تجدون



لا حذفه رخصة وعن عبد الله بن عمر في قوله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال الضحالة  
مع أي بكر وعمر وأصحابهم ما قال الحسن البصري أن أردت أن تكون مع الصادقين فعليك بالزهد في الدنيا والكف عن أهل الملا  
(ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا  
نصب ولا محنة في سبيل الله ولا يطمئنون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر  
المتقين) يعاتب تبارك وتعالى المتخلفين عن (٨٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك من أهل المدينة ومن حولها

والذي ينبغي أن يفسر الظن باليقين في مثل هذه الصورة و يفسر بمعناه الأصلي فيما يحصل  
فيه مجرد ظن فقط من الصور السابقة وقد أطل الخازن والخفاجي في بيان معنى هذه  
الآية بما ليس في ذكره كثير فائدة وفيما ذكرناه مقنع وبلاغ (جاءهم نصرنا) أي جاء الرسل  
أنصر الله سبحانه فجاءه أو جاء قوم الرسل الذين كذبوه هم نصر الله رسله بإقاع العذاب على  
المكذبين وأخرج البخاري وغيره من طريق عروة أنه سأل عائشة عن قول الله سبحانه حتى  
إذا استأسر الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال قالت أ كذبوا أم كذبوا يعني هل هذه الكلمة  
مخففة أم مشددة فقالت بل كذبوا تعني بالآية شديدة قلت والله لقد استيقنوا أن قومهم  
كذبوهم فما هو بالظن قالت أجل أمري لقد استيقنوا بذلك فقالت لعلها وظنوا أنهم قد  
كذبوا مخففة قالت معاذ الله لم تكن الرسل لتظن ذلك برهم أوقات فها هذه الآية قالت هم  
اتباع الرسل الذين آمنوا بهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخروهم النصر حتى إذا  
استأسر الرسل من كذبهم من قومهم وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر  
الله عند ذلك وقال ابن عباس كذبوا مخففة يقول أخلفوا وكانوا بشر حتى يقول الرسول  
والذين آمنوا معه متى نصر الله قال عروة عن عائشة أنها خالفت ذلك وأبته وقالت والله  
ما وعد الله رسوله من شيء إلا علم أنه سيكون قبل أن يموت ولكنه لم يزل البلاء بالرسل حتى  
ظنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوهم وكانت تقرأ آها من قوله وعن عائشة أن النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم قرأ وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة أخرجه ابن مردويه من طريق  
عكرمة وعن ابن عباس أيضا أنه كان يقرأ قد كذبوا مخففة وقال يس الرسل من قومهم أن  
يستجيروا لهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم بما جاؤهم به جاءهم نصرنا أي الرسل وسما  
قرأ ابن مسعود قال استأسر الرسل من إيمان قومهم أن يؤمنوا بهم وظن قومهم حين ابتلاء  
النصر أنهم قد كذبوا وقال حفص بن غوث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سورة يوسف  
أنهم قد كذبوا مخففة والسلف في هذا كلام يرجع إلى ما ذكرناه من الخلاف عن الصحابة  
(فنجي من نشاء) من عبادة عند نزول العذاب بالكافرين والذين نجاهم الله هم الرسل ومن  
آمن معهم وهالك المكذبون (ولا يرد بأسنا) أي عذابنا عند نزوله (عن القوم المنجيين)  
المشركين قال ابن عباس وذلك أن الله بعث الرسل يدعوهم فآخبروهم أن من أطاع  
الله ونجا ومن أعرض عذب وغوى وفيه بيان من يشاء الله نجاته من العذاب وهم من

من أحياء العرب ورغبتهم بأنفسهم  
عن مواساة فيما حصل له من  
المشقة فانهم نصروا أنفسهم من  
الاجز لا منهم لا يصيبهم ظمأ وهو  
العطش ولا نصب وهو التعب ولا  
محنة وهي الجماعة ولا يطمئنون  
موطئا يغيظ الكفار أي ينزلون  
منزلا يربح عدوهم ولا ينالون منه  
ظفرا أو غلبة عليه إلا كتب لهم  
بهذه الأعمال التي ليست داخلية  
تحت قدرهم واعدا هي ناشئة عن  
أفعالهم أعمالا صالحة وثوابا جزيل  
إن الله لا يضيع أجر المحسنين  
كقوله أنا لنضيع أجر من أحسن  
علا (ولا ينفقون نفقة صغيرة  
ولا كبيرة ولا يقطعون واديا إلا  
كتب لهم ليجزىهم الله أحسن  
ما كانوا يعملون) يقول تعالى  
ولا ينفق هؤلاء الغزاة في سبيل  
الله نفقة صغيرة ولا كبيرة أي  
قليل ولا كثيرا ولا يقطعون واديا  
أي في السير إلى الأعداء إلا كتب  
لهم ولم يقل هم لأنه لا يشك في هذه أفعال  
صادرة عنهم ولها قال ليجزىهم  
الله أحسن ما كانوا يعملون وقد  
حصل لأمير المؤمنين عثمان بن

عقان رضي الله عنه من هذه الآية الكريمة حظ وافر ونصيب عظيم وذلك أنه أنفق في هذه الغزوة النفقات الجارية عدا  
والأموال الجزيلة كما قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثنا أبو موسى الغنوي حدثنا عبد السميد بن عبد الوارث حدثني سليمان بن المغيرة  
حدثني الوليد بن أبي هشام عن فرقد بن أبي طلحة عن عبد الرحمن بن حباب السلمي قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحث  
على جيش العسرة فقال عثمان بن عفان رضي الله عنه على مائة بعير بإحلاسها وأقتابها قال ثم حث فقال عثمان على مائة بعير  
أخرى بإحلاسها وأقتابها قال ثم نزل مرقة من المنبر ثم حث فقال عثمان بن عفان على مائة أخرى بإحلاسها وأقتابها قال فرأى

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيده هكذا يحركها فخرج عبد الصمد بن عبد الله بن القاسم عن كثير مولى عبد الرحمن بن سمرة عن  
أيضا حدثنا هرون بن معروف حدثنا عبد الله بن شوذب عن عبد الله بن القاسم عن كثير مولى عبد الرحمن بن سمرة عن  
عبد الرحمن بن سمرة قال جاء عثمان رضي الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالف دينار في ثوبه حتى جهز النبي صلى الله عليه وسلم  
جيش العسرة قال فصحبني في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقلبها بيده ويقول ما ضرب ابن عفان ماعل بعد  
اليوم يرد داهمرا وإرا وقال قتادة في قوله تعالى ولا يقطعون واديا إلا كتب لهم (٨٧) الآية ما زاد أقوم في سبيل الله بعد ما من أهلهم

الازدادوا قريبا من الله (وما كان

المؤمنون لنفروا كافة فلولوا نفر

من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا

في الدين ولينذروا قومهم إذا

رجعوا إليهم لعلمهم يخذرون) هذا

بيان من الله تعالى لما أراد من

تفسير الأحياء مع الرسول صلى

الله عليه وسلم في غزوة تبوك فإنه

قد ذهب طائفة من السلف إلى

أنه كان يجب التنفير على كل مسلم

إذا خرج رسول الله صلى الله عليه

وسلم ولهذا قال تعالى انفروا

خفافا وثقالا وقال ما كان لاهل

المدينة ومن حولهم من الأعراب

الآية قال فتسبح ذلك بهذه الآية

وقد يقال إن هذا بيان لمراده تعالى

من تنفير الأحياء كلها وشرذمة من

كل قبيلة أن لم يخرجوا كلهم ليتفقهوا

الخارجون مع الرسول بما ينزل

من الوحي عليه وينذروا قومهم

إذا رجعوا إليهم بما كان من أمر

العدو فيجتمع لهم الأمران في

هذا التنفير المعين وبعده صلى الله

عليه وسلم تكون الطائفة النافرة

من الحى أمة لتفقه وأما للجهاد فإنه

فرض كفاية على الأحياء وقال علي

عدا هؤلاء الجرمين (لقد كان في قصصهم) أى قصص الرسل ومن بعثوا إليهم من  
الأمم أو في قصص يوسف وأخوته وأبيه قاله مجاهد (عبرة) هى الفكرة والبصيرة  
المخلصة من الجهل والخيرة وقيل هى نوع من الاعتبار وهى العبور من الطرف المعلوم إلى  
الطرف المجهول (لاولى الألباب) هم ذوو العقول السليمة الذين يعتبرون بعبقروهم  
فيدرون ما فيه مصالحيهم وأما كان هذا القصص عبرة لما اشتمل عليه من الأخبارات  
المطابقة للواقع مع بعد المدة بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبين الرسل الذين قص  
حديثهم ومنهم يوسف وأخوته وأبوه مع كونه لم يطلع على أخبارهم ولا اتصل بأخبارهم  
وعبرة الكرخى وجه الاعتبار بقصصهم أنه قال في أول السورة نحن نقص عليك أحسن  
القصص ثم قال ههنا لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب وذلك تنبيه على أن حسن هذه  
القصة إنما هو لأجل حصول العبرة منها ومعرفة الحكمة والقدر (ما كان) هذا  
المقصود الذى يدل عليه ذكر القصص أو القرآن المشتمل على ذلك المتقدم ذكره في قوله  
إننا أنزلناه قرآنا عربيا (حديثنا يقتضى) قال قتادة القرية الكذب (ولكن تصديق الذى بين  
يديه) من الكتب المنزلة كالتوراة والإنجيل والزبور وقيل هو تصديق ذلك كله ويشهد  
عليه أن جميعه حق من عند الله (وتفصيل كل شئ) من الشرائع الجملة المحتاجة إلى  
تفصيلها لأن الله سبحانه لم يفرط في الكتاب من شئ من الأحكام والحدود والقصص  
والمواعظ والأمثال وغير ذلك وقيل تفصيل كل شئ من قصة يوسف مع أخوته وأبيه وقيل  
وليس المراد به ما يقتضيه من العموم بل المراد به الأصول والقوانين وما يؤل إليها قال قتادة  
فصل الله بين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته وقيل ما من شئ من أمر ديني الأول  
مستند في القرآن بواسطة أو غير واسطة (وهدى) في الدنيا يهتدى به كل من أراد  
هدايته (ورحمة) في الآخرة يرحم الله بها عباده العامة من بما فيه بشرط الإيمان  
الصحيح ولهذا قال (لقوم يؤمنون) أى يصدقون به وبما تضمنه من الإيمان بالله  
وملائكته وكتبه ورسله وشرائعه وقدره وأما من عداهم فلا ينتفع به ولا يهتدى بما اشتمل  
عليه من الهدى فلا يستحق ما يستحقونه

\*(سورة الرعد وهى ثلاث وقيل أربع وأخس أوست وأربعون آية)\*

ابن أبى طلحة عن ابن عباس في الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة يقول ما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا النبي صلى الله  
عليه وسلم وحده فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى عصابة يعنى السرايا ولا يسيروا إلا بأذنه فإذا رجعت السرايا وقد أنزل بعدهم قرآنا  
تعليمه القاعدون مع النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا إن الله قد أنزل على نبيكم قرآنا وقد تعلمناه فكث السرايا يتعلمون ما أنزل الله على  
نبيهم بعدهم ويعتبر سرياء أخرى فذلك قوله ليتفقهوا في الدين يقول ليتعلموا ما أنزل الله على نبيهم وليعلموا السرايا إذا رجعت إليهم  
لعلمهم يخذرون وقال مجاهد زلت هذه الآية في أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا في البوادي فأصابوا من الناس

المعروف ومن الخصب ما ينتفعون به ردعوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا وقد تركتم افعالكم  
وجنة ونافو جدوا في انفسهم من ذلك فخرجوا واثابوا من البادية حتى دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل فلولا  
انهم من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم ان هم الله ان يغفروا  
اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وقال قتادة في الآية هذا اذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيوش امرهم الله ان يغفروا  
بنبيه صلى الله عليه وسلم وقيم طائفة مع (٨٨) رسول الله تفقه في الدين وتنتلق طائفة تدعوا قومها وتحذروهم وقائع الله فيمن

خلاقهم وقال الضحاك كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
عز ابنه لم يحل لاحد من المسلمين  
ان يتخاف منه الا اهل الاعذار  
وكان اذا اقام وأسرى السرايا لم يحل  
لهم ان يظلقوا الابانه وكان  
الرجل اذا اسرى قتل بعده قرآن  
وتلاوه نبي الله صلى الله عليه وسلم على  
أصحابه القاعدين معه فاذا رجعت  
السرية قال لهم الذين اقاموا مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
الله أنزل بعدكم على نبيه قرآنا  
فيقرؤنهم ويفقهونهم في الدين  
وهو قوله وما كان المؤمنون  
لينفروا كافة يقول اذا اقام رسول  
الله فلولا نفر من كل فرقة منهم  
طائفة يعني بذلك انه لا ينبغي  
للمسلمين ان ينفروا جميعا ونبي الله  
صلى الله عليه وسلم قاعد ولكن  
اذا قعد نبي الله فسرت السرايا وقعد  
معه أعظم الناس وقال علي بن أبي  
طلحة أيضا عن ابن عباس في الآية  
قوله وما كان المؤمنون لينفروا  
كافة انها ليست في الجهاد ولكن  
لما دعا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على مضر بالسنين أجذبت

وقد وقع الخلاف هل هي مكة أو مدية ومن ذهب الى الاول سعيد بن جبير والحسن  
وعكرمة وعطاء وجابر وابن زيد والي الثاني ابن الزبير والكلبي ومقاتل والقول الثالث انها  
مدية الا آيتين فانهم ما نزلنا بمكة وهما قوله تعالى ولوان قرأنا سيرت به الجبال وقيل قوله  
ولا يزال الذين كفروا فاصبهم بما صنعوا فافارعة وقيل هو الذي ير يكمل البرق الى قوله له دعوة  
الحق وعن جابر بن زيد كان يحب اذا حضر الميت ان يقرأ عنده سورة الرعد فان ذلك  
يخفف عن الميت وانه أهون لقبضه وأيسر لشأنه

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(المز) قد تقدم الكلام في الحروف الواقعة في أوائل السور بما يغني عن الاعادة قال ابن  
عباس المعنى انا الله أرى وقال مجاهد فواتح يفتح بها كلامه والحق ان الله تعالى أعلم  
بمراده وهو اسم السورة والتقدير هذه السورة اسمها هذا (تلك) أي آيات هذه السورة  
وقيل اشارة الى ما قص عليه من أنباء الرسل وقيل الى آيات القرآن وعليه جرى التخصي  
وجه سور المفسرين (آيات الكتاب) والمراد بالكتاب السورة أي تلك آيات السورة  
الكاملة العجيبه الشأن والاضافة بمعنى من وقال مجاهد الكتاب التوراة والانجيل  
(والذي أنزل اليك من ربك) المراد به القرآن كله قاله قتادة وغيره أي هو (الحق) البالغ  
في انصافه بهذه الصفة لاشك فيه (ولكن أكثر الناس) يعني مشركي مكة (لا يؤمنون)  
بهذا الحق الذي أنزل الله اليك قال الزجاج لما ذكر انهم لا يؤمنون ذكر الدليل الذي  
يوجب التصديق بالخالق فقال (الله الذي رفع السموات بغير عمد) العمدة الاساطين  
والدعائم جمع عماد أي على غير قياس والقياس ان يجمع على عمد بضم العين والميم وقيل  
ان عمد اجمع عماد في المعنى أي انه اسم جمع لجمع صناعي وهو صادق بان لا عمد أصلا  
وبهذا هو أصح القولين أي قائمات بغير عمد تعبد عليها وقيل لها عمد ولكن لا تراها وهذا  
قول مجاهد وعكرمة قال الزجاج العمدة قدرته التي يسكن بها السموات وهي غير مرئية لنا  
وقرئ عمد على انه جمع عمود بعمده أي يسند اليه وجله (ترونها) مستأنفة استشهدوا  
على رؤيتهم لها كذلك وقيل هي صفة لعمد وهو أقرب منه كورؤيجه الزخشي وقيل في  
الكلام تقديم وتأخير والتقدير رفع السموات ترونها بغير عمد ولا ملجئ الى مثل هذا

بلادهم وكانت القبيلة منهم قبل بأسرها حتى يحلوا بالدينة من الجهد ويعتالوا بالاسلام وهم كاذبون التكلف  
فضيقوا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجهدوهم فأنزل الله يخبر رسوله انهم ليسوا مؤمنين فرددهم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى عشائرتهم وحذرهم ان يفعلوا فعلهم فذلك قوله ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وقال العوفي عن ابن  
عباس في هذه الآية كان يظلق من كل حي من العرب عضالته فيألقون النبي صلى الله عليه وسلم فيألقونه عيار يذون من أمر دينهم  
ويثقهون في دينهم ويقولون النبي صلى الله عليه وسلم ما تأمرنا ان نفعله وأخبرنا بما تأمر به عشائرتنا اذا قدمنا عليهم قال فيأمرهم

نبي الله صلى الله عليه وسلم بطاعته وطاعة رسوله ويعتبرهم الى قومهم بالصلاة والزكاة وكانوا اذا اتوا قومهم قالوا ان من اسلم فهو منا  
 وانه يذرونهم حتى ان الرجل ليفارق آباءه وأمه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخبرهم وينذرهم قومهم فاذا رجعوا اليهم يدعونهم  
 الى الاسلام وينذرونهم النار ويشرحونهم بالجنة وقال عكرمة لما نزلت هذه الآية لا تنفروا بعد بكم عذابا لئلا يماؤما كان لاهل  
 المدينة الآية قال المناقبون هلاك أصحاب البدو الذين تخلفوا عن محمد ولم ينفروا معه وقد كان ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه  
 وسلم خرجوا الى البدو الى قومهم يفقهونهم فانزل الله عز وجل وما كان المؤمنون (٨٩) لينفروا كافة الآية ونزلت والذين

يحتاجون في الله من بعد ما استجاب  
 له حجهم داحضة عند ربهم وعليهم  
 غضب ولهم عذاب شديد وقال  
 الحسن البصري في الآية استفتته  
 الذين خرجوا بغيرهم الله من  
 الظهور على المشركين والنصرة  
 وينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم  
 (يا أيها الذين آمنوا فأتوا الذين  
 ياتونكم من الكفار وليجدوا فيكم

غلظة واعلموا ان الله مع المتقين)  
 أمر الله تعالى المؤمنين ان يقاتلوا  
 الكفار أولا فاولا الاقرب فالأقرب  
 الى حوزة الاسلام ولهذا بدأ رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بقتال  
 المشركين في جزيرة العرب فلما فرغ  
 منهم وفتح الله عليه مكة والمدينة  
 والطائف واليمن واليمامة وهجر  
 وخيبر وحضر موت وغير ذلك من  
 أقاليم جزيرة العرب ودخل  
 الناس من سائر أحياء العرب في  
 دين الله أفواجا شرع في قتال أهل  
 الكتاب فتجهز لغزو الروم الذين هم  
 أقرب الناس الى جزيرة العرب  
 وأرلى الناس بالدعوة الى الاسلام  
 لانهم أهل كتاب فبلغ تبول فرجع  
 لاجل جهد الناس وجذب البلاد

التكاف قال ابن عباس وما يدرىك لعلها بعد لا ترونها وقال يقول لها عدوا كن  
 لا ترونها يعني الاعباد قال اياس بن معاوية السماء قسبية على الارض مثل القبة وبه قال  
 الحسن وقتادة وجهور المفسرين وعن ابن عباس قال السماء على أربعة أملاك كل زاوية  
 موكل بها ملك قال السمين في هذا الكلام وجهان أحدهما انتفاء العمدة والرؤية جميعا  
 أي لا عمدة للرؤية يعني لا عمدة لها فلا ترى واليه ذهب الجمهور والثاني ان لها عمدة ولكن  
 غير مرئية (ثم) هنا مجرد العطف لا للتبني لان الاستواء عليه غير مرتب على رفع  
 السموات (استوى على العرش) استواء يليق به هذا مذهب السلف وقال المعتزلة  
 استولى عليه بالحفظ والتدبير واستوى أمره وأقبل على خلق العرش وقدم الكلام  
 على هذا مستوفى والحق ان الاستواء على العرش صفة لله سبحانه بلا كيف كما هو مقرر في  
 موضعه من علم الكلام (وسخر الشمس والقمر) أي ذللهما لما أراد منهما من منافع  
 الخلق ومصلح العباد فالحركة المستمرة على حد من السرعة تنفع في حدوث الكائنات  
 وبقائها (كل) من الشمس والقمر (يجرى لاجل مسمى) أي الى وقت معلوم معين  
 وهو فناء الدنيا وزوالها وقيام الساعة التي تتكور عندها الشمس وينخسف القمر  
 وتنكدر النجوم وتنتثر وقيل المراد بالاجل المسمى درجاتهما ومنازلهما التي ينتهيان اليها  
 لا يجاوزانها وهي سنة للشمس وشهر للقمر لا يختلف جرى واحد منهما ما قبل وهذا هو  
 الحق في تفسير الآية (يدبر الامر) أي أمر العالم العلوي والسفلي يعني يقضيه ويضيه  
 وحده قاله مجاهد والمعنى يصرفه على ما يريد وهو أمر ملكوته وربوبيته يدبره على أكمل  
 الاحوال وأتم الافعال لا يشغله شأن عن شأن وقيل يدبر الامر بالايجاد والاعداد  
 والاحياء والامانة ولا وجه للتخصيص بشئ دون شئ فان اللفظ أوسع من ذلك قال  
 الكرخي وحمل التدبير على العموم أول من حمله على نوع من أحوال العالم كما جرى عليه  
 جمع من المفسرين وهذا التدبير والافاناد والامضاء هو من فوق العرش وهو ظاهر نظم  
 القرآن الكريم (يفصل) أي يبين (الآيات) الدالة على كمال قدرته وربوبيته  
 ومنها ما تقدم من رفع السماء بغير عمد وتسخير الشمس والقمر وجرهما لاجل مسمى  
 والمراد بهذا تنبيه العباد على ان من قدر على هذه الاشياء فهو قادر على السبع والاعادة  
 ولهذا قال (لعلكم) عند مشاهدة هذه الآيات (بلى ربكم توفنون) لا تشكون

(١٢ - فتح البيان خامس) وضيق الحال وذلك سنة تسع من هجرته عليه السلام ثم اشتغل في السنة العاشرة بحجة الوداع  
 ثم عاجلته المنية صلوات الله وسلامه عليه بعد حجته بالحدى ونعمان بن موفى ما اختاره الله سبحانه وقام بالامر بعده وزيره وصديقه  
 وخليفته أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقد مال الدين ميله كاد ان يجعل فنيته الله تعالى به فاطر القواعد وثبت الدعائم ورد شارد  
 الدين وهو راغم ورد أهل الردة الى الاسلام وأخذ الزكاة ممن منعها من الطغمان وبين الحق لمن جهل وأدى عن الرسول ما حمله ثم شرع  
 في تجهيز الجيوش الاسلامية الى الروم عبدة الصليبيان والى الفرس عبدة النيران ففتح الله بركة سفارته البلاد وأرغم أثف كسرى

وقبصر ومن أطاعهم آمن العباد وأتقى كنوزهم في سبيل الله كما أخبر بذلك رسول الله وكان تمام الأمر على يدي ومصيه من بعده وولي عهده الفاروق الأواب شهيد المحراب أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه فارغم الله به أنوف الكفرة والمخسدين وقع الطغاة والمنافقين واستولى على الممالك شرقا وغربا وحلت اليه خزائن الأموال من سائر الأقاليم بعد أوقربا فقرها على الوجه الشرعي والسبيل المرضي ثم لما مات شهيدا وقد عاش جيда أججع الصحابة من المهاجرين والانصار على خلافة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه (٩٠) شهيد الدار فكسى الاسلام رياسة حلة سابغة وامتدت الدعوة في سائر الأقاليم على رقاب

فيه ولا تترون في صدقه ولما ذكر الدلائل السماوية أتبعها بذكر الدلائل الارضية فقال (وهو الذي مد الارض) على وجه الماء قال الفراء بسطها طولا وعرضا تثبت عليها الاقدام وتقلب عليها الحيوان وقال الاصم ان المد هو البسط الى ما لا يدرك منه ما زاد الكرخي فقوله مد الارض يشعر بأنه تعالى جعل الارض حجة اعظمها لا يقع البصر على منتهاه انتهى قبل وهذا المد الظاهر للبصر لا ينفى كرهتها في نفسها لتباعد أطرافها وبه قال أهل الهيئة والله أخبر أنه مد الارض وأنه دحاها وبسطها وأنه جعلها فراقا لكل ذلك يدل على كونها مسطحة كالأفلاك وهو أصدق قولا وأبين دليلا من أصحاب الهيئة وفي الجامع الصغير حديث رواه البيهقي عن ابن عباس ولفظه أول بقعة وضعت من الارض موضع البيت ثم مدت منها الارض وان أول جبل وضعه الله على وجه الارض أبو قبيس ثم مدت منه الجبال وعن ابن عمر وقال الدنيا مسيرة خمسة مائة عام أربع مائة عام خراب ومائة عمران في ايدي المسلمين من ذلك مسيرة سنة وقد روى عن جماعة من السلف في ذلك تقريرات لم يأت عليها دليل يصح وعن علي بن أبي طالب قال لما خلق الله الارض قصت وقالت أي رب تجعل علي بني آدم يعملون علي الخطايا ويجعلون علي الخبث فارسل الله فيهم ان الجبال مازون وما لاترون فكان اقرارها كاللحم ترجرج (وجعل فيها) جبالا (رواسي) أي ثوابت تسكنها عن الاضطراب واحدها راسية لان الارض ترسوها أي تثبت والرسو الثبوت (وأفهارا) أي مياهها جارية في الارض فيها منافع الخلق أو المراد جعل فيها مجاري الماء (ومن كل الثمرات) متعلق بجعل في قوله (جعل فيها زوجين اثنين) أي اثنين حقيقة وهما الفردان اللذان كل منهما زوج الآخر وأكذب الزوجين لئلا يفهم ان المراد بذلك الشفعان اذ يطلق الزوج على المجموع ولكن اثنينية ذلك اثنينية اعتبارية أي جعل من كل نوع من أنواع غرات الدنيا صنفين ما في اللونية كالبياض والسواد ونحوهما أو في الطعمية كالخلو والحامض ونحوهما أو في القدر كالمغرو والكبر أو في الكيفية كالحر والبرد وما أشبه ذلك ويجوز أن يتعلق بجعل الاول ويكون الثاني استثناء فالبيان كيفية ذلك الجعل قاله أبو السعود قال الفراء يعني بالزوجين هنا الذكر والانثى من كل صنف ومثله عن مجاهد والاول أولي (يفشى الليل النهار) أي يلبسه مكانه فيصير أسودا من ظلمة بعدما كان أبيض منير أشبه ازالة نور الجوى بالظلمة بتغطية

العبادة بحجة الله البالغة فظهر الاسلام في مشارق الارض ومغاربها وعلت كلمة الله وظهور دينه وبلغت الملة الحنيفة من أعداء الله غاية مأربها وكلما علوا أمة اتقلوا الى من بعدهم ثم الذين يلونهم من العتاة الفجار امتثالا لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وقوله تعالى وليجدوا فيكم غلظة أي غلظة عليهم في قتالكم أهم فان المؤمن الكامل هو الذي يكون رفيقا لاخيه المؤمن غليظا على عدوه الكافر كقوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين وقوله تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم وقال تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا الضحوك القتال يعني أنه ضحوك في وجهه ولبه قتال لهامة عدوه وقوله واعلموا ان الله مع المتقين أي

الاشياء

قاتلوا الكفار وتوكلوا على الله واعلموا ان الله معكم اذا اتقيتموه وأطعتموه وهكذا الامر

لما كانت القرون الثلاثة الذين هم خير هذه الامة في غاية الاستقامة والقيام بطاعة الله تعالى لم ير الواظها من على عدوهم ولم تزل الفتوحات كثيرة ولم تزل الاعداء في سفال وخسار ثم لما وقعت الفتنة والاهواء والاختلافات بين الملوك طمعت الاعداء في اطراف البلاد وتقدموا اليها فلم يأنعوا الشغل الملوك بعضهم ببعض ثم تقدموا الى حوزة الاسلام فاخذوا من اطراف بلدان كثيرة ثم لم يزلوا حتى استبحروا على كثير من بلاد الاسلام والله سبحانه الامر من قبل ومن بعد فكلما قام ملك من ملوك الاسلام



وأطاع وأمر الله ففتح الله عليه من البلاد واسترجع من الأعداء بحسبه وبقدرة ما فيه من ولاية الله والله المسئول المأمول ان  
 يمكن المسلمين من توأصي أعدائه الكافرين وان يعلى كلمتهم في سائر الأقاليم انه كرم جواد (وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من  
 يقول انكم زادته هذه آياتا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا واما الذين لم يستبشروا واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى  
 رجسهم وما اولاهم كافرون) يقول تعالى وإذا ما أنزلت سورة فمن المنافقين من يقول أياكم زادته هذه آياتا أيا يقول بعضهم لبعض  
 أياكم زادته هذه السورة ايمانا قال الله تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم (٩١) ايمانا واما الذين لم يستبشروا وهذه الآية من

أ كبر الدلائل على ان الايمان يزيد  
 وينقص كما هو مذهب اكثر السلف  
 والخلف من أئمة العلماء بل قد حكي  
 غير واحد الاجماع على ذلك وقد  
 بسط الكلام على هذه المسئلة في  
 أول شرح البخارى رحمه الله وأما  
 الذين في قلوبهم مرض فزادتهم  
 رجسا الى رجسهم أى شككا الى  
 شكهم ورييا الى ريبهم لقوله تعالى  
 ونزل من القرآن ما هو شفاء  
 الآية وقوله تعالى قل هو الله  
 آمنوا هدى وشفاه والذين لا يؤمنون  
 فى آذانهم وهم قرو وهو عليهم عى  
 أولئك ينادون من مكان بعيد  
 وهذا من جهة شقايتهم ان ما يهدى  
 القلوب يكون سببا لضلالهم  
 ودمارهم كما ان سبي المزاج لو غذى  
 بما غذى به لا يزيد الا خبالا ونقصا  
 (أولايرون انهم يفتنون فى كل  
 عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون  
 ولا هم يذكرون وإذا ما أنزلت سورة  
 نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من  
 أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم  
 بأنهم قوم لا يفقهون) يقول تعالى  
 أولايرى هؤلاء المنافقون انهم  
 يفتنون أى يحتجوا برون فى كل عام  
 مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم

الاشياء الحسية بالاعطية التى تسترها أى يتر النهار بالليل والتركيب وان احتل العكس  
 أيضا بالحل على تقديم المفعول الثانى على الاول فان ضوء النهار أيضا سائر لظلمة الليل  
 الا ان الانسب بالليل ان يكون هو الغاشى وعد هذا فى تضاعيف الآيات السفلية وان  
 كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهرة باعتبار ظهوره فى الارض فان الليل انما هو ظلمتها  
 وفيما فوق موقع ظلمتها لا ليل أصل ولا ليل والنهار لها متعلق بالثورات من حيث العقد  
 والانضاج على انهما أياضاً وجان متقابلان مثلها وقرى يغشى من التغطية وقد سبق  
 تفسير هذا فى الاعراف (ان فى ذلك) المذكور من مد الارض وثباتها بالجبال وما جعله  
 الله فيها من الثمرات المتزاوجة وتعاقب النور والظلمة (لايات) بينة (لقوم يتفكرون)  
 أى للناظرين المتفكرين العتبرين فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب  
 والفكر هو تصرف القلب فى طلب الاشياء وقال صاحب المفردات الفكر قوة مطروقة  
 للعلم الى المعالوم والتكفر حرمان تلك القوة بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون  
 الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن ان يكون له صورة فى القلب ولهذا روى تفكروا فى آلاء  
 الله ولا تفكروا فى الله اذا الله منزوع عن ان يوصف بصورة (وفى الارض قطع متجاورات)  
 أى بقاع مختلفة وهذا كلام مستأنف مشتمل على ذكر نوع آخر من أنواع الآيات قبل  
 وفى الكلام حذف أى قطع متجاورات وغير متجاورات كما فى قوله سرايل تقيكم الحجر أى  
 والبرد وقيل المتجاورات المدن وما كان عامراً وغير المتجاورات الصحارى وما كان غير  
 معمور وقيل معنى متجاورات متدانيات ترابها واحد وماؤها واحد وفيها زرع وجنات  
 ثم تفاوتت فى الثمار فيكون البعض حلو والبعض حامض والبعض طيبا والبعض غير طيب  
 والبعض يصلح فيه نوع والبعض الاخر نوع آخر وعن ابن عباس قال يريد الارض  
 الطيبة العذبة التى يخرج نباتها باذن ربها تتجاورها السجدة القبيحة المالحة التى لا يخرج  
 منها نباتها وهما أرض واحدة وماؤها شئ واحد ملح أو عذب فقضات احدهما على  
 الاخرى قال قتادة قرئ متجاورات قريب بعضهما من بعض وقال ابن عباس الارض تنبت  
 حلوها والارض تنبت حامضها وهى متجاورات تسقى بماء واحد وقيل متلاصقات فنها طيب  
 وسج وقيل ليل الربيع وكثيره وهو من دلائل قدرته تعالى سبحانه (و) فى الارض  
 (جنات) أى بساتين وعلى النص تقديره جعل فيها جنات والجنة كل بستان ذى شجر

يذكرون أى لا يتوبون من ذنوبهم السالفة ولا هم يذكرون فيما يستقبل من أحوالهم قال مجاهد يحتجرون بالسنة والجوع وقال  
 قتادة بالغزو فى السنة مرة أو مرتين وقال شريك عن جابر عن الجعفى عن أبى الضحى عن حذيفة فى قوله أولايرون انهم يفتنون  
 فى كل عام مرة أو مرتين قال كنا نسعى فى كل عام كذبة أو كذبتين فيضل بها فائتنام من الناس كثير رواه ابن جرير وفى الحديث عن أنس  
 لا يزداد الامر الا شدة ولا يزداد الناس الا شحوا ومن عام الا والذى بعده شرفه سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقوله وإذا  
 ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون وهذا أيضا اخبار عن

المنافقة بين انهم اذا انزلت سورة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينظروا بعضهم الى بعض أى تلتقوا هل يراكم من أحد ثم انصرفوا  
أى تركوا عن الحق وانصرفوا عنه وهذا حالهم في الدنيا لا يثبتون عند الحق ولا يقبلونه ولا ينفقونه كقوله تعالى فخاله من عن  
التذكرة معرضين كأنهم حرم مستغفرة فرت من قدورة وقوله تعالى فقال للذين كفروا قبال مهطعين عن اليمين وعن الشمال عزين  
أى ماله ولا القوم يتقلبون عنك عينا وشمالا هروبا من الحق وذهابا الى الباطل وقوله ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم كقوله فلما  
زاعوا وأزاع الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون (٩٢) أى لا يفهمون عن الله خطا بالولا يتصدون لفهمه ولا يريدونه بل هم في شغل

عنه ونشور منه فلهذا صاروا الى ما صاروا اليه (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) يقول تعالى متمنا على المؤمنين بما أرسل اليهم رسولا من أنفسهم أى من جنسهم وعلى لغتهم كما قال ابراهيم عليه السلام ربنا وبعث فيهم رسولا منهم وقال تعالى لقد آمن الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم وقال تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم أى منكم وبلغتكم كما قال جعفر بن أبي طالب للجاشي والغيرة بن شعبة رسول كسرى ان الله بعث فينا رسولا منا عرف نسبه وصفته ومدخله ومخرجه وصدقه وأمانته وذكر الحديث وقال سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم قال لم يصيه شيء من ولادة الجاهلية وقال صلى الله عليه وسلم خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح وقد وصل هذا من وجه آخر

من نخيل وأعناب وغير ذلك سمي جنة لانه يستر بأشجاره الارض واليه الاشارة بقوله (من أعناب) جمع عنف (وزرع ونخيل) ذكر سبحانه الزرع بين الاعناب والنخيل لانه يكون في الخارج كثيرا كذلك ومثله في قوله سبحانه جعلنا لآدم ما يشاء من أعناب وحفناها ما ينخل وجعلنا نينهم ما زرعوا والنخل والنخيل بمعنى الواحد نخلة لكن النخل يذكر ويؤث والنخيل مؤنث لا غير (صنوان وغير صنوان) قرئ بالرفع في الأربعة عطف على جنات وبالجر عطف على أعناب وبضم الصادو كسر ها وهما العنان والاولى لغة قيس وقيم والثانية لغة العامة وقرئ بفتحها وهما اسم جمع لاجع تكسير لانه ليس من ابيية فعلا بالفتح ونظير صنوان بالفتح سعدان قال أبو عبيدة جمع صنو وهو أن يكون الاصل واحد ثم يتفرع فيصير نخيلا ثم يحمل وهذا قول جميع أهل اللغة والتفسير قال الصنوان جمع صنو وهي النخلات يجمعها أصل واحد وتشعب فروعها فالصنوا المفرد واحد هذه النخلات قال ابن الاعرابي الصنوا مثل ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم عم الرجل صنواً بيه فعنى الآية على هذا ان أشجار النخيل قد تكون متماثلة وقد لا تكون قال في الكشف جمع صنو وهي النخلة لها رأسان وأصلها واحد وقيل الصنوان المجمع وغير الصنوان المتفرق قال النحاس وهو كذلك في اللغة يقال للنخلة اذا كانت فيها نخلة أخرى أو أكثر صنوان والصنوا المثل ولا فرق بين التثنية والجمع الا بكسر النون في المثني وبما يقتضيه الاعراب في الجمع عن البراء بن عازب قال الصنوان ما كان أصله واحدا وهو متفرق وغير الصنوان التي تثبت وحدها وفي لفظ الصنوان النخلة في النخلة ملتصقة وغير الصنوان النخل المتفرق وعن ابن عباس هي مجتمع النخل في أصل واحد وغيرها المتفرقة وفي السمين والصنوا انفرع يجمعه وفرعا آخر أصل واحد والمثل وفي المختار اذا خرج ثلثان أو ثلاث من أصل واحد فكل واحدة منهن صنو والثلثان صنوان بكسر النون والجمع صنوان برفعها (يسقى) بالتحسية أى يسقى ذلك كله يعنى أشجار الجنة وزروعها (بما واحد) والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام وقبل في حده هو جوهر سائل به قوام الارواح وقرئ تسقى بالنوعية بارجاع الضمير الى جنات وقال أبو عمرو والتأنيث أحسن لقوله (ونفضل بعضها على بعض في الاكل) أى في الظم ما بين الحلوا والحامض وغير ذلك من الطعام ولم يقل بعضه قرئ بالنون على تقدير ونحن

كما قال الحافظ أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي في كتابه الفاصل بين الراوى والواعى حدثنا أبو تفضل أحمد بن يوسف بن هرون بن زياد حدثنا ابن أبي عمير حدثنا محمد بن جعفر بن محمد قال أشهد على أبي الحسن عن أبيه عن جده عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم الى ان ولدنى أنى وأمى لم يعنى من سفاح الجاهلية شىء وقوله تعالى عزيز عليه ما عنتم أى يعز عليه الشىء الذى يعنت امته ويشق عليه اولهذا جاء في الحديث المروى من طرق عنه انه قال بعثت بالحنيفية السمجة وفي الصحيح ان هذا الدين يسر وسر يعته كلها سهلة سمعة كاله يسيرة على من يسرها الله تعالى

عليه حر يص عايكم أي على هدايتكم ووصول النفع الدنيوي والاخروي اليكم وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضري حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة عن قطن عن أبي الطفيل عن أبي ذر قال تر كآ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما طأثر بقلب جناحيه في الهواء الا وهويذ كر لنا منه علما قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقي شيء يقرب من الجنة ويباعد من النار الا وقد بين لكم وقال الامام أحمد حدثنا قطن حدثنا المسعودي عن الحسن بن سعد عن عبدة الهزلي عن عبيد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يحرم حرمة (٩٣) الا وقد علم انه سيطلعها منكم مطلعاً الاواني

أخذ بحجزكم ان تهافتوا في النار كتهافت الفراس والذباب وقال الامام أحمد حدثنا سعد بن بن موسى حدثنا حماد بن سامة عن علي بن زيد ابن جده عن عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ما كان فيما يرى النائم فعدأ حدهما عند رجليه والاخر عند رأسه فقال الذي عند رجليه للذي عند رأسه اضرب مثل هذا ومثل أمته فقال ان مثله ومثل أمته كمثل قوم سقراء انتهوا الى رأس مقازة ولم يكن معهم من الزاد ما يطعمون به المقازة ولا ما يرجعون به فينماهم كذلك اذا ناهم رجل في حلة حبرة فقال أرايتم ان وردت بكم رياضا معشبة وحياضاروا تتبعوني قالوا نعم قال فانطلق بهم فاوردهم رياضا معشبة وحياضاروا فاكلوا وشربوا وسمنوا فقال لهم ألم ألقاكم على تلك الحال فجعلتم اني وردت بكم رياضا معشبة وحياضاروا ان تتبعوني فقالوا بلى فقال فان بين أيديكم رياضا هي أعشب من هذه وحياضا هي أروى من هذه

نفصل وقرئ بالياء ومتى قرئ الاول بالياء جاز في الثاني الباء والنون ومتى قرئ الاول بالياء تعين في الثاني النون لا غير فالتقراء آت ثلاثة لأربعة كلوهم وكلها سبعة قال الكرخي قرئ بالتحية لطابق قوله يدبر وقرئ بنون العظمة وأنت خير بان القراءة يتبعون فيما اختاروه من القراءات الاثر لا الرأى فانه لا مدخل له فيها أخرج الترمذي وحسنه والبرار وابن جرير وابن المنذر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال الدقل والفارسي والخلو والحامض وقال مجاهد هذا كمثل بني آدم صالحهم وخبيثهم وابوهم واحد عن ابن عباس قال هذا حامض وهذا خل وهذا دقل وهذا فارسي والأكل بضمهم واسكان الثاني للتخفيف المأكل والماء راد به ما يؤكل منها وهو الفرو والحب فالثمر من التخل والاعناب والحب من الزرع كأنه قال ونفضل الحب والتمر بعضهما على بعض طعما وشكلا ورائحة وقد رواه جلاوة وجوزة وغناسة وغير ذلك من الطعوم وفضلها أيضا في غير ذلك كاللون والنفع والضرر وانما اقتصر على الاكل لانه أعظم المدافع (ان في ذلك) المذكور (الآيات) دلالات على بديع صنعه وعظيم قدرته فان القطع المتجاورة والجنات المتلاصقة المشتلة على أنواع النبات مع كونها تسقي بماء واحد وتتفاضل في الثمرات في الاكل فيكون طعم بعضها خلوا والاخر حامضا وهذا في غاية الجودة وهذا ليس بجيد وهذا فائق في حسنه وهذا غير فائق مما يقطع من تفكر واعتبر ونظر نظر العقلاء ان السبب المتعاضى لا اختلافها ليس الاقدرة الصانع الحكيم جل ساطانه وتعالى شأنه لان تأثير الاختلاف فيما يخرج منها يحصل من غراتها لا يكون في نظر العقلاء اللسبيين اما اختلاف المكان الذي هو المنبت أو اختلاف الماء الذي تسقى به فاذا كان المكان متجاورا وقطع الارض متلاصقة والماء الذي تسقى به واحد لم يبق سبب للاختلاف في نظر العقل الا تلك القدرة الباهرة والصفة العجيبة (لقوم بعقلون) أي يعملون على قضية العقل وما يوجب غيرهم ملين لما يقتضيه من التفكير في الخواص والاعتبار في العبر الموجودات أي يستعملون عقولهم بالتفكير فيها خص هذا بالعقل والاول بالتفكير لان الاستدلال باختلاف النهار أسهل ولان التفكير في الشيء سبب لتعقله والسبب مقدم على المسبب فناسب تقديم التفكير على التعقل قال الحسن هذا مثل ضرب به الله لقلب بني آدم فالناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تذكرة ترقى قلوب قوم ويتخضع وتخضع

فانعونى فقالت طائفة صدق والله لم تبعه وقالت طائفة قدر ضيقنا بهذا نقيم عليه وقال البراء حدثنا سلمة بن شبيب وأحمد بن منصور قال حدثنا ابراهيم بن الحكم بن أبان حدثنا أبي عن عكرمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرايا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعينه في شيء قال عكرمة أراه قال في دم فاعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ثم قال أحسنت اليك قال الاعرابي لا ولا أجلبت فغضب بعض المسلمين وهموا ان يقوموا اليه فاشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم ان كفوا فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغ الى منزله دعا الاعرابي الى البيت فقال انك انما جئتنا تسألنا فاعطينا لك فقلت ما قلت فزاده رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم شيئا وقال أحسنت ذلك فقال الاعرابي نعم جزاك الله من أهل وعشيرة خيرا قال النبي صلى الله عليه وسلم ألم اترك جنة فمنا فسا لنا فاعطيناه فقلت ما قلت وفي أنفس أصحابي عليك من ذلك شيء فإذا جئت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب عن صدورهم قال نعم فلما جاء الاعرابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن صاحبكم كان جاء نأفأ لنا فاعطيناه فقال ما قال وأنا قد دعونا فاعطيناه فزعم انه قد رضى كذلك يا اعرابي قال الاعرابي نعم جزاك الله من أهل وعشيرة خيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثلي هذا الاعرابي كمثل رجل كانت له (٩٤) ناقة فشردت عليه فاتبها الناس فلم يزدوها الا نفورا فقال لهم صاحب

الناقة خلوا بيني وبين نأقي فأنا  
 أرفق بها وأنا أعلم بها فتوجه إليها  
 وأخذ لها من قشام الأرض ودعاها  
 حتى جاءت واستجابت وشدها عليها  
 رحلها واني لو أظعتمكم حيث  
 قال ما قال لدخل النار رواه البزار  
 ثم قال لا نعلمه يروى الا من هذا  
 الوجه قلت وهو ضعيف بحال  
 ابراهيم بن الحكم بن أنان والله  
 أعلم وقوله بالمؤمنين رؤوف رحيم  
 كقوله واخفض جناحك لمن  
 اتبعك من المؤمنين فان عصولك  
 فقل اني برى مما تعملون وتوكل على  
 العزيز الرحيم وهكذا امره تعالى  
 في هذه الآية الكريمة وهي قوله  
 تعالى فان تولوا فإني نورا معاجلتهم  
 به من الشريعة العظيمة المطهرة  
 الكاملة الشاملة فقل حسبى  
 الله لا اله الا هو أي الله كافي لا اله الا  
 هو عليه توكلت كما قال تعالى رب  
 المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ  
 وكيلاً وهو رب العرش العظيم  
 أي هو مالك كل شيء وخالقه لانه  
 رب العرش العظيم الذي هو سقف  
 الخلقات وجميع الخلق من  
 السموات والأرض وما فيهما وما

ويؤي عليهم أبي بن كعب فلما انتهوا الى هذه الآية من سورة راءة ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم الآية فظنوا ان هذا آخر ما نزل من القرآن فقال لهم أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأني بعدها آيتين لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة قال هذا آخر ما نزل من القرآن فخم بما فتح به الله الذي لا اله الا هو وهو قول الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وهذا غريب أيضا وقال أحمد حدثنا علي بن بجر حدثنا علي بن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد عن أبيه عباد بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال أتى الحرث بن خزيمة (٩٥) بهاتين الآيتين من آخر راءة لقد جاءكم

رسول من أنفسكم الى عمر بن الخطاب فقال من معك على هذا قال لأدري والله اني لاشهد لسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيتها وحفظتها فقال عمر وأنا أشهد لسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لو كانت ثلاث آيات لعلمتها سورة على حدة فانظر واسورة من القرآن فضعوها فيها فوضعوها في آخر براءة وقد قدم الكلام ان عمر بن الخطاب هو الذي أشار على أبي بكر الصديق رضي الله عنهما بجمع القرآن فامر زيد بن ثابت بجمعه وكان عمر يحضرهم وهم يكتبون ذلك وفي الصحيح ان زيدا قال فوجدت آخر سورة براءة مع خزيمة بن ثابت أو أبي خزيمة وقد قدمنان جماعة من الصحابة نذاكر واذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال خزيمة بن ثابت حين ابتدأهم بها والله أعلم وقد روى أبو داود عن يزيد بن محمد عن عبد الرزاق بن عمر وقال كان من ثقات المسلمين من المتعبدين عن مدرك بن سعد قال يزيد شيخ نقعة عن يونس بن ميسرة

تسكير الله في قوله أتنا والمعنى أي نعاد خلقا جديدا بعد الموت كما كآقبله ولم يعلموا ان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غيره مثل قادر على اعادتهم ثم لما حكى الله سبحانه ذلك عنهم حكم عليهم بأمور ثلاثة الاول (أو لئلك الدين كفر وابرهم) أي أولئك المنكرون لقد رته سبحانه على البعث هم المقادون في الكفر الكاملون فيه وفيه دليل على كفر منكري البعث (و) الثاني (أو لئلك الاغلال في أعناقهم) الاغلال جمع غل بالضم وهو طوق من حديد يجعل في العنق أو تشد به اليد الى العنق أي يغلقون بها يوم القيامة كما يقاد الأسير ذليلا بالغل وقيل الاغلال أعمالهم السيئة التي هي لازمة لهم لزوم الاطواق للاعناق (و) الثالث (أو لئلك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يتفكرون عنها بحال من الاحوال وفي توسيط ضمير الفصل دلالة على تخصيص الخلود بـ كرى البعث (و) يستجيبونك بالسيدة قبل الحسنة) نزل في استعجابهم العذاب استهزاء والسيدة العقوبة المهلكة والحسنة العافية والسلامة قالوا هذه المقالة لفرط انكارهم وشدة تصميمهم (وقد خلت من قبلهم المثلثات) جمع مثله كسيرة وهي العقوبة الفاضحة سميت بذلك لما بين العقاب والمعاقب عليه وهو الذنب من المماثلة في ان كلامها مذموم قال ابن الانباري المثلة العقوبة التي تبقى في المعاقب شيئا بتغيير بعض خلقه من قولهم مثل فلان بئنان اذا شان خلقه بقطع أنفه وسمل عينيه وبقر بطنه وقرى بفتح الميم واسكان الميم تخفيف الثقل الضمة قبل وهي لغة الحجاز وفي لغة تميم بضم الميم والهاء جمعوا واحدا منها على لغتهم مثله مثل غرفت وغرفت وقرى بفتحهما وقيل المثلة نقمة تنزل بالانسان فيجعل مثالا يرتدع غيره به قال قتادة المثلثات العقوبات يعني وقائع الله في الامم فين خلا قبلكم وقال ابن عباس المثلثات ما أصاب القرون الماضية من العذاب والمعنى ان هؤلاء يستجيبونك بانزال العقوبة بهم وقد مضت من قبلهم عقوبات أمثالهم من المكذبين فإلهم لا يعتبرون بهم ويحذرون من حلول ما حل بهم وهذا الاستعجال من هؤلاء هو على طريقة الاستهزاء كقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية (وان ربك لذو مغفرة) أي لذو تجاوز عظيم والمراد به الامهال وتأخير العذاب (للتاس على) أي مع (ظلمهم) باقترافهم الذنوب ووقوعهم في المعاصي ان تابوا عن ذلك ورجعوا الى الله سبحانه والجارو الجور في محل نصب على الحال أي حال كونهم ظالمين وفي الآية بشارة

عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال من قال اذا أصبح واذا أمسى حسبي الله لا اله الا هو عليه نو كات وهو رب العرش العظيم سبع مرات الا كفاه الله ما أهمه وقد رواه ابن عساكر في ترجمة عبد الرزاق عن عمر هذا من رواية أبي زرعة الدمشقي عنه عن أبي سعد مدرك بن أبي سعد الفزاري عن يونس بن ميسرة بن حليس عن أم الدرداء سمعت أبا الدرداء يقول ما من عبد يقول حسبي الله لا اله الا هو عليه نو كات وهو رب العرش العظيم سبع مرات صادقا كان بها أو كاذبا الا كفاه الله ما أهمه وهذه زيادة غريبة ثم رواه في ترجمة عبد الرزاق أبي محمد عن أحمد بن عبد الله بن عبد الرزاق عن جده عبد الرزاق بن عمر بن ميسرة فرفعه فذكره بالزيادة وهذا



منكم والله أعلم آخر تفسير سورة براء قوله الجذوانمة (تفسير سورة فونس عليه السلام وهي مكة) (بسم الله الرحمن الرحيم) (الرتك آيات الكتاب الحكيم أ كان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عذرهم قال الكافرون أن هذا ساحر مبین) أما الحروف المقطعة في أوائل السور فقد تقدم الكلام عليها في أوائل سورة البقرة وقال أبو الضحى عن ابن عباس في قوله تعالى الرأي أنا الله أرى وكذا قال الضحاك وغيره تلك آيات الكتاب الحكيم أى هذه آيات القرآن المحكم المبين وقال مجاهد (٩٦) الرتك آيات الكتاب الحكيم (١) وقال الحسن التوراة

والزبور وقال قسادة تلك آيات الكتاب قال الكتاب التي كانت قبل القرآن وهذا القول لا أعرف وجهه ولا معناه وقوله أكان للناس عجباً الآية يقول تعالى منهكروا على من تعجب من الكفار من ارسال المرسلين من البشر كما أخبر تعالى عن القرون الماضية من قولهم أبشروا وتناو قال هود وصالح لقومهما أو عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم وقال تعالى مخبراً عن كفار قريش انهم قالوا اجعل الالهة الهام واحدا ان هذا الشئ عجب وقال الضحاک عن ابن عباس لما بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم رسولاً أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهم فقالوا الله أعظم من ان يكون رسوله بشراً مثل محمد قال فانزل الله عز وجل اكان للناس عجباً الآية وقوله ان لهم قدم صدق عند ربهم اختلفوا فيه فقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق يقول سبقت لهم السعادة في الذكر الاول وقال العوفي عن ابن عباس ان لهم

قدم صدق عند ربهم بقول أجزأ حسنا بما قدموا وكذا قال الضحاك والريبع بن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فإنه  
وهذا كقوله تعالى لينذر بأسا شديدا الآية وقال مجاهد أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الأعمال الصالحة صلاتهم وصومهم  
وصدقتهم وتسيبهم قال ومحمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وكذلك قال زيد بن أسلم ومقاتل بن حيان وقال قتادة سأل  
صدق عند ربهم واختار ابن جرير قول مجاهد أنها الأعمال الصالحة التي قدموها كما يقال له قدم في الإسلام كقول حسان  
لنا القدم العليا اليك وخلفنا لاؤنا في طاعة الله تابع وقول ذي الرمة (١) يبايض بالاصل

لكم قدم لا ينكر الناس انها \* منع الحسب العادي طمت على البحر وقوله تعالى قال الكافرون ان هذا الساحر مبين أي مع انابعثنا اليهم رسولا منهم رجال من جنسهم بشيرا ونذيرا قال الكافرون ان هذا الساحر مبين أي ظاهروهم الكاذبون في ذلك (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون) يخبر تعالى انه رب العالم جميعه وانه خلق السموات والارض في ستة ايام قيل كهذه الايام وقيل كل يوم كالف سنة مما تعدون كما سيأتي بيانه ثم استوى على العرش والعرش (٩٧) أعظم المخلوقات وسعقها قال ابن أبي حاتم حدثنا حجاج

ابن حنزة حدثنا أبو أسامة حدثنا اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت سعدا الطائي يقول العرش يا قوته جراء وقال وهب بن منبه خلقه الله من نوره وهذا غريب وقوله يدبر الامر أي يدبر امر الخلائق لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا يشغله شأن عن شأن ولا تغلظه المسائل ولا يتبرم بالحاح الملمين ولا يلهيه تدبير الكبير عن الصغير في الجمال والجار والعمران والقنار وما من دابة في الارض الا على الله رزقها الآية وما نسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقال الدراوردي عن سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة انه قال حين نزلت هذه الآية ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض الآية لتبهم ركب عظيم لا يرون أنهم من العرب فقالوا لهم من أنتم قالوا من الجن خرجنا من المدينة آخر جنتنا هذه الآية رواه ابن أبي حاتم وقوله ما من شفيع الا من بعد اذنه كقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا اذنه

فانه القادر على ذلك وليس على أنبيائه الا مجرد الانذار قال ابن عباس حاد أي داع وقال مجاهد المنذر محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولكل قوم هاد نبي يدعوهم الى الله وعن سعيد ابن جبير ومجاهد وابن عباس نحوه وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو المنذر وهو الهادي آخر جه ابن مردويه وعن عكرمة وأبي النخعي نحوه وقيل الهادي هو العمل الصالح وقيل الهادي هو القائد الى الخير لا الى الشر وهو يعم الرسل وأتباعهم الى آخر الدهر وعن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على صدره فقال أنا المنذر وأمرأى بيده الى منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك يهتدى المهتدون من بعدى آخر جه ابن جرير وأبو نعيم في المعرفة والديلمي وابن عساکرو ابن النجار قال ابن كثير في تفسيره وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وجلة (الله يعلم ما تحمل كل انثى) مستأنفة مسوقة لبيان احاطته سبحانه بالعلم وعلمه بالغيب الذي هذه الامور منه وقيل الاسم الشريف خبر أي لكل قوم هاد هو الله وجلة يعلم ما تحمل كل انثى تفسير لهاد وهذا بعبد جدا والعلم هنا متعد لواحد يعني العرفان وما موصولة أي يعلم الذي تحمله كل انثى في بطنها من علقة أو مضغة أو ذكرا أو أنثى أو صبيح أو قبيح أو سعيد أو شقي أو طويل أو قصير أو تام أو ناقص أو استقيمية أي يعلم أي شيء في بطنها وعلى أي حال هو أو مصدريه أي يعلم حملها (وما نغيض الارحام وما تزداد) وما في الموضعين محمولة للاوجه المقدمة ونعاض وازداد سمع تعديهما ولزومهما ولك ان تدعى حذف العائد على القول بتعديهما وان تجعل ما مصدريه على القول بلزومهما والغيض النقص وعليه أكثر المفسرين أي يعلم الذي تغيضه الارحام أي تنقصه ويعلم ما تزداده لا يخفى عليه شيء من ذلك ولا من أوقاته وأحواله فقل المراد نقص خلقه الجمل وزادته كنقص أصبع أو زيادتها وقيل ان المراد نقص مدة الحمل عن تسعة أشهر أو زيادتها وقيل اذا حاضت المرأة في حال حملها كان ذلك نقصا في ولدها قاله ابن عباس واذا لم تحض يزداد الولد وينمو فالنقصان نقصان خلقه الولد بخروج الدم والزيادة تمام خلقه باستمام الدم وقال سعيد بن جبير الغيض ما تنقصه الارحام من الدم والزيادة ما تزداده منسه وقال الخليل ما نغيض السقط وما تزداد ما زادت في الجمل على ما غاضت حتى ولدته تمام وذلك ان من النساء من تحمل عشرة أشهر ومنهن من تحمل تسعة

(١٣ فتح البيان خامس) وكقوله تعالى وكم من ملا في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له وقوله ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون أي أفردوه بالعبادة وحده لا شريك له أفلا تذكرون أي أيها المشركون في أمركم تعبدون مع الله غيره وأنتم تعلمون انه المنفرد بالخلق كقوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله قل أفلا يتقون وكذا الآية التي قبلها والتي بعدها (اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب

من جهم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) يخبر تعالى أن إليه مرجع الخلائق يوم القيامة لا يتوكل منهم أحد حتى يعيدهم كما بدأهم  
 ذكر تعالى أنه كما بدأ الخلق كذلك يعيده وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط  
 أي العدل والجزاء الأوفى والذين كفروا والهم شراب من جهم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون أي بسبب كفرهم يعذبون يوم القيامة  
 بأنواع العقاب من جهنم وجهم وظل من جهنم وهذا قليلذوقه وجهم وغسق وآخر من شكله أزواج هذه جهنم التي يكذب بها  
 المجرمون بطوفون بينها وبين جهنم أن (٩٨) (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب

ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل  
 الآيات لقوم يعلمون أن في اختلاف  
 الليل والنهار وما خلق الله في السموات  
 والأرض إلا آيات لقوم يتقون)  
 يخبر تعالى عما خلق من الآيات  
 الدالة على كمال قدرته وعظم سلطانه  
 وأنه جعل الشعاع الصادر عن جرم  
 الشمس ضياء وجعل شعاع القمر  
 نورا هذان في هذا فن آخر فغاوت  
 بينهما ثلاثا يستبها وجعل سلطان  
 الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل  
 وقدر القمر منازل فاقول ما يبدو  
 صغيرا ثم يتزايد نوره وجرمه حتى  
 يستوسق ويكمل إداره ثم يشرع  
 في النقص حتى يرجع إلى حالته  
 الأولى في تمام شهر كقوله تعالى  
 والقمر قد رآه منازل حتى عاد  
 كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي  
 لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق  
 النهار وكل في ذلك يسبحون وقوله  
 تعالى والشمس والقمر حسبانا  
 الآية وقوله في هذه الآية الكرمة  
 وقدره أي القمر منازل لتعلموا عدد  
 السنين والحساب فبما الشمس تعرف  
 الأيام وبما القمر تعرف الشهور  
 والأعوام ما خلق الله ذلك إلا  
 بالحق أي لم يخلقه عبثا بل له حكمة

أشهر ومنهم من تنقص فذلك الغيظ والزيادة التي ذكر الله وكل ذلك يعلمه الله وقال  
 مجاهد الغيظ خروج الدم والزيادة استسكاك ومدة الحمل أكثرها عند قوم ستان  
 وبه قالت عائشة وأبو خنيفة وقيل إن الضحاك ولد لستين وقيل أكثرها أربع سنين  
 واليه ذهب الشافعي وقيل خمس سنين وبه قال مالك وأقلها ستة أشهر وقد نولد لهذه المدة  
 ويعيش (وكل شيء) من الأشياء التي من جلتها الأشياء المذكورة (عنده) سبحانه  
 (بمقدار) هو القدر الذي قدره الله وهو معنى قوله سبحانه أنا كل شيء خلقناه بقدر أي  
 كل الأشياء عند الله سبحانه جارية على قدره الذي قد سبق وفرغ منه لا يخرج عن ذلك شيء  
 وهذا مذهب السلف وقال الكرخي هذه عندية علم أي يعلم كيفية كل شيء وكيفيته على  
 الوجه المفصل المدين ويحتمل أن يكون المراد بالعندية أنه تعالى خصص كل حادث بوقت  
 معين وحالة معينة بمشيئته الزليسة وأرادته السرمدية ويدخل في هذه الآية أفعال  
 العباد وأحوالهم وخواطهم وهي من أدل الدلائل على بطلان قول المعتزلة (عالم  
 الغيب والشهادة) أي عالم كل غائب عن الحس وكل مشهود حاضرا وكل معدوم وموجود  
 وقال الضحاك عالم السر والعلائية ولا مانع من حمل الكلام على ما هو أعم من ذلك  
 (الكبير المتعال) أي العظيم الذي كل شيء دونه المتعالي عما يقوله المشركون أو المستعلى  
 على كل شيء بقدرته وعظمته وقهره أو المتعالي عن الخلق باستوائه على عرشه ومباينته  
 عن خلقه وهو الأولى ثم لما ذكر سبحانه أنه يعلم ذلك المغيبات لا يغادر شيئا منها بين أنه عالم  
 بما يسرونه في أنفسهم وما يجهرون به لغيره تعالى وإن ذلك لا يتفاوت عنده فقال (سواء  
 منكم من أسر القول ومن جهر به) فهو يعلم ما أسر الإنسان كعلمه بما جهر به من خير  
 أو شر أي سواء ما أضمرته القلوب أو نطق به اللسان وسر من أسر وجهه ومن جهر  
 (ومن هو مستخف بالليل) أي مستتر في الظلمة الكائنة في الليل المتواري عن الأعين  
 يقال خفي الشيء واستخفى أي استتر وتواري (وسارب بالنهار) قال الكسائي سرب  
 يسرب سربا وسروا إذا ذهب وقال القتيبي أي متصرف في حوائجه بسر عمن قواهم  
 أسرب الماء قال الأصمعي حل سربه أي طر يفتسه والسرب بالكسر النفس يقال هو  
 واسع السرب أي رخي البال والسرب بفتحين بيت في الأرض لامتقذله وهو الوكر وقال  
 الزجاج معنى الآية الجاهر بنطقه والمضمر في نفسه والظاهر في الطرقات والمستخفي

عظيمة في ذلك وحجة بالغة كقوله تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا في  
 من النار وقال تعالى أن حسبهم أنما خلقناكم عبداً وأنكم الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا دورب العرش الكريم  
 وقوله نفصل الآيات أي نبين الحجج والأدلة لقوم يعلمون وقوله أن في اختلاف الليل والنهار أي تعاقبهما إذا جاء هذا ذهب  
 هذا وإذا ذهب هذا جاء هذا لا يتأخر عنه شيئا كقوله تعالى يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا وقال لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر  
 الآية وقال تعالى فاتقوا الاصباح وحمل الليل سكا الآية وقوله وما خلق الله في السموات والأرض أي من الآيات الدالة على

عظمتة تعالى كما قال وكأين من آية في السموات والارض الآية وقوله قل انظر وماذا في السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون وقال أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض وقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لأولي الالباب أى العتول وقال ههنا لايات لقوم يتقون أى عقاب الله وسخطه وعذابه (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) يقول تعالى مخبر عن حال الاشقياء الذين كفروا ببقاء الله يوم القيامة ولا يرجون في لقاءه (٩٩) شيئا ورضوا بهذه الحياة الدنيا واطمأنوا اليها أنفسهم قال الحسن والله

في الظلمات علم الله فيهم جميعا سواء وهذا الصق بمعنى الآية كما تفيد المقابلة بين المستخفي والسارب فالمستخفي المستتر والسارب البار الظاهر ولنعلم ما قال بعضهم يامن ترى مد البعوض جناحها \* في ظلمة الليل البهيم الليل وترى عروق نياطها في فخرها \* والمخ في ذلك العظام النخل اغفر رابع دتاب من فرطاته \* ما كان منه في الزمان الاول

وقيل مستخفرا كبر رأسه في المعاصي وسارب ظاهر بالتهار بالمعاصي وعن ابن عباس قال هو صاحب ريبة مستخف بالليل واذا خرج بالتهار رأى الناس انه يرى من الاثم (له) الضمير راجع الى من في قوله من أسر القول ومن جهربه ومن هو مستخف أى لكل من هؤلاء (معقبات) هي المتناوبات التي يخلف كل واحد منها صاحبه ويكون بدلا منه وهم الحفظة من الملائكة تعقبه في قول عامة المفسرين قال الزجاج المعقبات ملائكة يأتي بعضهم يعقب بعض قيل هم خمسة بالليل وخمسة بالنهار وفي الخطيب انهم عشرون لكل انسان عشرة بالليل وعشرة بالنهار وهو الذي في شرح الجوهرة واغنا قال معقبات مع كون الملائكة ذكورا لأن الجماعة من الملائكة يقال لها معقبة ثم جمع معقبة على معقبات ذكر معناها الفراء كما قيل أبناوات سعد ورجال بكر وقيل أنت لكثرة ذلك منهم نحو نسايت علامة قال الجوهري والتعقب العود بعد البدء قال الله تعالى ولى مدبر اولم يعقب وقرئ معاقب جمع معقب وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحيطون في صلاة الفجر وصلاة العصر الحديث بطوله أخرجه الشيخان وقال ابن عباس هذه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة قلت العموم أولى ويدخل فيه بسبب النزول دخولا أولا (س بين يديه ومن خلفه) أى من بين يدي من له المعقبات والمراد أن الحفظة من الملائكة يتعاقبون من جميع جوانبه وقيل المراد بالمعقبات الاعمال ومعنى من بين يديه ومن خلفه ما تقدم منها وما تأخر (يحفظونه من) أجل (أمر الله) وقيل يحفظونه من بأس الله اذا أذن بالاسم لهال له والاسم متنازع حتى يتوب وقيل يحفظون عليه الحسنات والسيئات وقيل من شر طوارق الليل والنهار قال النراء في هذا قولان أحدهما انه على التقديم والتأخير أى له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه والثاني ان كون الحفظة يحفظونه

يكون لهم نور ايمانهم به وقال ابن جرير في الآية يمثل له عمله في صورة حسنة وريح طيبة اذا قام من قبره يعارض صاحبه ويشره بكل خير فيقول له من أنت فيقول انا عملك فيجعل له نور من بين يديه حتى يدخل الجنة فذلك قوله تعالى يهديهم ربهم بإيمانهم -م والكافر يمثل له عمله في صورة سيئة وريح منتنة فيلزم صاحبه ويلاذه حتى يقذفه في النار وروى نحوه عن قتادة مرسل الله أعلم وقوله دعواهم فيها سبحانه اللهم وتعتبتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين أى هذا حال أهل الجنة قال ابن جرير أخبر بان قوله دعواهم فيها سبحانه اللهم وذلك دعواهم فيها سبحانه اللهم قال اذا أمرهم الطير دعوا الله فيأتهم الملائكة بما يشتهونه فيسلم عليهم

فقدرون عليه فذلك قوله وتحييتهم فيها سلام قال فاذا كواجدوا الله ربحهم وذلك قوله واخر دعوانهم ان يسلموا  
مقاتل بن حيان اذا اراد اهل الجنة ان يدعوا احدثهم بالطعام قال احدثهم سبحانه اللههم قال فيقوم على احدثهم عشرة آلاف خادم مع  
كل خادم صحفة من ذهب فيها طعام ليس في الاخرى قال فمأكل منهن كلهن وقال سفيان الثوري اذا اراد احدثهم ان يدعوا شئ قال  
سبحانك اللهم وهذه الآية فيها شبهة من قوله يحييتهم يوم يلقونه سلام الآية وقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيماً الا قيلات سلاسل  
وقوله سلام قولاً من رب رحيم وقوله والملائكة (١٠٠) يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم الآية وقوله واخر دعواهم ان الحمد

لله رب العالمين هذا فيه دلالة على  
انه تعالى هو المجدد ابداً المعبود على  
طول المدد ولهذا جدد نفسه عند  
ابتداء خلقه واستمراره في ابتداء  
كتابه وعند ابتداء تنزيله حيث  
يقول تعالى الحمد لله الذي أنزل  
على عبده الكتاب الى غير ذلك من  
الاحوال التي يطول بسطها وانه  
المجدد في الأولى والاخرة في الحياة  
الدنيا وفي الاخرة في جميع الاحوال  
ولهذا جاء في الحديث ان اهل  
الجنة يلهمون التسبيح والتحميد  
كما يلهمون النفس وانما يكون  
ذلك كذلك لما يرون من تزايد نعم  
الله عليهم ففكرروا وتعاذ وترداد  
فليس لها انقضاء ولا امد فلا اله الا  
هو ولا رب سواه (ولو يعلم الله  
لناس الشر استعجالهم بالخير لقضى  
اليهم اجلهم فنذر الذين لا يرجون  
لقاءنا في طغيانهم يعمهون) يخبر  
تعالى عن حلمه ولطفه بعباده انه  
لا يستجيب لهم اذا دعوا على  
انفسهم او اموالهم او اولادهم في  
حال صبرهم وغضبهم وانه يعلم منهم  
عدم القصد بالشر الى ارادة ذلك  
فهذا لا يستجيب لهم والحالة هذه

هو مما أمر الله به قال الزجاج المعنى حفظهم اياه من أمر الله أي مما أمرهم به لا أنهم  
يقدر ان يدعوا أمر الله قال ابن الانباري وفي هذا قول آخر وهو ان من بمعنى الباء  
أي يحفظونه بأمر الله واعاينته واستظهره السفاقسي وقيل ان من بمعنى عن أي يحفظونه  
عن أمر الله بمعنى من عند الله لا من عند أنفسهم كقوله أطعمهم من جوع أي عن جوع  
وقيل يحفظونه عن ملائكة العذاب وقيل يحفظونه من الجن والانس فهي على بابها  
واختار ابن جرير ان المعقبات الموكب والحراس والجلاوزة بين أيدي الامراء في حول  
السلطان على معنى ان ذلك لا يدفع عنه القضاء وقال ابن عباس ذلك الحفظ من أمر الله  
بأمر الله وبأذن الله لانه لا قدرة له ملائكة ولا لا حدم من الخلق ان يحفظ احداً من أمر الله  
وما قضاه الله عليه الا بأمره وادنه وعن قتادة مثله وعنه أيضاً قال ولي السلطان يكون  
عليه الحراس يحفظونه من بين يديه ومن خلفه يقول يحفظونه من أمرى فاني اذا أردت  
بقوم سواء فلا مرد له وقال أيضاً الملوكة يتخذون الحرس يحفظونهم من أمامهم وعن  
خلفهم وعن شمالهم يحفظونهم من القتل ألم تسمع ان الله يقول اذا اراد الله بقوم سواء  
فلا مرد له أي اذا اراد سواء لم تغن الحرس عنه شيئاً وعن عكرمة قال هؤلاء الامراء وعن  
ابن عباس قال هم الملائكة تعقب بالليل تكتب على ابن آدم ويحفظونه من بين يديه  
ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه وعن علي قال ليس من عبداً الا ومعه ملائكة  
يحفظونه من ان يقع عليه حائط أو يتردى في بئر أو يأكله سبع أو يغرق أو يحرق فاذا جاء  
القدر خلوا بينه وبين القدر وقد ورد في ذكر الحفظة الموككين بالانسان احاديث كثيرة  
مذكورة في كتب الحديث (ان الله لا يغير ما بقوم) من النعمة والعافية (حتى  
يغيروا ما بانفسهم) من طاعة الله والحالة الجيلة بالحالة القبيحة والمعنى انه لا يسلب قوما  
نعمة أنعم بها عليهم حتى يغيروا الذي بأنفسهم من الخير والاعمال الصالحة أو يغيروا  
القطرة التي فطرهم الله عليها قيل وليس المراد انه لا ينزل بأحد من عباده عقوبة حتى  
يتقدم له ذنب بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير كما في الحديث انه سأل رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم سائل فقال أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث (واذا اراد الله  
بقوم سواء) أي هلاكاً وعذاباً (فلا مرد) أي فلا راد (له) وقيل المعنى اذا اراد  
بقوم سواء أعنى قلوبهم حتى يختاروا ما فيه البلاء (وما لهم من دونه من وال) يلي

لطفاً ورجسة كما يستجيب لهم اذا دعوا لانفسهم او اموالهم او اولادهم بالخير والبركة والتمناؤ ولهذا قال امرهم  
ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم اجلهم الآية أي لو استجاب لهم كلما دعوه به في ذلك لأهلكهم ولكن  
لا ينبغي الاكثار من ذلك كما جاء في الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البرزاني مسنده حدثنا محمد بن معمر حدثنا يعقوب بن محمد  
حدثنا حاتم بن اسمعيل حدثنا يعقوب بن مجاهد أبو جرزعة عن عبادة بن الوليد حدثنا جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تدعوا على أنفسكم لا تدعوا على أولادكم لا تدعوا على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة فيها آية فيستجيب لكم ورواه



أبو داود من حديث حاتم بن اسمعيل به قال البرار وتقرديه عبادة بن الوليد بن عباد بن الصامت الانصاري لم يشاركه أحد فيه وهذا  
 كقوله تعالى ويدع الانسان بالشركاء بالخير الآية وقال مجاهد في تفسير هذه الآية ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم  
 بالخير الآية وهو قول الانسان لولده أو ماله اذا غضب عليه اللهم لا تبارك فيه والعنه فلو يجعل لهم الاستجابة في ذلك كما يستجاب  
 لهم في الخير لا هلكهم (وإدريس الانسان الضرد دعا بالجنبة أو فاعدا أو فاعما فلما كسفناه صرعه مر كأن لم يدعنا إلى ضرر  
 منه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) يخبر تعالى عن الانسان (١٠١) وضجره وقلقه كقوله وإدريس الشرف ذو دعاء

عريض أي كثير وهما في معنى واحد وذلك لانه اذا أصابته شدة قلق لها وجزع منها وأكثر الدعاء عند ذلك فدعا الله في كشفها ورفعها عنه في حال اضطجاعه وعوده وقيامه وفي جميع أحواله فاذا فرج الله شدته وكشف كربته أعرض ونأى بجانبه وذهب كأنه ما كان به من ذلك شيء ثم كأن لم يدعنا إلى ضرر منه ثم ذم تعالى من هذمه صنته وطريقه فقال كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون فأما من رزقه الله الهداية والسداد والتوفيق والرشاد فانه مستثنى من ذلك كقوله تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات وكقول رسول الله صلى الله عليه وسلم بحبالهم المؤمن لا يقضى الله له قضاء الا كان خيرا له ان أصابته ضراء فصره فصره كان خيرا له ان أصابته سراء فشكره كان خيرا له وليس ذلك لأحد الا للمؤمنين (ولقد أهلكت القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا كذلك يجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم

أمرهم ويلجبون اليه في دفع عنهم ما ينزل بهم من الله سبحانه من العقوبات أو من ناصر ينصرهم ويمنعهم من عذاب الله والمعنى انه لا راد لعذاب الله ولا ناقض لحكمه ولما خوف سبحانه عباده ما نزل ما لا امر دله أتبعه بما ورثه من بعض الوجوه وتخاف من بعضهم وهي البرق والسحاب والرعد والصاعقة وقدم في أول البقرة تفسير هذه الالفاظ وأسبابها فقال (هو الذي يكلم البرق) هو لمعان يظهر من خلال السحاب وعن علي ابن أبي طالب قال البرق مخاريق من نار بأبدى سلائكة السحاب يجر حرون به السحاب وروى عن جماعة من السلف ما يوافق هذا ويخالفه (خوفا وطمعا) أي لتخافوا خوفا وطمعوا وطمعوا وطمعوا قيل النصب على العلة بتقدير ارادة الخوف والطمع أو على الحالية من البرق أو من المخاطبين بتقدير ذوي خوف وقيل غير ذلك مما لا حاجة اليه قيل والمراد بالخوف هو الحاصل من الصواعق وبالطمع هو الحاصل بالمطر وقال الزجاج الخوف للمسافر لما يتأذى به من المطر والطمع الحاضر لانه اذا رأى البرق طمع في المطر الذي هو سبب الخصب قال قتادة خوفا للمسافر يخاف أذاه ومشقته وطمعا للمقيم يطمع في رزق الله ويرجو بركة المطر ومنفعته وعن الحسن خوفا لأهل الجبر وطمعا لأهل البر وعن الضحالك قال الخوف ما يخاف من الصواعق والطمع الغيث (وينشئ السحاب النقال) التعريف للجنس والواحدة سحابة والنقال جمع ثقبلة والسحاب الغيم المنسحب في الهواء والمراد أن الله سبحانه يجعل السحاب التي ينشأ منها النقال بما يجعله فيها من الماء (ويسبح الرعد) نفسه متلبسا (بجمده) وليس هذا بمستبعد ولا مانع من ان ينطقه الله بذلك وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وأما على تفسير الرعد بملك من الملائكة فلا استبعاد بذلك ويكون ذكره على الانفراد مع ذكر الملائكة بعده لمزيد خصوصية له وعناية به والمسموع لثامنه هو نفس صوته اذا سبح التسبيح المذكور وقيل هو صوت الآلة التي يضرب بها السحاب أي الصوت الذي يتولد عند الضرب وقيل المراد ويسبح سامعوا الرعد أي يقولون سبحان الله وبحمده والاول أولى أخرج أحمد عن شيخ من بني غفار قد صحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله ينشئ السحاب فينطق أحسن النطق ويضحك أحسن الضحك وقيل والمراد بنطقها الرعد ويضحكها البرق وقد ثبت عند أحمد والترمذي

خلأ في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون) أخبر تعالى عما حل بالقرون الماضية في تكذيبهم الرسل فيما جاؤهم به من البينات والنجى الواضحات ثم استخلف الله هؤلاء القوم من بعدهم وأرسل اليهم رسولا لينظر طاعتهم له واتباعهم رسوله وفي صحيح مسلم من حديث أبي نصره عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا حاوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فتنظروا كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فان أول فتنة بني اسرائيل كانت من النساء وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا زيد بن عوف أبو ربيعة بهذا نبأ ناجدا عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ان عوف بن مالك قال لابي بكر رأيت فيما يرى

النائم كائن سيادى من السماء فانتشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أعيد فانتشط أبو بكر ثم ذرع الناس حول المنبر ففضل  
عرب ثلاث أذرع حول المنبر فقال عمر دعنا من رؤياك لأرب لنا فيها أفلا استخلف عمر قال يا عوف رؤياك قال وهل لك في رؤياي  
من حاجة أولم تنته رنى قال ويحك انى كرهت ان تنعى خليفته رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فقص عليه الرؤيا حتى اذا بلغ ذرع  
الناس الى المنبر بهذه الثلاث الا ذرع قال أما احدهن فانه كان خليفة وأما الثانية فانه لا يخاف في الله لومة لائم وأما الثالثة فانه  
شهيد قال فقال يقول الله تعالى ثم جعلناكم (١٠٢)

والناس في اليوم والليله والحاكم في مستدركه من حديث ابن عمر قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم اذا سمع الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا  
بعذابك وعافنا قبل ذلك وأخرج العقيلي وضعفه وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينشئ الله السحاب ثم ينزل فيه الماء فلا شيء أحسن  
من ضحكك ولا شيء أحسن من نطقه ومنطقه الرعد وضحكك البرق وأخرج ابن مردويه  
عن جابر بن عبد الله ان خزيمة بن ثابت وابس بالانصارى سأل رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم عن منشا السحاب فقال ان ملكا موكلا بلم القاصية يلحم الذانية بيده مخراق فاذا  
رفع برقت واذا زجر رعدت واذا ضرب صعقت وعن ابن عباس قال أقبلت يهودى الى  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا اخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من ملائكة الله  
سبحانه موكل بالسحاب بيده مخراق من نار يزجر به السحاب بسوقه حيث أمره الله قالوا  
فما هذا الصوت الذى يسمع قال صوته قالوا صدقت أخرجه الترمذى وغيره وأخرج  
البخارى فى الادب المفرد وابن أبي الدنيا فى المظروبان جري عن ابن عباس انه كان اذا سمع  
صوت الرعد قال سبحان الذى سمعته له وقال ان الرعد ملك ينطق بالغيث كما ينطق الراعى  
بغنمه وقد روى نحوه هذا عنه من طرق وعن أبي هريرة ان الرعد صوت الملك وعن ابن عمر  
نحوه وعن ابن عباس قال الرعد ملك اسمه الرعد وصوته هذا نسيجه فاذا اشتد زجره  
احتك السحاب واضطرم من خوفه فتخرج الصواعق من بينه وعن أبي عمران الجوفى  
قال ان بحورا من نار دون العرش تكون منها الصواعق وعن السدى قال الصواعق نار  
(و) يسبح (الملائكة من خيفته) سبحانه أى هيبته وجلاله وقيل من خيفة الرعد وقد  
ذكر جماعة من المفسرين ان هؤلاء الملائكة هم أعوان الرعد وأن الله سبحانه جعل له  
اعوانا (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من خلقه فيهلكه وسبق هذه  
الامور هنا للغرض الذى سبق له الآيات التى قبلها وهو الدلالة على كمال قدرته  
والصواعق جمع صاعقة وهى العذاب النازل من البرق وقيل هى الصوت الشديد النازل  
من الجوف ثم يكون فيه نار أو عذاب أو موت وهى فى ذاتها شئ واحد وهذه الاشياء تنشأ  
منها قال الكرخى وأمر الصاعقة بحجب جسدا لانها نار تتولد فى السحاب واذا نزلت من  
السحاب فربما غاصت فى البحر وأحرقت الحيتان قال محمد بن على الباقر الصاعقة تصيب

أم عمر فانظر كيف تعمل وأما قوله  
فانى لا أخاف فى الله لومة لائم فيما  
شاء الله وأما قوله شهيد فانى لعمر  
الشهادة والمسلمون سيطيعون  
به (واذا أتى عليهم اياتنا ينفات  
قال الذين لا يرجون لقاءنا انت  
بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون  
لى ان أبده من تلقاء نفسى ان  
اتبع الاما يوحى الى انى أخاف ان  
عصيت ربى عذاب عظيم قل  
لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم  
به فقد لبثت فيكم عرا من قبله أفلا  
تعقلون) يخبر تعالى عن تعنت  
الكفار من مشركى قريش  
الجاحدين المعرضين عنه انهم  
اذا قرأ عليهم الرسول صلى الله  
عليه وسلم كتاب الله وجهجه الواضحة  
قالوا له انت بقرآن غير هذا أى رد  
هذا وجهنا بغيره من خط آخر أو بدله  
الى وضع آخر قال الله تعالى لنبيه  
صلى الله عليه وسلم قل ما يكون لى  
أن أبده من تلقاء نفسى أى ليس  
هذا الى انما أنا عبد مأمور ورسول  
مبلغ عن الله ان أتبع الاما يوحى  
الى انى أخاف ان عصيت ربى عذاب  
يوم عظيم ثم قال محجبا عليهم

فى حجة ما جاءهم به قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم به أى هذا انما جئتكم به عن اذن الله لى فى ذلك ومشيئته المسلم  
وارادته والدليل على انى لست أتقوله من عندى ولا اقتريته انكم عاجزون عن معارضته وانكم تعلمون صدقى وأمانتى منذ نشأت  
بينكم الى حين بعثنى الله عز وجل لانتقدون على شئ أغصونى به ولهذا قال فقد لبثت فيكم عرا من قبله أفلا تعقلون أى أفليس  
لكم عقول تعرفون بها الحق من الباطل ولهذا المناسأل هرقل ملك الروم أباس فبان ومن معه فيما سأله من صفه النبي صلى الله عليه  
وسلم قال هرقل لا يسفهان هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال قال أبو سفيان فقلت لا وكان أبو سفيان اذ ذاك رأس

الكفرة وزعيم المشركين ومع هذا اعترف بالحق \* والفضل ما شهدت به الاعداء \* فقال له رقل فقد أعرف انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله وقال جعفر بن أبي طالب للجاشي ملك الحبشة بعث الله فينا رسولا نعرف صدقه ونسبه وأمانته وقد كانت مدمة مقامه عليه السلام بين أظهرنا قبل النبوة أربعين سنة وعن سعيد بن المسيب ثلاثا وأربعين سنة والصحيح المشهور الاول (فمن أظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون) يقول تعالى لا أحد أظلم ولا أعتى ولا أشد اجراما ممن افترى على الله كذبا وتقول على الله وزعم ان الله أرسله ولم يكن (١٠٣) كذلك فليس أحدا كبر جرما ولا أعظم ظلما من هذا

ومثل هذا لا يخفى أمره على الأغبياء فكيف يشتبه حال هذا بالانبياء فان من قال هذه المقالة صادقا أو كاذبا فلا بد أن الله ينصب عليه من الأدلة على بره أو فجوره ما هو أظهر من الشمس فان الفرق بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين مسيلة الكذاب لمن شاهدهما أظهر من الفرق بين وقت الضحى وبين نصف الليل في حندس الظلماء فمن شيم كل منهما ما أفعاله وكلامه يستدل من له بصيرة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وكذب مسيلة الكذاب وسجاح والاسود العنسي قال عبد الله بن سلام لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة المنجفل الناس فكنت فيمن المنجفل منه فلما رأيته عرفت ان وجهه ليس بوجه رجل كذاب قال فكان أول ما سمعته يقول يا أيها الناس افسحوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلون الجنة بسلام ولما قدم وفد ضممام ابن نعلبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه بنى سعد بن بكر

المسلم وغير المسلم ولا تصيب الذاكركم (وهم) أي الكفار المخاطبون في قوله وهو الذي يريكم البرق (يجادلون في) شأن (الله) فيذكرون البعث تارة ويستجلبون بالعذاب أخرى ويكذبون الرسل ويعصون الله وقيل الضمير راجع الى من واعد عليها الضمير جمع باعتبار معناها ثم المجادلة المقاضاة على سبيل المنازعة والمغالبة وأصله من جدات الحبيل اذا أحكمت فتدو بالجله مستأنفة (وهو شديد الحال) أي المماحلة والمكيدة لاعدائه من محل بقلان اذا كاده وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل أصله المحل بمعنى القمط والجله حامية من الجلالة الكريمة ويضعف استئنافها قال ابن الاعرابي المحال المكرو والمكرم من الله التدبير بالحق وقال النحاس المكرم من الله ايصال المكرو الى من يستحقه من حيث لا يشعر وقال الازهرى المحال فعال من المحل بمعنى القوة والشدة والميم أصلية وما حلت فلان محالا أي أشد وقال أبو عبيدة المحال العقوبة والمكروه قال الزجاج يقال ما حلت محالا اذا قاوت حتى يتبين أيكما أشد والمحل في اللغة الشدة قال ابن قتيبة أي شديد الكيد وأصله فعل من الحول أو الحيلة جعل الميم كيم المكان وأصله من التكون ثم يقال تمكنت فاعل على غير قياس ويعضده انه قرئ بفتح الميم على انه مفعول من حال يحول اذا احتال قال الازهرى غلط ابن قتيبة ان الميم فيه زائدة بل هي أصلية واذا رأيت الحرف على مثال فعال أو له ميم مكسورة فهي أصلية مثل مهادوم لاد وهراس وغير ذلك من الحروف وفي القاموس المحال كتاب الكيد وروم الامر بالحيل والتدبير والقدرة والجدال والعذاب والعقاب والعداوة والمعادلة كالمماحلة والقوة والشدة والهلال والاهلاك ومحل به مثل الخاء محلا ومحالا كاد بسعاية الى السلطان ومما حله مما حله ومحالا قاواه حتى يتبين أيهما أشد انتهى وللصحابة والتابعين في تفسير المحال هنا أقوال ثمانية الاول العداوة الثاني الحول الثالث الاخذوبة قال ابن عباس الرابع الحق الخامس القوة السادس الغضب السابع الهلاك الثامن الحيلة (له دعوة الحق) الاضافة للملابسة أي الدعوة للملابسة للحق المختصة به التي لا مدخل للباطل فيها بوجه من الوجوه كما يقال كلمة الحق والمعنى انها دعوة مجابة واقعة في موقعها لا كدعوة من دونه وقيل الحق هو الله سبحانه والمعنى ان الله سبحانه دعوة المدعو الحق وهو الذي يسمع فيجيب وقيل المراد بدعوة الحق ههنا كلمة التوحيد والاخلاص والمعنى لله من خلقه

قال رسول الله فيما قال له من رفع هذه السماء قال الله قال ومن نصب هذه الجبال قال الله قال ومن سطح هذه الارض قال الله قال فما الذي رفع هذه السماء ونصب هذه الجبال وسطح هذه الارض الله أرسلنا الى الناس كلهم قال اللهم نعم ثم سأله عن الصلاة والزكاة والحج والصيام ويحلف عند كل واحدة هذه اليمين ويحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له صدقت والذي بعثت بالحق لا أزيد على ذلك ولا أنقص فاكتفى هذا الرجل بعجزه هذا وقد أيقن بصدقه صلوات الله وسلامه عليه بما رأى وشاهد من الدلائل الدالة عليه وقال حسان بن ثابت لو لم تكن فيه آيات مبينة \* كانت بديتها قاتيك بالخبر وأما مسيلة فمن شاهد من ذوي

البصائر علم آمره لا محالة بأقواله الركيكة التي ايسرت بصحجة وافعاله غير الحسنة بل القبيحة وقرآته الذي يخلد به في النار يرمي  
الحسرة والفتنة وكهم من فرق بين قوله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم الى آخرها وبين قول مسليمة قبحه الله  
ولعنه يا ضئد عنت ضئد عنت نبيكم تنقين لال الماء تكدرين ولا الشارب تمنعين وقوله قبحه الله لقد أنعم الله على الحبلى  
اذ اخرج منها نسمة تسمى من بين صفات وحشي وقوله حذر الله في نار جهنم وقوله الفيل وما أدراك ما النيل له خرطوم طويل  
وقوله أنعم الله عن رحمة والماجنات بعنا (١٠٤) والخبايا خبا واللاقيات لقما اهالة وسعنا ان قريشا قوم يعتدون الى

ان يحدود ويخاصو اله وقيل معنى كون اله تعالى انه شرعها وأمر بها وجعلها افتتاح  
الاسلام بحيث لا يقبل بدونها وقيل دعوة الحق دعاؤد سجانه عند الخوف فانه لا يدعى فيه  
سواه كما قال تعالى ضل من تدعون الا اباد وقيل الدعوة العبادة فان عبادة الله هي الحق  
والصدق (و) الا اله (الذين يدعون) بالائمة واترة وبالتام شاذة لامن السبعة  
ولامن العشرة وعليها فية رأ كباسط بالتنوين ويكون في قوله الاتي لا يستحيون التفات  
(من دونه) أى غير الله عز وجل وهم الاصنام (لا يستحيون) أى لا يحجبون (لهم بشئ)  
مما يطلبونه منهم كأنما كان (الا كباسط كفيه الى الماء) أى استجابة كاستجابة الماء  
لمن بسط كفيه اليه من بعيد فانه لا يجيبه لانه جاد لا يشعر بحاجته اليه ولا يقدر أن يجيب  
دعاه ولا يدري انه طاب منه (ليبلغ فاه) بارتفاعه من البئر اليه وله هذا قال (وما هو)  
أى الماء (ببالغه) أى يبالغ فيه وقيل وما القم يبالغ الماء اذ كل واحد منهم ما لا يبلغ  
الاخر على هذه الحال وقيل وما باسط كفيه الى الماء يبالغ الماء ذكره السمين والاول أولى  
أعلم الله سجانه ان دعاهم الاصنام كدعاء العطشان الى الماء يدعوه الى بلوغه وما الماء  
يبالغه وقيل انه كباسط كفيه الى الماء ليقبض عليه فلا يحصل في كفه شئ منه وقد ضربت  
العرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلاً بالقبض على الماء وقال القراء ان المراد بالماء هنا ماء البئر  
لانهم معدن للماء وانه شبه بمن متيديه الى البئر بغير شارب الله سجانه هذا مثلاً لمن  
يدعو غيره من الاصنام عن على قال كان الرجل العطشان يمد يديه الى البئر ليرتفع الماء  
اليه وما هو يبالغه وعن ابن عباس قال هذا مثل المشرک الذي عبد مع الله غيره فقله كمثل  
الرجل العطشان الذي ينظر الى خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر عليه  
(وما دعاء الكافرين) أى عبادتهم الاصنام أو حقيقة الدعاء والاول هو الظاهر والثاني  
قول ابن عباس (الافى ضلال) أى يضل عنهم ذلك الدعاء اذا احتاجوا اليه لان  
اصواتهم تحجوبة عن الله تعالى فلا يجدون منه شيئاً ولا ينفعهم بوجه من الوجوه بل هو  
ضائع ذاهب (ولله يسجد من في السموات والارض) ان كان المراد بالسجود دعاءه  
الحقيقي وهو وضع الجبهة على الارض للتعظيم مع الخضوع والتذلل فذلك ظاهر في  
المؤمنين والملائكة ومسلى الجن وأما في الكفار فلا يصح تأويل السجود به في حقهم  
فلا بد أن يحمل السجود المذكور في الآية على معنى حق لله السجود ووجب حتى يتناول

غير ذلك من الخرافات والهذيان  
التي يأتى الصبيان أن يتلفظوا  
بها الاعلى وجهه الضخمة  
والاستهزاء ولهذا أرغم الله أنفه  
وشرب يوم الحديقة حنقه  
وحرق شمله ولعنه صحبه وأصله  
وقدموا على الصديق تائبين وجاؤا  
في دين الله راغبين فسألهم  
الصديق خليفة الرسول صلوات  
الله وسلامه عليه ورضي عنه ان  
يقروا عليه شيئاً من قرآن مسليمة  
لعنه الله فسألوه ان يعفيهم من ذلك  
فأبى عليهم الا ان يقرؤا شيئاً منه  
ليسمع من لم يسمعه من الناس  
فيعرفوا فضل ما هم عليه من الهدى  
والعلم فقرؤا عليه من هذا الذي  
ذكرناه وأشباحه فلما فرغوا قال  
اهم الصديق رضى الله عنه ويحكم  
أين كان يذهب بقرؤكم والله ان  
هذا لم يخرج من ال و ذكر أن عمرو  
ابن العاص وقد على مسليمة وكان  
صديقه في الجاهلية وكان عمرو لم  
يسلم بعد فقال له مسليمة ويحك يا عمرو  
ماذا أنزل على صاحبكم يعنى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في هذه  
المدة فقال لقد سمعت أصحابه يقرؤن  
سورة عظيمة قصيرة فقال وما هي

فقال والعصر ان الانسان انى خسرو الى آخر السورة ففكر مسليمة ساعة ثم قال وأنا قد أنزل على مثله فقال وما هو فقال  
ياور ياور انما أنت اذنان وصدور وسائر كحقنقر كيف ترى يا عمرو فقال له عمرو والله انك لتعلم أنى اعلم انك لكذاب فاذا كان  
هذا من مشرك في حال شركه لم يشبهه عليه حال محمد صلى الله عليه وسلم وصدقه وحال مسليمة لعنه الله وكذبه فكيف بأولى البصائر  
والنهي واصحاب العقول السليمة المستقيمة والنجى ولهذا قال الله تعالى فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً وقال أوحى الى ولم يوح اليه  
شئ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله وقال في هذه الآية الكريمة فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً وكذباً بآياته انه لا يفلح المجرمون

وكذلك من كذب بالحق الذي جاء به الرسل وقامت عليه الحجج لأحد أظلم منه كما جاء في الحديث أعنى الناس على الله رجل قتل نبيا أو قتله نبي (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أننبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الأمة واحدة فاختلّفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون) ينكر تعالى على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره ظانين أن ذلك الآلهة تنفعهم شفاعته عند الله فآخبر تعالى أنها لا تنفع ولا تضر ولا تملك شيئا ولا يقع شيء مما يزعمون فيها (١٠٥) ولا يكون هذا أبدا ولهذا قال قل أننبئون

السجود بالفعل وغيره أو يفسر السجود بالانقياد لان الكفار وان لم يسجدوا لله سبحانه فهم منقادون لأمره وحكمه فيهم بالصحة والمرض والحياة والموت والفقر والغنى وجافعين تغلبا للعقلاء على غيرهم وليكون سجود غيرهم تبعا لسجودهم ومما يؤيد جعل السجود على الانقياد ما يفيد تقديمه على الفعل من الاختصاص فان سجود الكفار لاصنامهم معلوم ولا يتقادون لهم كانقيادهم لله في الامور التي يقررون على أنفسهم بأنهم امن الله كالخلق والحياة والموت وغير ذلك وأيضا يدل على ارادة هذا المعنى قوله (طوعا وكرها) فان الكفار يتقادون كرها كما يتقاد المؤمنون طوعا وهما منتصبان على المصدرة أى انقياد طوعا وانقياد كرها وعلى الحال أى طائعين وراضين وكرهين غير راضين وقال الغزالي الآية خاصة بالمؤمنين فانهم يسجدون طوعا وبعض الكفار يسجدون اكرها بالسيف وخوفا كالمنافقين فالآية بمحولة على هؤلاء وقيل الآية في المؤمنين ففهم من يسجد طوعا لا يشقل عليه السجود ومنهم من يشقل عليه لان التزام التكليف مشقة ولكنهم يتحملون المشقة ايمانا بالله واخلاصا له أو المراد بالسجود هو الاعتراف بالعظمة والعبودية وكل من فهم ما من ملك وأنس وجن فانهم يقررون له بالعبودية والتعظيم ويدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله والاول اولى (وظلا لهم) جمع ظل والمراد به من له ظل منهم كالانسان والجن ولا الملك اذ لا ظل له وما والمعنى سجوده حقيقة تبعا لصاحبه حيث صار لازما لا ينفعك عنه قال الزجاج جاء في التفسير ان الكافر يسجد لغیر الله فظل يسجد لله وقال ابن الانباري ولا يعبدان يخلق الله تعالى الظلال عقولا وأفهاما تسجد بهما لله سبحانه كما جعل للجبال أفهاما حتى اشتغلت بتسبيحه فظل المؤمن يسجد لله طوعا وظل الكافر يسجد لله كرها وقيل المراد بالسجود ميلان الظلال من جانب الى جانب آخر وطولها تارة وقصرها أخرى بسبب ارتفاع الشمس ونزولها والاول اولى (بالغدو والاتصال) أى البكر والعشايا وخصهما بالذكر لانه يزداد ظهور الظلال فيهما وهما اطرف للسجود المقدر أى ويسجد ظل الله في هذين الوقتين وقيل لانهم ما طرقت النار فيدخل وسطه فيما بينهما والغدو بالضم من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والغدوة العداة اول النهار وقيل الى نصف النهار والاتصال جمع أصيل وهو العشية والاتصال العشايا جمع عشية وهى ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وقد تقدم تفسير الغدو والاتصال في

المتطهرين) أى ويقول هؤلاء الكفرة المكذبون المعاندون لولا أنزل على محمد

(١٤ فتح البيان خامس) لفة من ربه يعنون كما أعطى الله غود الناقة وأن يحول لهم الصفا ذهابا أو يزيج جبال مكة ويجعل مكانها إساتين وأنهارا وأنحو لانهار ويجعل لك قصورا بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا وكقوله وما نعلم أن نرسل بالآيات الا ان كذب بها ولولن الآية يقول تعالى ان سنئي في خلقى انى اذا آتيتهم ماسألوا فان آمنوا ولا عاجلهم بالعقوبة ولهذا ماخير رسول الله صلى الله

عليه وسلم بين اعطائهم ما سألوا فان آمنوا والاعذبوا وبين انظارهم اختيار انظارهم كما حلهم عنهم غير مرة صلى الله عليه وسلم  
 واهذا قال تعالى ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم الى الجواب عما سألوا قل انما الغيب لله أى الامر كله لله وهو يعلم العواقب  
 في الامور فانظروا انى معكم من المنتظرين أى ان كنتم لا تؤمنون حتى تشاهدوا ما سألتم فانظروا احكم الله فى وفىكم هذا  
 مع انهم قد شاهدوا من آياته صلى الله عليه وسلم أعظم مما سألوا حين أشار بحضرتهم الى القمر ليلة ابدارهم فأتى اثنتى فرقة من  
 وراء الجبل وفرقة من دونة وهذا أعظم من سائر (١٠٦) الآيات الارضية مما سألوا ولم يسألوا ولو علم الله منهم انهم سألوا ذلك

استرشادا وتنبأ لا جابهم ولكن علم انهم انما يأتون عنادا وتعتنا فتركههم فيما رايهم وعلم أنهم لا يؤمن منهم أحد كقوله تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية الآية وقوله تعالى ولو اتينا سنننا اليهم الملائكة ولكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا اليؤمنوا الا ان يشاء الله الآية ولم يفهم من المكابرة كقوله تعالى ولو قمنا عليهم بابامن السماء الآية وقوله تعالى وان يروا كسفا من السماء ساقطا الآية وقال تعالى ولو زلنا عليك كلابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحار مبين فقل هؤلاء أقل من ان يجابوا الى ما سألوا لانه لا فائدة فى جوابهم لانه اذا رعى تعنتهم وعنادهم لكثرة غرورهم وفسادهم ولهذا قال فانظروا انى معكم من المنتظرين (واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر فى آياتنا قل الله أسرع مكرا ان رسلنا يكتسبون ما تكفرون هو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى اذا

الاعراف أيضا وفى معنى هذه الآية قوله سبحانه أو لم يروا الى ما خلق الله من شيء يتقيا ظلاله عن المين والسمائل سبحانه الله وهم داخرون قيل وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة فيسن للقارئ والمسمع ان يسجد عند قراءته واستماعه لهذه السجدة (قل من رب السموات والارض) أى خالقهما ومتولى أمورهما أمر الله سبحانه رسوله ان يسأل الكفار من ربهم ما سأل تقرير ثم لما كانوا يقولون بذلك ويعترفون به كما حكا الله سبحانه فى قوله ولست سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم وقوله ولست سألتهم من خلقهن ليقولن الله أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجيب فقال (قل الله فكأنه حكى جوابهم وما يعتقدونه لانهم ربما (١) تلغوا فى الجواب حذرا مما يلزمهم ثم أمرهم بان يلزمهم الحق ويكتمهم فقال (قل أفأخذتم) الاستفهام لانكار أى اذا كان رب السموات والارض هو الله كما تقولون بذلك وتعترفون به كما حكا سبحانه عنكم بقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم يقولون لله فابالكم اتخذتم لانفسكم بعد اقراركم هذا (من دونه أولياء) عاجزين (لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضررا) يضرون به غيرهم أو يدفعونه عن أنفسهم فكيف ترجون منهم النفع والضرر وهم لا يملكون من لانفسهم ثم ضرب الله سبحانه لهم مثلا وأمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم فقال (قل هل يستوى الاعمى) فى دينه وهو الكافر (والبصير) فيه وهو الموحد فان الاول جاهل لما يجب عليه وما يلزمه والثانى عالم بذلك قال ابن عباس يعنى المؤمن والكافر (أم هل) أم هذه هى المنقطعة فتقديريل والهزمة عند الجمهور وييل رخصا عند بعضهم وقد يتقوى بهذه الآية من يرى تقديرها ييل فقط بوقوع هل بعدها وأجيب بان هل هنا بمعنى قد واليه ذهب جماعة وقيل استفهامية للتقريب والتوبيخ وهو الظاهر (نستوى) قرئ بالثاء والياء والوجهان واضحان (الظلمات) أى الكفر (والنور) أى الايمان أى كيف يكونان مستويين وبينهما من التفاوت ما بين الاعمى والبصير وما بين الظلمات والنور ووجد النور وجمع الظلمات لان طريق الحق واحدة لا تختلف وطرائق الباطل كثيرة غير منحصرة (أم) هى المنقطعة التى يعنى بل والهزمة أى بل أ (جعلوا لله شركاء) والاستفهام لانكار الوقوع قال ابن الانبارى معناه أ جعلوا لله شركاء (خلقوا كخلق الله) أى مثل خلق الله يعنى سموات

وارضا

كنتم فى الظلمات وجرى بهم برح طيبة وفرحوا بها جاءتهم اريج عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا

انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين فلما أنجاهم اذا هم يغفون فى الارض يغفون  
 الحق يا أيها الناس انما بعثناكم على أنفسكم مراع الحياة الدنيا ثم اليان امر جمعكم فنتبشكم بها كنتم تعملون يخبر تعالى انه اذا أذق  
 الناس رحمة من بعد ضراء مستهم كالرأ بعد الشدة والخصب بعد الجذب والمطر بعد القحط ونحوه اذا لهم مكر فى آياتنا قل  
 (١) لعنم فيه لعنة وتلعنم عكث وتوقف وتأنى أو نكص عنه وتبصره اه قاموس



مجاهد أسهر أوتو كذب كقوله وإذا مس الإنسان الضر دعانا لننجيه أوقاعاً والآية وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم الصبح على أثر سماء كانت من الليل أي مطر ثم قال هل تدرون ماذا قال ربكم الليلة قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بمؤمن بالكوكب وقوله قل الله أسرع مكراً أي أشد استدراجاً وأما الهل حتى يظن الظان من الجرمين أنه ليس بمعذب وإنما هو في مهلة ثم يؤخذ على غرة منه والكاتبون (١٠٧) الكرام يكتبون عليه جميع ما يفعله ويحسونه ثم

يعرضونه على عالم الغيب والشهادة فيجازيه على الجليل والحقير والنقيير والقطمير ثم أخبر تعالى أنه الذي يسيركم في البر والبحر أي يحيط بكم ويكلفكم ويكلفكم بحراسته حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها أي بسر عتة سيرهم رافقين فيبنيهم كذلك أذ جاءتها أي تلك السفن ربح عاصف أي شديدة وجاءهم الموج من كل مكان أي اغتم البحر عليهم وظنوا أنهم أحيط بهم أي هلكوا ودعوا الله مخلصين له الدين أي لا يدعون معه صفاء ولا وثناً بل يفردونه بالدعاء والابتهال كقوله تعالى وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفوراً وقال هنا دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنهم من هذه أي هذه الحال لتكونن من الشاكرين أي لا تشرك بك أحداً ولنفردنك بالعبادة هناك كما أفردناك بالدعاء ههنا قال الله تعالى فلما أنجاكم أي من تلك الورطة أذاهم يبعثون في الأرض بغير الحق

وأرضاً وشعباً وقرأوا جبلاً وبحاراً وجناتاً وإنسا (فتشابه الخلق عليهم) أي فتشابه خلق الشركاء بخلق الله عندهم وهذا كله في حيز النبي كما علمت أي ليس الأمر كذلك حتى يشبهه الأمر عليهم بل إذا فكروا بعبادتهم وجدوا الله هو المتفرد بالخلق وسائر الشركاء لا يخلقون شيئاً والمعنى أنهم لم يجعلوا الله شركاء متصرفين بأنهم خلقوا كخلق فتشابه به هذا السبب الخلق عليهم حتى يستحقوا بذلك العبادة منهم بل انما جعلوا شركاء الأصنام ونحوها ببعض صفو جهل وهي بعزل أن تكون كذلك لأنه لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا أثر البتة ثم أمره الله سبحانه وتعالى بأن يوضح لهم الحق ويرشدهم إلى الصواب فقال (قل الله خالق كل شيء) كأننا ما كان ليس غيره في ذلك مشاركة بوجه من الوجوه فلا شريك له في العبادة قال الزجاج والمعنى أنه خالق كل شيء مما يصح أن يكون مخلوقاً ألا ترى أنه تعالى شيء وهو غير مخلوق (وهو الواحد) أي المتفرد بربوبية مقول القول أو مستأنفة (القهار) لما عداه فكل ما عداه مربوب مقهور مغلوب ثم ضرب سبحانه مثلاً آخر للعق وذوويه والباطل ومتحديه فقال (أنزل من السماء ماء) مطراً يعني من جهنم والتشكيل للمكثراً ولأنواعه (فسالت أودية) جمع واد وهو كل مندرج بين جبلين ونحوهما يسيل الماء فيه بكثرة فأتسع فيه واستعمل الماء الجاري فيه وتشكيلها لأن الماء يأتي على تناوب بين البقاع وإذا نزل لا يجم جميع الأرض ولا يسيل في كل الأودية بل ينزل في أرض دون أرض ويسيل في واد دون واد قال أبو علي الفارسي لأنعلم فاعلا جمع على أفعلة الأفعال كانه جعل على فاعل مثل جريب وأجرة كما أن فاعلاً جعل على فاعل فجمع على أفعال مثل يقيم وإيتام وشريف وأشرف كالأشرف وأتصارف صاحب وناصر قال وفي قوله أودية توسع أي سال ماؤها قال ومعنى (بقدرها) بقدر ما لها من الأودية ما سالت بقدر أنفسها قال الواحدى والقدر مبلغ الشيء والمعنى بقدرها من الماء فان صغر الوادى قلل الماء وان اتسع كثر قال ابن عباس الصغرى قدر صغره والكبرى قدر كبره ونحوه قال ابن جرير وقال في الكشف بمقدارها الذي يعرف الله أنه نافع للمطور عليهم غير ضار وقبل بمقدار ملئها أي ما ملئوها كل واحد بحسبه صغراً وكبراً والباء للملابسة قال ابن الأنباري شبه نزول القرآن بالخامع للهدى والبيان بنزول المطر إذ نفع نزول القرآن يعم كعموم نفع نزول المطر وشبه الأودية بالقلوب إذ الأودية يستكن فيها الماء كما يستكن

أي كأن لم يكن من ذلك شيء كأن لم يدعنا إلى ضلالتنا ثم قال تعالى يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم أي انما يذوق وبال هذا البغي أنتم أنفسكم ولا تضرون به أحداً غيركم كافي الحديث ما من ذنب أجدر من أن يعجل الله عقوبته في الدنيا مع ما يدخر الله لأصحابه في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم وقوله متاع الحياة الدنيا أي أفعالكم متاع الحياة الدنيا الحقيقية ثم أيتنا مرجعكم أي مصيركم وما لكم فتنبئكم أي فتنكم بجمع أفعالكم ونوفكم أي أياها فن وجد خيراً فاحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلوّن إلا نفسه (انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض

زخرفوا وازينت وطن أهلها انهم قادرون عليها أتاها أمر بالسلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ضرب تبارك وتعالى مثل الزهرة الآيات لقوم يشكرون واتته دعوى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ضرب تبارك وتعالى مثل الزهرة الحياة الدنيا وزينتها وسرعة انقضاءها وزوالها بالآيات الذي أخرجه الله من الأرض بما أنزل من السماء من ماء مميا كل الناس من زروع وغار على اختلاف أنواعها وأصنافها وما تأكل الانعام من آب وقضب وغير ذلك حتى اذا أخذت الأرض زخرفها أي زينتها الفانية وازينت أي حذت بما خرج (١٠٨) في رباها من ظيهور نضره مختلفة الاشكال والالوان فظن أهلها الذين زرعوها

وغرسوها انهم قادرون عليها أي على جذأها وحصادها فينجا هم كذلك اذ جعلها صاعقة أو ربح شديدة باردة فأبيت أوراقها وأتلفت غارها وليذا قال تعالى أتاها أمر بالسلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ضرب تبارك وتعالى مثل الزهرة الآيات لقوم يشكرون واتته دعوى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ضرب تبارك وتعالى مثل الزهرة الحياة الدنيا وزينتها وسرعة انقضاءها وزوالها بالآيات الذي أخرجه الله من الأرض بما أنزل من السماء من ماء مميا كل الناس من زروع وغار على اختلاف أنواعها وأصنافها وما تأكل الانعام من آب وقضب وغير ذلك حتى اذا أخذت الأرض زخرفها أي زينتها الفانية وازينت أي حذت بما خرج (١٠٨) في رباها من ظيهور نضره مختلفة الاشكال والالوان فظن أهلها الذين زرعوها

القرآن والايان في قلوب المؤمنين (فاحمل السيل) احمل يعني حمل فافعل بمعنى مجرد وانما نكر الودية وعرف السيل لان المطر ينزل على المناوبة والسيل قد فهم من النسل قبله وخوفالت (زبداريا) الزبد هو الايض المرتفع المنتفخ على وجه السيل ويقال له الغشاء والرغوة وكذلك ما يعلو على القدر عند غليانها وقيل الزبد هو الغليان والوضر بفتحين وسخ الدم وشحوه وهو مجاز عما يعلو الماء من الغشاء والرابي العالي المرتفع فوق الماء قال الزجاج هو الطافي فوق الماء وقال غيره هو الزائد بسبب استفاخه من رباير يوازي اذاد والمراد من هذا تسمية الكفر بالزبد الذي يعدل الماء فانه يصمعل ويعلق بجنبات الوادي وتدفعه الرياح فكذلك يذهب الكفر ويصمعل وعن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مثل ما بعثني الله به من اليه دي والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قيات الماء فأبقت الكلاء والعب الكثر وكان منها أجاب أمسكت الماء نفع الله بها الناس فشرى بوامها وسقوا ووعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تملك ماء ولا تثبت كلا فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به ففقه وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به أخرجه البخاري ومسلم وقد تم هذا المثل الاول ثم شرع سبحانه في ذكر المثل الثاني فقال (وما يوقدون عليه في النار) من لا بداء الغاية أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء أو للتبعيض بمعنى وبعضه زبد مثله والضمير للناس أضمير مع عدم سبق الذكر لظهوره هذا على قراءة التحسية واختاره أبو عبيد وقرىء بالفوقية على الخطاب والمعنى وما يوقدون عليه في النار فيذوب من الاجسام المطرقة الذائبة وفي المصباح وقدت النار وقد ا من باب وعد ووقودا والوقود بالفتح الخطب وأوقدته ابقاد او منه على الاستعارة كما أوقدوا نار الحرب والوقد بفتحين النار نفسها والموقد موضع الوقود (ابتغاء) أي طلب اتخاذ (حلية) يتزينون بها ويجملون كالذهب والفضة (أو) طلب (متاع) آخر يتمتعون به من الاواني والآلات المتخذة من الحديد والفضة والنحاس والراسص (زبد مثله) المراد بالزبد هنا الخبث فانه يعدل فوق ما أذيب من تلك الاجسام كما يعلو الزبد على الماء فالضمير في مثله يعود إلى زبد ارايا زبد مبتدأ وخبره مما يوقدون ووجه المماثلة ان كلا منهما ناس من الاكدار (كذلك) الضرب البديع (يضررب) أي يبين

والطلب ان هرب منها وقد ضرب الله تعالى مثل الدنيا بنبات الأرض في غير ما آية من كتابه العزيز فقال في سورة (الله) الكهف واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا وكذا في سورة الزمر والحديد يضررب بذلك مثل الحياة الدنيا وقال ابن جرير حدثني الحرث بن هشام قال سمعت مروان يعني ابن الحكم حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام قال سمعت مروان يعني ابن الحكم يقرأ على المنسهر وطن أهلها انهم قادرون عليها او ما كان الله ليهلكهم الا بذنوب أهلها قال قد قرأها وليست في المصحف فقال عباس

ابن عبد الله بن عباس هكذا يقرأها ابن عباس فأرسلوا إلى ابن عباس فقال هكذا أقرأني أبي بن كعب وهذه قراءة غريبة وكانها زيدت للتفسير وقوله تعالى والله يدعو إلى دار السلام الآية لما ذكر تعالى الدنيا وسرعة زوالها يرغب في الجنة ودعا إليها سماها دار السلام أي من الآفات والنقائص والنسكيات فقال والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم قال أيوب عن أبي قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قيل لي لتمن عينك وليعقل قلبك ولتسمع اذنك فنامت عيني وعقل قلبي وسمعت اذني ثم قيل لي (١) سيد بني دارا ثم صنع مادبة (١٠٩) وأرسل داعيا فبن أجب الداعي دخل الداروا كل

من المادبة ورضى عنه السيد ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المادبة ولم يرض عنه السيد والله السيد والدار الاسلام والمادبة الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم وهذا حديث مرسل وقد جاء متصلا من حديث اللث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال اني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل أمثك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مادبة ثم بعث رسولا يدعو الناس إلى طعامه فنهسهم من أجب الرسول ومنهم من تركه فأنه الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد الرسول فبن أجبك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة أكل منها رواء ابن جرير وقال قتادة حدثني

(الله) المثل (الحق) أي الايمان (و) المثل (الباطل) أي الكفر فالحق هو الماء والجوهر الصافي الثابت والباطل هو الزبد الطافي الذي لا ينتفع به ثم شرع في تبيين المثل فقال (فاما الزبد) بقسميه (فيذهب جفاء) باطلا صريحا به يقال جفأ الوادي غثاء جفأ اذا رمى به أي يرميه الماء إلى الساحل ويرمي الكبر فلا ينتفع به والجفاء بمنزلة الغناء وكذا قال أبو عمرو بن العلاء وحكي أبو عبيدة أنه سمع روبة يقرأ جفأ الا قال أبو عبيدة جفأ اذا قذفت بزبدتها وأجفأت الریح السحاب اذا قطعت قال أبو حاتم لا يقرأ بقرأة روبة لانه كان يأكل القارو المعنى يذهب باطلا ضائعا أي ان الباطل وان علا في وقت فانه يضمحل ويذهب وقيل الجفاء المتفرق فانه ابن الانباري يقال جفأت الریح السحاب أي قطعت وفرقه ووجه المماثلة بين الزبد في الزبد الذي يحمله السيل والزبد الذي يعالو الاجسام المتطرفة ان تراب الارض لما خالط الماء وجمعه صار زبدا رايافوقه وكذلك ما يوقد عليه في النار حتى يذوب من الاجسام المتطرفة فان أصله من المعادن التي تنبت في الارض فيخالطها التراب فاذا أذيت صار ذلك التراب الذي خالطها خبثا مرتفعاً فوقها (وأما ما ينفع الناس) منها وهو الماء الصافي والجوهر الجيد من هذه الاجسام المذابة والذائب الخالص من الخبث (فيكمث في الارض) أي ينبت فيها ويبقى ولا يذهب أما الماء فانه يسلك في عروق الارض فينتفع الناس به وأما ما أذيت من تلك الاجسام فانه يصاغ حلية وأمتعة وهذا من مثله ان الله سبحانه للعق والباطل يقول ان الباطل وان ظهر على الحق في بعض الاحوال وعلاه فان الله سبحانه سيحقه ويبطله ويجعل العاقبة للعق وأهله كالزبد الذي يعالو الماء فيلقيه الماء ويضمحل وكنبت هذه الاجسام فانه وان علا عليها فان الكبر يقذفه ويدفعه فهذا مثل الباطل وأما الماء الذي ينفع الناس وينبت المراعي فيكمث في الارض وكذلك الصفون هذه الاجسام فانه يبقى خالصا لا شوب فيه وهو مثل الحق قال الزجاج فقل المؤمن واعتقاده ونفع الايمان كمثل هذا الماء المنتفع به في نبات الارض وحياة كل شيء وكمثل نفع الفضة والذهب وسائر الجواهر لانها كلها تبقى مستغما بمثل الكافر وكفره كمثل الزبد الذي يذهب جفأ وكمثل خبث الحديد وما يخرج من النار من سبخ الفضة والذهب الذي لا ينتفع به وقد حكينا عن ابن الانباري فيما تقدم أنه شبه نزول القرآن إلى آخر ما ذكرناه فجعل ذلك مثلاً لاضر به الله

خليد العصري عن أبي الدرداء مر فوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم طلعت فيه الشمس الا وخبث في اماكن يتاديان يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين يأبى الناس هلموا إلى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى قال وأنزل في قوله يأبى الناس هلموا إلى ربكم والله يدعو إلى دار السلام الآية رواه ابن أبي حاتم وابن جرير (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) يخبر تعالى ان لمن أحسن العمل في الدنيا بالايان والعمل الصالح الحسن في الدار الآخرة كقوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقوله وزيادة هي تضعيف ثواب الاعمال بالحسنة

عشر أمثالها إلى سبعة مائة ضعف وزيادة على ذلك ويشمل ما يعطيه الله في الجنان من القه وروا الحور والراض عنهم وما أحسن الله  
من قرة عين وأرض له وأعلاه النظر إلى وجهه الكريم فإنه زيادة أعظم من جميع ما أعطوه لا يتحققونه بعملهم بل بفضل ورحمة  
وقد روى تفسير الزيادة بالنظر إلى وجهه الكريم عن أبي بكر الصديق وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس وسعيد بن المسيب  
وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعبد الرحمن بن سابط ومجاهد وعكرمة وعامر بن سعد وعطاء والنخعي والحسن وقنادة والدردي ومحمد بن  
إسحق وغيرهم من السلف والخلف وتدرج فيه (١١٠) أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن ذلك ما رواه الإمام

أحمد حدثنا عفان أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقال إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون وما هو ألم يثقل وازننا ألم يبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويرزقنا من النار قال فيكشف لهم الحجاب فينظرون إليه قواله ما أعطاهم الله شأ أحب إليهم من النظر إليه ولا أقر لأعينهم وهكذا رواه مسلم وجماعة من الأئمة من حديث حماد بن سلمة به وقال ابن جرير أنبأنا ابن وهب أنبأنا شبيب وأبان بن أبي تيمية الهجيمي أنه سمع أبا موسى الأشعري يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يبعث يوم القيامة مناديا ينادي بأهل الجنة (٣) بصوت يسمع أولهم وآخرهم أن الله وعدكم الحسنى وزيادة النظر إلى وجه الجنة والزيادة

للقرآن (كذلك) الضرب العجيب (يضرب الله الأمثال) في كل باب لكل العناية بعباده واللفظ بهم في الإرشاد والهداية وفيه تنعيم لشأن هذا التمثيل وتأكيده لقوله كذلك يضرب الله الحق والباطل أما باعتبار ابتناء هذا على التمثيل الأول أو يجعل ذلك إشارة إليه ما جيعا ثم بين سبحانه من ضرب له مثل الحق ومثل الباطل من عباده فقال فيمن ضرب له مثل الحق (الذين استجابوا لربهم) خبر مقدم أي أجابوا دعوته أذ دعاهم إلى توحيد وتصدق بآيائه والعمل بشرائعه (الحسن) مبتدأ مؤخر أي المثوبة الحسنى وهي الجنة وبه قال جمهور المفسرين وقيل الحسنى هي المنفعة العظمى الخاصة الخالية عن شوائب المضرة والانقطاع والاولى أولى وهو قول ابن عباس وقال سبحانه فيمن ضرب له مثل الباطل (والذين لم ينجسوا) أي لدعوته إلى مادعاهم إليه وهم الكفار الذين استروا على كفرهم وشركهم وما كانوا عليه والموصول مبتدأ أخبر عنه بثلاثة أخبار الاول الجملة الشرطية وهي (لأن لهم ما في الأرض جميعا) من أصناف الاموال التي يملكها العباد ويحجمونها بحيث لا يخرج عن ملكهم من شيء (ومثله معه) أي مثل ما في الأرض جميعا كائناته ومنضمها إليه (لا تمدوا به) أي بجموع ما ذكره من ما في الأرض ومثله والمعنى ليخلصوا به عما هم فيه من العذاب الكبير والهول العظيم ثم بين سبحانه ما أعد لهم فقال (أولئك) يعني الذين لم ينجسوا وهو خبر ثان للموصول (لهم سوء الحساب) من اضافة الصفة للموصوف أي الحساب السي وهو ان يحاسب الرجل بذنبه كنه ولا يغفر له منه شيء قال الزجاج لان كفرهم أحبط أعمالهم وقال غيره هو المماثلة فيه وفي الحديث من نوقش الحساب عذب (وما وأحسن جهنم) أي مرجعهم إليها (وبئس المهاد) أي المستقر الذي يستقرون فيه أو القرائ الذي يفرش لهم في جهنم والخصوص بالذم محذوف وهو خبر ثالث للموصول المتقدم (أفمن يعلم) الهمزة لانكار على من يتوهم المماثلة بين من يعلم وبين من هو أعمى لا يعلم ذلك ولا يؤمن به (انما أنزل الله من ربك الحق) أي ما أنزل الله سبحانه إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة وهو القرآن (كن حواشي) فان الحال بينهما متباعد جدا كالتباعد الذي بين الماء والزبد وبين الخبيث والخالص من ذلك الاجسام قيل نزل في جزء وأبي جهل ومع هذا فالاولى جل الآية على العموم

والرحمن عز وجل ورواه أيضا ابن أبي حاتم من حديث أبي بكر الهذلي عن أبي تيمية الهجيمي به وقال ابن جرير أيضا حدثنا ابن حميد حدثنا ابراهيم بن المختار عن ابن جريج عن عطاء عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر إلى وجه الرحمن عز وجل وقال أيضا حدثنا ابن عبد الرحيم حدثنا عمر بن أبي سلمة سمعت زهيراً عن سمع أبا العلاء حدثنا أبي بن كعب أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل ورواه ابن أبي حاتم أيضا من حديث زهير به وقوله تعالى ولا يبرهن قولوا يا أهل الجنة بصوت الخ كذا في النسخ وحرر الرواية أنه متعجبه

وجوههم قتر أى قنار وسواد فى عرصات المحشر كما يعترى وجوه الكفرة الفجرة من القفرة والغبرة ولا ذلة أى هوان وصغار أى لا يحصل لهم اهانة فى الباطن ولا فى الظاهر بل هم كما قال تعالى فى حقهم فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرور أى نضرة فى وجوههم وسرور فى قلوبهم جعل الله منهم بفضلهم ورحمته آمين (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كانوا أغشى وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لما أخبر تعالى عن حال السعداء الذين يضاعف لهم الحسنات ويزدادون على ذلك عطف بذ كرحال (١١١) الاشقياء فذ كرحال على عدله فيهم وأنه يجازيهم على السيئة بمثلها لا يزيدهم على ذلك وترهقهم أى تعثر بهم وتعلوهم ذلة من معاصيهم وخوفهم منها

وان كان السبب خاصاً والمعنى لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصره ولا يتبعه وعن قتادة قال هؤلاء قوم اتفقوا بما سمعوا من كتاب الله وعقلوه ووعوه وهو لا يكن هو أعنى عن الحق فلا يبصره ولا يعقله (انما يتذكر أولو الالباب) أى انما يقف على تفاوت المنزلتين وتباين الرتبتين أو يعطى أهل العقول الصحيحة ثم وصفهم بالوصاف المأدحة فقال (الذين يوفون بعهد الله) أى بما عاهدوه من العهود فيما بينهم وبين ربهم أو فيما بينهم وبين العباد (ولا ينقضون الميثاق) الذى وثقوه على أنفسهم وأكده بالايان ونحوها وهذا تعميم بعد التخصيص لانه يدخل تحت الميثاق كل ما أوجبه العبد على نفسه كالنذور ونحوها ويجوز ان يكون الامر بالعكس فيكون من التخصيص بعد التعميم على ان يراد بالعهد جميع عهود الله وهى أوامره ونواهيه التى وصى بها عبده على السنة الرسل فى الكتب الالهية ويدخل فى ذلك الالتزامات التى يلزمها العبد نفسه ويراد بالميثاق ما أخذه الله على عباده حين أخرجه من صلب آدم فى عالم الذر المذكور فى قوله سبحانه وإذا أخذ ربك من بنى آدم الأية بأن يؤمنوا إذا وجدوا فى الخسارج ولا يكفروا قال قتادة ان الله ذكر الوفاء بالعهد والميثاق فى بضع وعشرين آية من القرآن (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) ظاهره مشمول كل ما أمر الله بصلته ونهى عن قطعه من حقوق الله وحقوق عباده ومنه الايمان بجميع الكتب والرسل ولا يفرق بين أحد منهم ويدخل تحت ذلك صلة الارحام دخولاً وأولياً ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووصل قرابة المؤمنين الثابتة بسبب الايمان انما المؤمنون اخوة بالاحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم وافشاء السلام وعبادة المرضى ومنه مراعاة حق الاصحاب والخدم والجيران والرفقاء فى السفر الى غير ذلك وقد قصره كثير من المفسرين على صلة الرحم واللفظ أوسع من ذلك أخرج الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان البر والصلة اخفان سوء الحساب يوم القيامة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين يصلون الى سوء الحساب وقد ورد فى صلة الرحم وتحرير قطعها أحاديث كثيرة (ويتخشون ربهم) خشية تحملهم على فعل ما وجب واجتناب ما لا يحل والخشية خوف يشوبه تعظيم واجلال وأكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه (ويحافظون

يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعي رؤسهم الآيات وقوله ما لهم من الله من عاصم أى مانع ولا واق يقيم العذاب كقوله تعالى يقول الانسان يومئذ أين المفر كاللاً وزر الى ربك يومئذ المستقر وقوله كانوا أغشى وجوههم الآية اخبار عن سواد وجوههم فى الدار الآخرة كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم أكفرت بما كذبوا بآياتهم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون وقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليهم غبرة الآية

(ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم قزينا بينهم وقال

شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هتلك ما سألتم وما أسلفت ووردوا الى الله مولا هم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون) يقول تعالى ويوم نحشرهم أى أهل الارض كلهم من جن وانس وبر وفاجر كقوله وحشرناهم فلم نغناهم من قوم أحد انهم يقولون للذين أشركوا الآية أى الزموا أنتم وهم مكاننا معينا امتاز واقسه عن مقام المؤمنين كقوله تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون وقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ ينشقرون وفى الآية الاخرى يومئذ يصعدون أى يصيرون صديقين وهذا يكون اذا جاء الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء ولهذا قيل ذلك (١) يياض بالاصل





الله مولاهم الحق أى ورجعت الامور كلها الى الله الحى الحكيم العدل ففصلها وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ورضل عنهم أى ذهب عن المشركين ما كانوا يفترون أى ما كانوا يعبدون من دون الله افتراء عليه (قل من يرزقكم من السماء والارض أمن بئلا السمع والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذللكم الله ربكم الحق فخذ بعد الحق الا الضلال فأتى تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون) يحجج تعالى على المشركين باعتبار فهم يوحدانية ربوبية على وحدانية الآلهة فقال تعالى قل من يرزقكم (١١٣) من السماء والارض أى من ذا الذى

ينزل من السماء ماء المطر فيسقى الارض شقابة سدرته ومشيئته فيخرج منها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحناء غلبا وفاكهة وأباأله مع الله فسيقولون الله آمن هذا الذى يرزقكم ان أمسك رزقه وقوله آمن بئلا السمع والابصار أى الذى وهبكم هذه القوة السامعة والقوة الباصرة ولو شاء لذهب بهم وأسلبكم اياها كقوله تعالى قل هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار الآية وقال قل أرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم الآية وقوله ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى أى بقدرته العظيمة ومشيئته العجيبة وقد تقدم ذكر الخلاف فى ذلك وان الآية عامة لذلك كله وقوله ومن يدبر الامر أى من يده ملكوت كل شئ وهو يجزى ولا يجار عليه وهو المتصرف الخاصكم الذى لا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون يسأله من فى السموات والارض كل يوم هو فى شأن فالملك كله العلوى والسفلى

قصر فى الجنة لا يدخله الا نبى أو صديق أو شهيد أو حكم عدل وأخرج ابن مردويه عن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجنة عدن قضيب غرسه الله بيده ثم قال له كن فكان (ومن صلح) أى آمن فى الدنيا قاله المجاهد (من آتاهم) أى أصولهم وهى تشمل الآباء والامهات ومن لبيان الجنس (وأزواجهم) اللاتى متن فى عصمتهم (وذرياتهم) أى ويذخلها هؤلاء الفرق الثلاث وان لم تعمل بأعمالهم تكمرة لهم قاله ابن عباس ورجحه الواحدى قال الرازى وليس فيه ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة ولعل الاولى من مات عنها أو ماتت عنه وذكر الصلاح دليل على انه لا يدخل الجنة الا من كان كذلك من قرابات أوائل ولا ينفع مجرد كونه من الآباء والأزواج أو الذرية بدون صلاح (والملائكة يدخلون عليهم) فى قدر كل يوم وليس له ثلاث مرات للتمتة وقيل بل هو فى أول دخولهم قاله السيوطى قال فى الجمل والتقييد بهذا المزمع لغيره من المفسرين بل فى كلام غيره ما يدل على عدمه (من كل باب) أى من جميع أبواب القصور والمنازل التى يسكنون فيها أو من كل باب من أبواب الجنة أو من كل باب من أبواب التحف والهدايا من الله سبحانه (سلام عليكم) أى قائلين سلام عليكم فأضمر القول هنا دلالة الكلام عليه أى سلمتم من الآفات أو دامت لكم السلامة وقيل دعاء لهم من الملائكة أى سلمكم الله تعالى (بما صبرتم) أى بسبب صبركم فى الدنيا على الآفات وهو متعلق بالسلام أى انما حصلت لكم هذه السلامة بواسطة صبركم أو متعلق بعليتكم أو بمحذوف أى هذه الكرامة بسبب صبركم وبذل ما احتملت من مشاق الصبر (فقم عقيب الدار) أى نعم ما أعقبكم الله من الدنيا الجنة أخرج أحمد والبخارى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن حبان وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى شعب الايمان عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول من يدخل الجنة من خلق الله فقراء المهاجرين الذين تسلبهم الثغور وتقتربهم المكارة ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فيقول الله لمن يشاء من ملائكته اتموهم خيرهم فنقول الملائكة ربنا نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك أفتأمرنا ان نأتى هؤلاء فنسلم عليهم قال الله ان هؤلاء عبادى كانوا يعبدونى ولا يشركون بى شئاً وتسلبهم الثغور وتقتربهم المكارة ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فتأتىهم الملائكة

(١٥ فتح البيان خامس)

وما فيها من ملائكة وانس وجان فقرون اليه عبد له خاضعون لاديه فسيقولون الله اى هم يعلمون ذلك ويعترفون به فقل أفلا تتقون أى أفلا تتحافون منه ان تعبدوا معه غيره بأرائكم وجهلكم وقوله فذللكم الله ربكم الحق الآية أى فهذه التى اعترفتم بانها فاعل ذلك كله هو ربكم والى الحكم الحق الذى يستحق ان يقر بالعبادة فذا بعد الحق الا الضلال أى فكل معبود سواه باطل لا اله الا هو واحد لا شريك له فأتى تصرفون أى فكيف تصرفون عن عبادته الى عبادة ما سواه وأنتم تعلمون انه الرب الذى خلق كل شئ والمتصرف فى كل شئ وقوله كذلك حقت كلمة ربك على الذى فسقوا

الآية أى كما كفر هؤلاء المشركون واستمروا على شركهم وعبادتهم مع الله غيرهم مع انهم يعرفون بأنه الخالق الرزاق المتصرف فى الملك وحده الذى بعث رساله بتوحيده فلماذا حقت عليهم كلمة الله انهم أشقياء من سائر الناس كقوله قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين (قل هل من شركائكم من بدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى تؤفكون قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق قل الله يهدي الحق أنقى يهدي الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا طائفتان الظن (١١٤) لا يبغي من الحق شيئا أن الله عليهم بما يفعلون) وهذا ابطال لدعواهم

فَمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ عَلَيْهِ وَعِبَدُوا  
 مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْإِنْدَادِ قُلْ هَلْ مِنْ  
 شِرْكائِكُمْ مَنْ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ  
 أَمْ مِنْ بَدَأَ خَلْقَ هَذِهِ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ ثُمَّ يُنْشِئُ مَا فِيهِنَّ مَا مِنْ  
 الْخَلَائِقِ وَيُفَرِّقُ أَجْزَامَ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ وَيُبَدِّلُهُمَا بَقَعًا مَا فِيهِنَّ  
 ثُمَّ يُعِيدُ الْخَلْقَ خَلْقًا جَدِيدًا قُلِ اللَّهُ  
 هُوَ الَّذِي يَفْعَلُ هَذَا وَبِمُسْتَقْلٍ بِهِ  
 وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ فَنُفِئُ تَوْفِيقُ مَنْ أَمَرُ  
 فَكَيْفَ تَصْرَفُونَ عَنْ طَرِيقِ الرُّشْدِ  
 إِلَى الْبَاطِلِ قُلْ هَلْ مِنْ شِرْكائِكُمْ  
 مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي  
 لِلْحَقِّ أَمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ إِنَّ شِرْكَاءَكُمْ  
 لَا تَقْدِرُونَ عَلَى هِدَايَةِ ضَالٍّ وَانْتِهَامِ هَدًى  
 الْخَبِيرِ أَوْ الضَّالِّلِ وَيَقْلِبُ الْقُلُوبَ  
 مِنَ الْغَيِّ إِلَى الرُّشْدِ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ  
 إِلَّا هُوَ أَفَنُفِئُ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ  
 أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ  
 يَهْدِي أَمْ أَنْ يُتَّبَعَ أَنْ يَهْدِي أَعْمَاهُ  
 وَبِكَمِّهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى أَخْبَارًا عَنْ  
 إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ يَا بَيْتُ لِمَ تَعْبُدُونَ مَا لَا  
 يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا  
 وَقَالَ الْقَوْمُ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ  
 وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ إِلَى غَيْرِ  
 ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَقَوْلُهُ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ

عند ذلك فدخلون عليهم من كل باب قائلين لهم سلام عليكم بما صبرتم فغمغقى الدار وفي  
القرطبي عن عبد الله بن سلام وعلى بن الحسين إذا كان يوم القيامة نادى مناد ليقيم أهل  
الصبر فيقوم ناس من الناس فيقال لهم انطلقوا إلى الجنة فقتلواهم الملائكة فتقول إلى  
أين فيقولون إلى الجنة قالوا قبل الحساب قالوا نعم فيقولون من أنتم فيقولون نحن أهل  
الصبر قالوا وما كان صبركم قالوا صبرنا أنفسنا على طاعة الله وصبرنا هاهنا معاصي الله  
وصبرنا هاهنا على البلاء والحن في الدنيا قال على بن الحسين فتقول لهم الملائكة سلام عليكم  
بما صبرتم فغمغقى الدار ادى نعم عاقبة الدار التي كنتم فيها وعلمت فيها ما أعقبكم هذا الذي  
أنتم فيه فالعقبى على هذا اسم والدار هي الدنيا وقال أبو عمران الجوني أي الجنة عن النار  
بضم الجيم وعنه الجنة عن الدنيا وبالجملة فقد جاء سبحانه بهذه الجملة المتضمنة لملاح  
ما أعطاهم من عقبي الدار المتقدم ذكرها للترغيب والتشويق ثم أتبع أحوال السعداء  
بأحوال الأشقياء فقال (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه) من بعد ما وثقوه  
به من الاعتراف والقبول بقولهم بلى (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الإيعان  
والرحم وغير ذلك وقد مر تفسير عدم النقص وعدم القطع فعرّف منهم ما تفسير النقص  
والقطع ولم يتعرض لنفي الخسبة والخوف عنهم وما بعدهما من الأوصاف المتقدمة  
لدخولها في النقص والقطع (ويفسدون في الأرض) بالكفر وارتكاب المعاصي  
والإضرار بالأنفس والأموال (أولئك) الموصوفون بهذه الصفات الذميمة (لهم)  
بسبب ذلك (اللعنة) أي الطرد والابعاد من رحمة الله سبحانه (ولهم سوء الدار) أي  
سوء عاقبة دار الدنيا وهي النار وأعذاب جهنم فأنهم أدارهم (الله يسطر الرزق) أي  
يوسعه (لن يشأ) أي لمن كان كافرا استدراجا (ويقدر) أي ويقترده على من كان  
مؤمنًا بسلامة وأمانا وتكفير الذنوب ولا يدل البسط على الكرامة ولا القبض على  
الاهانة ومعنى يقدر يضيق ومنه ومن قدر عليه رزقه أي ضيق وقيل معنى يقدر يعطي  
يقدر الكفاية وقرأ السبعة يقدر بكسر الدال وهو أفصح واستعمل بالضم أيضا على مافى  
المصباح ومعنى الآية أنه الشاغل لذلك وحده القادر عليه دون غيره (وفرحوا) أي  
مفرحون كمكة (بالحياة الدنيا) فرح بطر لا فرح سرور والفرح إذا تحصيل في القلب  
عند حصول المشتهى وجهلوا ما عند الله والجملة مستأنفة تبيان فحج أفعالهم مع ما وسعه

تُحْكَمُونَ أَيُّ مَابَالِكُمْ أَنْ يَذْهَبَ بِعَقُولِكُمْ كَيْفَ سَوَّيْتُمْ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ خَلْقِهِ وَعَدَلْتُمْ هَذَا بِذَوِ عِدَّتِهِ هَذَا وَهَذَا وَهَذَا عَلَيْهِمْ  
أَفَرَدْتُمْ الرَّبَّ جَلَّ جَلَالُهُ الْمَالِكُ الْحَاكِمُ الْهَادِي مِنَ الضَّلَالَةِ بِالْعِبَادَةِ وَحْدَهُ وَأَخْلَصْتُمْ إِلَيْهِ الدَّعْوَةَ وَالْإِنَابَةَ ثُمَّ بَيْنَ تَعَالَى أَنْهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ  
دَلِيلًا وَلَا بَرَهَانًا وَانْمَا هُوَ ظَنُّهُمْ وَتَخِيلٌ وَذَلِكَ لَا يَغْنَى عَنْهُمْ شَيْءٌ أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ثُمَّ يُدِيلُهُمْ وَوَعْدٌ شَدِيدٌ لَأَنَّهُ تَعَالَى  
أَخْبَرَانَهُ سَجَازِهِمْ عَلَى ذَلِكَ أَتَمَّ الْجُزْءِ (وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَقْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ  
لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلْ كَذَّبُوا

بما لم يحيطوا بعلمه ولم يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمقسدين هذا بيان لا عجز القرآن وأنه لا يسطيع البشر أن يأقبعوه ولا يعشسوروا بسورة من مثله لانه بفصاحته وبلاغته ووجازته وحلاوته واشتماله على المعاني الغريبة النافعة في الدنيا والآخرة لا تكون الا من عند الله الذي لا يشبهه شيء في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وأقواله وكلامه لا يشبهه كلام المخلوقين ولهذا قال تعالى وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله أى مثل هذا القرآن لا يكون الا من عند الله ولا يشبهه (١١٥) هذا كلام البشر ولكن تصديق الذي بين

عليهم وفيه دليل على ان الفرح بالدين والكون اليها حرام قبل وفي هذه الآية تقديم وتأخير والتقدير ويوسفدون في الارض وفرحوا بالحياة الدنيا والاول اولى لانه ماض وما قبله مستقبل وقيل العطف على ينقضون ولا يصح لانه يستلزم تخطل الفاصل بين أبعاض الصلة (وما الحياة الدنيا في الآخرة) أي بالنسبة اليها وفي جنبها ففي ههنا مقايسة وهي الداخلة بين مفصول سابق ومفصول لاحق وليست ظرفا للحياة ولا للدنيا لانهم مالا يكونان في الآخرة (الاستماع) أي ما هي الاشياء يستمتع به وقيل المتاع واحد الأمتعة كالقصعة والسكرجة ونحوه ما وقيل المعنى شيء قليل ذاهب من متع النهار اذا ارتفع فلا بد من زواله وقيل زاد كزاد الرأكب يتزودونه منها الى الآخرة وقال عبدالرحمن بن سابط كزاد الراعي يزوده أهله الكف من الثراء والشئ من الدقيق أو الشئ يشرب عليه اللبن وعن ابن عباس قال كان الرجل يجرى في الزمان الاول في ابله أو غنمه فيقول لاهله متعوني فيمتعونه فائقة الحيز أو الترفه فذا مثل ضربه الله للدنيا وأخرج الترمذي وصححه عن ابن مسعود قال نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك فقال مالي وللدنيا ما أناني الدنيا الا كراكب استمطل تحت شجرة ثم راح وتركها وأخرج مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه عن المستورد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كمثل ما يجعل أحدكم اصبعه هذه في اليم فلينظر يبرجع وأشار بالسبابة (ويقول الذين كفروا) أي المشركون من أهل مكة (لولا) هـ لا (أنزل عليه) أي على محمد (آية) أي معجزة مثل معجزة موسى وعيسى عليهما السلام (من ربه) كالعضا واليد والناقة وقد تقدم تفسير هذا قريبا وتكرر في مواضع (قل ان الله يضل من يشاء) أمره الله سبحانه ان يحجب عنهم بهذا وهو ان الضلال بمشيئة الله سبحانه من شاء أن يضل ضل كما ضل هؤلاء القائلون لولا أنزل عليه آية من ربه ولا ينفعه نزول الايات وكثرة المعجزات ان لم يهده الله عز وجل وان أنزل بكل آية فان ذلك في أقصى مراتب المكابرة والعناد وشدة الشكيمة والغلو في الفساد فلا سبيل له الى الاهتداء (ويهدى اليه) أي الى الحق أو الى الاسلام أو الى جنبه عز وجل (من أناب) أي رجع الى الله بالتوبة والاقلاع عما كان عليه وأصل الانابة الدخول في نوبة الخير كذا قال النيسابوري (الذين آمنوا) منصوب على البدل من أناب عند محمد فدلته بعارضه بظير ما جاء به وحده واستعينوا بمن شئتم واخبرناهم لا يقدر انهم على ذلك ولا سبيل لهم اليه فقال تعالى قل ان اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ثم تقاصر معهم الى عشر سور الى سورة فقال في هذه السورة ام يقولون اقترأه قل فاتوا بعشرو رمثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين ثم تنازل في سورة البقرة وهي مدنية تتحداهم بسورته منه وأخبرناهم لا يستطيعون ذلك ابدا فقال فان لم تفعلوا وان تفعلوا فاقفوا النار الآية

[illegible]

هذا وقد كانت القصص من سجاياهم وأشعارهم ومعلقاتهم اليها المنتهى في هذا الباب ولكن جاءهم من الله ما لا قبل لاحد بها ولهذا آمن من آمن منهم بما عرف من بلاغته فكانوا أعلم الناس به وأفهمهم له وأتبعهم له وأرشدتهم له انقيادا كما عرف السحرة لعلمهم بفقون السحرة هذا الذي فعله موسى عليه السلام لا يصدر من مؤيد مسدد الا عن امر من الله وان هذا لا يستطاع لبشر الا باذن الله وكذلك عيسى عليه السلام بعث في زمان علماء الطب ومعالجة المرضى فكان يبرئ الأكمه والابرص ويحيي الموتى باذن الله ومثل هذا لا مدخل (١١٦) للعلاج والدواء فيه فعرف من عرف منهم انه عبد الله ورسوله ولهذا اجاب في

والمعنى انهم هم الذين هداهم الله وأنابوا اليه أو خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين آمنوا (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) أي تسكن عن القلق والاضطراب وتستأنس بذكره سبحانه بالسنن كملأه القرآن والتسبيح والتحميد والتكبير والتوحيد أو بسماع ذلك من غيرهم غير المضارع لان الطمأنينة تتجدد بعد الايمان حينما بعد حين قاله الشهاب وقال الكرخي المضارع قد لا يلاحظ فيه زمان معين من حال أو استقبال فيدل اذ ذلك على الاستمرار ومنه الآية انتهى قال في الجمل وهذا ينفع في مواضع كثيرة وقد سمي الله سبحانه القرآن ذكرا قال وهذا ذكر مبارك أنزلناه وقال النخعي نزلنا الذكرا قال الزجاج أي اذا ذكر الله وحده آمنوا به غير شاكين بخلاف من وصف بقوله واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وقيل الذكرا هنا الطاعة وقيل بوعده الله وقيل بالخلف بالله فاذا حلف خصمه بالله سكن قلبه قاله السدي وقيل بذكر رجته وقيل بذكر دلائله الدالة على توحيده وقال قتادة هشت اليه واستأنست به وقال مجاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ولا مانع من حمل الآية على جميعها (الآية ذكر الله) وحده دون غيره من الامور التي تعبد اليها النفوس من الدنيويات (تطمئن القلوب) والنظر في مخلوقات الله سبحانه وبديع صنعته وان كان فيفسد طمأنينة في الجملة لكن ليست كهذه الطمأنينة وكذلك النظر في المعجزات من الامور التي لا يطمئنها البشر فليس افادتها للطمأنينة كافدة ذكر الله فهذا وجه ما يفيد هذا التركيب من القصص وأما قوله تعالى في الانفال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل ضد الاطاعة ثمان فالمعنى انهم اذا ذكروا العقوبات وجلوا واذا ذكروا المثوبات سكنوا أخرج أبو الشيخ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا صحابه حين نزلت هذه الآية هل تذكرون ما معنى ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال من أحب الله ورسوله وأحب أصحابي وأخرج ابن مردويه عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما نزلت هذه الآية قال ذلك من أحب الله ورسوله وأحب أهل بيته صادقا غير كاذب وأحب المؤمنين شاهدا وعاويا لا يذنب كذا الله يحبون (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره جملة (طوبى لهم) وجزاء لا ابتداء بطوبى اما لانهم اعلم لشيء بعينه واما لانهم انكروا في معنى الدعاء كسلام عليك وويل له قال أبو عبيدة والزجاج وأهل اللغة طوبى فعلى من الطيب فهو يائى وأصله طيبى قال ابن الأنباري

الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من نبي من الانبياء الا وقد أتى من الآيات ما من على مثله البشر وانما كان الذي أو تيسره وحيا أو جاءه الله الى فارجو أن أكون أكثرهم تابعيا وقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله يقول بل كذب هؤلاء بالقرآن ولم يفهموه ولا عرفوه ولما يأتهم تأويله أي ولم يحصلوا ما فيه من الهدى ودين الحق الى حين تكذيبهم به جهلا وسفها كذلك كذب الذين من قبلهم أي من الامم السالفة فانظر كيف كان عاقبة الظالمين أي فانظر كيف أهلكناهم بتكذيبهم رسلا ظالما وعملوا وكفروا وعنادا وجهلا فاحذروا أيها المكذبون ان يصيبكم ما أصابهم وقوله ومنهم من يؤمن به الآية أي ومن هؤلاء الذين بعثت اليهم بما يحمدون يؤمن بهذا القرآن ويتبعك وينتفع بما أرسلت به ومنهم من لا يؤمن به بل يموت على ذلك ويبعث عليه وربك أعلم بالفسادين أي وهو أعلم بمن يستحق الهداية فيهديه ومن يستحق

الضلالة فيضلّه وهو العادل الذي لا يجوز بل يعطى كلاما يستحقه تبارك وتعالى وتقدس وتزعمه لا اله الا هو وتناولها

(وان كذبوا فقللى عملى وليكم علمكم انتم بريئون مما أعمل وانابرى مما تعملون ومنهم من يستمعون اليك أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك أفانت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وان كذبك هؤلاء المشركون قتيلا منهم ومن علمهم فقللى عملى وليكم علمكم كقوله تعالى قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون الى آخرها وقال ابراهيم الخليل وأتباعه لقومهم المشركين انابرى انفسكم ومما تعبدون

من دون الله الآية وقوله ومنهم من يستمعون اليك أي يستمعون كلامك الحسن والقرآن العظيم والأحاديث الصحيحة الفصيحة السافعة في القلوب والاديان والابدان وفي هذا كناية عظيمة وليكن ليس ذلك اليك ولا اليهم فالك لا تقدر على اسماع الاصم وهو الاطرش فكذلك لا تقدر على هداية هؤلاء الا ان يشاء الله ومنهم من ينظر اليك أي ينظرون اليك والى ما أعطاك الله من التؤدة والسمت الحسن والخلق العظيم والدلالة الظاهرة على نبوتك لا ولي البصائر والنهى وهؤلاء ينظرون كما ينظر غيرهم ولا يحصل لهم من الهداية شيء كما يحصل لغيرهم بل المؤمنون ينظرون اليك بعين الوقار وهؤلاء (١١٧) الكفار ينظرون اليك بعين الاحتقار واذا رأوك ان يتخذونك الالهزوا الآية

وتأولها الحال المستطابة وقيل طوبى شجرة في الجنة وقيل هي الجنة وقيل هي البستان  
بلغة الهند وقيل هي اسم الجنة بالحبشية وقيل معناه حسنى لهم وقيل خير لهم وقيل كرامة  
لهم وقيل غبطة لهم قال النحاس وهذه الأقوال متقاربة واللام في لهم للبيان مثل سقما لك  
ورعيا لك قال الأزهرى تقول طوبى لك وطوباك لحن لا تقول العرب وهو قول أكثر  
التحويين وقيل هو مصدر من طاب كبشرى ورجعى وزنى فالصدر قد يحى على وزن فعلى  
ومعناه أصبت خيرا وطيبا وقيل هي شجرة في الجنة عدن تظل الجنان كلها وقال ابن عباس  
طوبى لهم فرح لهم وقرة أعين وقال عكرمة نعى لهم وقد روى عن جماعة من السلف  
نحو ما قدمنا ذكره من الأقوال والاربع تفسير الآية بما روى مرفوعا إلى النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم كما أخرجه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبرانى وابن مردويه والبيهقى  
عن عتبة بن عبد قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله  
في الجنة فأكهه قال نعم فيها شجرة تدعى طوبى الحديث وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن  
جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والخطيب في تاريخه عن أبي سعيد الخدري عن رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم أن رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رآك وأمن بك قال  
طوبى لمن آمن بى ورأى ثم طوبى ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بى ولم يرى فقال رجل ومو  
طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها وفى الباب  
أحاديث وآثار عن السلف وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة اقرؤ  
ان شتم وظل مدود وفى بعض اللفاظ انها شجرة الخلد وفى بعضها شجرة غرسها الله  
(وحسن ما ب) من آب اذا رجع أى ولهم حسن مرجع وهو الدار الآخرة وهى الجنة  
قال السدى حسن منقلب وعن الخليل مثله (كذلك) أى مثل ذلك الارسل العظيم  
السان المشتمل على المعجزة الباهرة (أرسلناك) يا محمد ارسلنا لك شأن وقيل شبه الانعام  
على من أرسل اليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالانعام على من أرسل اليه الانبياء قبله  
وقيل كما حدثى الله من آيات كذلك أرسلناك وقال ابن عطية الذى يظهر لى ان المعنى  
أخرجنا العادة بان الله يضل ويهدي لا بالآيات المقترحة فكذلك أيضا فعلنا فى هذه الامم  
أرسلناك اليها يوحى لا بالآيات المقترحة وقال أبو البقاء كذلك الامر كذلك وقال الحنفى

يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقلوبهم كانهم يوم يرونهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها وقال تعالى يوم ننفع في الصور  
ونخشى المجرمين يومئذ زرافات يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشر ائمن اعلم بما يقولون اذ يقول أمثالهم طريقة ان لبثتم الا يوما  
وقال تعالى ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة الايتين وهذا كله دليل على استقصار الحياة الدنيا في الدار  
الآخرة كقوله كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البتة نايوما وبعض يوم فاسئل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون  
الايتين وقوله يتعارفون بينهم أي يعرف الابناء الآباء القرابات بعضهم لبعض كما كانوا في الدنيا ولكن كل مشغول بنفسه فاذا انفخ

في الصور فلا انساب بينهم الآية وقال تعالى ولا ينسأل جيم جيم الايات وقوله قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين  
كقوله تعالى ويل للمكذبين لانهم خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين ولا خسارة أعظم من خسارة من  
فرق بينه وبين أحبيه يوم الحسرة والندامة (واما من ينك بعض الذي نعدهم وتوفيتك فالينا هر جمعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون  
ولكل امة رسول فاذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى مخاطبا لرسوله صلى الله عليه وسلم وامانريدك  
بعض الذي نعدهم اى انتقم منهم في حياتك (١١٨) لتقر عينك منهم وتوفيتك فالينا هر جمعهم اى مصيرهم ومنقلبهم والله شهيد

على أفعالهم بعدك وقد قال الطبراني  
حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا عقبة  
ابن مكرم حدثنا ابو بكر الخنفي حدثنا  
داود بن الجارود عن ابي السليل  
عن حذيفة بن أسيد عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال عرضت  
على آدمي التارحة لى هذه الحجرة  
أولها وآخرها فقال رجل يا رسول  
الله عرض عليك من خاق فكيف  
من لم يخلق فقال صوروا لى فى  
الطين حتى اى لا عرف بالانسان  
منهم من أحدكم بصاحبه ورواده  
محمد بن عثمان بن ابى شيبة عن  
عقبة بن مكرم عن يونس بن بكير  
عن زياد بن المنذر عن ابى الطفيل  
عن حذيفة بن أسيد بن نخوة وقوله  
ولكل امة رسول فاذا جاء رسولهم  
قال مجاهد يعنى يوم القيامة قضي  
بينهم بالقسط الآية كقوله تعالى  
وأشرق الارض بنور ربها الآية  
فكل امة تعرض على الله بحضرة  
رسولها وكل امة اهلها من خير وشر  
موضوع شاهد عليهم وحفظهم  
من الملائكة شهودا أيضا امة بعد  
امة وهذه الامة الشريفة وان  
كانت آخر الامم فى الخلق الا انها  
أول الامم يوم القيامة يفصل بينهم  
ويقضى بينهم كما جاء فى الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نحن الاخرون السابقون يوم القيامة  
المقضى لهم قبل الخلائق فاستدأنا حازن قصب السبق بشرف رسولها صلوات الله وسلامه عليه الى يوم الدين (ويقولون متى  
هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا املك لكم سى ضر ولا نفعا الا ما شاء الله لكل امة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة  
ولا يستقدمون قل أيا يتم ان أتاكم عذابه بيانا أو نهرا ماد ايسمجل منه الجرمون أتم اذا ما وقع آمنتم به الا ن وقد كنتم به  
تستجلبون ثم قيل للذين ظلموا وادقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يقول تعالى مخبرا عن كفر هؤلاء المشركين

أى كنعنا الهداية والاضلال والاشارة بذلك الى ما وصف به نفسه من ان الله يضل من  
يشاء ويهدي من يشاء وكل ذلك فيه تكلف وبعدوا الاول أظهر وأولى (فى امة) أى  
قرن (قد خلت) مضت (من قبلها) أى قبل الامة (آمم) قرون أو فى جماعة من  
الناس كثيرة قد مضت من قبلها جماعات (لتتلاو) لتقرأ (عليهم الذى أوحينا اليك)  
أى القرآن (و) الحال ان (هم يكفرون) أو استئناف وهم عائد على امة من حيث  
المعنى ولو عاد على لفظها القيل وهى تكفرو قيل على امة وعلى امة وقيل على الذين قالوا لا  
أنزل (بالرحن) أى بالكثير الرحمة لعباده ومن رحمته لهم ارسال الرسل اليهم وانزال  
الكتب عليهم كما قال سبحانه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين عن قتادة قال ذكرنا ان  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زمن الحديبية حين صالح قريشا كتب فى الكتاب  
بسم الله الرحمن الرحيم فقالت قريش أما الرحمن فلا نعرفه وكان أهل الجاهلية يكتبون  
باسم الله اللهم فقال أصحابه دعنا نقاتلهم فقال لا ولكن اكتبوا كما يريدون وعن ابن جريج  
فى هذه الآية نحوه وقيل حيث قالوا الماء امر وابل السجود له وما الرحمن كما ذكر فى سورة  
الفرقان بقوله واذا قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما الرحمن فهذه الآية متقدمة على  
ما هنا فى النزول وان تأخرت عنها فى المحقق والتلاوة وقيل غير ذلك (قل هوربى)  
مستأنفة بتقدير سؤال كأنهم قالوا وما الرحمن فقال سبحانه قل يا محمد هوربى اى الرحمن  
الذى أنكرتم معرفته ربى وخالق (لا اله الا هو) اى لا يستحق العبادة ولا الايمان به  
سواه (عليه توكلت) فى جميع امورى (واليه) الى غيره (متاب) أى توبى  
قال مجاهد رفيه تعريض بالكفار وحث لهم على الرجوع الى الله والتوبة من الكفر  
والدخول فى الاسلام (ولو أن قرآنا سيرت به) أى بانزاله وقرآنه (الجبال) عن محل  
استقرارها وانتقلت عن أما كنها واذ هبت عن وجه الارض قيل هذا متصل بقوله لولا  
أنزل عليه آية من ربه وان جماعة من الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ان يسير لهم جبال مكة حتى تتفتح فانهم أرض ضيقة فامر الله سبحانه بان يجيب عليهم  
بهذا الجواب المتضمن لعظيم شأن القرآن وفساد رأى الكفار حيث لم يقنعوا به وأصروا  
على نعتهم وظلمهم ما لوفعه الله سبحانه لم يبق ما تقتضيه الحكمة الا أهمية من عدم انزال  
الايات التى يؤمن عندها جميع العباد (أو قطعت به الارض) أى صدعت وشقت

حتى  
ويقضى بينهم كما جاء فى الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نحن الاخرون السابقون يوم القيامة  
المقضى لهم قبل الخلائق فاستدأنا حازن قصب السبق بشرف رسولها صلوات الله وسلامه عليه الى يوم الدين (ويقولون متى  
هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا املك لكم سى ضر ولا نفعا الا ما شاء الله لكل امة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة  
ولا يستقدمون قل أيا يتم ان أتاكم عذابه بيانا أو نهرا ماد ايسمجل منه الجرمون أتم اذا ما وقع آمنتم به الا ن وقد كنتم به  
تستجلبون ثم قيل للذين ظلموا وادقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يقول تعالى مخبرا عن كفر هؤلاء المشركين



في استعجالهم العذاب وسؤا الهسم عن وقته قبل التعمين مما لا فائدة لهم فيه كقوله يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق اى كائنه لا محالة وواقعة وان لم تعلموا وقتها علينا وهذا ارشاد تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم الى جوابهم فقال قل لا املاك لنفسى ضرا ولا نفعا لآية اى لا أقول الاماعلى ولا أقدر على شئ مما استأثر به الا ان يطلعنى عليه فانا عبده ورسوله اليكم وقد أخبرتكم بمجيء الساعة وانها كائنه ولم يطلعنى على وقتها ولكن لكل أمة أجل أى لكل قرن مدته من العموم مقدرة فاذا انقضى أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (١١٩) كقوله ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها الاية

ثم أخبر ان عذاب الله سيأتىهم بغتة فقال قل أرأيتم ان أنا كم عذابه بيانا أو نهارا أى ليلا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون أنتم اذا ما وقع آمنتم به الا أن وقد كنتم به تستعجلون يعنى انهم اذا جاءهم العذاب قالوا ربنا أبصرنا وسمعنا الاية وقال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالا لله وحده وكفرنا بما كنا مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سمعة الله التى قد خات في عباده وخسر هنالك الكافرون ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد أى يوم القيامة يقال لهم هذاتم كتبنا وتقرى بها كقوله يوم يدعون الى نار جهنم دعا هذه النار التى كنتم بها تكذبون أفسحروا هذأم أنتم لا تبصرون اصلوها فاصبروا أو لا تبصروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون (ويستنبذك أحق هو قل اى وربى انه لخلق وما أنتم بمعجزين ولو أن لكل نفس ظلمت ما فى الارض لا فتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى ويستخبرونك أحق هو أى المعاد

حتى صارت قطعا متفرقة من خشية الله عند قراءته وجعلت أنهارا أو عيوننا (أو كالم به الموتى) أى صاروا أحياء بقراءته عليهم فكانوا يفهمونه عند تكليمهم به كما يفهمه الاحياء وقد اختلف في جواب لوفيل لكان هذا القرآن وقيل لكفروا بالرحن أى لوفيل بهم هذا وقيل لما آمنوا كما سبق في قوله وما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله وقيل التقدير وهم يكفرون بالرحن لو ان قرأنا الخ وكثيرا ما تحذف العرب جواب لو اذا دل عليه سياق الكلام وتذكير كالم خاصة دون الفعلين قبله لان الموتى تشبه على المذكر الحقيقى بالغيب له فكان حذف التاء أحسن والجبال والارض ليستا كذلك قاله الكرخى قال ابن عباس قالوا للنبى صلى الله عليه وآله وسلم ان كان كما تقول فإننا أشياخنا الاول ن الموتى نكلمهم وافصح لنا هذه الجبال فنزلت هذه الاية وعن عطية العوفى قال قالوا قد صلى الله عليه وآله وسلم لوسيرتنا جبال مكة حتى تنسع فتحرث فيمسا وقطعت لنا درى كما كان سليمان عليه السلام يقطع لقومه بالريح او اوحيت لنا الموتى كما كان نبي عيسى الموتى لقومه فانزل الله هذه الاية (بل لله الامر جميعا) اى لو ان قرأنا بل به ذلك لكان هذا القرآن ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن الا أن فلو شاء ان يمنوا لا آمنوا واذ لم يشأن يؤمنوا لم ينفع تسمير الجبال وسائر ما اقترحوه من الايات لا ضراب متوجه الى ما يؤدى اليه كون الامر لله سبحانه ويستلزمه من توقف الامر ما تقتضيه حكمته وفسيثته ويدل على ان هذا هو المعنى المراد من ذلك قوله بل يأس الذين آمنوا قال الكلبي يعنى ألم يعلم وهى لغة النخع قال فى الصحاح وقيل هى هوازن وبهذا قال جماعة من السلف قال ابو عبيدة أفلم يعلموا ويتبينوا قال الزجاج ويجاز لان اليأس من الشئ عالم بأنه لا يكون نظيره اسم اعمال الرجاء فى معنى الخوف نسبة ان فى الترك لتضمنها اياهما وقرأ جماعة من الصحابة والتابعين أفلم يتبين بطريق سبى فغنى الاية على هذا أفلم يعلموا (ان) اى انه (لو يشاء الله لهدى الناس ما) من غير ان يشاهدوا الايات ولكن لم يفعل ذلك لعدم تعلق المشيئة باهدائهم لوتقيدها بقاء الشئ لا تنفاه غيره والمعنى انه تعالى لم يهد جميع الناس لعدم مشيئته وقيل ان الاياس على معناه الحقيقى اى أفلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء فاعلمهم ان الله تعالى لو أراد هدايتهم لهداهم لان المؤمنين تنزل الايات التى

امة من الاجداث بعد صبر ورة الاجسام ترابا قل اى وربى انه لخلق وما أنتم بمعجزين أى ليس صبر ورتكم ترابا معجزا لله عن كم كابدكم من العدم فانما قوله اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون وهذه الاية ليس لها نظير فى القرآن الا آيات الخريان يأمر بالى رسوله أن يقسم به على من أنكر المعاد فى سورة سبأ وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربى لئن أتيتكم فى التغانين كفروا ان لن يعموا قل بلى وربى لتبئن بما علمتم وذلك على الله يسير ثم أخبر تعالى أنه اذا قامت القيامة يود الكافر من عذاب الله بل الارض ذهبوا وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط أى بالحق وهم لا يظلمون (ألا ان الله

ما في السموات والارض الا ان وعد الله حق ولاننا كثرتهم لا يعلمون هو يحيى ويميت واليه مرجعون يخبر تعالى انه مالك السموات والارض وان وعده حق كائن لا محالة وانه يحيى ويميت واليه مرجعهم وان القادر على ذلك العليم بما تفرق من الاجسام وتمزق في سائر اقطار الارض والبحار والقفار (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة لله المؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا و خير مما يجمعون) يقول تعالى تمتاعا على خلقه بما أنزلنا من القرآن العظيم على رسوله الكريم يا أيها الناس (١٢٠) قد جاءكم موعظة من ربكم أي زاجر عن الفواحش وشفاء لما في الصدور

اي من الشبهة والشكوك وهو ازالة ما فيها من رجس ودنس وهدى ورحمة أي يحصل به الهداية والرحمة من الله تعالى واتخاذ المؤمنين به والمصدقين المؤمنين بما فيه كقوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا وقوله قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء الاية وقوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون أي بهذا الذي جاءهم من الله من الهدى ودين الحق فليفرحوا فانه أولى ما يفرحون به هو خير مما يجمعون أي من خطام الدنيا وما فيها من الزهرة الغامضة الداهية لا محالة كما قال ابن أبي حاتم في تفسير هذه الآية وذكر بسنده عن ببيعة بن الوليد عن صفوان بن عمرو سمعت أبا عبد الله الكلابي يقول لما قدم خراج العراق الى عمر رضي الله عنه خرج عمر ومولى له فجعل عمر يعد الابل فاذا هي أكثر من ذلك فجعل عمر يقول الحمد لله تعالى قل بفضل الله وبرحمته ويقول مولاه هذا والله من فضل الله ورحمته

اقترحها الكفار طمعا في ايمانهم قال ابن عباس لا يصنع من ذلك الا ما يشاء ولم يكن ليفعل وقال يأس يعلم وعن ابن زيد نحوه وعن ابي العالية قد يشرك الذين آمنوا وان يهدوا ولو شاء لهدى الناس جميعا وفيه دلالة على ان الله لم يشأ داية جميع الخلائق (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم مصائبنا فجاءهم بأسنا من غير ما يتوقعون فجاء بالكفر والفساد على انفسهم لا يزالون الا ان يمشوا على رؤسهم فليشكروا) هذا وعيد للكفار على العموم ولكفار مكة على الخصوص اي لا يزال تصيبهم بسبب ما صنعوا من الكفر والتكذيب للرسول والاعمال الخبيثة الداهية تفجؤهم وتملكهم وتبسط عليهم يقال قرعه الامر اذا اصابه والجمع قوارع والاصل في القرع الضرب والقارعة الشديدة من شدائد الدهر وهي الداهية والمعنى ان الكفار لا يزالون كذلك حتى تصيبهم نازلة وداهية مهلكة من قتل أو أسر أو جرب أو حرب أو نحو ذلك من العذاب وقد قيل ان القارعة النكبة وقيل الطلائع والسر يا قاله ابن عباس ولا يخفى ان القارعة تطلق على ما هو اعلم من ذلك (أو تحل) القارعة (قريبان دارهم) فيفزعون منها ويأشاهدون من آثارها ما ترجف له قلوبهم وترعد منه بوادهم وقيل ان الضمير في تحل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى أو تحل أنت يا محمد مكانا قريبا من دارهم محاسنهم آخذاء متخلفين كما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم لاهل الطائف والاول أبى وأظهر (حتى يأتي وعد الله) وهو موتهم أو قيام الساعة عليهم فانه اذا جاء وعد الله المحتوم وحل بهم من عذابه ما هو الغاية في الشدة وقيل المراد بوعد الله هنا الاذن منه بقتال الكفار والنصر والفتح وظهور رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودينه وقال ابن عباس فتح مكة وكان في الثامنة من هجرة في العاشرة ولم ينجح غيرها والاول أولى (ان الله لا يخلف الميعاد) فاجرى به وعده فهو كائن لا محالة (ولقد استهزى برسلك) التنكير للتنكير اي برسلك كثيرة (من قبلك) كما استهزى بك وهذا نسبية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (فاملت للذين كفروا) الاملاء الامهال مدة طويلة من الزمان في دعة وأمن وقد مر تحقيقه في آل عمران (ثم أخذتهم) في الدنيا بالعذاب الذي أنزلته بهم من القتل والقتل والاسر وفي الاسرة بالنار (فكيف كان عقاب) الاستفهام للتقريع والتهديد اي فكيف كان عقابي لهؤلاء الكفار الذين استهزوا بالرسول فاملت لهم ثم أخذتهم هل كان ظما لهم او كان عذلا اي هو واقع موقعه فكذلك أفعل بمن استهزأ بك ثم استفهم سبحانه استفهاما آخر للتوبيخ والتقريع مع مجرى

فقال ع كذبت ليس هذا هو الذي يقول الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته الا يتوهذا مما يجمعون وقد أسنده مجرى الحافظ أبو القاسم الطبراني فرواه عن أبي زرعة الدمشقي عن حيوة بن شريح عن ببيعة فذكره (قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجاءكم منه حراما وحلالا قل الله أدن لكم أم على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون) قال ابن عباس ومجاهد والخمالي وقنادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم تركت انكارا على المشركين فيما كانوا يفعلون ويحرمون من البحار والسواكب والوصايل كتبولة تعالى وجعل الله مما ذرأ من الحنث والاناء

نصيبنا الا بات وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق سمعت أبا الاحوص وهو عوف بن مالك بن نضل  
يحدث عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأثارت الهيئة فقال هل لك مال قلت نعم قال من أي المال قال قلت  
من كل المال من الابل والرقيق والخيل والغنم فقال اذا آتاك الله مالا فلا تلي عليه وقال هل تنتج اباك صحاحا اذا انها فتمتعد الى موسى  
فتمقطع اذا انها فقول هذبحر وتشق جلودها وتقول هذه صرم وتحرمها عليك وعلى أهالك قال نعم قال فانما آتاك الله لك حل  
ساعد الله أشد من ساعدك وموسى الله أحدث من موسى والوذ كرتام الحديث (١٢١) ثم رواه عن سفيان بن عيينة عن أبي الزعراء

عمر بن عمرو عن عمة أبي الاحوص  
وعن حمزة بن أسد عن حماد بن سلمة  
عن عبد الملك بن عيسى عن أبي  
الاحوص به وهذا حديث جيد  
قوى الاسناد وقد أنكر الله تعالى  
على من حرم ما أحل أو أحل  
ما حرم بمجرد الآراء والاهواء  
التي لا مستند لها ولا دليل عليها  
فقد علم على ذلك يوم القيامة فقال  
وما ظن الذين يفترون على الله  
الكذب يوم القيامة أي ما ظنهم  
أن يصنع بهم يوم مرجعهم اليها  
يوم القيامة وقوله ان الله ذو فضل  
على الناس قال ابن جرير في تركه  
معاجلتهم بالعقوبة في الدنيا قلت  
ويحتمل ان يكون المراد ذو فضل  
على الناس فيما أباح لهم مما خلقه  
من المنافع في الدنيا ولم يحرم عليهم  
الاما هو ضار لهم في دنياهم وأدينهم  
ولكن أكثرهم لا يشكرون بل  
يحرمون ما أنعم الله به عليهم  
ويضيقون على أنفسهم فيجعلون  
بعضا حلالا وبعضا حراما وهذا  
قد وقع فيه المشركون فيما شرعوه  
لأنفسهم وأهل الكتاب فيما  
ابتدعوه في دينهم وقال ابن أبي

مجري الخجاج للكفار واستر كل صنعههم والازراء عليهم فقال (أفمن هو قائم على كل  
نفس بما كسبت) القائم الحفيظ والمتولى للامور وأراد سبحانه نفسه فانه المتولى  
لامور خلقه المدير لاحوالهم بالآجال والارزاق واحصاء الاعمال على كل نفس من  
الانفس كائنة ما كانت والجواب محذوف أي أفمن هو بهذه الصفة كمن ليس بهذه الصفة  
من معبوداتكم التي لا تنفع ولا تضر قال القراء أنه في المعنى أفمن هو قائم على كل نفس  
بما كسبت كشر كلهم الذين اتخذوهم من دون الله والمراد من الآية انكار المماثلة  
بينهم ما قيل المراد بالقائم الملائكة الموكلون ببنى آدم والاول أولى وبه قال ابن عباس وقال  
عطاء الله قائم بالسطو والعدل على كل نفس (وقد جعلوا لله شركاء) استئناف وهو الظاهر  
بني به للدلالة على الخبر المحذوف كما تقدم وقيل الواو للعالم واقيم الظاهر مقام المضم  
تقرير اللاهية وتصر يحاها وقيل عطف على استمر أي ولقد استمرزوا وجعلوا وقال  
أبو البقاء معطوف على كسبت أي وجعلهم لله شركاء والاول أولى (قل سمعهم) أي  
عينوا حقيقة منهم من أي جنس ومن أي نوع أي وما أسماؤهم وفي هذا تنبيههم وتوبيخ  
لانه انما يقال هكذا في الشيء المستحق الذي لا يستحق أن يلقب الله به فيقال سمعهم ان  
شئت يعني انه أحقر من ان يسمى وقيل ان المعنى صفوهم وبينوا أو صافهم بما يستحقون  
ويستأهلون به ثم انظر واهل هي أهل لان تعبد وقيل المعنى سمعهم بالآلهة كما تزعمون  
فيكون ذلك تهديدهم (أم تنبئونه) أي بل أنبئونا الله (بما لا يعلم في الارض) من  
الشركاء الذين تعبدونهم مع كونه العالم بما في السموات والارض وانما يخص الارض بنبي  
الشريك عنها وان لم يكن له شريك في غير الارض أيضا لانهم ادعوا الشريك فيها (أم)  
أي بل أنسبونهم شركاء (بظاهر من القول) من غير ان يكون له حقيقة كتسمية  
الزنجي كافورا وقيل المعنى قل لهم أننبئون الله بباطن لا يعلمه أفعالهم بظاهر يعلمه فان قالوا  
بباطن لا يعلمه فقد جاوبد عوى باطله وان قالوا بظاهر يعلمه فقل لهم سمعهم فاذا سمو اللات  
والعزى ونحوهما فقل لهم ان الله لا يعلم لنفسه شريكا وقيل المعنى أم زائل من القول  
باطل قاله المجاهد وقيل يكذب من القول وقيل بظن باطل لاحتماله في الباطن وقيل  
المعنى بجملة من القول ظاهرة على زعمهم قال الطيبي في هذه الآية احتجاج بليغ مبنى  
على فنون من علم البيان وأهلها أفمن هو قائم الخ احتجاج عليهم وتوبيخهم على القياس

(١٦ فتح البيان خامس) حاتم في تنسيير هذه الآية حدثنا أبي حدثنا أحمد بن أبي الحواري حدثنا رباح حدثنا عبد الله  
ابن سليمان حدثنا موسى بن الصباح في قوله عز وجل ان الله ذو فضل على الناس قال اذا كان يوم القيامة يؤتى باهل ولاية الله  
عز وجل فيقومون بين يدي الله عز وجل ثلاثة أصناف فيؤتى برجل من الصنف الاول فيقول عبدى لماذا عملت فيقول يا رب  
خلقت الجنة وأشجارها وغارها وأنهارها وحورها ونعيمها وما أعددت لاهل طاعتك فيها فاسهرت ليلي واطمأت نهارى شوقا  
اليها قال فيقول الله تعالى عبدى انما عملت الجنة هذه الجنة فادخلها ومن فضلى عليك قد أعتقتك من النار ومن فضلى عليك أن

أدخل جنتي فيدخل هو ومن معه الجنة قال ثم يؤتى برجل من الصنف الثاني فيقول عبيد لماذا عملت فيقول يارب خلقت ناراً وخلقت اغلا لها وسعيرها وسومها وما أعددت لاعدائك وأهل معصيتك فيها فاسهرت ليلي وأظلمات نهارى خوفاً منها فيقول عبيد انما عملت ذلك خوفاً من نارى فأتى قد اعتقك من النار ومن فضلى عليك ان أدخل جنتي فيدخل هو ومن معه الجنة ثم يؤتى برجل من الصنف الثالث فيقول عبيد لماذا عملت فيقول رب حباً لك وشوقاً اليك وعزواً لقد أسهرت ليلي وأظلمات نهارى شوقاً اليك وحباً لك فيقول (١٢٢) تبارك وتعالى عبيد انما عملت حباً الى وشوقاً الى فيعجب الى له الرب جل جلاله

ويقول ها انا ذافانظر الى ثم يقول من فضلى عليك ان اعتقك من النار وأبيحك جنتى وانريك ملائكتى وأسلم عليك بنفسى فيدخل هو ومن معه الجنة (وما تكون فى شأن وماتت لمومنه من قرآن ولا تعلمون من عمل الا كما عليكم شهودا ان نفوضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين) يخبر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم انه يعلم جميع أحواله وأحوال أمته وجميع الخلائق فى كل ساعة وآن ولحظة وانه لا يعزب عن علمه وبصره مثقال ذرة فى حقارتها وصغرها فى السموات ولا فى الارض ولا أصغر منها ولا أكبر الا فى كتاب مبين كقوله وعندده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين فاخبر تعالى انه يعلم حركة الاشجار وغيرها من الجمادات وكذلك الدواب السارحة

السادس لقد اجمعت الجاهلية على انهم جعلوا شركاء لله فيه وفيه وضع المظهر موضع المضمهر للتنبيه على انهم جعلوا شركاء لله فيه وفيه وضع المظهر موضع المضمهر أى غموا أسماءهم فقولوا فلان وفلان فهو انكار لوجودها على وجه برهانى كما تقول ان كان الذى تدعيه موجوداً فسمه لان المراد بالاسم العلم رابعها أم تنبؤونه بما لا يعلم احتجاج من باب نفي الشئ أى العلوم بنفى لازمه وهو العلم وهو كناية خامسها أم نفاها من القول احتجاج من باب الاستدراج والهمزة للتقرير رابعهم على التفكير المعنى أتقولون بافوا همكم من غير روية وأنتم الباء فتفكروا فيه لنقفوا على بطلانه سادسها التدرج فى كل من الاضرابات على اللطف وجه وحيث كانت الآية مشبهة على هذه الاساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور منادياً على نفسه بالاعجاز وانه ليس من كلام البشر انتهت (بل) اضراب عن محاجتهم بالكيفية فكانه قيل دع ذا فإنه لا فائدة فيه لانه (زين للذين كفروا) قرأ ابن عباس زين على البناء للفاعل على ان الذى زين لهم ذلك هو (مكرهم) وقرأ غيره على البناء للمفعول والمزين هو الله سبحانه أو الشيطان بالقاء الوسوسة ويجوز أن يسمى المكر كقوله ان مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم كان كفراً أو ما معناه الحقيقى فهو الكيد أو التويه بالباطيل أى كيدهم للاسلام بشرهم (وصدوا عن السبيل) أى صدوهم الله أو صدوهم الشيطان وقرئ بالبناء للفاعل أى صدوا غيرهم عن الايمان قراءة ثان سبعيتان وقد يستعمل صدوا لازماً بمعنى أعرض (ومن يضل الله) أى يجعله ضالاً ويقتضى مشيئته اضلاله (فأله من هاد) يهديه الى الخير وقرأ الجمهور هاد من دون اثبات الياء على اللغة الكثيرة الفصيحة وقرئ بآثباتها على اللغة القليلة وهما سبعيتان ثم بين سبحانه ما يستحقونه فقال (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بما يصابون به من القتل والاسر وأنواع المحن (وعذاب الآخرة أشق) عليهم من عذاب الحياة الدنيا وأشد وأغلظ لان المشقة غلظ الامر على النفس وشدة مما يكاد يصدع القلب من شدته فهو من الشق الذى هو الصدع (ومالهم من الله من واق) يقيم عذابه ولا عاصم يعصمهم منه ثم لما ذكر سبحانه ما يستحقونه الكفار من العذاب فى الاولى والاخرى ذكر ما أعده لهم المؤمنين فقال (مثل الجنة) أى صفتها المحيية الشأن التى هى فى الغرابة كالمثل قال ابن قتيبة المثل الشبه فى أصل اللغة ثم قد

فى قوله وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امأشالكم الآية وقال تعالى وما من دابة فى الارض يصبر الا على الله رزقها الآية واذا كان هذا علمه بحركات هذه الاشياء فكيف بحركات المكلفين المأمورين بالعبادة كما قال تعالى وتوكل على العزيز الرحيم الذى يرالحين تقوم وتقبلك فى الساجدين ولهذا قال تعالى وما تكون فى شأن وماتت لمومنه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كما علمكم شهودا ان نفوضون فيه أى اذ تأخذون فى ذلك الشئ نحن مشاهدون لكم راؤن سامعون ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لما سأله جبريل عن الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم يحبر تعالى ان أولياءهم الذين آمنوا وكانوا يتقون كما فسره لهم ربهم فكل من كان تقيا كان لله وليا فلا خوف عليهم أى فيما يستقبلونه من الآخرة ولا هم يحزنون على ما وراءهم في الدنيا وقال عبد الله بن مسعود وابن عباس وغير واحد من السلف وأولياء الله الذين اذاروا ذكر الله وقد ورد هذا في حديث مرفوع كما قال البزار حدثنا علي بن حرب الرازي حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا يعقوب بن عبد الله الأشعري وهو القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن حبيب (١٢٣) عن ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله

من أولياء الله قال الذين اذاروا ذكر الله ثم قال البزار وقد روى عن سعيد مرسل وقال ابن جرير حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا أبو فضيل حدثنا أبي عن عمارة ابن القعقاع عن أبي زرعة بن عمرو ابن جرير الجبلي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يا رسول الله لعلنا نجيبهم قال هم قوم تحابوا في الله من غير أموال ولا أنساب وجوههم نور على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم رآه أيضا أبو داود من حديث جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا أيضا اسناد جيد الا انه منقطع بين أبي زرعة وعمر بن الخطاب والله أعلم وفي حديث الامام أحمد عن أبي النضر عن

بصير بمعنى صورة الشيء وصفته يقال مثلث لك كذا أى صورته ووصفته فاراد هنا مثل الجنة صورتها وصفتها وجرى ان الانهار من تحتها كالتمثيل للمثل قال سيبويه وتقدره فيما قصصنا عليك مثل الجنة وقال الفراء المثل مقعدهم للتأكيده والمعنى الجنة (التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار) والعرب تفعل ذلك كثيرا وقال الخليل وغيره ان مثل الجنة مبتدأ والخبر تجري وقال الزجاج انه تمثيل للغائب بالشاهد ومعناه مثل الجنة الجنة تجري من تحتها الانهار وقال عكرمة نعت الجنة ليس للجنة مثل وقيل ان فائدة الخبر ترجع الى قوله (أكلها) أى ما ياكل فيها (دائم) أى لا ينقذع أبدا ولا ينشئ ومثله قوله تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة قال ابراهيم التيمي لذاته اذ أعني في أفواههم وقيل دائم بحسب نوعه فكل شيء كل يتجدد غيره لا بحسب شخصه اذ عين الماء كقول لا ترجع (وظلها) كذلك دائم لا يتقلص ولا يفسخه الشمس لانه ليس في الجنة شمس ولا قمر ولا ظلمة بل ظل ممدود لا ينقطع ولا يزول وفي الآية رد على جههم وأصحابه فانهم يقولون ان نعيم الجنة ينفى وينقطع وفيه ادليل على ان حر كات أهل الجنة لا تنتهي الى سكون دائم كما يقوله أبو الهذيل واستدل عبد الجبار المعتزلي بهذه الآية على ان الجنة لم تخلق بعد ويرده قوله تعالى أعدت للمتقين الى غير ذلك من الآيات والاخبار الصحيحة (قلك) الجنة الموصوفة بالصفات المتقدمة وهو مبتدأ خبره (عقبى) أى عاقبة (الذين اتقوا) المعاصي أى ما آثمهم ومنتهى أمرهم (وعقبى الكافرين النار) ليس لهم عاقبة ولا منتهى الا ذلك (والذين آتيناهم الكتاب) أى التوراة والانجيل (يفرحون بما أزل اليك) يا محمد وهم أهل الكتابين مطلقا أو من أسلم منهم ليكون ذلك موافقا لما في كتبهم مصدق له وعلى الاخير يكون المراد بقوله (ومن الأحزاب من ينكث بعضه) من لم يسلم من اليهود والنصارى وعلى الاول يكون المراد به المشركين من أهل مكة ومن يباينهم أو يكون المراد به بعض أهل الكتابين أى من أحزابهم فانهم أنكروا ما أشق عليه من كونه ناسا خالسا عنهم فتوجه فرح من فرح بدينهم الى ما هو موافق لما في الكتابين وانكار من أنكروا منهم الى ما خالفه وما قيل المراد بالكتاب القرآن والمراد بمن يفرح به المسلمون والمراد بالأحزاب المنحزبون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المشركين واليهود والنصارى والمراد بالبعض الذي أنكروه ما خالف ما يعتقدهونه على

عبد الحميد بن مهران عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي من أقناء الناس وبوازع انقبائل قوم لم يتصل بينهم أرحام متتارية تحابوا في الله وتصادقوا في الله يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلسهم عليها ينزع الناس ولا يفزعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والحديث مطول وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن الأعمش عن ذكوان بن أبي صالح عن رجل عن أبي الدرداء رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وقال ابن جرير

حدثني أبو السائب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر عن أبي الدرداء في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال سألت رجلاً أبا الدرداء عن هذه الآية فقال لقد سألت عن شيء ما سمعت أحداً سأل عنه بعد رجل سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حتى الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو ترى له بشرى في الحياة الدنيا وبشرى في الآخرة ثم روى ابن جرير عن سفيان عن ابن المنكدر عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر أنه سأل أبا الدرداء عن هذه الآية فذكر نحوه وما تقدم ثم قال بن جرير حدثني المثنى (١٢٤) حدثني الحجاج بن منهال حدثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبي

صالح قال سمعت أبا الدرداء سئل عن الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فذكر نحوه سواء وقال الامام أحمد حدثنا عثمان حدثنا أبان حدثنا يحيى عن أبي سلمة عن عباد بن الصامت أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت قول الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد من أمي أو أحد قبلك تلك الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له وكذا روى أبو داود الطيالسي عن عمران القطان عن يحيى بن أبي كثير ورواه الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير فذكره عن روى علي بن المبارك عن يحيى عن أبي سلمة قال نبأنا عن عباد بن الصامت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فذكره وقال ابن جرير حدثني أبو جعيد الجصبي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عمر بن عمرو بن عبد الاحمسي (١) عن حميد بن عبد الله المزني قال اني رجل عبادة بن الصامت فقال آية في كتاب الله أسألك عنها قول

الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا فقال عبادة ما سألتني عنها أحد قبلك سألت عنها أبي الله فقال مثل أي ذلك ما سألتني عنها أحد قبلك الرؤيا الصالحة يراها العبد المؤمن في المنام أو ترى له ثم روى ابن جرير عن موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد بن صفوان عن عباد بن الصامت أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقد عرفنا بشرى الآخرة الجنة فبشرى الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وهي جزء من أربعة وأربعين جزءاً أو سبعين جزءاً من النبوة وقال الامام أحمد أيضاً حدثنا حماد حدثنا أبو عمران عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر أنه قال يا رسول الله (١) قوله الاحمسي كذاب الاصل الذي يابى ديناو ح ر اه



الرجل يعمل العمل ويحمد الناس عليه ويثنون عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عاجل بشرى المؤمن رواه مسلم وقال أجد أيضاً حدثنا حسن يعني الأشيب حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الرؤيا الصالحة يبشرها المؤمن من تسعة وأربعين جزءاً من النبوة فمن رأى فلينبئ بها ومن رأى سوى ذلك فأتها هو من الشيطان ليحزنه فلينبئ عن يساره ثلاثاً وليكبر ولا ينسبها لأحد الميخزجوه وقال ابن جرير حدثني يونس أنبأنا (١٢٥) ابن وهب حدثني عمرو بن الحارث أن دراجاً أبا

السمع حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشرها المؤمن من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وقال أيضاً ابن جرير حدثني محمد بن حاتم المؤدب حدثنا عمار بن محمد حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا وهي في الآخرة قال في الدنيا الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وهي في الآخرة الجنة ثم رواه عن أبي كريب عن أبي بكر ابن عياش عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة أنه قال الرؤيا الحسنة بشرى من الله وهي من المبشرات هكذا رواه من هذه الطريق موقوفاً وقال أيضاً حدثنا أبو كريب حدثنا أبو بكر حدثنا هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الحسنة هي البشرى يراها المسلم أو ترى له وقال ابن جرير حدثني أحمد بن

أبي من جنابه (من ولي) بلى أمره وينصره (ولا واق) يقيم من عذابه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعريض لامتثال من هو أرفع منزلة وأعظم قدراً وأعلى رتبة إذا حذر كان غيره ممن هو دونه بطريق الأولى (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلناهم أزواجاً وذرية) أي أن الرسل الذين أرسلناهم من جنس البشر لهم أزواج من النساء ولهم ذرية توالدوا منهم ومن أزواجهم ولم نرسل الرسل من الملائكة الذين لا يتزوجون ولا يكون لهم ذرية وفي هذا رد على من كان ينكر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوجه النساء أي أن هذا شأن رسل الله المرسلين قبل هذا الرسول فبالكم تشكرون عليه ما كانوا عليه فإنه قد كان أسلميان ثلثمائة امرأة وسبع مائة مربية فلم يلدح ذلك في نبوته وكان لا يبه دأود مائة امرأة وكانوا ينكحون ويأكلون ويشربون فكيف يجعل هذا قاذفاً في نبوته وعن الحسن عن سمرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التبتل أخرجه ابن ماجه والطبراني وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وعن سعد بن هشام قال دخلت على عائشة وقلت اني أريد أن أتبتل قالت لا تفعل أمانعت الله يقول ولقد أرسلنا رسلاً الآية أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه وقد ورد في النهي عن التبتل والترغيب في النكاح ما هو معروف وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبعة أولاد أربع ناث وثلاثة ذكور وكانوا في الترتيب في الولادة هكذا التسمية فزنب فرقة ففاطمة فقام كأنهم فجع الله ويلقب بالطيب والظاهر فابراهيم وكلهم من خديجة الابراهيم في مارية القبطية وما نواجيعا في حياتها فاطمة فعماشت بعد ستة أشهر (وما كان) أي لم يكن (لرسول) من الرسل (أن يأتي بآية) من الآيات (الاباذن الله) سبحانه فإن شاء أظهر وإن شاء لم يظهرها وليس ذلك إلى الرسول لأن الرسل مر بوبون ومعه ورون ومغلوبون محكوم عليهم متصرف فيهم بتدبير أمرهم (الحل أجل كتاب) أي لكل أمر مما قضاه الله أو لكل وقت من الاوقات التي قضى الله بوقوع امر فيها كتاب الله يكتبه على عبادهم ويحكمهم به فيهم وقال القراء فيه تقديم وتأخير والمعنى لكل كتاب أجل أي لكل امر كتبه الله أجل موقل ووقت معلوم كقوله سبحانه لكل نبأ مسمى ثم وليس الامر على ارادة الكفار واقترحاتهم بل على حسب ما يشاء الله ويختاره وفيه رد لاستعجابهم الأجل والاعمار واثبات المعجزات والعذاب فقد كان

جاء الدولاى حدثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن سباع بن ثابت عن أم كريب الكعبية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وهكذا روى عن ابن مسعود وأبي هريرة وابن عباس ومجاهد وعروة ابن الزبير ويحيى بن أبي كثير وابراهيم الخثعي وعطاء بن أبي رباح وغيرهم أنهم فسر واذل بالرؤيا الصالحة وقيل المراد بذلك بشرى الملائكة للمؤمن عند احتضاره بالجنة والمغفرة كقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا نموتل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهون

انفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وفي حديث البراء رضى الله عنه ان المؤمن اذا حضر الموت جاءه ملائكة بيض الوجوه بيض الثياب فقالوا اخرجي أيتها الروح الطيبة الى روح وريحان ورب غير غضبان فتخرج من فيه كاتسيل القطرة من قم السقاء وأما بشر أهم في الآخرة كما قال تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم تعدون وقال تعالى يوم نرى المؤمنين والمؤمنات يسبحون نورهم بين أيديهم وبأيمنهم بشرا كم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك عو القوز العظميم وقوله لا تبدل (١٢٦) لكلمات الله أى هذا الوعد لا يبدل ولا يخلف ولا يغير بل هو مودة رزمت

كائن لا محالة ذلك هو الفوز العظيم  
(ولا يحزنك قولهم ان العزلة لله  
جمعها هو السميع العليم ألا ان الله  
من في السموات ومن في الارض  
وما يتبع الذين يدعون من دون  
الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان  
هم الا يحرصون هو ادى جعل  
لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار  
مبصر ا ان في ذلك لآيات لقوم  
يجمعون ) يقول تعالى لرسوله  
صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك قول  
هؤلاء المشركين واسمع بالله عليهم  
وتوكل عليه فان العزلة لله جميعا أى  
جميعهاه ورسوله ولله مؤمنين هو  
السميع العليم أى السميع لا قوا  
عباده العليم باحوالهم ثم أخذ خبر  
تعالى ان له ملك السموات والارض  
وان المشركين يعبدون الا صنم  
وهى لا تملك شيأ الا ضرر ولا تفعلوا ولا  
دليل لهم على عبادتها بل انما يتبعون  
في ذلك ظنونهم وتخترصهم وكذبهم  
وافكهم ثم أخذ خبر انه الذى جعل  
لعباده الليل ليسكنوا فيه أى  
يستريحون فيه من نصبهم وكلالهم  
وحر كاتهم والنهار مبصر أى

يخوفهم بذلك فاستجلبوه عندا فرد الله عليهم - ثم ذلك المراد بالاجل هنا الزمنة الموجودات  
فلكل موجود زمان يوجد فيه محدود لا يرا د عليه ولا ينقص والمراد بالكتاب صحف  
الملائكة التي تنسخها من اللوح المحفوظ أو اللوح نفسه (يحمو الله ما يشاء ويثبت) أي يحو  
من ذلك الكتاب ويثبت ما يشاء منه يقال محوت الكتاب محو اذا ذهبت أثره قرئ مخففا  
ومشددا وعن مجاهد قال قالت قريش حين انزل هذه الآية ما تر لنا محمد تلك من شيء  
ولقد فرغ الامر فانزات هذه الآية تخويفالهم ووعد الهام اي انا ان شئنا احدثنا له من  
امر ناما شئنا ويحدث الله في كل رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت من ارزاق الناس ومصائبهم  
وما يعطيهم وما يقسم لهم وقال ابن عباس ينزل الله في كل شهر رمضان الى سماء الدنيا فيدبر  
أمر السنة الى السنة فيمحو ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والحياة والموت وعنه  
قال هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم يعود لمعصية الله فيموت على ضلالة فهو الذي  
يحمو والذي يثبت الرجل يعمل بمعصية الله وقد سبق له خير حتى يموت على طاعة الله وقال  
أيضا ما كتاب يمح الله ما يشاء من أحدهما ويثبت وظاهر النظم القرآني العموم في كل  
شيء مما في الكتاب فيمحو ما يشاء ويثبت من شقاوة أو سعادة أو رزق أو عمر أو خير أو شر ويبدل  
هذا بهذا ويجعل هذا مكان هذا لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون والى هذا ذهب عرب  
الخطاب وابن مسعود وابن عباس وابو وائل وقتادة والضحاك وابن جريج وغيرهم وقيل  
الآية خاصة بالسعادة والشقاوة وقيل يحمو ما يشاء من ديوان الحفظه وهو ما ليس فيه ثواب  
ولا عقاب ويثبت ما فيه الثواب والعقاب وقيل يحمو ما يشاء من الرزق وقيل من الاجل  
وقيل من الشرائع فينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه وقيل يحمو ما يشاء من ذنوب عباده  
ويترك ما يشاء وقيل يحمو ما يشاء من الذنوب بالتوبة ويترك ما يشاء منها مع عدم التوبة  
وقيل يحمو الآباء ويثبت الابناء وقيل يحمو القمر ويثبت الشمس كقوله فخونا آية الليل  
وجعلنا آية النهار مبصرة وقيل يحمو ما يشاء من الارواح التي يقبضها حال النوم فيميت  
صاحبه ويثبت ما يشاء فيرده الى صاحبه وقيل يحمو ما يشاء من القرون ويثبت ما يشاء  
منها وقيل يحمو الدنيا ويثبت الآخرة وقيل غير ذلك مما لا حاجة الى ذكره والاول اولى كما  
يتبيده ما في قوله ما يشاء من العموم مع تقدم ذكر الكتاب في قوله لكل اجل كتاب ومع  
قوله (وعنده ام الكتاب) اي جملته الكتاب قاله ابن عباس والمعنى اصله وهو اللوح

## المحفوظ

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

يكون له ولد مما خلق وكل شيء مملوك له عبد له ان عندكم من سلطان به هذا أي ليس عندكم دليل على ما تقولون من الكذب والبهتان أتقولون على الله ما لا تعلمون انكار ووعيد كيد وتمدديد شديد كقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتنظرون منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا ان كل من في السموات والارض الا أتى الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعددهم عدوا كلهم آتية يوم القيامة فردا ثم وعد تعالى الكاذبين عليه المفترين بمن زعم انه له ولدا بانهم لا يفلحون في الدنيا (١٢٧) ولا في الآخرة فأما في الدنيا فانهم اذا

استدبرتهم واملى لهم متعهم قليلا ثم يضطرهم الى عذاب غليظ ثم قال تعالى ههنا متاع في الدنيا اي مد تقريية ثم النيام رجعتهم اي يوم القيامة ثم نذيقهم العذاب الشديد اي الموضع المؤلم بما كانوا يكفرون اي بسبب كفرهم واقترائهم وكذبهم على الله فيما ادعوه من الافك والزور (واتل عليهم نبأ نوح اذا قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى اهل نوح كات فاجعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمعة ثم اقضوا الي ولا

تنظرون فان توليتم فمأسألتكم من اجر ان اجري الاعلى الله وامر ان اكون من المنسولين فكذبوه فخيبتاه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) يقول تعالى لنبيه صلوات الله وسلامه عليه واتل عليهم اي اخبرهم واخصص عليهم اي على كفار مكة الذين يكذبونك ويخالفونك نبأ نوح اي خبره مع قومه الذين

الحفظ والام اصل الشيء والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل للشيء اماله ومنه ام الرأس للدماغ وأم القرى لمكة فالمراد من الآية انه يحج ما يشاء مما في اللوح المحفوظ فيكون كالعدم وينبت ما يشاء مما فيه فيجرب فيه قضاؤه وقدره على حسب ما يقتضيه مشيئته وهذا لا ينافي ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من قوله جف القلم عما هو كائن وذلك لان الحو والاثبات هو من جهة له ما قضاه الله سبحانه وقيل ان ام الكتاب هو علم الله تعالى بما خلق وما هو خالق قال ابن عباس ان الله لو احسن حنوظا مسيرته خمسمائة عام من درية يضاء له دفتان من ياقوتة والدفتان لوحان لله فيه في كل يوم ثلاثمائة وستون لحظة يحسب الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وعن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله ينزل في ثلاث ساعات تبقي من الليل فيفتح الذكري الساعة الاولى منها يتطرق الذكر الذي لا يتطرق فيه احد غيره فيحسب الله ما يشاء ويثبت الحديث اخرجه الطبراني وابن ابي حاتم وغيرهما واخرج الطبراني باسناد قال السبوطي ضعيف عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يحسب الله ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والحياة والممات وعن ابن عباس قال لا يتفجع احد من القدر ولكن الله يحسب الدعاء ما يشاء من القدر وقال قيس بن عباد العاشر من رجب هو يوم يحسب الله فيه ما يشاء وعن عمر بن الخطاب انه قال وهو يطوف بالبيت اللهم ان كنت كتبت على شقوة أو ذنبا فاحمه فانك تحسب ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب واجعله سعادة ومغفرة وعن ابن مسعود دخوه وقيل أم الكتاب الذكري قاله ابن عباس وقد استحدثت الرافضة على مذهبهم في البدع هذه الآية وهوان بعتهم شيئا ثم يظهر له ان الامر بخلاف ما اعتقده وقالوا انه جاء نزل على الله وهو ظاهر الفساد لان علمه سبحانه صفة قديمة أزلية لا يتطرق اليه التغير والتبديل والحو والاثبات من معلوماته الازلية وليس من البدع في شيء وقد علم ما هو خالق وما خلقه وما هم يعملون (واما نرينك) ما زائدة واصلا وان نرك (بعض الذي نعدهم) به من العذاب في حياتك كما وعدناهم بذلك بقولنا لهم عذاب في الحياة الدنيا وبقولنا ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة والمراد اري نالك بعض ما نعدهم قبل موتك وجواب الشرط محذوف أي فذلك شافيتك من أعدائك ودليل على صدقك (أو توفيئك) أي أو توفيئك قبل اراءتك لذلك وجوابه أيضا محذوف أي فلا تصير منك ولا لوم عليك وقوله (فانما عليك البلاغ)

كذبوه كيف اهلكهم الله ودمرهم بالغرق اجمعين عن آخرهم اي حذر هؤلاء ان يصيبهم من الهلاك والدمار ما أصاب أولئك اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم اي عظم عليكم متاع أي فيكم بين أظهركم وتذكيري اي كما بآيات الله أي بجحجه وبراهينه فعلى الله توكلت أي فاني لا أبالي ولا أكف عنكم سواء عظم عليكم أو لا فاجعوا امركم وشركاءكم أي فاجعوا انتم وشركاؤكم والذين تدعون من دون الله من صنم ووسن ثم لا يكن امركم عليكم غمعة أي ولا تتجملوا امركم عليكم ملتبسا بل اقصوا حالكم معي فان كنتم ترتمون انكم محققون فاقضوا الي ولا تنظرون اي ولا تأخرن ساعة واحدة اي مهة اقدرتم فافعلوا فاني

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمْ وَصْيَايَ لِتَتَّقُوا اللَّهَ فَمَاذَا تُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ  
فَكَذَّبُوهُنَّ بِجَمَاعٍ لَاتَنْظُرُونَ إِلَى تَوَكُّاتٍ عَلَى اللَّهِ رُبِّكُمْ الْآيَةَ وَقَوْلُهُ فَأَن تَوَكَّلْتُمْ أَيْ كَذَبْتُمْ وَإِدْبَارُكُمْ عَنِ الطَّاعَةِ فَمَا سَأَلْتُمُوهُمْ  
مِنْ أَجْرٍ إِيَّاكُمْ لِمَ اطْلَبْتُ مِنْكُمْ عَلَى نَفْسِي أَيَاكُمْ شَيْئَانِ اجْزَى إِلَيَّ اللَّهُ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَيْ وَأَنَا مُشْتَمِلٌ مَا أَمَرْتُ بِهِ  
مِنَ الْإِسْلَامِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَالْإِسْلَامُ هُودِيْنَ الْأَنْبِيَاءِ جَمِيعًا مِنْ أُولَاهُمْ إِلَى آخِرِهِمْ وَأَنَّ تَنَوُّعَتْ شَرَائِعُهُمْ وَتَعَدَّدَتْ مَنَاقِلُهُمْ كَمَا قَالَ  
تَعَالَى لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَمِنْهَا جَا (١٢٨) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ سَيِّلا وَسُفَّةً فَقَدْ ذُنُوحٌ يَقُولُ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنْ

المسلمين وقال تعالى عن ابراهيم  
الخليل اذ قال له رب اسلم قال اسلمت  
لرب العالمين ووصى به ابراهيم  
بنه وبعقوب باخي ان الله اصطفى  
لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون  
وقال يوسف قد آتيتني من  
الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث  
فاطر السموات والارض انت  
ولني في الدنيا والاخرة توفقي  
مسلموا والحقني بالصالحين وقال  
موسى يا قوم انكم امنتم بالله فعليه  
توكلوا ان كنتم مسلمين  
وقالت السحرة ربنا افرغ علينا  
صبرا وتوفنا مسلمين وقالت  
بلقيس رب اني ظلمت نفسي واسلمت  
مع سليمان لله رب العالمين وقال  
تعالى انا انزلنا التوراة فيها هدى  
ونور يحكمهم النبيون الذين اسلموا  
وقال تعالى واذا وحيت الى  
الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي  
قالوا آمنوا واشهد باننا مسلمون وقال  
خاتم الرسل وسيد البشر صلى الله  
عليه وسلم ان صلاتي ونسكي ومحياي  
ومماتي لله رب العالمين لاشريك  
له وبذلك احرت وانا اول المسلمين  
اي من هذه الامة ولهذا قال في

تعليل لهذا المذهب والبلأغ اسم اقيم مقام التبليغ أى ليس عليك التبليغ أحكام  
الرسالة ولا يلزمك حصول الاجابة منهم لما بغتة اليهم (وعليها الحساب) أى محاسبتهم  
اذا صاروا اليها يوم القيامة باء اليهم ومجازاتهم عليها وليس ذلك عليك وهذا تسليمة  
من الله سبحانه لرسله صلى الله عليه وآله وسلم واخباره انه قد فعل ما امره الله به وليس  
عليه غيره وان من لم يحب دعوته ويصدق نبوته فالله سبحانه محاسبه على ما اجترم واجترى  
عليه من ذلك (أولم يروا) يعنى أهل مكة والاستفهام للانكار والاول للعطف على مقدر  
يقضيه المقام أى أنكر وانزلوا وعذباهم وأشكوا وألم ينظروا وفى ذلك لم يروا  
(اننا نأتى الارض) أى أرض الكفر ككة (تنقصها من أطرافها) بالفتوح على المسلمين  
منها شيئاً فشيئاً بما ينقص من أطراف المشركين ويزيد فى أطراف المؤمنين قال الزجاج  
اعلم الله ان بيان ما وعد المشركين من قهرهم قد ظهر يقول اولم يروا وانافخنا على المسلمين  
من الارض ما فدتين لهم فكيف لا يعتبرون وهذا قول قتادة وجماعة من المفسرين  
وقيل ان معنى الآية تنقصها موت العلماء والصالحين وقال ابن عباس موت علمائها  
وفقهاها وذهاب خيبار أهلها وعن مجاهد نحوه قال القشيري وعلى هذا فالا أطراف  
الاشراف وقد قال ابن الاعرابى الطرف الرجل الكريم قال القرطبي وهذا القول بعيد  
لان مقصود الآية اننا ناريناهم النقصان فى أمرهم ليعلموا ان تأخير العقاب عنهم ليس  
عن عجز الان يحمل على موت احبار اليهود والنصارى قال الواحدي التفسير الاول  
اولى لان هذا القول وان صح فلا يلىق به هذا الموضع وبه قال الرازى وقيل المراد خراب  
الارض المعمورة حتى يكون العمران فى ناحية منها قاله ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة  
والشعبي وعطاء وجماعة من المفسرين اى تخربها ونهلك أهلها فلا تخافون ان يفعل  
بكم ذلك وقيل المراد بالآية هلاك من هلك من الامم وقيل المراد بخرب ولا تهاجى تنقص  
وقال ابن عباس نقصان أهلها وبركتها وعنه انما تنقص الانفس والثمرات واما الارض  
فلا تنقص (والله يحكم) ما يشاء فى خلقه فيرفع هذا ويضع هذا ويحيى هذا ويميت هذا  
ويغنى هذا ويفقر هذا وفى الالتفات من التكلم الى الغيبة وبناء الحكم على الاسم  
الشريف والعلم الخليل من الدلالة على الغفامة وثرية المهابة وتحقيق مضمون الخبر  
بالاشارة الى العلة ما لا يخفى على ذى بصيرة (لا معقب لحكمه) أى لا اراد لقضائه

الحديث الثابت عنه فمن معاشر الانبياء اولاد علات وديننا واحد اى وهو عبادة الله وحده لا شريك له وان تنوعت بشر اتبعنا وذلك معنى قوله اولاد علات وهم الاخوة من امهات شتى والاب واحد وقوله تعالى فكذبوه فحينما هو من معه اى على دينه فى القلائ وهى السفينة وجعلناهم خلائف اى فى الارض واغرقنا الذين كذبوا باياتنا وقوله فانظر كيف كان عاقبة المنذرين اى يا محمد كيف افجينا المؤمنين واهلكنا المكذبين (ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يقول تعالى ثم بعثنا من بعده قوم نوح رسلا الى قومهم فجاءوهم

بالبينات أي بالحجج والأدلة والبراهين على صدق ما جاؤهم به فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا به من قبل أي فما كانت الامم لتؤمن بما جاءتهم به رسالهم بسبب تكذيبهم إياهم أول ما أرسلوا إليهم كقولہ تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم الآية وقوله كذلك نطبع على قلوب المعتدين أي كما طبع الله على قلوب هؤلاء فما آمنوا بسبب تكذيبهم المتمدن هكذا يطبع الله على قلوب من أشبههم بمن بعدهم ويختم على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الآليم والمراد أن الله تعالى أهبط الامم المكذبة للرسول وأنجي من آمن بهم وذلك من بعد نوح عليه السلام فان الناس كانوا من قبله من زمان آدم (١٢٩) عليه السلام الى ان أحدث الناس عبادة

والمعقب الذي يكر على الشيء فيبطله وحقيقته الذي يقفبه بالرد والابطال قال الفراء معناه لا يراد لحكمه قال والمعقب الذي يتبع الشيء فيستدركه ولا يستدرك أحد عليه ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يتعقب غريمه بالطلب يعني انه حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كانه لا يمكن تغييره ومجمل لامع المنفى النصب على الحال أي يحكم نافذا حكمه خالدا من المدافع والمعارض والمنازع لا يتعقب أحد حكمه سبحانه بنقض ولا تغيير قال ابن زيد ليس أحد يتعقب حكمه فيرده كما يتعقب أهل الدنيا بعضهم حكم بعض فيرده (وهو سر بيع الحساب) أي الانتقام فيحاسبهم بعد زمن قليل في الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل وأخرجهم من ديارهم في الدنيا فلا تستبطئ عقابهم فانه آت لا محالة وكل آت قريب وقد تقدم الكلام في معناه قبل هذا والمعنى فيجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته على السرعة (وقدم مكر الذين من قبلهم) أي قدم مكر الكفار الذين من قبل كفر مكة بمن أرسله الله إليهم من الرسل فكادوهم وكفروا بهم والمكر ايصال المكره الى الانسان الممكوره من حيث لا يشعر مثل مكر فرودبارهم وفرعون موسى ومهود يعيسى وهذا نسليه من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم حيث أخبره ان هذا ذين الكفار من قديم الزمان مع رسل الله سبحانه ثم أخبره بأن مكرهم هذا كعدمه ولا تأثير له وأن المكر كله لله لا اعتماد بمكر غيره فقال (فله المكر جميعا) يعني عند الله جزاء مكرهم وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمان له من مكرهم وقال الواحدي يعني جميع مكر الماكرين له ومنه أي هو من خلقه واداته فالمكر جميعا مخلوق له بيده الخير والشر واليه النفع والضرر والمعنى أن المكر لا يضر الا باذنه وارادته فاثباته لهم باعتبار المكسب ونفيه عنهم باعتبار الخلق ثم فسر سبحانه هذا المكر الثابت له دون غيره فقال (يعلم ما تكسب كل نفس) من خير وشر فيجازيها على ذلك ومن علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاءها كان المكر كله له لانه يأتينهم من حيث لا يشعرون (وسيعلم الكفار) جميعهم وقرئ الكافر على التوحيد أي جنس الكافر وقيل المراد بالكافر أبو جهل (لمن عقي الدار) أي العاقبة المحموده من الفريقين في دار الدنيا وفي دار الآخرة وفيها (ويقول الذين كفروا) أي المشركون أو جميع الكفار خطا باوشها لك (أست) يا محمد (مرسلا) الى الناس من عند الله فاحره الله سبحانه بأن يجيب عليهم فقال (قل)

الاصنام فبعث الله إليهم نوحا عليه السلام ولهذا يقول له المؤمنون يوم القيامة أنت أول رسول بعثه الله الى أهل الارض وقال ابن عباس كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام وقال الله تعالى وكم أهلنا من القرون من بعد نوح الآية وفي هذا انذار عظيم لمشركي العرب الذين كذبوا سيد الرسل وخاتم الانبياء والمرسلين فانه اذا كان قد أصاب من كذب بتلك الرسل ماذا كره الله تعالى من العذاب والنكال فماذا ظن هؤلاء وقد ارتكبوا أكبر من أولئك (ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملئه باياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحر مبين قال موسى أن تقولون للحق ما جاءكم أسحروا ولا يفلح الساحرون قالوا أجئتنا بالتلقين أعما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الارض وما نحن لكما بمؤمنين يقول تعالى ثم بعثنا من بعدك الرسل موسى وهرون الى فرعون

(١٧ فتح البيان خامس) وملئه أي قومه باياتنا أي بجنايا وبرايننا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين أي استكبروا عن اتباع الحق وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحر مبين كأنهم قبحهم الله أقسموا على ذلك وهم يعلمون ان ما قالوه كذب وبهمتان كما قال تعالى ويخدا بواو استيقنتما أنفسهم ظلما وعوا الآية قال لهم موسى منكمرا عليهم أن تقولون للعق لما جاءكم أسحروا ولا يفلح الساحرون قالوا أجئتنا بالتلقين أي تنيننا أعما وجدنا عليه آباءنا أي الذي كانوا عليه وتكون لكما أي لك ولهارون الكبرياء أي العظمة والرياسة في الارض وما نحن لكما بمؤمنين وكثيرا ما يذكر الله تعالى قصة موسى مع فرعون

في كتابه العزيز لانهم من أعجب القصص فانه حذر من موسى كل الحذر فسخره القدر أن ربي الذي يحذره على فراشه ومائدته بمنزلة الولد ثم تعرض وعقد الله له سببا آخر جده من بينهم ورزقه النبوة والرسالة والتكليم وبعثه اليه ليدعوه الى الله تعالى ليعبدوه ويرجع اليه هذا مع ما كان عليه فرعون من عظمة الملك والسلطان فخافه برساله الله تعالى وليس له وزير سوى أخيه هرون عليه السلام فتردد فرعون واستكبر وأخذته الحية والنفس الخبيثة الالية وقوى رأسه وتولى برصه وادعى ماليس له وتجنهرم على الله وعتاوبني وأهان حزب الايمان (١٣٠) من بني اسرائيل والله تعالى يحفظ رسوله موسى وأخاه هرون ويحوطهما ما

بعنايته ويحرسهما بعينه التي لاتنام ولم تزل المحاجة والمجادلة والآيات تقوم على يد موسى شيئا بعد شيء ومرة بعد مرة مما يهبر العقول ويدش الالباب مما لا يقوى له شيء ولا يأتي به الا من هو مؤيد من الله وما نأتاهم من آية الا هي أكبر من أختها وصهم فرعون وملؤه فجههم الله على التكذيب بذلك كله واجحد والعناد والمكابرة حتى أحل الله بهم بأسه الذي لا يردوا عنه فغرقهم في صيحة واحدة فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (وقال فرعون ائتموني بكل ساحر

علم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما حشتم به السحر ان الله سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون) ذكر سبحانه قصة السحرة مع موسى عليه السلام في سورة الاعراف وقد تقدم الكلام عليهم اهنا وفي هذه السورة وفي سورة طه وفي الشعر اعوذ ذلك ان فرعون لعنه الله أراد أن يهريج على الناس ويعارض ما جاء به

كتب بالله شهيدا بيني وبينكم) فهو يعلم صحة رسالتي وصدق دعواي ويعلم كذبكم (و) كذا يعلم ذلك (من عنده علم الكتاب) أي علم جنس الكتاب السماوي كالتوراة والانجيل فان أهلهم العالمين بهم ما كانوا يعلمون صحة رسالة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد أخبر بذلك من أسلم منهم كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وكعب الاحبار وتميم الداري ونحوهم وقد كان المشركون من العرب يسألون أهل الكتاب ويرجعون اليهم فآرشدتهم الله سبحانه في هذه الآية الى ان أهل الكتاب يعلمون ذلك وقيل المراد بالكتاب القرآن ومن عنده علم منه هم المسلمون فانهم يشهدون أيضا على نبوته أو المراد من عنده علم اللوح المحفوظ وهو الله سبحانه قاله مجاهد وبه قال الحسن ومثله عن ابن عمر بسند ضعيف واختار هذا الزجاج وقال لان الاشبه ان الله لا يشهد على خلقه بغيره عن جندب قال جاء عبد الله بن سلام حتى أخذ بعض ادتي باب المسجد ثم قال أنشدكم بالله أن تعلمون اني الذي أنزلت فيه ومن عنده علم الكتاب قالوا اللهم نعم وعن ابن عباس هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى يشهدون بالحق ويعرفونه منهم ابن سلام والجارود وعن الشعبي ما نزل في ابن سلام شيء من القرآن وعن سعيد بن جبير أنه سئل عن الآية أهو ابن سلام فقال كف وهذه السورة مكية وعبد الله أسلم بالمدينة وعنه قال هو جبريل وهذه السورة مدارها كما في الكشف على حقيقه الكتاب المجيد واشتبه له على ما فيه صلاح الدارين وأن السعيد من تمسك بحبله والشيء من أعرض عنه الى آخر ما فصله وهنا أقول ما قاله الخفاجي اللهم اجعلنا ممن تمسك بعروته الوثقى واهتدى بهداه حتى لا يضل ولا يشقى ببركة من أنزل عليه صلى الله عليه وآله وسلم ثم أقول ببركة النبي تعالى وانزلي ثم لا ترتحل

﴿سورة ابراهيم عليه السلام﴾

هي مكية قاله ابن عباس والزبير والحسن وعكرمة وجابر بن زيد وقادة الآيتين منها وقيل الاثلاث آيات نزلت في الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهي قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الى قوله فان مصيركم الى النار وعن ابن عباس قال هي مكية سوى آيتين منها نزلتا في قتي بدر من المشركين وهي اثنان وخمسون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر) قد تقدم الكلام في امثال هذا اويان قول من قال انه متشابه وبيان قول من قال

موسى عليه السلام من الحق المبين بزخارف السحرة والمشبذين فانعكس عليه النظام ولم يحصل له ذلك المرام وظهرت البراهين الالهية في ذلك المخفيل العام وأتى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون فظن فرعون ان يتنصر بالسحار على رسول عالم الاسرار نخاب وخسر الخنة واستوجب النار وقال فرعون ائتموني بكل ساحر علم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون وانما قال لهم ذلك لانهم لما اصطفوا وقد وعدوا من فرعون بالتقريب والعتاء الجزيل قالوا يا موسى اما أن تأتي واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فأراد موسى ان تكون البسادة منهم ليرى الناس



ما صنعوا ثم يأتي بالحق بعده فدمع باطلهم ولهذا لما ألقوا سحرهم وأعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك أنت الأعلى وألقى ما في عينك فلق ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى فعند ذلك قال موسى لما ألقوا ما جئتم به السحر ان الله سيظلم الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون وقال ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن عمار بن الحرث حدثنا عبد الرحمن يعني الدمشقي أخذ عن أبي جعفر الرازي عن ليث وهو ابن أبي سليم قال بلغني ان هؤلاء الآيات شفاء من السحر (١٣١) باذن الله تعالى تقرأ في اناء فيه ماء ثم يصب على رأس

المسحور الآية التي من سورة يونس فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيظلم الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون والآية الاخرى فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون الى آخر أربع آيات وقوله انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى رواه ابن أبي حاتم (فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم وهم ان فرعون افعال في الارض وانه لمن المفسدين) يخبر تعالى انه لم يؤمن مع موسى عليه السلام مع ما جاء به من الآيات البينات والحجج الذاطعات والبراهين الساطعات الا قليل من قوم فرعون من الذرية وهم السباب على وجل وخوف منه وملئهم ان يردوهم الى ما كانوا عليه من الكفر لان فرعون لعنه الله كان جبارا عنيدا مسرفا في القرد والعنق وكانت له سطوة ومهابة تخاف رعيته منه خوفا شديدا قال العوفي عن ابن عباس فما آمن لموسى

انه غير متشابه (كتاب) خبر مبتدأ محذوف اي هذا القرآن (آزله اليك) يا محمد (لتخرج الناس) بدعائك اياهم الى اتباع ما تضمنه الكتاب من التوحيد وغيره واللام في لتخرج للغرض والغاية والتعريف في الناس للجنس والمعنى انه صلى الله عليه وآله وسلم يخرج الناس بالكتاب المشتمل على ما شرع الله لهم من الشرائع مما كانوا فيه (من الظلمات) أي من ظلمات الكفر والجهل والضلالة (الى) ما صاروا اليه من (النور) أي نور الايمان والعلم والهداية قال الرازي فيه دليل على ان طريق الكفر والبدعة كثيرة وطريق الحق ليس الا واحد الا انه عبر عنها بالظلمات وهي صبغة جمع وعبر عن الحق بالنور وهو لفظ مفرد جعل الكفر بمنزلة الظلمات والايمان بمنزلة النور على طريق الاستعارة وقيل ان الظلمة مستعارة للبدعة والنور مستعار للسنة وقيل من الشك الى اليقين ولا مانع من ارادة جميع هذه الامور وأسند الفعل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه الذي والهادي والمُنذر (باذن ربهم) أي بامرهم وعلمهم وتيسيره وتسهيله قال الزجاج أي بما أذن لك من تعليمهم ودعائهم الى الايمان (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل كما يقع منه كذا كثيرا أي لتخرج الناس من الظلمات الى صراط العزيز الحميد وهو طريق الله الواضحة التي شرعها الله لعباده وأمرهم بالمصير اليها والدخول فيها ويجوز ان يكون مستأنفا كانه قيل ما هذا النور الذي أخرجهم اليه فقبل صراط العزيز الحميد لانه نور في نفسه طريق للخلاؤ في الجنة المؤبد وازداف الصراط الى الله تعالى لانه المظهر له وأفهم بتخصيص الوصفين انه لا يزال سالكه ولا يتخبط فاصده والعزير هو القادر الغالب الغني عن جميع الحاجات والحميد هو الكامل في استحقاق الحمد (الله الذي له ما في السموات وما في الارض) قرأ الجهور بالجر على انه عطف بيان لكونه من الاعلام الغالبة فلا يصح وصف ما قبله لان العلم لا يوصف به وقيل يجوز ان يوصف به من حيث المعنى وقرأ نافع وابن عامر بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو الله المتصف بما ما فيهم ما خلقوا وملكوا وعبيدا وكان يعقوب اذ ارقف على الحميد رفع واذا وصل خفض قال ابن الانباري من خفض وقف على وما في الارض ثم توعد من لا يعتز بربوبيته فتال (وويل للكافرين من عذاب شديد) معد لهم في الآخرة وقد تقدم بيان معنى الويل

الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم قال فان الذرية التي آمنت لموسى من اناس غيبي اسرائيل من قوم فرعون يسير منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وحازن فرعون وامرأة خازنه وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله فما آمن لموسى الا ذرية من قومه يقول بنو اسرائيل وعن ابن عباس والضحاك وقتادة الا ذرية القليل وقال مجاهد في قوله الا ذرية من قومه قال هم اولاد الذين أرسل اليهم موسى من طول الزمان ومات آباؤهم واختار ابن جرير قول مجاهد في الذرية انهم من بنو اسرائيل لان قوم فرعون لعود الضمير على أقرب المذكورين وفي هذا نظر لانه أراد بالذرية الا حداث والشباب

وانهم من بني اسرائيل فالمعروف ان بني اسرائيل كلهم آمنوا بموسى عليه السلام واستبشروا به وقد كانوا يعرفون نعمته وصفته  
والبشارة به من كتبهم المتقدمة وان الله تعالى سينقذهم به من أسر فرعون ويظهرهم عليه واهذا المبالغ هذا فرعون حذر كل الحذر  
فلم يجد عنه شيئا ولم اجد لهم موسى آذاهم فرعون أشد الأذى وقالوا أؤذي من قبل أن تأتينا من بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن  
يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون واذا انقرضوا فكيف يكون المارد الاذرية من قوم موسى وهم  
بنو اسرائيل على خوف من فرعون وملئهم (١٣٢) أى واشراق قومه أن يفتتهم ولم يكن في بني اسرائيل من يخاف منه أن

يفتن عن الايمان سوى قارون  
فانه كان من قوم موسى فبني  
عليهم لكنه كان طاويا الى فرعون  
متصلا به متعلقا بحباله ومن قال  
ان الضمير في قوله وملئهم عائد الى  
فرعون وعظم الملك من أجل  
اتباعه او بحذف آل فرعون واقامة  
المضاف اليه مقامه فقد أبعد وان  
كان ابن جرير قد حكاهما عن  
بعض النحاة ومما يدل على انه لم  
يكن في بني اسرائيل الامؤمن  
قوله تعالى (وقال موسى يا قوم  
ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا  
ان كنتم مسلمين فقالوا على الله  
توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم  
الظالمين ونجنا برحمتك من القوم  
الكافرين) يقول تعالى مجبرا  
عن موسى انه قال لبني اسرائيل  
يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه  
توكلوا وان كنتم مسلمين أى فان  
الله كاف من توكل عليه أليس  
الله بكاف عبده ومن يتوكل على  
الله فهو حسبه وكثيرا ما يقرن الله  
تعالى بين العبادة والتوكل كقوله  
تعالى فاعبده وتوكل عليه قل هو  
الرجن آمنابه وعليه توكلنا رب

وأصله نصب كسائر المصادر ثم رفع للدلالة على الثبات قال الزجاج هي كنية يقال  
للعذاب والهلكة قد عاصجانه وتعالى بذلك على لم يخرج من الكفار به دابة رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم بما أنزله الله عليه مما هو فيه من طلبات الكفر الى نور الايمان قبل  
والويل هو تقيض لوال أى النجاة وقيل الويل وادنى جهنم ومن بيانية وقيل الويل  
بمعنى التأويق للتعذيب أى يولولون ويضحون من العذاب الشديد الذى صار واقع فائلا  
يا ويلاه ثم وصف هؤلاء الكفار بقوله (الذين يستعجبون الحياة الدنيا) أى يورثونها  
لحبتهم لها (على الآخرة) الدائمة والنعيم الابدى (ويصدون) أى يصرفون النام  
(عن سبيل الله) أى عر دينه الذى شرعه لعباده (ويغونها) أى السبيل (عوجا)  
أى يطلبون لها زينا وميلا وعدولا وانحرافا عن الحق لموافقة أهوائهم وقضاء حاجاتهم  
واغراضهم وقيل الهاء راجعة الى الدنيا أى يطلبونها على سبيل الميل عن الحق والميل الى  
الحرام والعوج بكسر العين فى المعانى وبفتحها فى الاعيان وقد سبق تحقيقه واجتماع  
هذه اخصال نهاية الضلال واهذا وصف صلاهم بالبعد عن الحق فقال (أو لئلا) يعنى  
من هذه صفته (فى ضلال بعيد) عن طريق الحق أى بالغ فى ذلك غاية الغايات القصاصة  
أو ذى بعد أوفيه بعد لأن الضال قد يضل ويبعد عن الطريق مكانا قريبا وقد يضل بعيدا  
والبعدوان كان من صفته الضال لكنه يجوز وصف الضلال به مجازا القصد المبالغة بكيد  
جده وداعية دهائه ثم لما من على المكلفين بانزال الكتاب وارسال الرسول ذكر من كمال تلك  
النعمة ان ذلك المرسل بلسان قومه فقال (وما أرسلنا من رسول الا) متلبسا (بلسان  
قومه) متكاملا بلغتهم لانه اذا كان كذلك فهم عه المرسل اليهم ما يقوله لهم ويدعوهم  
اليه وسهل عليهم ذلك بخلاف ما لو كان بلسان غيرهم فانهم لا يدرون ما يقول ولا يفهمون  
ما يخاطبهم به حتى يتعلموا ذلك اللسان دهر اطويلا ومع ذلك فلا بد أن يصعب عليهم فهم  
ذلك بعض صعوبة ولهذا علل سبحانه ما امتن به على العباد بقوله (ليسبى) أى ليوضح  
(لهم) ما أمرهم الله به من الشريعة التى شرعها لهم ووحى اللسان لان المراد بها اللغة  
عن ابن عباس ان الله فضل محمدا على أهل السماء وعلى الانبياء قبله فلهذا على أهل  
السماء قال ان الله قال لأهل السماء ومن يقل منهم فى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم  
وقال لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فكتب له براءة

المشرق والمغرب لاله الا هو فاتخذوكيلا وأمر الله تعالى المؤمنين ان يقولوا فى كل صلواتهم مرات متعددة  
اياك نعبد واياك نستعين وقد امتثل بنو اسرائيل ذلك فقالوا على الله توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم الظالمين أى لا تنظرهم  
بنات تسلطهم علينا فيظنوا انهم انما سلطوا لانهم على الحق ونحن على الباطل فيقتنوا بذلك هكذا روى عن أبى مجلز وأبى الخبي  
وقال ابن أبى شيبة وغيره عن مجاهد لا تعبذنا يا بدي آل فرعون ولا بعداب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما عبدوا  
ولا سلطنا عليهم فيقتنوا بنا وقال عبد الرزاق أنبا بن عيينة عن ابن أبى شيبة عن مجاهد ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم الظالمين

لا تسلطهم علينا فيقتنونا وقوله ونحن أي خلاصنا برحمة منك وإحسان من القوم الكافرين أي الذين كفروا بالحق وستوروه ونحن قد آمننا بك وتوبنا لكنا عليك (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن يتوبا للقوم كما يصريونا واجعلوا بيوتكم قبله وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين) يذكر تعالى سبب انجائه بني اسرائيل من فرعون وقومه وكيفية خلاصهم منهم وذلك ان الله تعالى أمر موسى وأخاه هرون عليهما السلام ان يتوبا أي يتخذوا القوم مهاجرا بيوتنا واختلاف المفسرون في معنى قوله تعالى واجعلوا بيوتكم قبله فقال الثوري وغيره عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس (١٣٣) واجعلوا بيوتكم قبله قال أمروا ان يتخذوها مساجد وقال الثوري

أيضا عن ابن منصور عن ابراهيم واجعلوا بيوتكم قبله قال كانوا خائفين فأمروا ان يصلوا في بيوتهم وكذا قال مجاهد وأبو مالك والربيع بن أنس والضحاك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وأبو زيد ابن أسلم وكان هذا والله أعلم لما استبد بهم البلاء من قبل فرعون وقومه وضيقوا عليهم أمرهم وبكثرة الصلاة كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة وفي الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صلى أخرجه أبو داود ولهذا قال تعالى في هذه الآية واجعلوا

بيوتكم قبله وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين أي بالشواب والنصر القريب وقال العوفي عن ابن عباس في تفسير هذه الآية قال قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام لا نستطيع ان نظهر صلاتنا مع الفراعنة فأذن الله تعالى لهم ان يصلوا في بيوتهم وأمرهم ان يجعلوا بيوتهم قبل القبلة وقال مجاهد واجعلوا بيوتكم قبله قال

من النار قيل فافضله على الانبياء قال ان الله يقول وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه وقال لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وما أرسلنا الا كافة للناس فأرسله الى الانس والجن وقال عثمان بن عفان نزل القرآن بلسان قريش وعن مجاهد مثله وقد قيل في هذه الآية اشكال لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أرسل الى الناس جميعا بل الى الجن والانس والغائبين متباينة وألسنتهم مختلفة وأجيب بأنه صلى الله عليه وآله وسلم وان كان مرسله الى الثقلين كما مر لكن لما كان قومه العرب وكانوا أقرب اليه كان إرساله بلسانهم أولى من إرساله بلسان غيرهم وهم يبينونه لمن كان على غير لسانهم ويوضحونه حتى يصير قاهما له كفهمهم اياه ولو نزل القرآن بجميع لغات من أرسل اليهم وبينه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكل قوم بلسانه لكان ذلك مظنة للاختلاف وفتح الباب للتنازع لأن كل أمة قد تدعى من المعاني في لسانها ما لا يعرفه غير هاورها كان ذلك أيضا مقضيا الى التحريف والتخفيف بسبب الدعاوى الباطلة التي يقع فيها المتعصبون قال في الجبل والاولى ان يحمل القوم على من أرسل اليهم الرسول أي كان وهم بالنسبة لغير سيدنا محمد خصوص عشيرة رسولهم وبالنسبة اليه كل من أرسل اليه من سائر القبائل وأصناف الخلق وهو صلى الله عليه وآله وسلم كان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت انه تكلم باللغة التركية لانه لم يتفق انه خاطب أحدا من أهلها ولو خاطبه لكانه بها تأمل انتهى (فيض الله من يشاء) اضلاله فيه التفات عن التكلم الى الغيبة (ويهدى من يشاء) هدايته والجله متأنفة قال الفراء اذا ذكر فعل وبعده فعل آخر فان لم يكن النسق مشا كلا للقول فالرفع على الاستئناف هو الوجه يعنى لا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه في المعنى والرسل أرسلت البسان لا للاضلال وقال الزجاج لو قرئ بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز والمعنى على الاول وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليعين لهم تلك الشرائع باللغة التي ألفوها وفهموها ومع ذلك فان المضل والهادى هو الله عز وجل والبيان لا يوجب حصول الهداية الا اذا جعله الله سبحانه واسطة وسببا وتقديم الاضلال على الهداية لانه متقدم عليها اذ هو ابقاء على الاصل والهداية انشاء ما لم يكن (وهو العزيز) الذي لا يغالبه مغالب في ملكه (الحكيم) الذي تجسرى أفعاله على مقتضى الحكمة في صنعه ثم لما بين ان المقصود من بعثة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم هو

لما خاف بنو اسرائيل من فرعون ان يقتلوا في الكائنات الجامعة أمرهم ان يجعلوا بيوتهم مساجد مستقبلة الكعبة يصلون فيها سرا وكذا قال قتادة والضحاك وقال سعيد بن جبيرة واجعلوا بيوتكم قبله أي يقابل بعضها بعضا (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائكته وأموالنا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) قال قد أجيب دعوتكم فاستقموا ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) هذا اخبار من الله تعالى عما دعا به موسى عليه السلام على فرعون وملائكته لما أبوا قبول الحق واستقروا على ضلالهم وكفروهم معاندين جاحدين ظالمين وعلموا

وتكبر او عتوا قال ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة اى من ائناك الدنيا ومتاعها واما الاى جزيلة كثيرة فى هذه الحياة  
الدنيا ربنا البضاوعن سبيلك بفتح الباء اى اعطيتهم ذلك وانت تعلم انهم لم لا يؤمنون بما ارسلتني به اليهم اسم تدراجا منك لهم  
كقوله تعالى لنفتنهم فيه وقرآ آخرون ليضلوا بضم اليناء ليعتقن بما اعطيتهم من شئت من خلقك ليظن من اغويته انك  
اعطيتهم هذا الحب اياهم واعتناك بهم ربنا اطعمس على اموالهم قال ابن عباس ومجاهد اى اهلها قال وقال  
الضحاك واثنو العاليتين والريخ بن انس (١٣٤) جعلها الله حجارة منسقوشة كهنيمة ما كانت وقال قتادة

أحراج الناس من الظلمات إلى النور أراد أن يبين أن الغرض من إرسال الأنبياء لم يكن  
الاذن والخص موسى بالذکر لان أمته أكثر الامم المتقدمة على هذه الامة الحميدة  
فقال (ولقد أرسلنا موسى) متلبسا (بآياتنا) التسع الطوفان والجراد والقمل  
والضفادع والدم والعاصيد والسنين ونقص من الثمرات قاله مجاهد وعطاء وعبيد  
ابن عمير (أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور) المعنى قلنا لموسى أخرج  
لان الارسل فيه معنى القول أو بأن أخرج بني اسرائيل بعد ما كف فرعون من الكفر  
أو الجهل الذي قالوا بسببه اجعل لنا الها كما لهم آلهة إلى الايمان أو العلم (وذكرهم  
بأيام الله) أي بوقائعها قال ابن السكيت العرب تقول الايام في معنى الوقائع يقال فلان  
عالم بأيام العرب أي بوقائعها وقال الزجاج بنعم الله عليهم وبثقتهم أي أيام الله التي اتهم فيها  
من قوم نوح وعاد وثمود والمعنى عظمهم بالترغيب والترهيب والوعود والوعيد وأخرج  
النسائي والبيهقي وغيرهما عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ذكرهم  
بنعم الله وآلائه وبنوعه قال ابن عباس وقال الربيع بوقائع في القرون الاولى ويتبرج تفسير  
أيام الله بآلائه ونعمه وفي تفسير ابن جرير بأيام الله أي بانواع عقوباته الفاضلة ونعمه  
الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه  
وفي القاموس وأيام الله نعمه ويوم أي يوم شديد وآخر يوم في الشهر وفي المختار ورما عبروا  
عن الشدة باليوم (ان في ذلك) التذكير بأيام الله أو في نفس أيام الله (لايات) أي  
لدلالات عظيمة ذالة على التوحيد وكمال القدرة (لسل صبار) كثير الصبر على المحن  
والمنح (شكور) كثير الشكر للنعم التي أنعم الله بها عليه لانه اذا سمع بما نزل على من قبله  
من البلاء أو أفيض عليهم من النعماء اعتبر وثبت لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل  
المراد بذلك كل مؤمن وعبر عنه بالوصفين لانهم امتلكوا الايمان وعنوان المؤمن وقدم  
الصبر على الشكر لكون الشكر عاقبة الصبر قال قتادة في الآية نعم العبد عبد اذا  
ابتلى صبرا واذا أعطى شكرا وانما خص الصبر والشكر وان كان فيها عبرة لكافة لانهم  
المتفكرون بها دون غيرهم (واذا قال موسى) أي اذ كروا قول موسى (لقومه)  
والمعنى اذ كروا لقومه ما ذكر لهم يعتبرون (اذ كروا نعم الله) أي انعامه (عليكم  
اذ أنجاكم) أي وقت أنجائه لكم (من آل فرعون يسومونكم) أي يغيثونكم يقال

بلغنا ان زروعهم تحولت حجارة  
وقال محمد بن كعب القرظي  
جعل سكرهم حجارة وقال ابن أبي  
حاتم خدشنا اسمعيل بن أبي الحرث  
خدشنا يحيى بن أبي بكير عن أبي  
معشر حدثني محمد بن قيس ان محمد  
ابن كعب قرأ سورة يونس على عمر  
ابن عبد العزيز وقال موسى ربنا  
انك آتيت فرعون وماله زينة  
وأموالا في الحياة الدنيا الى قوله  
ربنا اطمس على أموالهم الآيات  
فقال عربا بأحجرة أى شئ اطمس  
قال عادت أموالهم كلها حجارة  
فقال عمر بن عبد العزيز للغلام له  
أتني بكيس فاذا فيه حص ويهض  
قد قطع قد حوّل حجارة وقوله  
واشد على قلوبهم قال ابن عباس  
أى اطبع عليها فلا يؤمنوا حتى  
يروا العذاب الايم وهذه الدعوة  
كانت من موسى عليه السلام  
غضب الله ولدينه على فرعون وملائه  
الذي تبين له انه لا خير فيهم ولا يحيى  
منهم شئ كما دعافوخ عليه السلام  
فقال رب لا تذر على الارض من  
الكافرين ديارا انك ان تذرهم  
يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا

يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفا راوله - هذا استجاب الله تعالى لموسى عليه السلام فيهم هذه سامه  
الدعوة التي آمن عليها أخوه هارون فقال تعالى قد أجيب دعوتكما قال أبو العالمة وأبو صالح وعكرمة ومحمد بن كعب القرظي  
والربيع بن أنس دعا موسى وأمن هرون أي قد أجبنا كما في سألنا من تدمير آل فرعون وقد يحنج بهم - هذه الآية من يقول ان  
تأمين المأموم على قراءة الفاتحة ينزل منزلة قراءتها لأن موسى دعا وهارون آمن وقال تعالى قد أجيب دعوتكما فاستقيما  
أي على أھرى قال ابن جرير عن ابن عباس فاستقيما فامضيا لا مري وهي الاستقامة قال ابن جرير يقولون ان فرعون مكث

بعد هذه الدعوة أربعين سنة وقال محمد بن كعب وعلى بن الحسين أربعين يوماً (وجاوزنا بيني وبين إسرائيل الجبل فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين) إلا أن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فالיום نحيك يبدئك لتكون لمن خلقت ليلة وإن كثيرا من الناس عن آياتنا الغافلون) يذكر تعالى كيفية اغراق فرعون وجنوده فإن بنو إسرائيل لما خرجوا من مصر صلبة موسى عليه السلام وهرم في قبال سماكة ألف مقاتل سوى الذرية وقد كانوا استعاروا من القبط حلياً كثيراً فخرجوا به (١٣٥) معهم فاشتد حق فرعون عليهم فأرسل في المداين حاشرين يجمعون له

جنوده من آفاله فركب وراءهم في أبهة عظيمة وجيوش هائلة لما يريد الله تعالى بهم ولم يختلف عنه أحد ممن له دولة وسيلطان في سائر مملكته فلحقوهم وقت شروق الشمس فلما رأى الجمع أن قال أصحاب موسى إنما نذكر كونه وذلك أنهم انتهبوا إلى ساحل البحر وفرعون وراءهم ولم يبق إلا أن يتقاتل الجمع وألح أصحاب موسى عليه السلام عليه في السؤال كيف الخاص ممن نحن فيه فيقول أني أمرت أن أسلك ههنا كلاً من معي ربى سيهدين فعند ما ضاق الأمر اتسع فأمره الله تعالى أن يضرب البحر بعصاه فضربه فانفلق البحر فكان كل فرق كالطود العظيم أي كالجبل العظيم وصار اثني عشر طراً يقال لكل سبط واحد وأمر الله الرياح فنشفت أرضه فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً لا تخاف دركاً ولا تخشى وتخرق الماء بين الطرق كهية السباياك ليري كل قوم الآخرة في ثلاثا فظنوا أنهم هلكوا وجرى بنو إسرائيل

سأله ظمأ أي أولاده ظمأ وأصل السوم الذهب في طلب الشيء (سوء العذاب) مصدر ساء يسوء والمراد جنس العذاب السيئ وهو استعبادهم واستعمالهم في الأعمال الشاقة (ويذبحون أبناءكم) المولودين ليقول بعض الكهنة أن مولوداً يولد في بني إسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون وعطف يذبحون على يسومونكم سوء العذاب وإن كان التذبيح من جنس سوء العذاب أخر إجلاله عن مرتبة العذاب المعتاد حتى كأنه جنس آخر لما فيه من الشدة ومع طرح الواو كفي الآية الأخرى يكون التذبيح تفسيراً لسوء العذاب (ويستحيون نساءكم) أي يتركونهن في الحياة لاهانتهم واذلالهن ولذلك عد من جملة البلاء وزاد الكرخي كانوا يستخدمونهن بالاستعباد ويفردونهن عن الأزواج وذلك من أعظم المضار (وفي ذلكم) أي في أنجائكم أوفى أفعالهم المذكورة (بلاء) أي ابتلاء لكم بالنعم أو بالعذاب فالله تعالى يختبر عباده تارة بالنعم وتارة بالشدائد كما قال وبإبناهم بالحسنات والسيئات أعلمهم يرجعون (من ربكم عظيم) وقد تقدم تفسير هذه الآية في البقرة مستوفى (واذ تأذن) بمعنى أذن قاله الفراء قال في الكشف ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعل كأنه قبل واذا أذن (ربكم) أي أنا بليغاً تنتفي عنده الشكوك وتزاح الشبهة والمعنى واذا تأذن ربكم فقال لئن شكرتم وأجرى تأذن مجرى قال لأنه ضرب من القول انتهى وهذا من قول موسى لقومه أي واذا كرأحين تأذن ربكم وقيل هو من قول الله سبحانه أي اذكريا محمد اذ تأذن ربكم وقرئ واذا قال ربكم والمعنى واحد كما تقدم واللام في (لئن شكرتم) هي الموطئة للقسم والخطاب لبني إسرائيل وقوله (لا يزيدنكم) سادس سد جوابي الشرط والقسم والمعنى لئن شكرتم انعمائي عليكم بما ذكر وما خولتكم من نعمة الانجاء وغيرهما من النعم بالآيمان الخالص والعمل الصالح لا يزيدنكم نعمة إلى نعمة تفضلاني وقيل من طاعني قاله الحسن وقيل من الثواب والاول أظهر فالشكر سبب المزيد قال الربيع أخبرهم موسى عن ربه أنهم ان شكروا النعمة زادهم من فضله وأوسع لهم من الرزق وأظهرهم على العالم وقال سفيان الثوري في الآية لا تذهب أنفسكم إلى الدنيا فانها أهون عند الله من ذلك ولكن يقول لئن شكرتم لا تزيدنكم من طاعني (ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) لمن كفر نعمتي فلا بد ان يصيبكم منه ما يصيب وهو سادس سد الجوابين أيضاً وقيل الجواب محذوف أي ولئن

البحر فلما خرج آخرهم منه انتهى فرعون وجنوده إلى حافته من الناحية الأخرى وهو في مائة ألف آدمهم سوى بقية الألوان فلما رأى ذلك هاله وأحجم وهاب وهجم بالرجوع وهيمات ولات حين مناص نفذ القدر واستجيب الدعوة وجاء جبريل عليه السلام على فرس ودينق حائل فرأى جانب حصان فرعون خضعهم إليه واقتحم جبريل البحر فاقتحم الحصان وراءه ولم يبق فرعون يملك من نفسه شيئاً فقبله أمراً وقال لهم ليس بنو إسرائيل بأحق بالجر من أفاعيهم وكلهم عن آخرهم وميكائيل في ساقهم لا يترك منهم أحداً إلا ألقاهم فلما استوسقوا فيه وتكاملوا وهم أولهم بالخروج منه أمر الله القدير البحر أن يرتطم عليهم فارتطم عليهم فلم ينج منهم أحد

رجعت الامواج ترفعهم وتخفضهم وتراكمت الامواج فوق فرعون وغشيتهم سكرات الموت فقال وهو كذلك آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل واثامن الميمان فآمن حيث لا ينفعه الايمان فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كان معه مشركين فلم ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون وهكذا قال الله تعالى في جواب فرعون حين قال ما قال الآن وقد عصيت قبل أى هذا الوقت تقول وقد عصيت الله قبل هذا فيما بينك وبينه وكنت من المفسدين أى في الارض الذين أضلوا الناس (١٣٦) وجعلناهم أممات يديعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وهذا الذي

كفرتم ذلك ووجدوا دولا عذبناكم دل عليه ان عذابا لشديدا وانما حذف هنا وصرح به في جانب الوعد لان من عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعد فظن ان باكرم الاكرمين (وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا) أى وجميع الخلق من الثقلين نعمته تعالى ولم تشكروا وها هو جواب الشرط محذوف أى فما أضمرتم بالكفر الا أنفسكم حيث حرمتوها من ريد الانعام وعرضوها للعذاب الشديد (فان الله سبحانه لغني) عن شكركم لا يحتاج اليه ولا يلحقه بذلك نقص (حميد) أى مستوجب الحمد لانه لكثرة انعامه وان لم تشكروه أو يحمدوه غيركم من الملائكة وتنطق بنعمه ذرات الكائنات ولعله عليه السلام انما قال هذا عند ما عين منهم دلالة العناد ومحائل الاصرار على الكفر والفساد وتيقن انه لا ينفعهم الترغيب ولا التعريض بالترهيب، أخرج البخاري في تاريخه والاضياء في المختارة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ألهم خمسة لم يحرم خمسة وفيها من ألهم الشكر لم يحرم الزيادة وعن أبي هريرة مرفوعا عن أنس قال أعطى الشكر لم يمنع الزيادة أخرجه الحكيم الترمذي في النوادر ولا وجه لتقييد الزيادة بالزيادة في الطاعة بل الظاهر من الآية العموم كما يفيد جعل الزيادة جزاء الشكر فمن شكر الله على ما رزقه وسع الله عليه في رزقه ومن شكر الله على ما أقدره عليه من طاعته زاد من طاعته ومن شكره على ما أنعم عليه من العزة زاده الله صحة الى غير ذلك (ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم) استفهام تقرير يحتمل ان يكون هذا خطابا من موسى لقومه فيكون داخل تحت التذكير بآيات الله ويحتمل أن يكون من كلام الله سبحانه ابتدأ خطابا بالقوم موسى وتذكيرهم بالقرآن الاول واخبارهم بحجج رسل الله اليهم ويحتمل انه ابتدأ خطابا من الله تعالى لقوم محمد صلى الله عليه وآله وسلم تحذيرا لهم عن مخالفتهم والنسب الخبر والجمع الانبياء (قوم نوح وعاد وثمود) بدل من الموصول أو عطف بيان (والذين من بعدهم) أى من بعدهم هؤلاء الأمم الماضية الثلاثة (لا يعلمهم) أى لا يحصى عددهم ومقاديرهم ولا يحيط بهم علما (الا الله) سبحانه والجملة معترضة وعدم العلم من غير الله امانا ان يكون راجعا الى صفاتهم وأحوالهم وأخلاقهم ومدد أعمارهم أى هذه الامور لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره أو يكون راجعا الى ذواتهم أى انه لا يعلم ذوات أولئك الذين من بعدهم الا الله سبحانه ولم يبلغنا خبرهم أصلا وعن ابن

حكي الله تعالى عن فرعون من قوله هذا في حاله ذلك من أسرار الغيب التي أعلم الله بها رسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سالم عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال فرعون آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل قال قال لي جبريل لورايتني وقد أخذت من حال البحر فدسسته في فيه مخافة ان تناله الرحمة ورواه الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم في تفسيرهم من حديث حماد بن سالم به وقال الترمذي حديث حسن وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لي جبريل لورايتني وأنا آخذ من حال البحر فأدسه في فم فرعون مخافة أن تدركه الرحمة وقد رواه أبو عيسى الترمذي أيضا وابن جرير أيضا من غير وجه عن شعبة به فذكره وقال الترمذي

حسن غريب صحيح ووقع في رواية عند ابن جرير عن محمد بن المثني عن غندر عن شعبة عن عطاء مسعود وعدى عن سعيد عن ابن عباس رفعه أحدهما وكذلك الآخر لم يرفع قاله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن عمر بن عبد الله بن يعلى السقفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما غرق الله فرعون أشار بأصبعه ورفع صوته آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل قال تخاف جبريل ان تسبق رجعة الله فيه غضبه فخل بأخذ الحبال بينا حده فيضرب به وجهه فيرميه وكذلك رواه ابن جرير عن سفيان بن وكيع عن ابن أبي خالده موقوفاً وقد روى من



حدث أنى هريرة أيضا فقال ابن جرير حدثنا ابن جدد حدثنا حكام عن عنبسة هو ابن أنى سمعته عن كثير بن زاذان عن أنى حازم عن أنى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لى جبريل يا محمد لورأتنى وأنا أظنه وأدس من الحال فى فيه مخافة أن تدركه رجلة الله فيغفر له يعنى فرعون كثير بن زاذان هذا قال ابن معين لا أعرفه وقال أبو زرعة وأبو حاتم مجهول وباقي رجاله ثقات وقد أرسل هذا الحديث جماعة من السلف قتادة وإبراهيم التيمي وميمون بن مهران ونقل عن الخالك بن قيس أنه خطب بهذا الناس فأنه أعلم وقوله فالיום نجيكم يبدنك لتكون لمن خلفك آية (١٣٧) قال ابن عباس وغيره من السلف إن بعض

مسيود أنه كان يقرأ والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله ويقول كذب النسابون وعن عمرو ابن ميمون مثله وعن أبي مجلز قال قال رجل لعلى بن أبي طالب أنا أنسب الناس قال أنك لا تنسب الناس فقال بلى فقال له على أرايت قوله عاد أو ثمود أو أصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا قال أنا أنسب ذلك الكثير قال أرايت قوله والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله فسكت وعن عروة بن الزبير قال ما وجدنا أحدا يعرف ما وراء معد بن عدنان وعن ابن عباس قال ما بين معد بن عدنان واسماعيل ثلاثون أبلا يعرفون (جاءتهم رسلهم بالبينات) أى المعجزات الظاهرة والدلالات الباهرة والشرائع الواضحة مستأنف وهذا فى المعنى تفسير لنسب الذين من قبلهم (فردوا أيديهم) أى جعلوا أيدي أنفسهم (فى أفواههم) ليعضوها غيظا لما جاءت به الرسل كفى قوله تعالى عضوا علىكم الأنايل من الغيظ لان الرسل جاءتهم بتسليمه أحلامهم شتم أصنامهم وقيل إن المعنى أنهم أشاروا بأصابعهم إلى أفواههم لما جاءتهم الرسل بالبينات أى اسكنوا واتركوا هذا الذى جثم به تكذيبهم وردا لثوابهم وقيل المعنى أنهم أشاروا إلى ألسنتهم وما يصدر عنها من قوالهم أنا كثرنا بما أرسلتم به أى لأجواب لكم سوى هذا الذى قلناه لكم بالنسنا هذه قيل وضعوا أيديهم على أفواههم استهنأوا وتعجبا كما يفعل من غلبه الضحك من وضع يده على فيه وقيل المعنى ردوا على الرسل قولهم وكذبوهم بأفواههم فالضمير الأول للرسل والثانى للكنار وقيل جعلوا أيديهم فى أفواه الرسل رد القولهم فالضمير الأول على هذا الكفار والثانى للرسل وقيل معناه أمموا إلى الرسل أن اسكنوا وقيل أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على أفواه الرسل ليسكنوهم ويقطعوا كلامهم والمراد به ما على هذا هاتان الجارحتان المعلومتان وقيل إن الأيدي هنا النعم أى ردوا نعم الرسل بأفواههم أى بالنطق والتكذيب والمراد بالنعم هنا ما جاءوهم به من الشرائع وقال أبو عبيدة ونعم ما قال هو ضرب مثل أى لم يؤمنوا ولم يجيبوا والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن الجواب وسكت قدر يده فى فيه وهكذا قال الاخفش واعترض على ذلك القتيبي فقال لم يسمع أحد من العرب بقول رديده فى فيه إذا ترك ما أمر به وانما المعنى عضوا على الأيدي حنقا وغيظا وهذا هو القول الذى قدمناه على جميع هذه الأقوال وبه قال ابن مسعود وهو أقرب التفسير للآية إن لم يصح من العرب ما ذكره الاخفش وأبو عبيدة فإن صح ما ذكره تفسير الآية به أقرب (وقالوا)

(١٨ فتح البيان خامس) جبر عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء فقالوا هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه أنتم أحق بموسى منهم فصوموه (ولقد بوأنا بنى إسرائيل مبعأ صدق وورز قساهم من الطيبات فى اختلافوا حتى جاءهم العلم إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يخبر تعالى عما أنتم به على بنى إسرائيل من النعم الدينية والدنيوية وقوله مبعأ صدق قيل هو بلاد مصر والشام مما بلى بيت المقدس ونواحيه فان الله تعالى لما أهلك فرعون وجنوده استقرت يد الدولة الموسوية على بلاد مصر بكاملها كما قال الله

تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها ووقت كثر ربك الحسنى على بني اسرائيل  
بما صرودهم انما كان يصنع فرعون رقومه وما كانوا يعرشون وقال في الآية الاخرى فاخرجناهم من جنات وعيون وكنوز  
وقام كريم كذلك وأورثنا بني اسرائيل وقال كم تركوا من جنات وعيون الايات ولكن استقروا مع موسى عليه السلام  
طالبر الى بلاد بيت المقدس بلاد الخليل عليه السلام وكان فيه قوم من العمالقة فكل بنو اسرائيل عن قتالهم فشردهم  
الله تعالى في السنة اربعين سنة ومات فيه هرون (١٢٨) ثم موسى عليه السلام وخرجوا بعدهما مع يوشع بن نون ففتح

الله عليهم بيت المقدس واستقرت  
أيديهم عليها الى أن أخذها منهم  
بجئتهم حينما من الدهر ثم عادت  
اليهم ثم أخذها ملوك اليونان  
وكانت تحت احكامهم مدة  
طويلة وبعث الله عيسى بن مريم  
عليه السلام في ثلاث المدة فاستعانت  
اليهود قبيحهم الله على معادة  
عيسى عليه السلام بملوك اليونان  
وكانت تحت احكامهم ووشوا  
عندهم وأوحوا اليهم ان هذا  
يفسد عليكم الرعايا فبعثوا من  
يقبض عليه نرفعه الله اليه  
وشبه لهم بعض الخواريير بمشيئة  
الله وقدره فاخذوه فصلموه  
واعقدوا انه هو وما قتلوه يقينا  
بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا  
حكيم كما ثم بعد المسيح عليه  
السلام بنحو ثمان مائة سنة دخل  
قسطنطين أحد ملوك اليونان في  
دين النصرانية وكان فيلسوفا  
قبل ذلك فدخل في دين النصارى  
قبل تقيته وقيل حيلة ليفسده  
فوضعت له الاساقفة منهم قوانين  
وشريعة بدعوها وأحدثوا فبني  
لهم الكنائس والبيع البكار

أى الكفار للرسول (انا كفرنا بجا أرسلتم به) من البينات على زعمكم (وانا لى شك)  
عظيم (مما تدعونا اليه) من الايمان بالله وحده وترك ما سواه (مريب) أى  
موجب للرب يقال أربته اذا فعلت أمرا أو جب ريبه وشكا والريب قلق النفس  
وعدم سكونها وأن لا تطمئن الى شئ وقد قيل كيف صرحوا بالكفر ثم بنوا أمرهم على  
الشك وأجيب بانهم أرادوا انا كافرون برسالتكم وان نزلنا عن هذا المقام فلا أقل من  
أننا شك في صحة نبوتكم ومع كمال الشك لا مطعم في الاعتراف بنبوتكم وقيل كانوا  
فريقين احدهما جرت بالكفر والاخرى شكك وقيل ان كفرهم بالمعجزات وشكهم في  
التوحيد فلا تخاف (قالت رسلهم) جلة مستأنفة كانه قيل فماذا قالت لهم الرسل  
فأجيب بانهم قالوا منكم من عليهم ومتحجبين من مقالهم الحقاء (أفى الله شك) والاستغناء  
للتقريع والتوبيخ والانكار أى أفى وحده دانيته سبحانه شك وهى في غاية الوضوح  
والجلاء ثم ان الرسل ذكروا بعد انكارهم على الكفار ما يؤكك ذلك الانكار من  
التواهد الدالة على عدم الشك في وجوده سبحانه ووحدايته فقالوا (فاطر السموات  
والارض) أى خالقهم ما اخترعهم ما مبدعهم ما موجودهم ما فنيهم ما بعد العدم  
(يدعوكم) الى الايمان به وتوحيده أو الى الايمان بارساله ايانا لآنا ندعوكم اليه من تلقاء  
انفسنا كما يوحى قولكم مما تدعونا اليه (ليغفر لكم من ذنوبكم) أى لاجل غفران  
ذنوبكم اذا آمنتم وصدقتم أو اللام للتعدية كقولك دعوتك لزيد قال أبو عبيدة من صلة  
زائدة في الايجاب ووجه ذلك قوله في موضع آخر ان الله يغفر الذنوب جميعا وأجاز  
الاخفش وقال سيبويه هى للتبعيض ويجوز أن يذكر البعض ويراد منه الجميع وقيل  
التبعيض على حقيقته ولا يلزم من غفران جميع الذنوب لامة محمد صلى الله عليه وآله  
وسلم غفران جميعها لغيرهم وهذه الآية احتج من جوز زيادة من في الاثبات وجهور  
النصر بين لا يجوزون زيادتها الا فى النبي اذا جرت نكرة ومن ثم جعلها بعضهم للبدل  
وقال ليست بزائدة ولا تبعيضية أى ليكون المغفرة لامن عقوبة الذنوب ويحتل ان  
يضم يغفر معنى يخلص أى يخلصكم من ذنوبكم ويكون مقتضاه غفران جميع الذنوب  
وهو أولى من دعوى زيادتها (ويؤخرهم) بلا عذاب (الى أجل) أى وقت  
(مسمى) عنده سبحانه وهو الموت فلا يذبكم في الدنيا (قالوا ان) أى ما أنتم

الصغار والصوامع واليهما كل والمعابد والقلاب وانتشر دين النصرانية في ذلك الزمان واشتهر على ما فيه من  
تبديل وتغيير وتحريف ووضع وكذب ومخالفة لدين المسيح ولم يبق على دين المسيح على الحقيقة منهم الا القليل من الرهبان فأتخذوا  
لهم الصوامع في البرارى والمهام والقفار واستحوذت يد النصارى على مملكة الشام والجزيرة وبلاد الروم وبنى هذا المذكور  
مدينة قسطنطينية والقمامة وبيت لحم وكنائس بيت المقدس ومدن حوران كبصرى وغيرهما من البلدان ساءت هائلة محكمة  
وعبدوا الصليب من حينئذ وصلوا الى الشرق وصوروا الكنائس وأحلولوا الخنزير وغير ذلك مما أحدثوه من الفروع في دينهم

والأصول ووضعوا له الامانة الكبيرة الحقية التي يسمونها الكبيرة وصنفوا له القوانين وبسط هذا والغرض ان يدهم لم تزل على هذه البلاد الى ان انتزعها منهم الصحابة رضی الله عنهم وكان فتح بيت المقدس على يدى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضی الله عنه والله الحدود المنة وقوله ورزقناهم من الطيبات أى الحلال من الرزق الطيب الدافع المستطاب طمعا وشرعا وقوله فاختلقوا حتى جاءهم العلم أى ما اختلقوا فى شئ من المسائل الامن بعدما جاءهم العلم أى ولم يكن لهم أن يختلقوا وقد بين الله لهم وأزال عنهم اللبس وقد ورد فى الحديث أن اليهود اختلقوا على احدى وسعين فرقة (١٣٩) وان النصارى اختلقوا على اثنتين وسبعين فرقة

وستفتقر هذه الامنة على ثلاث وسبعين فرقة منها واحدة فى الجنة وثنتان وسبعون فى النار قيل من هم يا رسول الله قال ما ناعليه وأصحابي رواه الحسا كم فى مستدرکه بهذا اللفظ وهو فى السنن والمسانيد ولهذا قال الله تعالى ان ربك يقضى بينهم أى يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) قال قتادة بن دعامة بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أشك ولا أسأل وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن البصرى وهذا فيه تثبيت للامة واعلام لهم ان صلفه بينهم صلى الله عليه وسلم موجوده فى الكتب المتقدمة التى بايدى أهل الكتاب

الابشر مثلنا) فى الهيئة والصورة تأكلون وتشربون كما نأكل ونشرب فلا فضل لكم علينا ولستم ملائكة (تريدون أن تصدونا) وصفوهم بالبشر أو لا ثم بارادة الصلح لهم (عما كان يعبد آباؤنا) أى آباؤهم ثانياً أى تريدون أن تصرفونا عن معبودات آباؤنا من الاصنام ونحوها (فأوتوا) ان كنتم صادقين بانكم مرسلون من عند الله (بسلطان مبين) أى حجة ظاهرة واضحة تدل على صحة ما ندعونه من المزية والنبوة وقد جاءهم بالسلطان المبين والحجة الظاهرة ولكن هذا نوع من تعساتهم ولون من تلوناتهم (قالت لهم رسولهم) مسلمين مشاركتهم فى الجنس (ارشحوا الابشر مثلكم) أى فى الصورة والهيئة كما قلتم لا تنكر ذلك (ولكن الله يمين) ويتفضل (على من يشاء من عباده) بالنبوة والرسالة وقيل بالتوفيق والهداية جعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله تعالى وفيه دليل على ان النبوة أمر وهى لا كسبى كما يزعمه جهلة المتفلسفة والحكماء (وما كان) أى ماصح (لنا) ولا استقام (أن نأتيكم بسلطان) أى بحجة من الحجج وقيل المراد بالسلطان هنا هو ما يطلبه الكفار من الآيات على سبيل التعنت وقيل أعم من ذلك فان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (الاباذن الله) أى بعشيته وارادته وليس ذلك فى قدرتنا وقيل بامر ملنا بالاثبات أى اذنه لنا فيه والاول أولى (وعلى الله) وحده (فليتوكل المؤمنون) فى دفع شرور أعدائهم عنهم وفى الصبر على معاداتهم وهذا أمر منهم لانه لا يؤمنون بالتوكل على الله دون من عداه وكان أن أرسل قصدا وجهدا الامر للمؤمنين الامر لهم أنفسهم قصدا أوليا ولهذا قالوا (ومالنا) أى وأى مانع وعذر لنا فى (أن لا نتوكل على الله) سبحانه فى دفع شروركم عنا فيه التفات عن الغيبة الى التكلم والاستفهام للانكار (وقد هدا ناسبنا) بضم الباء وسكونها سبعين أى والحال انه قد دعى بنا ما يوجب التوكل عليه ويستدعيه من هدايتنا الى الطريق الموصل الى رجبته وهو ما شرعه لعباده وأوجب عليهم سلكه وعرضنا طريق النجاة وبين لنا الرشاد وحيث كانت أذية الكفار مما يوجب القلق والاضطراب المادح فى التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسمى مظهرين لكمال العزيمة (و) الله (لنصبرن على ما آتيتونا) من وقوع التكذيب لنا منكم والعناد والاقتراحات الباطلة وغير ذلك مما لا خيرة فيه وما مصدرية أو موصولة اسمية (وعلى الله) وحده دون من عداه (فليتوكل المتوكلون)

كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبى الاى الذى يجدهم مكتوب باعندهم فى التوراة والانجيل الآية ثم مع هذا العلم الذى يعرفونه من كتبهم كما يعرفون أبناءهم يلبسون ذلك ويحرفونه ويبدلونه ولا يؤمنون به مع قيام الحجة عليهم ولهذا قال تعالى ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم أى لا يؤمنون ايمانا ينفعهم بل حين لا ينفع نفسا ايمانها ولهذا المادع موسى عليه السلام على فرعون وملائته قال ربنا اطعنا على أسوأ لهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم كما قال تعالى ولو أنزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى ومعشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا اليه يؤمنوا الا أن يشاء



وذكر أن قوم يونس شينوى أرض الموصل وكذا روى عن ابن مسعود ومجاهد وسعيد بن جبيرة وغيره من السلف وكان ابن مسعود يقرؤها فهلا كانت قرية آمنه وقال أبو عمران عن أبي الجلد قال لما نزل بهم العذاب جعل يدور على رؤسهم كمنطع الليل المظلم فمشوا إلى رجل من علمائهم فقالوا علماءنا دعوه لعل الله أن يكشف عما العذاب فقال قولوا يا حي حين لا حي يا حي الموتى يا حي لا اله الا أنت قال فكشف عنهم العذاب وعلم القصة سيأتي مفصلا في سورة والصافات ان شاء الله (ولو شاء ربك لا من من في الارض كلهم جميعا أفأت أنكرهم الناس حتى يكونوا مؤمنين (١٤١) وما كان لنفس أن تؤمن الا بإذن الله ويجعل الرجس

على الذين لا يعقلون) بقول تعالى ولو شاء ربك يا محمد لأذن لأهل الارض كلهم في الايمان بما جئتكم به فاقبلوا كلهم ولا يكن له حكمه فيما يفعله تعالى كقوله ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وقال تعالى أفلم يأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولهذا قال تعالى أفأت أنكره الناس أى تتركهم حتى يكونوا مؤمنين أى ليس ذلك عليهم ولا اليأس بل الله يفضل من يشاء ويهدى من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ليس عليك هداههم ولكن الله يهدى من يشاء لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين انك لاتهدى من أحببت وانما عليك البلاغ وعلينا الحساب فذكر انما أنت مذكرة لست عليهم بمسيطر الى غير ذلك من الآيات الدالة على ان الله تعالى هو الفعال لما يريد الهادى من يشاء المضل لمن يشاء لعله وحكمته وعدله

عليه ومراقبته له كقوله تعالى أفنى هو قائم على كل نفس بما كسبت وقال الاخفش مقامى بمعنى عذابي (وخاف وعيد) أى خشى وعيدى بالعذاب وقيل بالقرآن وزواجه وقيل هو نفس العذاب الموعود للكفار والوعيد اسم من الوعد وهذه الآية تدل على ان الخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضى التغاير قاله المكرخى (واستفتحوا) أى استنصروا بالله على أعدائهم وأسألو الله القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة بين الخصمين ومن الاول قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ومن الثانى قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا أى احكم والضمير فى استفتحوا للرسول وقيل للكفار وقيل للفرقيين وقيل لقريش لانهم فى سنى الجذب استقطروا فلم يعطروا وهو على هذا مستأنف والاول أولى وقرئ استفتحوا بكسر التاء الثانية على لفظ الامر امر الارسال بطاب النصرة فنصره واسعدوا وربحوا (وناب) أى خسرو وقيل هلك (كل جبار) هو المتكبر الذى لا يرى لاحد عليه حقا هكذا حكاه النحاس عن أهل اللغة وقيل من تجبر بنفسه بادعاء منزلة عالية لا يستحقها وهو صفة ذم فى حق الانسان وقيل الذى لا يرى فوقه أحدا وقيل المتعظم فى نفسه المتكبر على أقرانه والمعانى متقاربة (عبيد) هو المعاند للحق والجانب له قاله مجاهد وهو مأخوذ من العند وهو الناحية أى أخذ فى ناحية معرضا قال الزجاج العبيد الذى يعدل عن القصد ويمتد له الهوى وقال أبو عبيد هو الذى عند وبغى وقال ابن كيسان هو الشاخص بأنفه وقيل المراد به العاصى وقيل الذى أبى ان يقول لا اله الا الله قاله قتادة وقيل العبيد لنا كب عن الحق قاله ابراهيم النخعي وقال مقاتل المتكبر وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقيل هو المعجب بما عنده وقيل هو الذى يعاند ويخالف ومعنى الآية انه خسرو وهلك من كان متصفا بهذه الصفة (من ورائه) أى من بعده (جهنم) والمراد بعده هلا كه على ان وراءه هنا بمعنى بعده وشبهه قوله تعالى ومن ورائه عذاب غليظ أى من بعده كذا قال الفراء وقيل من ورائه أى من امامه قال أبو عبيدة هو من أسماء الاضداد لان أحدهما ينقلب الى الآخر ومنه قوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا أى امامهم وبه قال قطرب وقال الاخفش هو كما يقال هذا الامر من ورائك أى سوف يأتى بك وأما من وراء فلان أى فى طلبه وقال النحاس من ورائه أى من امامه وليس من الاضداد ولكن من توارى أى استتر فصار

ولهذا قال تعالى وما كان لنفس ان تؤمن الا بإذن الله ويجعل الرجس وهو الخبال والاضلال على الذى لا يعقلون أى يحجب الله وأدلتة وهو العادل فى كل ذلك فى هداية من هدى واضلال من ضل (قل انظر وماذا فى السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون هل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المستظرين ثم نجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقاً علمنا اننى المؤمنين) يرشد تعالى عباده الى التفكر فى آلائه وما خلق الله فى السموات والارض من الآيات الباهرة لذوى الالباب مما فى السموات من كواكب نيرات وثابت وسيارات والشمس والقمر والليل والنهار واختلافهم وابلج أحدهما

في الآخر حتى ياتزل هذا ويقتصر هذا ثم ينصرف هذا ويطول هذا وارتفاع السماء وانساعها وحسنها وزيئها وما أنزل الله منها من مطر فأحيات الارض بعد موتها وأخرج فيها من اقانين الثمار والزرع والازهار وصنوف النبات وما ذرا فيها من دواب مختلفة الاشكال والالوان والمنافع وما فيها من جبال وسهول وقفار وعمران وخراب وما في البحر من الجمائب والامواج وهو مع هذا مذل للسالكين يحمل سقنهم ويجري بهم ابرقى القدير لا اله الا هو ولا رب سواه وقوله وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون أي وأي شيء تغني الآيات السماوية والارضية (١٤٢) والرسول بآياتها ويحجها وبراهيمها الدالة على صدقها عن قوم

جهم من ورائه لانهم الاترى وحكى مثلا ابن الانباري وقال ثعلب هو اسم لما توارى عنك سواء كان خلفك أو قد امكن (ويسقى من ماء صديد) أي يلقى فيه اوي سقى والصديد ما يسيل من جلود أهل النار ولحومهم واشتقاقه من الصدا لا يصد الناظرين عن رؤيته وهو دم مختلط بقيح يسيل من جلد الكافر ولجه وقال عكرمة هو القيح والدم وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر والصديد صفة لما أو بدل منه وقيل عطف بيان له (يتجرعه) التجرع التحسى أي يتحساه مرة بعد مرة لامرأة واحدة لمرارة وحرارته وتنسه وكرهته وقيل يكلف تجرعه ويقهر عليه ولم يذ كر الزنجشري غيره وقيل اندال على المهلة أي يتناولها شيئا فشيئا وقيل انه يعني جرعه الجرد (ولا يكاد يسيغه) يقال ساع الشراب في الخلق يسوغ سوغا اذا كان سهلا والمعنى لا يقارب ان يسيغه ويتلعه فكيف يكون الاساعه بل يغصر به بعد التيا واللى فيشربه جرعة بعد جرعة فيطول عذابه بالحرارة والعطش تارة وبشر به على هذه الحالة أخرى فان السوغ انحدار الشراب في الخلق بسهولة وقبول نفس ونفيه لا يوجب نفى ماذ كرجعها وقيل لا يكاد يخله في جوفه وعبر عنه بالاساعه لما انهم المعهود في الاشربة وقيل انه يسيغه بعد شدة وابطاء كقوله وما كادوا يشعلون أي يفعلون بعد ابطاء كما يدل عليه قوله تعالى في آية أخرى يصمر به ما في بطونهم قبل كاد صلة وقال الزنجشري للمباغة وقيل معناه لا يجيزه أخرج أجروا الترمذي واستغربه والنسائي وابن أبي الدنيا وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم في الحليسة وصححه عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى تخرج من دبره يقول الله وسواء أعماءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعها (ويأتيه الموت) أي أسبابه (من كل مكان) أي من كل جهة من الجهات من قدماه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته وعن يمينه وعن شماله أو من كل موضع من مواضع بدنه وقال الاخفش المراد بالموت هنا البلى التي تصيب الكافر في النار سهاها موتا لشدتها قال ابن عباس يعني أنواع العذاب وليس منها نوع الا الموت يأتيه منه لو كان يموت ولكنه لا يموت لان الله يقول لا يقضى عليهم فيموتوا وقال ميمون بن مهران المعنى من كل عظم وعرف

لا يؤمنون كقوله ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون الآية وقوله فهل ينتظرون الا مثيل أيام الذين خلوا من قبلهم أي فهل ينتظرون هؤلاء المكذوبين لك يا محمد من النعمة والعذاب الا مثيل أيام الله في الذين خلوا من قبلهم من الامم الماضية المكذبة بآياتهم قل فانتظروا الى معكم من المنتظرين ثم انبي رسلنا والذين آمنوا أي ونهلك المكذبين بالرسول كذلك حقا علمنا انبي المؤمنين أي حقا أوجبته الله تعالى على نفسه الكريمة كقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وكما جاء في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رضى سمعت غضي (قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وان أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكون من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذامن الظالمين وان عيساك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بحيرة فلا راد لفضله

وعصب  
يصيب به من يشاء من عباده وهو اعفقر الرحيم) يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من صحة ما جئتكم به من الدين الحنيف الذي أوحاه الله الي فانا لا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله وحده لا شريك له وهو الذي يتوفاكم كما أحياكم ثم اليه مرجعكم فان كانت اهتكم التي تدعون من دون الله حقا فانا لا أعبد فادعوها فله ضررني فانها لا تنفع ولا تنفع وانما الذي يهده الضل والضلال لا تنفع ولا تنفع وانما الذي يهده الضل والضلال لا تنفع ولا تنفع



أقيم وجهك للدين حنيفاً الآية أي أخلص العبادة لله وحده حنيفاً أي منحرفاً عن الشرك ولهذا قال ولا تكون من المشركين وهو معطوف على قوله وأمرت أن أكون من المؤمنين وقوله وإن يسسك الله بضر الآية فيه بيان لأن الخير والشر والنفع والضرائع هوراحع إلى الله تعالى وحده لا يشاركه فيما ذكر أحد فهو والذي يستحق العبادة وحده لا شريك له روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة صفوان بن سليم من طريق عبد الله بن وهب أخبرني يحيى بن أيوب عن عيسى بن موسى عن صفوان بن سليم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اطلبوا (١٤٣) الخير دهركم كله وتعرضوا للنفحات ربكم

فإن الله نفحات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده واسألوه إن يستعروا تسكروا ويؤمن روعاتكم ثم رواه من طريق الليث عن عيسى ابن موسى عن صفوان عن رجل من أشجع عن أبي هريرة مرفوعاً بمنسلاً سواء وقوله وهو الغنور الرحيم أي لمن تاب إليه ولو من أي ذنب كان حتى من الشرك به فإنه يتوب عليه (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) يقول تعالى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس أن الذي جاءهم به من عند الله هو الحق الذي لا مريفة فيه ولا شلف فيه فمن اهتدى به واتبعه فإنا نعوذ بنفع ذلك الاتباع على نفسه ومن ضل عنه فإنا يرجع وبال ذلك عليه وما أنا عليكم بوكيل أي وما أنا موكل بكم حتى تؤمنوا به إنما أنا ناذر لركم والهداية على الله تعالى وقوله واتبع ما يوحى إليك وهو خير

وعصب وعن محمد بن كعب بن جهموع عن إبراهيم التيمي قال من موضع كل شعرة في جسده (وما هو بيت) أي والحال أنه لم يمت حقيقة فيستريح وقيل تعلق نفسه في خنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع إلى مكان من جوفه فيحيى ومثله قوله لا يموت فيها ولا يحيى وقيل المعنى وما هو بيت لظاؤل شدائد الموت به وإمتداد سكراته عليه والأولى تفسير الآية بعدم الموت حقيقة لما ذكرنا من قوله سبحانه لا يموت فيها ولا يحيى وقوله لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها (ومن ورثه) أي من أماته أو من بعده أو من بين يديه قاله البضاوي وقيل الضمير عائدة على كل جبار كافي السمين (عذاب غليظ) أي شديد يستقبل في كل وقت عذاباً أشد مما هو عليه قيل هو الخلود في النار قاله إبراهيم التيمي وقيل حبس الانفاس قاله فضيل بن عياض (مثل الذين كفروا بربهم) كلام مستأنف منقطع عما قبله قال سيبويه تقديره فيما يلي عامكم مثل الذين والمثل مستعار للقصة التي فيها غرابة وقال الزجاج والقراء التقدير مثل أعمال الذين وروى عنه أنه قال بالغام مثل وقيل مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقيل (أعمالهم) الصالحة كالصدقة وصله الأرحام وفك الأسير وإقراء الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك أو عبادتهم الأصنام في عدم الاتفات بها أو الأعمال التي أشركوا فيها غير الله تعالى (كماد) أي باطله غير مقبولة والماد ما يبقى بعد احتراق الشيء وهو ما يسقط من الخطب والغم بعد احتراقه بالنار ووجهه في الكثرة على رمد وفي القلة على أرمد (اشتدت به الريح) جلته بشدة وسرعة ففسنته وطيرته ولم تنق منه شيئاً (في يوم عاصف) العصف شدة الريح ووصف به زمانها بالغة كما يقال يوم حار يوم بارد والبرد والحرق فما لا منهما والاسناد فيه يتجاوز وجه الشبهة أن الريح العاصفة تطير الرماد وتفرق أجزائه بحيث لا يبقى له أثر فكذلك كثرهم أبطل أعمالهم وأحبطها بحيث لا يبقى لها أثر وقد بين محصله بقوله (لا يقدر أن مما كسبوا) من ثبوت الأعمال الباطلة (على شيء) منها ولا يرون له أثراً في الآخرة يجازون به وينابون عليه بل جميع ما عملوه في الدنيا باطل ذاهب كذهاب الريح بالرماد عند شدة هبوبها وهو فذلك التمثيل وعن ابن عباس لا يقدر أن على شيء من أعمالهم تنفعهم كما لا يقدر على الرماد إذا أرسل في يوم عاصف (ذلك) أي ما دل عليه التمثيل من هذا البطالان لأعمالهم وذهاب أثرها (هو الضلال) الهلاك

واصبر أي عسك بما أنزل الله عليك وأواجه واصبر على مخالفة من خالفك من الناس حتى يحكم الله أي يفتح بينك وبينهم وهو خير الحاكمين أي خير الفاتحين بعدله وحكمته  
\* (تفسير سورة هود عليه السلام وهي مكية) قال الحافظ أبو يعلى حدثنا خلف بن هشام البزار حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن عكرمة قال قال أبو بكر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شئتني هو دور الواقعة وعم يتسألون وإذا الشمس كورت وقال الترمذي حدثنا أبو كريب حدثنا معاوية بن هشام عن شيبان عن أبي اسحق عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو بكر يا رسول

الله قد ثبت قال شيتني هود والواقعة والمرسلات وعم يساء لون واذا الشمس كورت وفي رواية هود واخواتها وقال الطبراني حدثني  
عبدان بن أحمد حدثنا جابر بن الحسن حدثنا عبد بن سلام حدثنا عمر بن محمد عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم شيتني هود واخواتها الواقعة والحاقة واذا الشمس كورت وفي رواية هود واخواتها وقدرى من حديث ابن  
مسعود فقال الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني في معجمه الكبير حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا أحمد بن طائفة  
الربيعي حدثنا عمر بن ثابت عن أبي اسحق (١٤٤) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان أبابكر قال يا رسول الله ما شيتني

قال هود والواقعة عمرو بن ثابت  
متروك وأبو اسحق لم يذكر ابن  
مسعود والله أعلم

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت

من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا

إلا الله انى لكم منه نذير وبشير

وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه

يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى

ويؤت كل ذي فضل فضله وإن تولوا

فإني أخاف عليكم عذاب يوم كبير

الى الله مرجعكم وهو على كل شيء

قدير) قد تقدم الكلام على حروف

التهجاء في أول سورة البقرة بما أغنى

عن اعادته هنا والله التوفيق

وأما قوله أحكمت آياته ثم فصلت

أى هي محكمة في لفظها مفصلة

في معناها فهو كمال صورة ومعنى

هذا معنى ما روى عن مجاهد وقادة

واختاره ابن جرير وقوله من لدن

حكيم خير أى من عند الله الحكيم

في أقواله وأحكامه خير بعواقب

الامور ألا تعبدوا إلا الله أى نزل

هذا القرآن المحكم المفصل لعبادة

الله وحده لا شريك له كقوله تعالى

وما أرسلنا من قبلك من رسول الا

نوحى اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون

(البعيد) عن طريق الحق المخالف لمنهج النواب أو عن فعل انشواب ولما كان هذا

خسرا لا يمكن تداركه ولا يرجى عوده سماه بعيدا (ألم تر أن الله خلق السموات

والارض) الرؤية هنا هي القلبية والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعريضا

لأتمته أو الخطاب لكل من يصلح له (بالحق) أى بالوجه الصحيح الذى يحق أن يخلقها عليه

ليستدل بها على كمال قدرته لا باطلا ولا عبثا والياء للمصاحبة ثم بين كمال قدرته سبحانه

واستغناؤه عن كل أحد من خلقه فقال (إن يشأ يذهبكم) أيها الناس (ويأت بخلق

جديد) سواكم فيعدم الموجودين ويوجد المعدومين ويهلك العصاة ويأتى بن طيعه

من خلقه لان القادر لا يصعب عليه شيء وانه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور ودون

مقدور والمقام يحتمل ان يكون هذا الخلق الجديد من نوع الانسان ويحتمل ان يكون

من نوع آخر (وما ذاك) أى الازهاب والاتيان باعدام الموجود ويجاد المعدوم (على

الله عزير) أى بمنع ومنعذرا لانه سبحانه قادر على كل شيء وفيه أن الله تعالى هو حقيق

بأن يرجى ثوابه ويخاف عقابه فلذلك أتبعه بذكر أحوال الآخرة فقال (وبرزوا لله

جميعا) أى الخلائق من قبورهم يوم القيامة والبروز الظهور والبراز بالفتح المكان

الواسع لظهوره ومنه امر آدم برزة أى تظهر للرجال وبرز حصل في البراز أى النضار وذلك

بان يظهر بدانه كلها فعنى برزوا ظهورهم وقبورهم وعبر بالماضى عن المستقبل تنبيها

على تحقيق وقوعه كما هو مقرر في علم المعاني وأما قال وبرزوا لله مع كونه سبحانه عالما

بهم لا يخفى عليه شيء من أحوالهم برزوا أولم يبرزوا لانهم كانوا يستترون عن العيون عند

فعلهم للمعاصى ويظنون ان ذلك يخفى على الله تعالى فالكلام خارج على ما يعتقدونه

(فقال الضعفاء الذين استكبروا) أى قال الاتباع الضعفاء في الرأى للرؤساء الاقوياء

المتكبرين بما هم فيه من الرياسة (انا كلكم تبعا) في الدنيا في الدين والاعتقاد فكذبنا

الرسول وكذنا بالله متابعا لكم والتبعية جمع تابع مثل خادم وخدم وحارس وحرس

وراصد ورصد أو مصدر وصف به للمبالغة أو على تقدير ذوى تبعية قال الزجاج جمعهم

في حشرهم فاجتمع التابع والمتبوع فقال الضعفاء الذين استكبروا من أكابريهم وقادتهم

عن عبادة الله انا كلكم تبعا (فهل أنتم) في هذا اليوم والاستفهام للتوبيخ (مغنون)

أى دافعون (عنا) يقال أغنى عنه اذا دفع عنه الأذى وأغناه اذا وصل اليه النفع

وقال ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ر قوله انى لكم منه نذير وبشير أى (من)

لكم نذير من العذاب ان خالفتموه وبشير بالثواب ان أطعتموه كما جاء في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد

الصفاء فدعا بطون قريش الاقرب ثم الاقرب فاجتمعوا فقال يا معشر قريش أرايتم لو أخبرتكم ان خيلا تصبحكم ألستم مهذؤة

فقالوا ما جربنا عليك كذبا قال فانى نذير لكم بين يدي عذاب شديد وقوله وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى

أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله أى وأمركم بالاستغفار من الذنوب السالفة والتوبة منها الى الله عز وجل فيه

تستقبلونه وان تستمروا على ذلك يمتعكم متاعا حسنا أى فى الدنيا الى أجل مسمى ويؤت كل ذى فضل فضلا أى فى الدار الآخرة قاله قتادة كقوله من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة الآية وقد جاء فى الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسعدوا نك ان تنفق نفقة تبتنى بها وجه الله الأجر ت بها حتى مات جعل فى فى امرأته وقال ابن جرير حدثني المسيب بن شريك عن أبي بكر عن سعيد بن جبير عن ابن مسعود رضى الله عنه فى قوله يؤت كل ذى فضل فضلا قال من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التى كان (١٤٥) عملها فى الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم

يعاقب بها فى الدنيا أخذ من الحسنات العشر واحدة وبقيت له تسع حسنات ثم يقول ذلك من غلب أحاده على أعشاره وقوله وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير هذا تهديد شديد لمن تولى عن أوامر الله تعالى وكذب رسوله فان العذاب يناله يوم القيامة لا محالة الى الله مرجعكم أى معادكم ومرجعكم يوم القيامة وهو على كل شئ قدير أى وهو القادر على ما يشاء من إحسانه الى أوليائه واتقاه من أعدائه وإعادة الخلق يوم القيامة وهذا مقام الترهيب كما ان الاول مقام ترغيب (الانهم يثنون صدورهم يستحقون امنه الاحين يستغشون ثيابهم يعلم ما ينشرون وما يعلنون انه عليهم بذات الصدور) قال ابن عباس كانوا يكرهون ان يستقبلوا السماء بفروجهم وحال وقاعهم فانزل الله هذه الآية روى البخارى من طريق ابن جرير عن محمد بن عباد بن جعفر ان ابن عباس قرأ ألا انهم تنشون صدورهم الآية فقلت يا أبا العباس ما تنشون صدورهم

(من عذاب الله من شئ) أى بعض الشئ الذى هو عذاب الله فى الاول للبيان والثانية للتبعية. قاله الزمخشري وقيل هما للتبعية معا قاله فى الكشف أيضا وقيل الاول يتعلق بمحذوف والثانية مزيدة (قالوا) أى قال المستكبرون مجيبين عن قول المستضعفين (لو هدانا الله) الى الايمان فى الدنيا (اهديناكم) اليه ولكن لما أضلنا وضللنا دعوناكم الى الضلالة وأضللناكم واختارنا لكم ما اخترناه لانفسنا والجله مستأنفة كانه قيل كيف أجابوا وقيل المعنى لو هدانا الله الى طريق الجنة لهديناكم اليها وقيل لو نجانا الله من العذاب لنجيناكم منه (سواء علمنا أجزعنا أم صبرنا) أى مستوعبنا الجزع والصبر والجزع أبلغ من الحزن لانه يصرف الانسان عما هو بصدده ويقطعه عنه وهو الهزيمة واما لكيد التسوية كفى قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم (مالنا من محيص) أى نجاة ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول على جهة الفرار يقال حاص فلان عن كذا أى فتر وزاغ يحيص حيصا وحيصا وحيصانا والمعنى مالنا وجه يتباعد به عن النار ويجوز ان يكون هذان كلام الزريقين وان كان الظاهر انه من كلام المستكبرين وفى محجى كل جملة مستقلة من غير عاطف دلالة على ان كلام المعاني مستقل بنفسه كافى فى الاخبار وقال زيد بن أسلم جزعوا مائة سنة وصبروا مائة سنة وأخرج الطبرانى وابن أبى حاتم وابن مردويه عن كعب بن مالك يرفعه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يقول أهل النار هلموا فلتصبر فاصبرون خمسة مائة عام فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا هلموا فلتجزع فبكوا خمسة مائة عام فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص والظاهر ان هذه المراجعة كانت بينهم بعد دخولهم النار كفى قوله تعالى واذا نجا جاون فى النار فيقول الضعفاء الذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيما ان الله قد حكم بين العباد (وقار الشيطان) للفرقة بين (لما قضى الامر) أى دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار على ما سبأ فى سورة مريم ان الله وعدكم وعد الحق فصديق فى وعده وهو وعده سبحانه بالبعث والحساب ومجازاة المحسن بإحسانه والمسيئ بإساءته قال الفراء وعد الحق هو من اضافة الشئ الى نفسه كقولهم مسجد الجامع وقال البصريين وعدكم وعد اليوم الحق (ووعدتكم) وعدا بلا بانه لا بعث ولا حساب

(١٩ فتح البيان خامس) قال الرجل كان يجامع امرأته فيستحي أو يتخلى فيستحي فزات الا انهم تنشون صدورهم وفى لفظ آخر له قال ابن عباس اناس كانوا يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم ثم قال حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال قرأ ابن عباس الا انهم يثنون صدورهم ليستحقوا امنه الاحين يستغشون ثيابهم قال البخارى وقال غيره عن ابن عباس يستغشون يغطون رؤسهم وقال ابن عباس فى رواية أخرى فى تفسير هذه الآية يعنى به الشدة فى الله وعمل السيئات وكذا روى عن مجاهد والحسين وغيرهم أى انهم كانوا يثنون صدورهم اذا قالوا شيئا أو عملوا فيظنون

انهم يستخفون من الله بذلك فاخبرهم الله تعالى انهم حين يستغشون ثيابهم عند منامهم في ظلمة الليل يعلم ما يسرون من القول وما يعلنون انه عليهم بذات الصدور أي يعلم ما تترك صدورهم من النيات والضمائر والسرائر وما أحسن ما قال زهير بن أبي سلمى في معلقته المشهورة  
 فلا تتركن الله ما في قلوبكم \* لا تخفي ومهما يكتم الله يعلم  
 يؤخر فوضع في كتاب فيدخر \* ليوم حساب أو يجعل فينقم  
 فقد اعترف هذا الشاعر الجاهل بوجود الصانع (١٤٦) وعلمه بالجزئيات والمعاد وبالجزء وبكتابة الاعمال في الصحف ليوم القيامة

وقال عبد الله بن شداد كآب أحدهم  
 اذا من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثني صدره وغطى رأسه فأنزل  
 الله ذلك وعود الضمير الى الله أولى  
 لقوله الاحين يستغشون ثيابهم  
 يعلم ما يسرون وما يعلنون وقرأ ابن  
 عباس ألا انهم تنوون صدورهم  
 برفع الصدور على الفاعلية وهو  
 قريب المعنى (وما من دابة في  
 الارض الا على الله رزقها ويعلم  
 مستورها ومستهودها كل في  
 كتاب مبين) أخبر تعالى انه متكفل  
 بارزاق المخلوقات من سائر دواب  
 الارض صغيرها وكبيرها هاجرها  
 وبريها وانه يعلم مستورها  
 ومستهودها أي يعلم أين منتهى  
 سيرها في الارض وأين تأوى اليه  
 من وكرها وهو مستودعها وقال  
 علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن  
 عباس ويعلم مستورها أي حيث  
 تأوى ومستهودها حيث تنوت  
 وعن مجاهد مستورها في الرحم  
 ومستهودها في الصلب كالتي في  
 الانعام وكذا روى عن ابن عباس  
 والضحك وجماعة وذكرا ابن أبي  
 حاتم أقوال المتسربين ههنا كما

ولاجنة ولا نار (فأخلفتكم) ما وعدتكم به من ذلك (وما كان لي عليكم من سلطان) أي  
 تسلط عليكم باظهار حجة على ما وعدتكم به وزينته لكم (الا ان دعوتكم) أي مجرد دعائي  
 لكم الى الغواية والضلال بلا حجة ولا برهان ودعوتهم ليست من جنس السلطان حتى  
 يستثنى منه بل الاستثناء منقطع أي لكون دعوتكم وقيل المراد بالسلطان هنا  
 القهر أي ما كان لي عليكم من قهر يضطركم الى اجابتي وقيل هذا الاستثناء مومنان باب  
 تحية بينهم ضرب وجيع مبالغته في نفيه للسلطان عن نفسه كأنه قال انما يكون لي عليكم  
 سلطان اذا كان مجرد الدعاء من سلطان وليس منه قطعا (فاستحيتم لي) أي فدارعتم الى  
 اجابتي (فلاتنوموني) بما وقعتم فيه بسبب وعدى لكم بالباطل واخلا في هذا الموعد  
 فان من صرح بالعداوة لا يلام بامثال ذلك (ولو موأ أنفسكم) باستجابتكم لي بمجرد  
 الدعوة التي لاسلطان عليها ولا حجة فان من قبل المواعيد الباطلة والدعوى الزائفة عن  
 طريق الحق فعلى نفسه جنى ولمارته قطع ولا سيما ودعوى هذه الباطلة وموعدي الفاسد  
 وقعا معارضين لوعده الله لكم وهو الحق ودعوتكم لكم الى دار السلام مع قيام الحجة التي  
 لا تخفى على عاقل ولا تنس الا على مخذول وقريب من هذا من يقتدى بأراء الرجال  
 الخالفة لما في كتاب الله ولما في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ويؤثرها على ما فيه  
 فانه قد استجاب للباطل الذي لم تقم عليه حجة ولا دل عليه برهان وترك الحجة البرهان خلف  
 ظهره كما يفعله كثير من المقتدين بالرجال المقلدين لهم المتسكين عن طريق الحق بسوء  
 اختيارهم اللهم غفرا (ما أنا بصرخكم وما أنتم بمصرخي) يقال صرخ فلان اذا  
 استغاث بصرخ صراخا وصراخا واسه صرخ بمعنى صرخ والمصرخ المغيث والمستصرخ  
 المستغيث يقال استصرخني فاصرخه والصرخ صوت المستصرخ والصرخ أيضا  
 الصارخ وهو المغيث والمستغيث وهو من اسماء الاضداد كما في الصحاح قال ابن الاعراب  
 الصارخ المستغيث والمصرخ المغيث ومعنى الآية ما أنا بغيثكم ومنقذكم مما أنتم فيه  
 من العذاب وما أنتم بغيثي ولا منقذي مما أنا فيه وفيه ارشاد لهم الى ان الشيطان في تلك  
 الحالة مبتلي بما يتلوها من العذاب محتاج الى من يغيثه ويخلصه مما هو فيه فكيف  
 يطعمون في آثاته من هو محتاج الى من يغيثه قال ابن عباس المعنى ما أنا بغيثكم وما أنتم  
 بنافعي وقال الشعبي في هذه الآية خطيبان يقومان يوم القيامة ابليس وعيسى فاما

ذكره عند تلك الآية قاله أعلم وان جميع ذلك مكتوب في كتاب عند الله مبين عن جميع ذلك كقوله وما من  
 دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون وقوله وعنده مفاتيح  
 الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين  
 (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليباؤكم أيكم أحسن عملا ولئن قلت انكم معبوثون من بعد  
 الموت ليمنون بالدين ككفروا ان هذا الاصحح مبين ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهم الا يوم يأتيهم ليس



تحت العرش وهو البحر المتجور وقال ابن عباس انما سعى العرش عرشا لا رتعا عنه وقال اسمعيل بن ابي خالد سمعت سعد بن العنابي يقول العرش يا قوته تجرأ وقال محمد بن اسحق في قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء فكان كما وصف نفسه تعالى اذ ليس الا الماء وعليه العرش وعلى العرش ذوا الجلال والاكرام والعزوة والسلطان والمالك والقدرة والحلم والعلم والرحمة والنعمة الفعالة لما يريد وقال الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيدين جبير قال سئل ابن عباس عن قول الله وكان عرشه على الماء على أي شيء كان الماء قال (١٤٨) على متن الریح وقوله تعالى ليبلوكم أيكم أحسن عملا أي خلق السموات

وقرى بالبناء على الفاعل أي وأنا أدخل (الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) ثم ذكر سبحانه خلودهم في الجنات وعدم انقطاع نعيمهم فقال (خالدين فيها) ثم ذكر ان ذلك (بأذن ربهم) أي بتوفيقه ولطفه وهذا على القراءة الاولى وفيه تعظيم لذلك الاجر وأما على الثانية فيكون بأذن ربهم متعلقا بقوله (تحتهم فيها) أي تحية الملائكة في الجنة (سلام) بأذن ربهم وقد تقدم تفسير هذا في سورة بؤس ولما ذكر سبحانه من أعمال الكفار وانها كرماد اشتدت به الريح ثم ذكر نعيم المؤمنين وما جازاهم الله به من ادخالهم الجنة الذين فيها و تحية الملائكة لهم ذكر تعالى ههنا مثالا للكلمة الطيبة وهي كلمة الاسلام اي لا اله الا الله أو ما هو أهم من ذلك من كلمات الخير وذكر مثالا للكلمة الخبيثة وهي كلمة الشرك أو ما هو أهم من ذلك من كلمات الشر فقال مخاطبا لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم أو ان يصلح الخطاب (المتر) بعين قلبك فتعلم علم يقين بأعلاي اياك (كيف ضرب الله مثلا) اي اختار مثلا ووضعه في موضعه اللائق به والمثل قول سائر يشبه فيه حال الثاني بالاول (كلمة طيبة) وهي قول لا اله الا الله عند الجهور أو كل كلمة حسنة كالتيبيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة قاله الزمخشري (كشجرة طيبة) أي طيبة الثمر نعت لكلمة وبه بدأ الزمخشري وأخبر بمبدأ محذوف أي هي قاله ابن عطية ثم وصف الشجرة بقوله (أصلها ثابت) أي راسخ آمن من الانقلاع بسبب تمكنهم من الارض بعروقها (وفرعها في السماء) أي في أعلاها ذاهب الى جهة السماء مرتفع في الهواء ثم وصفها سبحانه بانها (تؤتي أكلها) اي ثمرها (كل حين) اي كل وقت والخير في اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختاره في مقسده كإسائي (بأذن ربها) أي بإرادة ومشيئته وأمره قيل وهي النخلة كذلك كلمة الايمان ثابتة في قلب المؤمن وعمله يصعد الى السماء وتناله بركته وثوابه كل وقت وآخر ج أحمد وابن مردويه قال السيوطي بسند جيد عن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هي التي لا تنقص ورقها النخلة وأخرج البخاري وغيره من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم لا أصحابه أي شجرة من الشجر لا يطرح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الياس في شجر البوادى ووقع في قلبي انها النخلة فاستحييت حتى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي النخلة وفي لفظ للبخاري أخبروني عن شجرة كل رجل

والارض لنفع عباده الذين خلقهم ليعبدوه ولا يشركوا به شيئا ولم يخلق ذلك عبثا كقوله وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فيول للذين كفروا من النار وقال تعالى أفسيتم انما خلقتكم عبثا وانكم اليها ترجعون فتمت الى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم وقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون الآية وقوله ليبلوكم أي يختبركم أيكم أحسن عملا ولم يقل أكثر عملا بل أحسن عملا ولم يكن العمل حسنا حتى يكون خالصا لله عز وجل على شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي فقد العمل واحدا من هذين الشرطين حبط وبطل وقوله ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت الآية يقول تعالى ولئن أخبرت يا محمد هؤلاء المشركين ان الله سيبعثهم بعد مماتهم كما بدأهم مع انهم يعلمون ان الله تعالى هو الذي خلق السموات والارض ويخسر الشمس والقمر ليقولن الله وهم مع هذا ينكرون البعث والمعاد يوم

القيامة الذي هو بالنسبة الى القدرة أهون من البداءة كما قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وقولهم ان هذا الاسحريين أي يقولون كفرا وعنادا ما نصدهم على وقوع البعث وما نذكر ذلك الا من يحرفه ويجمع على ما تقول وقوله ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معصودة الآية يقول تعالى ولئن أخرنا العذاب والمواخذة عن هؤلاء المشركين الى أجل معصود وأمد محصور وأوعدناهم الى مدة مضروبة يقولون تكذبا واستحجا لا ما يحبسهم أي يؤخر هذا العذاب عنا فان سجاياهم قد ألقت التكذيب والشك فلم يبق لهم محيص عنه



ولا يحيدوا الامة تستعمل في القرآن والسنة في معان متعددة فيراد بها الامة كقوله في هذه الآية الى امة معدودة وقوله في يوسف وقال الذي نجحنا منها واذا كرم بعد امة وتستعمل في الامام المقتدى به كقوله ان ابراهيم كان امة فأتاه حنيفا ولم يك من المشركين وتستعمل في الملّة والدين كقوله اخبارا عن المشركين انهم قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون وتستعمل في الجماعة كقوله ولما ورد ما مدين وجد عليه امة من الناس يسقون وقوله ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى ولكل امة رسول فاذا جاء رسول لهم قضى بينهم (١٤٩) بالقسط وهم لا يظلمون والمراد من الامة

ههنا الذين يبعث فيهم الرسول مؤمنهم وكافرهم كما في صحيح مسلم والذي نفسى بيده لا يسمي بي أحد في هذه الامة يهودى ولا نصرانى ثم لا يؤمن بى الا دخل النار واما امة الاتباع فهم المصدقون للرسول كما قال تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس وفي الصحيح فا قول اتي اتي وتستعمل الامة في

الفرقة والطائفة كقوله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون وكقوله من اهل الكتاب امة قائمة الآية (ولئن اذقنا

الانسان منارحة ثم زعناها منه

انديوس كنور ولئن اذقناه نعماء

بعد ضراء مسية ليقولان ذهب

السيات عنى انه لفرح خفور الا

الذي صبر واوعى الصالحات

اولئك لهم مغفرة وأجر كبير (يخبر

تعالى عن الانسان وما فيه من

الصفات الذميمة الامن رحم الله

من عباده المؤمنين أنه اذا أصابته

شدة بعد نعمة حصلت له اياس

وقنوط من الخير بالنسبة الى

المستقبل وكفرو بخود لماضى

الحال كأنه لم ير خيرا ولم يرج

المسلم لا يتحاشى ورقها وتوثى أكلها كل حين فذكر نحوه وفي لفظ لابن جرير وابن مردويه من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل تدرون ما الشجرة الطيبة ثم قال هي النخلة وروى نحوه هذا جماعة من الصحابة والتابعين وقيل غيرها والمراد توثى أكلها كل ساعة من الساعات من ليل أو نهار في جميع الاوقات من غير فرق بين شفاء وصيف قاله ابن عباس وقيل المراد في اوقات مختلفة من غير تعيين وقيل كل غدوة وعشية وقيل الحين هنا سنة كاله لان النخلة تنمر في كل سنة مرة وقيل كل شهر وقيل كل ستة أشهر قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقتادة والحسن يعني من وقت طلوعها الى حين صرامها وقال علي بن أبي طالب غمانية أشهر وقيل أربعة أشهر من حين ظهور رجلها الى ادراكها وقال سعيد بن المسيب شهران قال النخاس وهذه الاقوال متقاربة غير متناقضة لان الحين عند جميع أهل اللغة الامس شذمهم بمعنى الوقت يقع لقليل الزمان وكثيره وقد ورد الحين في بعض المواضع يراد به أكثر كقوله هل أتى على الانسان حين من الدهر وقد تقدم بيان أقوال العلماء في الحين في سورة البقرة وقال الزجاج الحين الوقت طال أم قصر عن ابن عباس في قوله تعالى توثى أكلها كل حين قال يكون أخضر ثم يكون أصفر وعنه قال كل حين حداد النخل وقد روى عن جماعة من السلف في هذا أقوال كثيرة ووجه الحكمة في تمثيل الايمان بالشجرة على الاطلاق ان الشجرة لا تسمى شجرة الا بثلاثة أشياء عرق راسخ وأصل ثابت وفرع نابت وكذلك الايمان لا يتم الا بثلاثة أشياء تصديق بالقلب وقول بالاله وعمل بالابدان والاركان وقيل غير ذلك وعن ابن عباس الحكمة الطيبة شهادة أن لا اله الا الله والشجرة الطيبة المؤمن وأصلها الثابت قول لا اله الا الله ثابت في القلب وفرعها في السماء يقول يرفعهم اعمل المؤمن الى السماء وقد روى شجر هذا عن جماعة من التابعين ومن بعدهم (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) أحوال المبدأ والمعاد وبتأنيص صمد سبحانه الدالة على وجوده ووحدانيته وفي ضرب الامثال زيادة تذكريتهم وتصور للمعاني وتقريب اليها من الحس ومواظب لمن تذكر واتعظ (ومثل كلمة خبيثة) قد تقدم تفسيرها وتغيير الاسلوب حيث لم يقل وضرب الله مثلا كلمة خبيثة للايدان ان ذلك غير متصوفا بالضرب والبيان (كشجرة) أي كشجرة (خبيثة) قيل هي شجرة الحظ وقيل هي شجرة التوهم وقيل الكلمة

بعد تلك فرجا وهكذا ان أصابته نعمة بعد نعمة ليقولان ذهب السيات عنى أي يقول ما ينالني بعد هذا ضيم ولا سوء انه لفرح خفور أي فرح بما في يده بطر خفور على غيره قال الله تعالى الا الذين صبروا على الشدائد والمكاره وعلوا الصالحات أي في الرخاء والعمافية أولئك لهم مغفرة أي بما يصيبهم من الضراء واجر كبير عما أسلفوه في الرخاء كما في الحديث والذي نفسى بيده لا يصيب المؤمن هم ولا غم ولا نصب ولا وصب ولا حزن حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله عنه به من خطاياهم والذي نفسى بيده لا يقضى الله لهم ومن قضاء الا كان خيرا له ان أصابته سوء فذكر كان خيرا له وان أصابته ضراء فذكر كان خيرا له وليس ذلك لاحد غير المؤمن

ولهذا قال الله تعالى والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وقال تعالى ان الانسان خلق هلوعا الا آيات (فلم يأت تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك ان يقرولوا انزل عليه كثر آواجا معه ملك انما انت نبير والله على كل شيء وكيل أم يقولون اقتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعن من دون الله ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا اليكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو فيل انتم مسلمون) يقول تعالى مسليا الرسول صلى الله عليه وسلم عما كنتم تعتبه (١٥٠) المشركون فيما كانوا يقولون عن الرسول كما أخبر تعالى عنهم في قوله وقولوا

ماله هذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كثر أتوا تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا فامر الله تعالى رسوله صلوات الله تعالى وسلامه عليه وأرشدته ان لا يضيّق بذلك منهم صدره ولا يصدنه ذلك ولا يشبهه عن دعائهم الى الله عز وجل آتاء الليل وأطراف النهار كما قال تعالى ولقد نعلم انك بضيق صدورك بما يقولون الآية وقال ههنا فاعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك ان يقولوا أي لقواهم ذلك فأنما أنت نذير ولك اسوة باخوانك من الرسل قبلك فانهم كذبوا أو أذوا فاصبروا حتى آتاهم نصر الله عز وجل ثم بين تعالى اعجاز القرآن وأنه لا يستطيع أحد ان يأتي بمثله ولا بعشر سور مثله ولا بسورة من مثله لان كلام الرب تعالى لا يشبه كلام المخلوقين كما ان صفاته لا تشبه صفات المحدثات وذاته لا يشبه شئ من المخلوقات وتعالى وتقدس وتنزه لاله الا هو ولا رب سواه ثم قال تعالى فان لم يستجيبوا اليكم

وقل الطغية وقيل هي كشوب بالضم وآخره مثنت وهي شجرة لا ورق لها ولا عروق في الارض (اجنت) أي استوصلت واقطعت وقطعت من أصلها قال المورج أخذت جنتها وهي تفسيها وذاتها والجثة شخص الانسان فاعدا وناتما يقال جثته قلعها واجثته اقلعها كأنها اجنتت وكأنها غير ثابتة بالكلية وكأنها معلقة على وجه الارض ومعنى (من فوق الارض) انه ليس لها أصل راسخ وعروق متمكنة من الارض (مالها) أي لهذه الشجرة (من قرار) أي من استقرار وقيل من ثبات لانها ليس لها أصل ثابت تغوص في الارض بل عروقه في وجهها ولا فرع لها يصعد الى السماء بل ورقها يتدلى على الارض كشجرة البطيخ وعرقها ردي وكأن الكافر وكلمته لا حاجة له ولا ثبات فيه ولا خيرا يأتي منه أصلا ولا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح وفي الحقيقة تسميتها شجرة تجز لان الشجرة ماله ساق والنجم ماله ساق له وشي من النجم قسمتها شجرة للشا كلمة قال ابن عباس الكلبة الخبيثة الشرك والشجرة الخبيثة الكافر يعني الشرك ليس له أصل يأخذه الكافر ولا يبرهان ولا يقبل الله مع الشرك عملا وقدرى فهو هذا عن جماعة من التابعين ومن بعدهم (يثبت الله) راجع للمثل الاول (الذين آمنوا بالقول الثابت) أي بالحق الواضحة عندهم وهي الكلمة الطيبة المتقدمة ذكرها وقد ثبت في الصحيح انها كلمة الشهادة يقولها المؤمن اذا قعد في قبره قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذلك قوله تعالى ثبت الله الآية وقيل معنى ثبت الله لهم حوان يدوموا عليه (في الحياة الدنيا) وبقرؤا حتى اذا فتوا في دينهم لم يزلوا كما ثبت الذين فتهم أصحاب الاخذ ودون ذلك (وفي الآخرة) أي في القبر بتلقين الجواب وتمكين الصواب قاله الجمهور وقيل يوم القيامة عند البعث والحساب وقيل المراد بالحياة الدنيا وقت المسئلة في القبر وفي الآخرة وقت المسئلة يوم القيامة والمراد انهم اذا سئلوا عن معتقدهم ودينهم أو نحو ذلك القول الثابت من دون تلغيم (١) ولا تردد ولا جهل كما يقول من لم يوفق لا أدري فيقال له لا دريت ولا تليت وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا الآية وعن البراء قال اذا جاء الملكان اني الرجل في القبر فقالا لمن ربك فقال ربي الله وقالوا ما دينك قال ديني الاسلام وقالوا

أي فان لم يأتوا بعارضه مادعوتهم اليه فاعلم انهم عاجزون عن ذلك وان هذا الكلام منزل من عند الله متضمن علمه من وأمره ونهيته وأنه لا اله الا هو فيل انتم مسلمون (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا نار وحيط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) قال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية ان أهل الريا يعطون بحسناتهم في الدنيا وذلك انهم لم يظلمون تقيرا يقول من عمل صالحا انتماس الدنيا صوما أو صلاة أو تسبيحا بالليل لا يعمل الا التماس الدنيا يقول الله تعالى أو فيه الذي التمس في الدنيا من المنابة وحيط عمله الذي كن يعملون لا التماس الدنيا (١) التلغيم التوقف أم قابوس أم منهم

وهو في الآخرة من الخاسرين وهكذا يرى عن مجاهد والفتح وغير واحد وقال انس بن مالك والحسن نزلات في اليهود والنصارى وقال مجاهد وغيره نزلات في أهل الرياح وقال قتادة من كانت الدنيا همته ونيتته وطلبته جازاه الله بحسناته في الدنيا ثم ينضى الى الآخرة وأيس له حسنة يعطى بها جزاءه وأما المؤمن فيجازى بحسناته في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وقد ورد في الحديث المرفوع نحو من هذا وقال تعالى من كان يريد العاجلة جعلناه فيها مانا لمن يزيد ثم جعلناه لجهنم بعلها من موما مدحورا ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا (١٥١) كلا غده هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء

ربك محظورا انظر كيف فنزلنا بعضهم على بعض وللاخرة أكبر درجات وكبر نفصلا وقال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وما له في الآخرة من نصيب (آفن كان على بينة من ربه ويتلوه

شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الاحزاب فالتارم وعده

فلا تك في حريته منه انه الحق من

ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون)

يخبر تعالى عن حال المؤمنين الذين هم على فطرة الله تعالى التي فطر عليها

عباده من الاعتراف له بأنه لا اله الا هو كما قال تعالى فاقم وجهك للدين

حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها الاية وفي الصحيحين عن أبي

هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على

الفطرة فاقواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تولد الهمية بهيمة فجاء

هل تحسون فيها من جدعاء الحديث وفي صحيح مسلم عن عياض

ابن حماد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى

اني خلقت عبادي حنفاء فجاءتهم

الشياطين فاجتاتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا وفي المسند والسنن

كل مولود يولد على هذه الفطرة وقوله ويتلوه شاهد منه أي وجاءه شاهد من

الله وهو ما أوحاه الى الانبياء من الشرائع المطهرة المكملة المعظمة الختمة بشريعة محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين

ولهذا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبو العالية والفتح وابراهيم النخعي والسددي وغير واحد في قوله تعالى ويتلوه شاهد منه انه جبريل عليه السلام وعن علي رضي الله عنه والحسن وقتادة هو محمد صلى الله عليه وسلم وكلاهما قريب في المعنى لان كلا من

من نبيك قال نبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم فذلك التثبيت في الحياة الدنيا وعن ابن عباس نحوه وعن أبي سعيد قال في الآخرة القبر وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا في القبر وأخرج البراز عن أبيه أيضا قالت قلت يا رسول الله تبلى هذه الامة في قبورهم فكيف يبى وأنا امرأ ضعيفة قال ثبت الله الذين آمنوا الاية وعن عثمان بن عفان قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفر والاخيم واسألوا الله التثبيت فانه لا يسئل أخرجه أبو داود وقد وردت أحاديث كثيرة في سؤال الملائكة للميت في قبره وفي جوابه عليهم وفي عذاب القبر وقتنته وليس هذا موضع بسطها وهي معروفة نسأل الله التثبيت في القبر وحسن الجواب وتسهيله بنصفه لانه على كل شيء قدير وبالاجابة جدير (ويضل الله الطالمين) راجع للمثل الثاني أي يضلهم عن حجتهم التي هي القول الثابت فلا يقدر على التكلم بها في قبورهم ولا عند الحساب كما أضلهم عن اتباع الحق في الدنيا قبل والمراد بالطالمين هنا الكفرة وقيل لكل من ظلم نفسه ولو بمجرد الاعراض عن البيئات الواضحة فانه لا يثبت في مواقف الفتن ولا يتهدى الى الحق (ويفعل الله ما يشاء) من التثبيت للمؤمنين والخذلان للطالمين لا اراد لحكمه ولا اعتراض عليه قال الفقهاء أي لا تنكر له قدرة ولا يسئل عما يفعل والاطهار في محل الاضمار في الموضوعين اترية المهابة (ألم تر) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولئك من يصلح له تجميعا مما صنع الكفرة من الاباطيل التي لا تكاد تصدر عن له أدنى ادراك (الى الذين بدلوا نعمة الله عليهم (كفرا) أي جعلوا بدل شكرها لكفر بها وذلك بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم حين بعثه الله منهم وأنعم عليهم به وقيل انهم بدلوا نفس النعمة كفرافا لتبديل على الاول تغيير في الوصف والنعمة باقية لكنهم اوصوفوا بالكفران وعلى الثاني تفسير في الذات والنعمة زائلة بمبدلة بالكفر فانهم لما كفروا سلبت عنهم فصاروا تاركين لها محصلين للكفر بدلها وانظ ابن عباس هم كفار أهل مكة أخرجه البخاري والنسائي وبه قال جمهور المفسرين قيل نزلت في الذين قاتلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر قال علي هم الفجار من قريش كفيتهم يوم بدر أخرجه النسائي وقد روى عنه في تفسير هذه الآية من طرق نحو هذا وعن عمر بن الخطاب قال هم الاجران من قريش بنو المغيرة

الشياطين فاجتاتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا وفي المسند والسنن كل مولود يولد على هذه الفطرة وقوله ويتلوه شاهد منه أي وجاءه شاهد من الله وهو ما أوحاه الى الانبياء من الشرائع المطهرة المكملة المعظمة الختمة بشريعة محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين ولهذا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبو العالية والفتح وابراهيم النخعي والسددي وغير واحد في قوله تعالى ويتلوه شاهد منه انه جبريل عليه السلام وعن علي رضي الله عنه والحسن وقتادة هو محمد صلى الله عليه وسلم وكلاهما قريب في المعنى لان كلا من

جبريل وسجد صلوات الله عليهم ابلغ رسالة الله تعالى جبريل الى محمد ومحمد الى الامة وقيل هو على وهو ضعيف لا يثبت له قائل والاول والثاني هو الحق وذلك ان المؤمن عنده من الفطرة ما يشهد بالشرعية من حيث الجلالة والتفاصيل تؤخذ من الشريعة والفطرة تصدقها وتؤمن بها ولهذا قال تعالى افنى كل على ينتمى من ربه ويتلوه شاهد منه وهو القرآن بلغه جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه النبي محمد صلى الله عليه وسلم الى امته ثم قال تعالى ومن قبله كتاب موسى اى ومن قبل القرآن كتاب موسى وهو الزور اماما ورجة اى انزله الله تعالى الى تلك الامة اماما (١٥٢) لهم وقدوة يقتدون بها ورجة من الله بهم فمن آمن بها حق الايمان فاده

ذلك الى الايمان بالقرآن ولهذا قال تعالى اولئك يؤمنون به ثم قال تعالى متوعدان لكذب بالقرآن ارب شئ منه ومن يكفر به من الاحزاب فانما رموه اى ومن كذب بالقرآن من سائر اهل الارض مشركهم وادل الكتاب وغيرهم من سائر طوائف بني آدم على اختلاف ألوانهم واشكالهم وأجناسهم عن باعه القرآن كما قال تعالى لا نذكركم به ومن باع وقال تعالى قل يا أيها الناس انا رسول الله اليكم جميعا فالنار موعده وفي صحيح مسلم من حديث شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يسمع فى أحد من هذه الاممية وئى أو نصرانى ثم لا يؤمن بى الا دخل النار وقال أيوب المختفي عن سعيد بن جبير قال كنت لا أسمع بحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه أو قال تصديقه فى القرآن فباغنى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يسمع بى أحد من

وبنوا أمية فامانو المغيرة فكفنية وهم يوم يدروا ما بنوا أمية فتعوا الى حين وعن على بن وهب أيضا وعن ابن عباس قال هم جبال بن الايمهم والذين اتبعوه من العرب فلقوا بالاروم أخرجه ابن أبي حاتم وفيه نظر فان جبلة وأصحابه لم يسلموا الا فى خلافة عمر بن الخطاب وقيل انما اعامة فى جميع المشركين (واحلاوا) أى أنزلوا (قومهم) بسبب ما رتبوه لهم من الكفر (دار البوار) وهى جهنم قيل هم قادة قریش اخلوهم يوم يرد دار الهلاك وهو القتل الذى اصيبوا به والاول اولى لقوله (جهنم) فانه عطف بيان لدار البوار يقال بار الشئ يوربورا بالضم هلاك وبار الذى يورار كسد على الاستعارة لانه اذا ترك صار غير منتقع به فاشبه الهالك من هذا الوجه (يصلونها) مسانعة لبيان كيفية حلولهم فيها اى داخلين فيها امتهائسين لحرا (وبئس القرار) أى قرارهم فيها أو بئس المقر جهنم فانخذوص بالزم محذوف (وجعلوا الله اندادا) اى أمثالا وأشباهها اى شركاء فى الربوبية أو فى التسمية توهى الاصنام قال قتادة يعنى أشركوا بالله وليس له تعالى شريك ولا ند ولا شبهة تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ليضلوا) بفتح الياء أنفسهم (عن سبيل) أى عن سبيل الله باللام للعاقبة بطريق الاستعارة التبعية أى ليتعقب جعلهم لله أندادا ضلالهم لان العاقل لا يريد ضلال نفسه وحسن استعمال لام العاقبة هنا لانها اشبه الغرض والغاية من جهة حصولها فى آخر المراتب والمشابهة أحد الامور المحيطة للمجاز وقربى بضم الياء أى لموقع اقوامهم فى الضلال عن سبيل الله فهذا هو الغرض من جعلهم لله أندادا والقراءتان سبعيتان ثم حددتهم سبحانه فقال لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم (قل تمتعوا) فى الدنيا بما أنتم فيه من الشهوات وما زينتكم أنفسكم من كفران النعم واضلال الناس أياما قلائل وفى التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهديد عليه كالمطلوب لا فضائه الى المهديد به (فان مصيركم) أى مصيركم وممر جمعكم فى الآخرة (الى النار) ولما كان هذا حالهم وقد صاروا لفرط الكفر عليه وانهم ما كره فيه لا يتبعون عنه ولا يقبلون فيه نصح الناصحين جعل الامر بمباشرة مكان التمسى عن قربانه ايضا حالما تكون عليه عاقبتهم وانهم لا محالة صائر ون الى النار فلا بد لهم من تعاطى الاسباب المتتمة لذلك فجعله فان مصيركم الى النار تعليل للامر بالتقوى وفيه من التهديد ما لا يقدر قدره أو المعنى فان دمتم على ذلك فان مصيركم الى النار والاول اولى والنظم القرآنى عليه

هذه الاممية وئى ولا نصرانى فلا يؤمن بى الا دخل النار فجعلت أقول أين مصداقه فى كتاب الله قال وقيلما أدل ما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وجدت له تصديقا فى القرآن حتى وجدت هذه الآية ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده قال الملال كلها وقوله فلانك فى حرية منه انه الحق من ربك الآية أى القرآن حق من الله لا امر يتو لا شأن فيه كما قال تعالى لم تنزل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين وقال تعالى الم ذلك الكتاب لاريب فيه وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقوله تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال تعالى وان تطع أكثر من فى الارض يضلوه عن سبيل الله وقال تعالى ولقد

صدق عليهم ابليس ظنه فأتبعوه الا فرى بقاء المؤمنين (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم ويقول  
 الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا وهم بالآخرة هم  
 كافرون أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يسعون السمع  
 وما كانوا يصرون أولئك الذين خسروا أنفسهم ووضل عنهم ما كانوا يفترون لاجرم أنهم في الآخرة هم الخسرون) يبين  
 تعالى حال المفتريين عليه وفضيحتهم في الدار الآخرة على رؤس الخلائق من (١٥٣) الملائكة والرسل وسائر البشر والجان كما قال

الامام أحمد حدثنا به زوعفان قال  
 أخبرناهم مام حدثنا قتادة عن  
 صفوان بن محرز قال كنت أخذنا  
 يسيد بن عمر عرض له رجل قال  
 كيف سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول في النجوى يوم  
 القيامة قال سمعته يقول ان الله  
 عز وجل يدني المؤمن فيضع عليه  
 كفه ويستره من الناس ويقرره  
 بذنوبه ويقول له أتعرف ذنبك كذا  
 أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنبك كذا  
 حتى اذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه  
 انه قد هلك قال فاني قد سترتها عليك  
 في الدنيا وانى أغفرها لك اليوم ثم  
 يعطى كتاب حسناته واما الكفار  
 والمناقون فيقول الاشهاد هؤلاء  
 الذين كذبوا على ربهم  
 ألا لعنة الله على الظالمين الآية  
 أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين  
 من حديث قتادة وقوله الذين  
 يصدون عن سبيل الله ويغونها  
 عوجا أي يردون الناس عن اتباع  
 الحق وسلك طريق الهدى الموصلة  
 الى الله عز وجل ويجنبونهم الجنة  
 ويغونها عوجا أي ويريدون أن  
 يكون طريقهم عوجا غير معتدلة

أدل كما يقال لمن سعى في مخالفة السلطان اصنع ما شئت من المخالفة فان مصيرك الى السيف  
 (قل لعبادي) بثبوت الياء مفتوحة وبجذفها القضا لا خطأ والقراءتان سبعيان ويجريان  
 في خمس مواضع من القرآن هذا وقوله في سورة الانبياء ان الأرض يرثها عبادي  
 الصالحون وقوله في العنكبوت يا عبادي الذين آمنوا وقوله في سبأ وقليل من عبادي  
 الشكور وفي سورة الزمر قل يا عبادي الذين أسرفوا (الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا  
 مما رزقناهم) لما أمرهم بان يقول للمبدلين نعمة الله كفر الجاعلين له أنداما قاله لهم  
 أمرهم سبحانه ان يقول للطائفة المقابلة لهم وهي طائفة المؤمنين هذا القول والمقول  
 محذوف دل عليه المذكر ورأى قل لهم أقيموا الصلاة الواجبة واقامتها اتمم أركانها  
 وأتفقوا أي أخرجوا الزكاة المفروضة وقيل أراد به جميع الانفاق في جميع وجوه الخير  
 والبر والجل على العموم أولى ويدخل فيه الزكاة دخولاً أولياً (سرا وعلانية) قال الفراء  
 أي مسرين ومعلنين أو انفاق سرا وعلانية أو وقت سرا وعلانية فالانصاف على الحال  
 أو المصدرا أو الظرف قال الجمهور السر ما خفي والعلانية ما ظهر وقيل السر ان تطوع  
 والعلانية الفرض وقد تقدم بيان هذا عند تفسير قوله ان تدعوا الصدقات فنعمها هي  
 (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال) قال أبو عبيدة البيع ههنا الفداء والخلال  
 المحالة وهو مصدر قال الواحدي هذا قول جميع أهل اللغة وقال أبو علي الفارسي جمع خلة  
 مثل قلة وقلال وبرمة وبرام وعلبة وعلاب والمعنى ان يوم القيامة لا بيع فيه حتى يفقد  
 المقصر في العمل نفسه من عذاب الله بدفع عوض عن ذلك وليس هناك محالة حتى يشفع  
 الخليل لنظيره وينقذه من العذاب فامرهم سبحانه بالانفاق في وجوه الخير مما رزقهم الله  
 سبحانه ماداموا في الحياة الدنيا قادرين على انفاق أموالهم من قبل أن يأتي يوم القيامة  
 فانهم لا يقدرون على ذلك بل لا مال لهم اذ ذلك فالجمله لتأكيدهم لمضمون الامر بالانفاق مما  
 رزقهم الله ويمكن أن يكون فيها أيضاً تأكيداً كيدهم لمضمون الامر باقامة الصلاة وذلك لان تركها  
 كثيراً ما يكون بسبب الاشتغال بالبيع ورعاية حقوق الاخلاء قبل هذه الآية الدالة على  
 نفي الخلة محمولة على نفيها بسبب ميل الطبيعة وشهوة النفس والآية الدالة على حصول  
 الخلة وثبوتها كقوله سبحانه في الزخرف الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين  
 محمولة على الخلة الحاصلة بسبب محبة الله الأتراء أثبت للمتقين فقط ونفاها عن غيرهم

(٢٠ فتح البيان خامس) وهم بالآخرة هم كافرون أي جاحدون بهم اكدون بوقوعها وكونها أولئك لم يكونوا معجزين  
 في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء أي بل كانوا تحت قهره وغلبيه وفي قبضته وسلطانه وهو قادر على الانتقام منهم في  
 الدار الدنيا قبل الآخرة ولكن يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار وفي الصحيحين ان الله ليلي للظالم حتى اذا أخذهم بغلته ولهذا  
 قال تعالى يضاعف لهم العذاب الآية أي يضاعف عليهم العذاب وذلك ان الله تعالى جعل لهم سمعاً وبصاراً وأفئدة فأغنى عنهم  
 سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم بل كانوا صما عن سماع الحق عما عن اتباعه كما أخبر تعالى عنهم حين دخولهم النار كقوله وقالوا

لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير وقال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب الآية ولهذا يعذبون على كل أمر تركوه وعلى كل شيء ارتكبوه ولهذا كان أصح الأقوال أنهم مكفون بفروع الشرائع أمرها ونهيها بالنسبة إلى الدار الآخرة وقوله أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون أي خسروا أنفسهم لأنهم دخلوا ناراً حامية فهم معذبون فيها لا يفترون من عذابها طرفة عين كما قال تعالى كلما خبت زدناهم سعيراً وضل عنهم أي ذهب عنهم ما كانوا يفترون من دون الله من الابداد والاصنام فلم يجد عنهم شيئا (١٥٤) بل ضرهم كل الضر وكما قال تعالى وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء

وكانوا بعبادتهم كافرين وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكنوا لهم عزا كلاسيتقرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقال الخليل لقومه انما اتخذتم من دون الله آلهة ثوابا لمودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وماواكم النار وما لكم من ناصرين وقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب إلى غير ذلك من الآيات الدالة على خسرتهم ودمارهم ولهذا قال لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون يخبر تعالى عن ما آلمهم انهم أخسر الناس صفقة في الدار الآخرة لانهم استبدلوا الدرجات عن الدرجات واعتاضوا عن نعيم الجنان بحميم آن وعن شرب الرحيق المختوم بسموم وجيم وظل من يحموم وعن الحور العين بطعام من غسيلين وعن القصور العالية بالهاوية وعن قرب الرحمن ورؤيته بغضب الديان وعقوبته فلا جرم انهم في الآخرة هم الاخسرون (ان الذين آمنوا

وقيل ان ليوم القيامة أحوالا مختلفة ففي بعضها يشتغل كل خليل عن خليله وفي بعضها يتعاطف الاخلاء بعضهم على بعض اذا كانت تلك الحالة لله تعالى في محبته وقد تقدم تفسير البسيع والخلال (الله الذي خلق السموات والأرض) أي أبدعها واختراعها على غير مثال سبق وخلق ما فهمها من الاجرام العلوية والسفلية وانما أبدى كخلقهما لانهم أعظم المخلوقات الشاهدة الدالة على وجود الصانع الخالق القادر الختار رذ كلهذا الموصول سبع صلات تشتمل على عشرة أدلة على وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته (وأرسل من السماء ماء) المراد بالسماء هنا جهة العلو فانه يدخل في ذلك الفلك عند من قال ان ابتداء المطر منه ويدخل فيه السحاب عند من قال ان ابتداء المطر منها ويدخل فيه الأسباب التي تثير السحاب كالرياح قيل ان المطر ينزل من السماء إلى السحاب ومن السحاب إلى الريح ومن الريح إلى الأرض وتشكيها هنا للنوعية أي نوعا من أنواع الماء وهو ماء المطر (فاخرج به) أي بذلك الماء (من الثمرات) المتنوعة (رزقناكم) أي لبني آدم يعيشون به ومن البیان كقولك أنفقت من الدراهم وقيل للتبعض لان الثمرات منها ما هو رزق لبني آدم ومنها ما هو ليس برزق لهم وهو ما لا يأكلونه ولا يتفعلون به والثمر اسم يتبع على ما يحصل من الشجر وقد يقع على الزرع أيضا كقوله تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر وأنوا حقه يوم حصاده وقيل المراد به ما يشمل المطعوم والمجوس (وسخر لكم الفلك) أي السفن الجارية على الماء جرت على ارادتهم لاجل الاتفاقيات في جلب ذلك الرزق الذي هو الثمرات وغيرها من بلد إلى بلد آخر فاستعملتها في مصالحكم ولذا قال (تجربى في البحر) كما تريدون وعلى ما تطلبون بالركوب والحمل ونحو ذلك (بأمره) أي بأمر الله ومشيئته وأذنه وقد تقدم تفسير هذا في البقرة (وسخر لكم الأنهار) بكل فائدة قاله مجاهد أي ذللها لكم بالركوب عليهم أو لاجراء لها إلى حيث تريدون وهو من أعظم نعم الله على عباده (وسخر لكم الشمس والقمر) لتتفقهوا بهما وتستضيئوا بضوئهما (دأبين) الدؤب من ور الشئ في العمل على عادة جارية والداب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة ودأب في السير دائم عليه ودأب في عمله جاد وتعب وبابه قطع وخضع فهو دأب بالالف لا غير والدأبان الليل والنهار والدأب يسكون الهمزة العادة والشأن وقد يصحرك ومعنى دأبين يجريان دائما في اصلاح ما يصلحانه من النبات والحيوان وازالة الظلمة لان الشمس سلطان النهار وبها يعرف فصول السنة والقمر سلطان الليل وبه يعرف انقضاء الشهر وروكل ذلك بتسخير الله عز وجل

وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير وانعامه والسميع هل يستويان مثلا أفلا تدرى لماذا ذكر تعالى حال الاشقياء ثم يذكر السعداء وهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات فأنمت قلوبهم وعملت بجوارحهم الاعمال الصالحة قولاً وفعلًا من الايمان بالطاعات وترك المنكرات وبهم ذابوا ونوا الجنة المستقلة على الغرف العاليات والسرر المصفوفات والقطوف الدانيات والفرش المرتفعات والجنات الخسرات والقوا كذا المتنوعات والمآكل المشتهيات والمشارب المستلذات والنظر إلى خالق الأرض والسموات وهم في ذلك خالدون لا يموتون ولا يهرمون ولا يمرضون



ولا ينامون ولا يتغيطون ولا يصقون ولا يتخبطون ان هو الارشح مسك يعرقون ثم ضرب تعالى مثل الكافرين والمؤمنين فقال  
مثل الفريقين اى الذين وصفهم اولاً بالشقاء والمؤمنين بالسعادة تفاؤلك كالاغى والاصم وهؤلاء كالاغى والسميع فالكافرة اعمى  
عن ربه الحق فى الدنيا وفى الآخرة لا يهتدى الى خير ولا يعرفه أصم عن سماع الحجج فلا يسمع ما ينتفع به ولوعلم الله فيهم خيراً  
لا سمعهم الآية وأما المؤمن ففطن ذكى ليب بصير بالحق عين بينه وبين الباطل فيتبع الخير ويترك الشر سميع للحنة يفرق بينها  
وبين الشبهة فلا يروج عليه باطل فهل يستوى هذا وهذا (١٥٥) أفلاتدكرون أفلاتعتبرون فتقرقون بين هؤلاء وهؤلاء

كما قال فى الآية الأخرى لا يستوى  
أصحاب النار وأصحاب الجنة  
أصحاب الجنة هم الفائزون وكقوله  
وما يستوى الاغى والبصير ولا  
الظلمات ولا النور ولا الظل ولا  
الحرور وما يـ توى الاحياء  
ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء  
وما أتت بسمع من فى القصور ان  
أنت الانذير انا أرسلناك بالحق  
بشيرا ونذيرا وان من أمة الا خلا  
فيها نذير (ولقد أرسلنا نوحا الى  
قومه انى لكم نذير مبين ألا تعبدوا  
الا الله الى أخاف عليكم عذاب يوم  
القيم فقال الملائكة الذين كفروا من  
قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما  
نراك اتبعك الا الذين هم آراء لنا  
بأدى الرأى وما نرى لنا انكم علينا  
من فضل بل نطمسكم كأدين) يخبر  
تعالى عن نوح عليه السلام وكان  
أول رسول بعثه الله الى أهل  
الارض من المشرى كين عبدة  
الاصنام انه قال لقومه انى لكم  
نذير مبين اى ظاهر النذارة انكم  
من عذاب الله ان أنتم عبدة غير  
الله ولهذا قال ان لا تعبدوا الا الله  
وقوله انى أخاف عليكم عذاب يوم

والعامة على عباده وقيل دأبى فى السير امتثال الامر الله قال ابن عباس دأبى ما فى طاعة  
الله والمعنى يحري ان الى يوم القيامة ولا يفتران ولا ينقطع سيرهما فى فلكهما ما وهما السماء  
الرابعة للشمس وسماء الدنيا للشمس الى آخر الدهر وهو انقضاء عمر الدنيا وذهابها (وتخبر  
لكم الليل والنهار) بتعاقبان فالنهار لسعيكم فى أمور معاشكم وما تخمجون اليه من  
أمور دنيا كم والليل لتسكنوا فيه كما قال سبحانه ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار  
لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولم يقتصر على النعم المقدمة بل (وأنا كم من كل)  
نوع وصنف (ماسألتموه) قال الاخفش اى أعطاكم من المنافع والمرادات ما لا يأتى  
على بعضها العدو والحصر وقيل المعنى من كل ماسألتموه من كل ما لم تسألوه قاله ابن الانبارى  
لان نعمه علينا أكثر من ان تحصى وقيل من زائدة به قال الاخفش اى أنا كم كل  
ماسألتموه وقيل للتبعية أى بعض ماسألتموه وهو رأى سيديوه قال عكرمة اى من كل  
شيء رغبتم اليه فيه وعن مجاهد مثله وعن الحسن من كل الذى سألتموه وقرئ من كل  
بتنوين وعلى هذا ما نافية حرفية أى أنا كم من جميع ذلك حال كونكم غير سائلين له  
أو مصدرية أو موصولة اسمية (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أى وان تعرضوا  
لتعداد النعم التى أنعم الله تعالى بها عليكم اجمالا فضلا عن التفصيل لا تطيقوا احصاءها  
بوجه من الوجوه ولا تقوموا بحصرها على حال من الاحوال وفى السمين النعمة هنا بمعنى  
المع به وأصل الاحصاء ان الحاسب اذا بلغ عقد معين من عقود الاعداد وضع حصة  
ليحفظه بها ومن المعلوم انه لو دام فرد من افراد العباد ان يحصى ما أنعم الله به عليه فى خلق  
عضو من أعضائه أو حاسة من حواسه لم يقدر على ذلك قط ولا أمكنه أصلا فكيف بما عدا  
ذلك من النعم فى جميع ما خلقه الله فى بدنه فكيف بما عدا ذلك من النعم الواصلة اليه فى  
كل وقت على تنوعها واختلاف أجناسها اللهم اننا نشكر لك على كل نعمة أنعمت بها  
علينا بما لا يعلم الا أنت وما علمنا شكر الا يحيط به حصر ولا يحصره عد وعدد ما شكر  
الشاكرون بكل لسان فى كل زمان قال سليمان التميمي ان الله أنعم على العباد على قدره  
وكفهم الشكر على قدرهم وعن بكر بن عبد الله المزني قال يا ابن آدم ان أردت ان تعلم قدر  
ما أنعم الله عليك فغمض عينيك وعن أبى الدرداء رضى الله تعالى عنه قال من لم يعرف  
نعمة الله عليه الا فى مطعمه ومشر به فقد قل علمه وحضر عذابه وعن أبى أيوب القرشى

أليم أى ان استقر رتم على ما أنعم عليه عذبكم الله عذاباً بالامامو حعاشا فى الدار الآخرة فقال الملائكة الذين كفروا من قومهم والملائكة  
هم السادة والكبراء من الكافرين منهم ما نراك الا بشرا مثلنا أى لست بملك ولا كنك بشرا فكيف أوحى اليك من دوننا ثم ما نراك  
اتبعت الا الذين هم آراء لنا كالباعة والحاكة واشباهم ولم يتبعك الاشراف ولا الرساء ثم هؤلاء الذين اتبعوك لم يكن عن ترو  
منهم ولا فكر ولا نظر بل بمجرد ما دعوتهم أجابوك فاتبعوك ولهذا قالوا ما نراك اتبعك الا الذين هم آراء لنا بأدى الرأى اى فى أول  
بأدى الرأى ثم ما نرى لكم علينا من فضل يقولون ما رأينا لكم علينا فضيلة فى خلق ولا خلق ولا رزق ولا حال لما دخلتم فى دينكم

هذا بل تظنكم كاذبين أى فيما تدعونكم من البر والصلاح والعبادة والسعادة فى الدار الآخرة اذ صرتم اليها هذا الاعتراض الكافرين  
على نوح عليه السلام وأتباعه وهو دليل على جهلهم وقلة علمهم وعقلهم فانه ليس بعار على الحق ردالة من اتبعه فان الحق فى نفسه  
صحيح سواء اتبعه الاشراف أو الاراذل بل الحق الذى لا شذو فيه أن أتباع الحق هم الاشراف ولو كانوا فقراء والذين يأبون فهم  
الاراذل ولو كانوا أغنياء ثم الواقع غالباً أن ما يتبع الحق ضعفاء الناس والغالب على الاشراف والكبراء مخالفتهم كما قال تعالى وكذلك  
ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير الا قال سترفوها (١٥٦) انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ولم أسأل هرقل مثلاً

الروم أباسفيان صخر بن حرب عن  
صفات النبي صلى الله عليه وسلم قال  
له فيه قال اشراف الناس اتبعوه  
أَوْضَعُوا هُمْ قَالَ بَلْ ضَعْفَاءُ وَهُمْ  
فَقَالَ هَرَقْلُ هُمْ أَتَبَاعُ الرِّسْلِ  
وَقَوْلُهُمْ بِأَدَى الرَّأْيِ لَيْسَ بِمُذْمَذَةٍ  
وَلَا عَيْبٍ لِأَنَّ الْحَقَّ إِذَا وَضُحَ لَا يَبْقَى  
لِلرَّأْيِ وَلَا لِفُلَانٍ كَرِّمٍ جَمَالٌ بَلْ لَا يَبْدُو  
إِتِّبَاعُ الْحَقِّ وَالْحَالَةُ هَذِهِ لِكُلِّ ذِي  
رُكَاوَةٍ كَأَنَّهُ لَا يَفْكُرُ هَهُنَا لِأَعْيُنِي  
أَوْ عَيْنِي وَالرِّسْلُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ  
عَلَيْهِمْ أَتُجْعِلُنِي أَمَّا جَاؤُا بِأَمْرِ جَلِيٍّ  
وَاضِحٍ وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
مَادَعَوْتُ أَحَدًا إِلَى الْإِسْلَامِ إِلَّا  
كَانَتْ لَهُ كِبْوَةٌ غَيْرَ أَنِّي بَكَّرْتُ فَإِنَّهُ لَمْ  
يَتْلَعْنِ أَيْ مَا تَرَدَّدَ وَلَا تَرَوَى لِأَنَّهُ  
رَأَى أَمْرَ أَجْلِيَاءَ عَظِيمًا وَاضِحًا فَابْدُرْ  
إِلَيْهِ وَسَارِعْ وَقَوْلُهُمْ وَمَا نَرَى لَكُمْ  
عِلْمًا مِنْ فَضْلِ هُمْ لَا يَرُونَ ذَلِكَ  
لَأَنَّهُمْ سَمِعُوا عَنِ الْحَقِّ لَا يَسْمَعُونَ  
وَلَا يَصِرُونَ بَلْ هُمْ فِي رِيحِهِمْ  
يَتَرَدَّدُونَ فِي ظُلُمَاتِ الْجَهْلِ يَجْعَلُونَ  
وَهُمْ الْإِفَاقُ كَوْنُ الْكَاذِبِينَ  
الْأَقْلُونَ الْأَرْدَلُونَ وَفِي الْآخِرَةِ هُمْ  
الْآخِرُونَ (قَالَ يَاقُومُ أَرَأَيْتُمْ

قَالَ قَالَ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَبِّ اخْبِرْنِي مَا دَفَنِي نَعْمَةً عَلَى قَاوُحِي إِلَيْهِ دَاوُدُ تَنَفَّسَ  
فَتَنَفَّسَ فَقَالَ هَذَا دَفَنِي نَعْمَةً عَلَيَّ (أَنَّ الْإِنْسَانَ الظُّلُمُ) لَنَفْسِهِ بِأَعْقَابِهِ لَشُكْرِهِ نِعْمَ اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَقِيلَ الظُّلُمُ الشَّاكِرُ لغيره من أنعم عليه فيضع الشكر في غير موضعه وظاهره شمول  
كل إنسان وقال الزجاجة أن الأتباع اسم جنس يقصد به الكافر خاصة كما قال أن  
الإنسان في خسرو قيل يريد بأباهل والاولى (كفار) أى شديد كفران نعم الله  
عليه جاحدا لها غير شاكر لله سبحانه عليه بما لا ينبغي ويجب عليه عن عمر بن الخطاب قال اللهم  
اغفر لي ظلمي وكفري فقال قائل يا أمير المؤمنين هذا الظلم فبال الكفر قال إن الإنسان  
لظلم كفاً وقيل فالظلم في الشدة يشكوك ويحجز كذا في النعمة يجمع ويمنع (وَأَذَقَالَ  
إِبْرَاهِيمَ) أى وأذكره وقت قوله ولعل المراد بسياق ما قاله إبراهيم عليه السلام في هذا  
الموضع بيان كفر قريش بالنعم الخاصة بهم وحى أسكانهم مكة بعد ما بين كفرهم بالنعم العامة  
وقيل إن ذكر قصة إبراهيم ههنا للمثال الكلمة الطيبة وقيل لقصد الدعاء إلى التوحيد  
وانكار عبادة الاصنام وهذه القصة كانت بعد ما وقع له من الالتقاء في النار وفي تلك لم يسأل  
ولم يدع بل اكتفى بعلم الله بحاله وفي هذه قد ردوا وتضرع ومقام الدعاء أجل وأعلى من مقام  
تركها كقوله يعلم الله كما قاله العارفون فكون إبراهيم قد ترقى وانتقل من طور إلى طور من  
أطوار الكمال (رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ) أى مكة (آمناً) أى ذا امن إلى قرب القياس  
وخراب الدنيا وقدم طلب الامن على سائر الطلب المذكورة تبعه لانه اذا اتقى الامن لم  
يفرغ الانسان شئاً آخر من أمور الدنيا والدين وقد تقدم نفسه مثل هذه الآية في البقرة  
عند قوله تعالى رب اجعل هذا بلداً آمناً والثرى بين ما هنا وما هنا لئلا ان المطلوب ههنا  
مجرد الامن للبلد والمطلوب هناك البلدية والامن وفي الجمل فسر الشارح البلد ههنا مكة  
وفي سورة البقرة بالمكان فيقتضى ان هذا الدعاء وقع مرتين مرة قبل بنائها ومرة بعده  
وبذلك كتب الكرخي هناك منصفه ذكر البلد ههنا وعرضه في إبراهيم لان الدعوة  
كانت قبل جعل المكان بلداً فطلب من الله ان يجعله ويصير بلداً آمناً ثم كانت بعد  
جعله بلداً انتهى وقال الزخشرى سأل في الاول ان يجعله من جلاله البلاد التي يامن أهلها  
ولا يخافون وفي الثاني ان يخرجهم من ضيقهم كان عليهم من الخوف إلى الضد كان الامن  
كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمناً انتهى قلت والمعاني متقاربة والمراد من الدعاء جعل

مكة  
ان كنت على بينة من ربي واتاني رحمة من عنده فعميت عليكم ان لم تذكروها وانتم لو اكرهون يقول تعالى  
مخبراً بعمار بن نوح على قومه في ذلك أرايت ان كنت على بينة من ربي أى على يقين وأمر جلي ونبوة صادقة وهى الرحمة العظيمة  
من الله به وبهم فعميت لكم فتمت تدوا اليها ولا تعرفتم قدرها بل بادرت الى تركها وادعائكم اليها وهما  
بعضكم يقبلونها وانتم لها كارهون (ويا قوم لا أسألكم عليه ما لانا أن أجرى الا على الله وما تأتينا تاردا الذين آمنوا انهم ملائكة  
رؤسهم ولكنى أراكم قوماً تجهلون ويا قوم من ينصرنى من الله ان طردتمهم أفلا تدركون) يقول لقومه لا أسألكم على نصيحتكم

مالاجرة أخذها منكم اعماء بتنى الاجر من الله عز وجل وما بأباطار الذين آمنوا كما هم طلبوا منه ان يطرد المؤمنين عنه  
احتشاموا نفاسه منهم ان يجاسوا معه كسأل أمثالهم خاتم الرسل صلى الله عليه وسلم ان يطرد عنهم جماعة من الضعفاء ويجلس  
معههم مجلسا خاصا فانزل الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وقال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض  
اميقولوا أخرنا من الله عليهم من ينشأ ليس الله يعلم بالشاكرين الآية (ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا  
أقول انى ملك ولا أقول للذين تردى أعينكم ان يؤتىهم الله خيرا الله أعلم (١٥٧) بما فى أنفسهم انى أذل من الظالمين) يخبرهم

انه رسول من الله يدعو الى عبادة  
الله وحده لا شريك له باذن الله له فى  
ذلك ولا يسألهم على ذلك أجرا  
بل هو يدعوهم اتيه من شريف  
ووضيح فن استجاب له نجا ويخبرهم  
انه لا قدرة له على التصرف فى  
خزائن الله ولا يعلم من الغيب الا  
ما أطلع الله عليه وليس هو بملك  
من الملائكة بل هو بشر مؤيد  
بالمعجزات ولا أقول عن هؤلاء  
الذين تحتقرونهم وتردرونهم انهم  
ليس لهم عند الله ثواب على  
اعمالهم الله أعلم بما فى أنفسهم  
فان كانوا مؤمنين باطنا كما هو  
الظاهر من حالهم فلهم جزاء الحسنى  
ولو قطع لهم أحد بشر بعد ما آمنوا  
لكان ظالما قائلا ما لا علم له به  
(فالو ان نوح قد جادلتنا فاكثرت  
حدائنا فأتنا بما تعدنا ان كنت  
من الصادقين قال انما يأتىكم به  
الله ان شاء وما أنتم بمعجزين ولا  
ينفعكم نصيحى ان أردت ان أنصح  
لكم ان كان الله يريد ان يغويكم  
هور بكم واليه ترجعون) يقول  
تعالى يخبر عن استعجال قوم نوح  
نقمة الله وعذابه وسخطه والبلاء

مكة آمنة من الخراب وهذا موجود بحمد الله ولم يقدر أحد على تخريبها وانما جماعة  
من الجبابرة عليهم أو أخافوا أهالها وقيل هو عام مخصوص بقصة ذى السو يقين من الحبشة  
على ما فى الصحيحين فلا تعارض بين النصين أو المراد جعل أهل هذا البلد آمنين وهذا  
الوجه عليه أكثر المفسرين وغيرهم وهذا الامن حاصل بحمد الله بحكمة ورحمها الى  
الآن قال السبوطى وقد أجاب الله دعاءه فجعله حراما لا يفتك فيه دم انسان ولا يظلم فيه  
أحد ولا يصاد صيده ولا يحتل خلاه (واجنبى وبخى أن نعبد الاصنام) يقال جنبته  
كذا أو جنبته أى باعده عنه ثلاثيا وباعيا وهى لغة نجد وجنبه الماه مشددا وهى لغة  
الحجاز وهو المنع وأصله من الجانب كأنه سأله ان يبعده عن جانب الشرك بالطاف منه  
وأسياب خفية والمعنى باعدنى وباعد بنى عن عبادة الاصنام قيل أراد بنيه من صلبه وكانوا  
ثمانية وقيل أراد من كان موجودا حال دعوته من بنيه وبخى بنيه وقيل أراد جميع ذريته  
ما تناسلوا قيل ويؤيد ذلك ما قيل من انه لم يعبدا أحد من أولاد ابراهيم صفا والصم هو  
التمثال الذى كانت تصنع أهمل الجاهلية من الاحجار وشحوا فعبده ونه والتأيد هذا  
يستقيم على القولين الاولين وأما القول الثالث فلا يستقيم فقريش من أولاد ادم عيل  
وقد عبدوا الاصنام بلا شك وقال الواحدى المعنى وبخى الذين أذنت فى ادعائهم وقد  
كان من بنيه من عبد الصم فيكون هذا الدعاء من العام المخصوص وقيل هذا مختص  
بالمؤمنين من أولاده بدليل قوله فى آخر الآية فن تبغى فانه منى وذلك يفيد ان من لم يتبعه  
على دينه فليس منه وعن مجاهد قال فاستجاب الله لابراهيم دعوته فى ولده فلم يعبدا أحد  
من ولده صما بعد دعوته واستجاب الله له وجعل هذا البلد آمنا ورزق أهله من الثمرات  
وجعله اماما وجعل من ذريته من يقيم الصلاة وتقبل دعاءه فاراه مناسكه وتاب عليه قيل  
هو دعاء الله فى مقام الخوف أو قصد به الجمع بينه وبين بنيه ليستجاب لهم ببركته والمراد  
طلب الثبات والدوام على ذلك (رب انهن أضللان كثيرا من الناس) أسند  
الاضلال الى الاصنام مع كونها جادات لاتعقل لانها سبب لاضلالهم فكأنها أضلتهم  
وهذه الجادة لتعليل لدعائه لربه واعادة النداء لكيد الداء وكثرة الابتال والتضرع  
وهذا التركيب مجاز كقولهم فتمت لهم الدنيا وغرتهم وانما فتنوا بها واغترابسيها ثم قال  
(فن تبغى) أى من تبع دينى من الناس فصار مسلما وحدا (فانه منى) أى من أهل

موكل بالنطق فالو ان نوح قد جادلتنا فاكثرت حدائنا أى حاجتسا فاكثرت من ذلك ونحن لاتتبع فأتنا بما تعدنا أى من النعمة  
والعذاب ادع علمنا بما شئت فلما أتنا ما تدعو به ان كنت من الصادقين قال انما يأتىكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين أى انما الذى  
يعاقبكم ويعجزكم الله الذى لا يعجزه شئ ولا ينفعكم نصيحى ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم أى شئ يجدى  
عليكم ابلاغى لكم وانذارى اياكم ونصيحى ان كان الله يريد ان يغويكم أى أغواكم ودماركم هور بكم واليه ترجعون أى هو مالك  
أزمة الامور المتصرف الحاكم العادل الذى لا يجوز له الخلق وله الامر وهو المبدى العبد مالك الدنيا والاخرة (ام يقولون افترأه

قل ان افتريته فعلى ابراهيم واثاري مما يجرمون) هذا كلام معترض في وسط هذه التهمة مؤكداً لها بما رايها يقول تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم أم يقول هؤلاء الكافرون الجاحدون افترى هذا واقترعه من عنده قل ان افتريته فعلى ابراهيم أي فاثم ذلك على واثاريء مما يجرمون أي ليس ذلك مفتعلاً ولا مفترى لاني أعلم ما عند الله من العقوبة ان كذب عليه (وأوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قدام من فلا يفتنس بما كانوا يفعلون واصنع الفلباغ عينا وحناء لا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون ويضع الثالوث وكما الامر قد آمن فدا من قومه يسخر واسمه قال ان (١٥٨) تسخروا منا فانا نسمع منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب

يخزيه ويحذل عليه عذاب مقيم)  
يخسر تعالى انه أوحى الى نوح لما  
استجمل قومه نعمة الله بهم وعذابه  
لهم فدا عليهم - ثم دعوته التي قال  
الله تعالى يخبر عنه انه قال رب  
لا تذرعني الارض من الكافرين  
ديار افد عاربه اني مغلوب فانتصر  
فعند ذلك أوحى الله اليه انه ان  
يؤمن من قومه الا من قد آمن  
فلا تحزن عليهم ولا هم لك أمرهم  
واضع لك يعني السفينة باعينا  
أي بمرأي منا ووحينا أي تعامينا  
لأن ماذا صنعتهم ولا تخاطبني في الذين  
ظالموا انهم مغرورون فقال بعض  
السلف أمر الله تعالى ان يغرز  
الخشب ويقطعه ويبيسه فكان  
ذلك في مائة سنة وخمسة مائة سنة  
اخرى وقيل أربعين سنة والله أعلم  
وذكر ابن الصديق عن التوراة ان  
الله أمره ان يصنعها من خشب  
الساج وان يجعل طولها اثنتين  
ذراعاً وعرضها خمسين ذراعاً وان  
يغطي باطنها وظاهرها بالقار وان  
يجعل لها جوجاً وزوراً يشق الماء  
وقال قتادة كان طولها ثلثمائة  
ذراعاً وعن ابن عباس طولها ألف  
وماثا ذراعاً في عرض ستمائة

دینی جعل اشل ملته کشفه مبالغه (ومن عصائی) فلم یبغض فی لم یدخل فی ملتی  
 (فانک غنور رحیم) قادر علی ان تغفر له قیل قال هذا قبل ان یعلم ان الله لا یغفر ان  
 یشرک به کما وقع منه الا استغفار لابیہ و هو مشرک قاله ابن الانباری وقیل المراد عصیانه  
 هنا فیدون الشرک قاله مقاتل وقیل ان هذه المغفرة مقیده بالتوبة من الشرک قاله  
 السدی وقیل تغفر له بان تنقله من الکفر الی الایمان والاسلام وتهديه الی الصواب  
 والاول أولى ثم قال (ربنا انی أسکنت من ذری) قال الفراء من التبعض أى بعض  
 ذری وقال ابن الانباری انها زائد فای أسکنت ذری والاول أولى لانه انما أسکن اجمعی  
 وهو بعض واده واده هاجر (بواد) هو المنخفض بین الجبلین (غیر ذی زرع) أى  
 لا زرع فیہ قط وهو وادی مکه أو لا یصلح للانبات لانه أرض حجریه لا تنبت شیئاً فی ان  
 یکون اسکانهم لاجل الزراعة (عندی من المحرم) أى الذی کان قبل الطوفان وأما  
 وقت دعائه فلم یکن وانما کان تلامن الرمل وأما البیت فقد رفع الی السماء من حین  
 الطوفان ولوجعل التجوز باعتبار ما یؤمل لکان صحیحاً فیضاعی انه سبع عمره أو بیتک  
 الذی جرى فی سابق علمک انه سجدت فی هذا المکان وسمى محرماً لان الله حرم التعرض  
 له والتماون به وجعل ما حوله حرماً للمکانة ولانه حرم علی الطوفان أى منع منه کما سعى  
 عبداً لانه اعتق منه وقیل انه محرم علی الجبابرة وقد تقدم فی سورة المائدة ما یغنی عن  
 الاعداد فخرج الواقدی وابن عساکر من طریق عامر بن سعد عن أبیه قال كانت سارة تحت  
 ابراهیم فکنت تحتہ ویرثها منہ ولد افکاراً ت ذلك و هبت له هاجر اسمها قبطیة  
 فولدت له اسمعیل فغارت من ذلك سارة ووجدت فی نفسها رعبت علی ما جرحا فانت ان  
 یقطع منها ثلاثة أطراف فقل لیا ابراهیم هل لک ان تبری یمین فانت کیف أصنع قال  
 اتبى اذنها واخذ نصیها وانقص هو الختان فعمات ذلك بها فوضعت هاجر فی اذنها  
 قرطین فاردت بهم ما حسدنا فقات سارة اراتى انما زدتها بما لا فم تبارک علی کونه معها  
 ووجدت ابراهیم وجد اشديد افنقلها لی مکه فکان یزور هانی کل یوم من الشام علی  
 السیراق من شغفه به وقلده به وبعثها ثم قال (ربنا لیقموا الصلاة) اللام لام کی أى  
 ما أسکنتهم بهذا الوادی الخالی من کل مرتفق ومرتق الذی إقامة الصلاة فیہ متوجیهین  
 الیه متبرکین به وخصها دون سائر العبادات ان یذنبوا ولعل تکریر النداء وترسیطه

ومائتا ذراع في عرض ستمائة  
وقيل طولها ألف ذراع وعرضها مائة ذراع والله أعلم قالوا كلهم وكان ارتفاعها في السماء ثلاثين ذراعاً ثلاث طبقات لاظهار  
كل طبقة عشرة أذرع فالسفل للدواب والرحوش والوسطى للإنس والعلماء اللطيفين وكان بابها في عرضها مائة غطاء من فوقه مطبق  
عليها وقد ذكر الامام أبو جعفر بن جرير أن أعرابياً من حديث علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن عبد الله بن عباس أنه  
قال قال الخواريزمي لعيسى بن مريم لو بعثت أمار جلا شهيد السبعية فحدثنا عنهم قال فاتفقوا بهم حتى انتهوا إلى كتيب من تراب  
فاخذ كلهم من ذلك التراب بكفه فقال آندرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب حام بن نوح قال فضرب الكتيب بعصاه

قال فمبأذن الله فاذا هو قائم تنفض التراب عن رأسه قد شاب قال له عيسى عليه السلام أهكذب اذ كنت قال لا ولكني مت وأنا شاب  
ولكني ظننت ان الساعفة في ثم شئت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع ومات ذراع وعرضها ساقية ذراع وكانت  
ثلاث طبقات فطبقة فيها الدواب والوحوش وطبقة فيها الانس وطبقة فيها الطير فلما كثرت الدواب أوحى الله عز وجل الى نوح  
عليه السلام ان اغمر ذنب القيل فغمره فوقع منه خنزير وخنزيرة فاقبل على الروث فلما وقع الفأر يجوف السفينة يقرضها وحبا لها  
أوحى الله اليه ان اضرب بين عيني الاسد فضرب فوقع سنور وسنورة (١٥٩) فاقبل على الفأر فقال له عيسى عليه السلام

كيف علم نوح ان البلاد قد غرقت  
قال بعث الغراب يأتيه بالخبر فوجد  
جيفة فوق وقع عليها فدعا عليه بالخوف  
فلهذا لا يأتف البسوت قال ثم  
بعث الحمامة فجاءت بورق زيتون  
بعدها رها وطين برجلها فعلم ان  
البلاد قد غرقت قال فطوقها  
الخنصرة في عتقها ودعا لها ان  
تكون في أنس وأمان فمن ثم تألف  
البسوت قال فقلنا يا رسول الله الا  
تطلق به الى أهله فيجلس معنا  
ويحدثنا قال كيف يتبعكم من  
لارزق له قال فقال له عد مبأذن الله  
فعاد ترابا وقوله ويصنع القلائد  
وكما امر عليه ملائكتهم فسخروا  
منه أي يهزئون به ويكذبون بما  
يتوعدهم به من الغرق قال ان  
تسخر وامننا فاناسخركم الاية  
وعدد شديد تهديدا كيد من يأتيه  
عذاب يحزبه أي يهينه في الدنيا  
ويحل عليه عذاب مقبب أي دائم  
مستقر أبدا (حتى اذا جاء أمرنا  
وفار السور قلنا اجل فيهما من كل  
زوجين اثنين وأهلك الامن سبق  
عليه القول ومن آمن وما آمن  
معه الا قليل) هذه موعدة من الله

لاظهار العناية الكاملة بهذه العبادة ولا شعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثم  
والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل الام لأم الامر والمراد الدعاء لهم باقامة الصلاة  
كأنه طلب منهم الاقامة وسأل من الله ان يوفقهم لها اثبت ان الاقامة عنده للعبادة وقد  
نفى كونهم بالسكيب فجاء الخصر (فاجعل افئدة) الافئدة جمع فؤاد وهو القلب عبر به عن  
جميع البدن لانه أشرف عضوفه وقيل هو جمع وفود والاصل أفودة فكأنه قال واجعل  
وفودا (من الناس تهوى اليهم) من للتبعيض وقيل زائدة ولا يلزم منه ان يحجج اليهود  
والنصارى لدخولهم تحت لفظ الناس لان المطلوب توجيه قلوب الناس اليهم للسكون  
معهم والجلب اليهم لا توجههم الى الحج ولو كان هذا مراد القائل تهوى اليه وقيل من  
للإبتداء كقوله القلب منى سقيم تريد قلبي ومعنى تهوى اليهم تنزع اليهم وقيل تسرع وتميل  
وتحن اليهم لزيارته لا لذواتهم وأعيانهم وفي هذا بيان ان حنين الناس اليهم انما هو  
لطلب حج البيت لا لأعيانهم يقال هوى نخوة اذا مال وهوت الناقة تهوى هواها وهوى  
اذا عذب عدوا شديدا كأنها تهوى في بئرو ويحتمل ان يكون المعنى تجي اليهم أو تسرع اليهم  
وقيل تحن وتطير وتشاق اليهم وأصله ان يتعدى باللام وانما تعدى بالي لانه ضمن معنى  
تميل قال السدي أي أمل قلوبهم الى هذا الموضع وقيل تريد هم قاله الفراء وقيل تلخط  
اليهم وتحدروا وتنزل وهذا قول أهل اللغة والمعاني متقاربة قال ابن عباس لو قال افئدة  
الناس لازدجت عليه فارس والترك والروم والهند والحج اليهود والنصارى والناس كلهم  
ولكنه قال افئدة من الناس فخص به المؤمنين أخرجه البيهقي قال السيوطي بسند حسن  
وفيه دعاء للمؤمنين بان يرزقهم حج البيت ودعاء اسكان مكة من ذرية بنهم ينفعون بمن  
يأتى اليهم من الناس لزيارته البيت فقد حج ابراهيم في هذا الدعاء من أمر الدين والدنيا  
ما ظهر بيانه وسمت بركته (وارزقهم) أي ذري الذين أسكنتهم هنالك أو اياهم ومن  
يساكنهم من الناس (من) أنواع (الثمار) التي تنبت فيه كالأرزق سكان القرى ذوات  
الماء والزرع فيكون المراد عمارة قرى بقرب مكة لتحصل تلك الثمار أو المراد جلب الثمار  
الى مكة بطريق القل والتجارة لقوله تعالى تجي اليه ثمرات كل شيء وهذا أولى (لعلهم  
يشكرون) نعمتك التي أنعمت بها عليهم قال محمد بن مسلم ان ابراهيم لما دعا للحرم نقل  
الله الطائف من فلبطين وعن الزهري قال ان الله نقل قرية من قرى الشام فوضعها

تعالى لنوح عليه السلام اذا جاء أمر الله من الأمطار المتتابعة والهتان الذي لا يقلع ولا يقترب بل هو كما قال تعالى ففتحن أبواب  
السماء بما منهم من وجرنا الارض عيوننا فالتقى الماء على أمر قد قدر ورجلنا على ذات ألواح ودسر تجري باعيننا جزاء لمن كان كفر واما  
قوله وفار السور فغن ابن عباس التنوير وجه الارض أي صارت الارض عيوننا تنور حتى فار الماء من التنانير التي هي مكان النار  
صارت تنويرا وهذا قول جمهور السلف وعلماء الخلف وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه التنوير فلق الصبح وتنوير الفقير وهو  
ضياؤه وإشراقه والاول أظهر وقال مجاهد الشعبي كان هذا التنوير بالكوفة وعن ابن عباس عينا بالهند وعن قتادة عينا بالجزيرة

يقال لها عين الوردية وهذه أقوال غريبة حثيثاً أمر الله نوحاً عليه السلام أن يحمل معه في السفينة من كل زوجين اثنين من  
جنوف الخسوفات وذوات الارواح قيل وغيرهما من النباتات اثنين ذكراً وأنثى فليل كان أول من أدخل من الطيور الدرة وآخر من  
أدخل من الحيوانات الحمار فمعلق ابليس بذنبه فدخل بيديه وجعل يريد أن ينفض فيشقه ابليس وهو متعلق بذنبه فجعل يقول له  
نوح عليه السلام مالك وإيهاً أدخل فينفض ولا يقدر فقال أدخل وإن كان ابليس معك فدخل في السفينة وذكري بعض السلف  
انهم لم يسمعوا ان يحملوا معهم الاسد (١٦٠) حتى ألقيت عليه الحصى وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح

بالطائف لدعوق ابراهيم وأما اجابة قوله فاجعل أفئدة الخففة حصلت بحورهم وقد استمر  
قصداً للجحاح والعمار لهذا البيت كل عام الى آخر الزمان (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) أي  
ما نكتمه وما نظهره لان الظاهر والمخبر بالنسبة اليه سبحانه سيان لتفاوت فيهما قيل والمراد  
هنا بما نخفي ما يقابل ما نعلن فالمعنى ما نظهره وما لا نظهره وقدم الاختفاء على الاعلان  
للدلالة على انهم ما سمعوا في علم الله سبحانه وظاهر النظم القرآني عموم كل ما يظهره  
وما لا يظهره من غير تقييد بشيء معين من ذلك وقيل المراد ما يخفيه ابراهيم من وجده  
باسماعيل وامه حيث أسكنهم ابواد غير ذي زرع وما يعلنه من ذلك وقيل ما يخفيه ابراهيم  
من الوجد ويعلمه من البكاء والدعاء والمجئ بضمير الجماعة يشعربان ابراهيم لم يرد نفسه  
فقط بل أراد جميع العباد فكان المعنى ان الله سبحانه يعلم بكل ما يظهره العباد وبكل  
ما لا يظهره (وما يخفي على الله من شيء في الارض ولا في السماء) قال جمهور المفسرين  
هو من كلام الله سبحانه تصديقاً لما قاله ابراهيم من انه سبحانه يعلم ما يخفيه العباد وما  
يعلمونه فتعال سبحانه ما يخفي عليه شيء من الاشياء الموجودة كأنما كان وانما ذكر  
السموات والارض لانهما المشاهدتان للعباد والافعال سبحانه محيط بكل ما هو داخل في  
العالم وكل ما هو خارج عنه لا يخفي عليه خافية قيل ويحتمل ان يكون هذا من قول ابراهيم  
تحقيقاً لقوله الاول وتعميما بعد التخصيص فان قيل بالاول فهو اعتراض بين كلامي  
ابراهيم وان قيل بالثاني فتنبيه وضع الظاهر موضع المظهر ثم جد الله سبحانه على بعض نعمه  
الواصل اليه فقال (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) أي على كبر سن وسن امرأتي  
(اسماعيل واسحق) قيل ولله اسمعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولده اسحق وهو ابن مائة  
واثنا عشرة سنة وقيل على خنا معني مع أي مع كبري وبأسي عن الولد عن سعيد بن جبير  
قال بشر ابراهيم بعد سبع عشرة ومائة سنة وشبه الولد في هذا السن من أعظم المن لان  
سن اليأس فاذا شكر الله على هذه المننة وهذا له ابراهيم في وقت آخر لا عتيب ما تقدم  
من الدعاء لان الظاهر انه دعا بذلك الدعاء المتقدم أول ما قدم بهما جراً وبها وحى ترصعه  
ووضعها عند البيت واسحق لم يولد في ذلك الوقت قال الكرخي وزمان الدعاء والحمد  
مختلف فان الدعاء في طفولة اسمعيل ولم يكن اسحق حينئذ (ان ربي لسميع الدعاء)  
أي لجيب الدعاء من قولهم سمع كلامه اذا أجابه واعتد به وعمل بمقتضاه وهو من اضافة

كاتب الليث حدثني هشام بن سعد  
عن زيد بن أسلم عن أبيه ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال لما حل  
نوح في السفينة من كل زوجين  
اثنين قال أفعياه وكيف نظمتم  
المواشي ومعها الاسد فسط الله  
عليه الحصى فكان أول حصى نزلت  
في الارض ثم شكوا الفأرة فقالوا  
القوي سقة نفسه دعائنا طعامنا  
ومتاعنا فلوحي الله الى الاسد  
فعطس فخرجت الهرة منه فتجأت  
الفأرة منها وقوله وأهلك الامن  
سبق عليه القول أي واجل فيها  
أهلك وهم أهل بيته وقرابته الامن  
سبق عليه القول منهم من لم  
يؤمن بالله فكان منهم ائمة نوح  
الذي انزل وحده وامرأة نوح  
وكانت كافرة بالله ورسوله وقوله  
ومن آمن أي من قومك وما آمن  
معه الا قليل أي نزر يسير مع طول  
المدة والمقام بين أظهرهم ألف سنة  
الاثنين عام فغن ابن عباس كانوا  
ثمانين نفساً منهم نساء وهم وعن  
كعب الاحبار كانوا اثنين وسبعين  
نفساً وقيل كانوا عشرة وقيل ان ما  
كانوا نوح وبنوه الثلاثة سام وحام  
ويافث وكانوا اربع نساء هؤلاء

الثلاثة واهلهم وقيل بل امرأة نوح كانت معهم في السفينة وهذا فيه نظر بل الظاهر انه اهلك  
لانها كانت على دين قومها فاصابها ما اصابهم كما اصاب امرأتها لوط ما اصاب قومها والله اعلم واحكم (وقال اركبوا فيها اسم الله  
بحرهم او امرساها ان ربي لعنور رحيم وهي تجري بهم في موج كالجبال وبأدى نوح ابيه وكان في معزل يابى اركب معنا ولا تكن  
مع الكافرين قال سائر الى جيب بعضه من الماء قال لا داعي اليوم من امر الله الامن رحم وحال بينهم الموج فكان  
من المعقرين) يقول تعالى اخبارا عن نوح عليه السلام انه قال للذين أمرهم بحملهم معه في السفينة اركبوا فيها باسم الله



مجرىها وهرساها اى بسم الله يكون جريها على وجه الماء وبسم الله يكون منتهى سيرها وهورسوها وقرأ بورجاء العطاردى بسم الله مجرىها وهرساها وقال الله تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين وقل رب أنزلى منزلا مباركا وأنت خير المنزلى ولهذا تسحب التسمية فى ابتداء الامور عند الزكوب على السفينة وعلى الدابة كما قال تعالى والذى خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والانعام مآثر تكبون لتستووا على ظهوره الآية وجاءت السنة بالحث على ذلك والسند اليه كما سيأتى فى سورة الزخرف ان شاء الله وبه الثقة (١٦١) وقال ابو القاسم الطبرانى حدثنا ابراهيم بن

هاشم البغوى حدثنا محمد بن ابي بكر المذنى وحدثنا زكريا بن يحيى الساجى حدثنا محمد بن موسى الحرثى قال حدثنا عبد الحميد بن الحسن الهلالى عن نessler بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمان أمتى من الغرق اذ اركبوا فى السفن ان يقولوا بسم الله المالك وما قدروا الله حق قدره الآية بسم الله مجرىها وهرساها ان ربى لغفور رحيم وقوله ان ربى لغفور رحيم مناسبا عند ذكر الانتقام من الكافرين باغراقهم أجمعين فذكر انه غفور رحيم كقوله ان ربك لسريع العقاب وانه غفور رحيم وقال وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد العقاب الى غير ذلك من الآيات التى يقرن فيها بين رحمة واتقائه وقوله وهى تجرى بهم فى موج كالجبال أى السفينة سائرة بهم على وجه الماء الذى قد طبق جميع الارض حتى طفف على رؤس الجبال وارتفع عليها خمسة عشر ذراعا وقيل بمائتين ميلا وهذه السفينة جارية على وجه الماء سائرة باذن الله وتحت كفه

الصفة المتضمنة للمبالغة الى المفعول والمعنى انك لكثير ارجاء الدعاء ان يدعوك وكان ابراهيم قد دعاه به فسأله الولد بقوله رب هب لى من الصالحين فلما استجاب الله دعاءه قال الحمد لله الخ ثم سأل الله سبحانه بان يجعله مقيم الصلاة محافظا عليها غير مهمل اشئ منها فقال (رب اجعلنى مقيم الصلاة) اى بمن يقيمها باركاه او يحافظ عليها فى أوقاتها ثم قال (ومن ذريتى) اى اجعلنى واجعل بعض ذريتى مقيمين للصلاة وانما خص البعض من ذريته لانه علم ان منهم من لا يقيمها كما ينبغي ثم سأل الله سبحانه ان يتقبل دعاءه على العموم فقال (ربنا وتقبل دعاء) ويدخل فى ذلك دعاءه فى هذا المقام دخولا وليا قيل والمراد بالدعاء هنا العبادة فيكون المعنى وتقبل عبادتى التى أعبدك بها ثم طلب من الله سبحانه أن يغفر له ما وقع منه مما يستحق ان يغفره الله وان لم يكن كبير المأهول معلوم من عصمة الانبياء عن الكبار فقال التجأ الى الله وقطعا لا طمع من كل شئ الا من فضله وكرمه واعترافا بالعبودية لله والاتكال على رحمته (ربنا اغفر لى ولوالدى) قيل انه دعا له ما بالمغفرة قبل ان يعلم انه دعا الله سبحانه وقيل بشرط الاسلام وقيل كانت أمه مسلمة والاول أولى وقيل أراد ابو الديه آدم وحواء وفيه بعد وقرئ شاذا ولولدى يعنى اسمعيل واسحق وأكرها الجحدرى بان فى مصحف ولا نبوى فهى مفسرة لقراءة العامة (وللمؤمنين) ظاهره مشمول كل مؤمن سواء كان من ذرية أم لم يكن منهم وقيل أراد المؤمنين من ذريته فقط والاول أولى والله تعالى لا يرد دعاء خليفه فبقية بشارته عظيمة لجميع المؤمنين والمؤمنات بالمغفرة اللهم اغفر لى مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا وانى من ذرية خلائك ابراهيم فاعفر لى ولن أخلفه من المؤمنين (يوم يقوم الحساب) اى يوم يثبت حساب المكافين فى المحشر استعير له لفظ يقوم الذى هو حقيقة فى قيام الرجل للدلالة على انه فى غاية الاستقامة وقيل ان المعنى يوم يقوم الناس للحساب وقيل يبدو ويظهر فيه الحساب والاول أولى (ولا تحسبن) بفتح السين وكسر هاء قراءتان سبعيتان أى لا تظنن (الله عافلا عما يعمل الظالمون) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو تعريض لامتة فكأنه قال ولا تحسب أممك يا محمد ويجوز أن يكون خطابا لكل من يصلح له من المكافين وان كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من غير تعريض لامتة فعناه التثبيت على ما كان عليه من عدم الحساب كقوله ولا تكونن من المشركين ونحوه وقيل المراد ولا تحسبنه

(٢١ فتح البيان خامس) وعمايته وحراسته وامتنانه كما قال تعالى انما لما طغى الماء حملناكم فى الجارية لنجعلها لكم تذكرة وتعيها اذن واعية وقال تعالى وجلناهم على ذات ألواح ودسر تجرى بأعيننا جرائم من كان كفر ولقد سترناها آية فهل من مدكر وقوله ونادى نوح ابنه الآية هذا هو الابن الرابع واسمه يام وكان كافرا دعاه أبوه عند ركوب السفينة أن يؤمن ويركب معهم ولا يغرق مثل ما يغرق الكافرون قال سآوى الى جبل يعصمى من الماء وقيل انه اتخذ له مكانا من الاسرارى ليات الله أعلم بحجته والذى نص عليه القرآن انه قال سآوى الى جبل يعصمى من الماء اعتقد بجهله ان الطوفان لا يبلغ الى رؤس الجبال

وانه لو تعلق في رأس جبل لنجاه ذلك من الغرق فقال له أبوه نوح عليه السلام لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم أي ليس شيء يعصم اليوم من أمر الله وقيل ان عاصم بمعنى معصوم كما يقال طاعم وكلمى بمعنى مطعوم ومكسو وحوال بينهم الموح فكان من المعرقين (وقيل يا أرض ابالي ماءك وباني ماء أفعلي وغيض الماء وقضى الامر واستوت على الجودي وقيل بعد اللقوم الظالمين) يخبر تعالى انه لما غرق أهل الأرض كلهم الا أصحاب السفينة أمر الأرض أن تبلع ماءها الذي نبع منها واجتمع عليها وأمر السماء أن تقلع عن المطر وغيض الماء أي شرع (١٦٢)

يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم أو يكون المراد بالنهي عن الحساب الا اذا كان به عالم بذلك لا تخفى عليه منه خافية قال ميمون بن مهران في الآية هي تعزية للمظلوم ووعيد للظالم وعن سفيان بن عيينة نحوه والعقوبة معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقائق الامور وقيل حقيقة العقوبة فهو يعتري الانسان من قلة التحفظ والتمسك وفيه تسليق لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واعلام للمشركين بان تأخير العذاب عنهم ليس للرضا بفعالهم بل سنة الله سبحانه في اهلاك العصاة (انما يؤخرهم) أي يؤخر جزاءهم وعذابهم ولا يؤاخذهم بظلمهم وهذه الجلة استئناف وقع تعليلا للنهي السابق (ليوم) أي لاجل يوم فاللام للعلة وقيل بمعنى الى التي الغاية (تخشخ فيه الابصار) أي أبصارهم فلا تنقر في أما كتبها قال القراء المعنى ترفع فيه أبصار أهل الموقف ولا تغمض من هول ما تراه في ذلك اليوم شخص الشخص البصر حدة النظر وعدم استتقراره في مكانه يقال شخص سمعه وبصره وأشخصه ما صاحبه ما اشخص بصره أي لم يطرف حقيقته ويقال شخص من بلده أي بعدد والشخص سواد الانسان المرئي من بعيد والمراد ان الابصار بقيت مفتوحة لا تتحرك من شدة الخيرة والذهشة قال قتادة شخصت فيه والله أبصارهم فلا ترتد اليهم قيل أل للعهد وقيل لوجل على العموم كان أبلغ في التوويل وأسلم من التكرير (مهطعين) أي مسرعين قاله قتادة وزاد في الجمل الى الداعي وهو اسرافيل وقيل هو جبريل والنافخ اسرافيل قال الشهاب وهو الاصح كما دلت عليه الآثار وقيل المهطع الذي يديم النظر قاله مجاهد قال أبو عبيدة قد يكون الوجهان جميعا يعني الاسراع مع ادامة النظر وقيل المهطع الذي لا يرفع رأسه وقال ثعلب المهطع الذي يتطرق ذل وخضوع وقيل هو الساكت قال النحاس والمعروف في اللغة أهطع اذا أسرع وبه قال أبو عبيدة قال ابن عباس يعني بالاهطاع النظر من غير ان يطرف (مقنني رؤسهم) اقتناع الرأس رفعه وأقنع صوته اذا رفعه قال ابن عباس الاقتناع رفع الرأس والمعنى أنهم يومئذ يرفعون رؤسهم الى السماء ينظرون اليها نظرفزع وذلل ولا ينظر بعضهم الى بعض وقيل ان اقتناع الرأس نكسه وقيل يقال أقنع اذا رفع رأسه وأقنع رأسه اذا طأ طأ ذله وخضوعا والآية محتملة للوجهين قال المبرد والاول اعرف في اللغة (لا يرتد اليهم طرفهم) أي لا ترجع اليهم أبصارهم من شدة الخوف وأصل الطرف تحريك الاجفان وسميت العين طرفا لانه

منهم ديار واستوت السفينة بين فيهما على الجودي قال مجاهد وهو جبل بالجزيرة تشابحت الجبال يومئذ من الغرق وطاقات وتواضع هو لله عز وجل فلم يغرق وأرست عليه سفينة نوح عليه السلام وقال قتادة استوت عليه شهرا حتى زلوا عنها قال قتادة قد أبقي الله سفينة نوح عليه السلام على الجودي من أرض الجزيرة عبرة وآية حتى رآها أوائل هذه الامة وكم من سفينة قد كانت بعدها فهلكت وصارت رمادا وقال الخليل الجودي جبل بالموصل قال بعضهم هو الطور وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن رافع حدثنا محمد بن عبيد عن نوبة بن سالم قال رأيت زرين حبيش يصلي في الزاوية حين يدخل من أبواب كنيسة على عينيك فسألته انك لكثير الصلاة ههنا يوم الجمعة قال بلغني ان سفينة نوح أرست من ههنا وقال علي بن أجدع عن عكرمة عن ابن عباس قال كان مع نوح في السفينة ثمانون رجلا معهم أهلوهم وانهم كانوا في مائة وخمسين يوما وان الله وجه السفينة

الى مكة فطافت بالبيت أربعين يوما ثم وجهها الله الى الجودي فاستقرت عليه فبعث نوح الغراب ليأتيه بخبر يكون الارض فذهب فوقع على الجوف فأبطأ عليه فبعث الحمامة فاستقرت بورق الزيتون فطفت رجلاها بالطين فعرف نوح عليه السلام ان الماء قد نضب فهبط الى أسفل الجودي فأتته قرية وسميها ثمانين فاصبحوا ذات يوم وقد تبللت أسنتهم على ثمانين لغة اخرها اللسان العربي فكان بعضهم لا يفقه كلام بعض فكان نوح عليه السلام يعبر عنهم وقال كعب الاحبار ان السفينة طافت ما بين المشرق والمغرب قبل ان تستقر على الجودي وقال قتادة وغيره من كباري في عاشر شهر رجب فصاروا مائة وخمسين يوما واستقرت بهم

على الجودي شهر راوكان خروجهم من السفينة في يوم عاشوراء من المحرم وقد ورد نحو هذا في حديث مرفوع رواه ابن جرير وابنهم صاموا يومهم ذلك قاله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا أبو جعفر حدثنا عبد الصمد بن حبيب الأزدي عن أبيه حبيب بن عبد الله عن شبل عن أبي هريرة قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بأناس من اليهود وقد صاموا يوم عاشوراء فقتلوا ما هذا الصوم قال هذا اليوم الذي بنى الله موسى وبني إسرائيل من الغرق وغرق فيه فرعون وهذا يوم استوت فيه السفينة على الجودي فصام نوح وموسى عليهما السلام شكر الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم (١٦٣) أنا حق موسى وأحق بصوم هذا اليوم فصام

وقال لا يحابه من كان أصبح منكم صائما فلم يصومه ومن كان أصاب من غذاء أهله فليتم بقية يومه وهذا حديث غريب من هذا الوجه ولبعضه شاهد في الصحيح وقوله وقيل بعد اللقوم الظالمين أي هلاكاً وخساراً لهم وبعد من رحمة الله فانهم قد هلكوا عن آخرهم فلم يبق لهم بقية وقد روى الامام أبو جعفر ابن جرير والخبز أبو محمد بن أبي حاتم في تفسيرهما من حديث يعقوب ابن موسى الزمعي عن قائد مولى عبيد الله بن أبي رافع بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن أبي ربيعة أخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لورحم الله من قوم نوح أحد الرحم أم الصبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نوح عليه السلام مكث في قومه ألف سنة الا خمسين عاماً يعني وعرس مائة سنة الشجر فعظمت وذهبت كل مهذب ثم قطعها ثم جعلها سفينة ويعرون عليه ويسخرون منه ويقولون تعمل سفينة في البر فكيف تجرى قال سوف تعلمون فلما فرغ وضع الماء وصار في السكك

يكون لها وقال ابن عباس يعني شاخصة أبصارهم قد شغلهم ما بين أيديهم (وأفقدتهم هواء) الهواء في اللغة الحروف الخالي الذي لم تشغله الاجرام والمعنى ان قلوبهم خالية عن العقل والفهم لما شاهدوا من الفزع والخيرة والدش وجعلها نفس الهواء مبالغته ومنه قيل للاحق والخبان قلبه هواء أي لا رأى فيه ولا قوة وقيل معنى الآية انها خرجت قلوبهم عن مواضعها فصارت في الخناجر لا تخرج من أفواههم ولا تعود الى أماكنها وقيل هواء بمعنى مترددة تهوى في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه وقيل المعنى ان أفئدة الكفار في الدنيا خالية عن الخير قال ابن عباس ليس فيها شيء من الخير فهي كالخربة قال قتادة ليس فيها شيء خرجت من صدورهم فنسبت في خلقهم وعن مرة قال من خرجت لاتي شيئاً وقيل المعنى وأفقدتهم ذات هواء وبما يقارب معنى هذه الآية قوله تعالى وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً أي خاليما من كل شيء إلا من هم موسى عليه السلام والحاصل ان التلويح يومئذ ان الله عن أماكنها والابصار شاخصة والرؤس مرفوعة الى السماء من هول ذلك اليوم وشدة (وأفقدتهم هواء) هذا رجوع الى خطاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمره الله سبحانه بان ينذرهم والمراد الناس على العموم وقيل المراد كفار مكة وقيل الكفار على العموم والاول أولى لان الانذار كما يكون للكافر يكون أيضاً للمسلم ومنه قوله تعالى انما ننذر من اتبع الذكر (يوم يأتيهم العذاب) أي يوم القيامة قاله مجاهد أي خوفهم يوم اتيان العذاب وانما اقتصر على ذكر اتيان العذاب فيه مع كونه يوم اتيان الثواب أيضاً لان المقام مقام تهديد وقيل المراد به يوم موتهم فانه أول أوقات اتيان العذاب وقيل المراد يوم هلاكهم بالعذاب العاجل (فيقول الذين ظلموا) المراد بهم هنا هم الناس أي فيقولون والعدول الى الاظهار مكان الانحصار لان الظلم هو الظلم هو العلة فيما تزل بهم هذا اذا كان المراد بالناس هم الكفار وعلى تقدير كون المراد بهم من يعم المسلمين فالمعنى فيقول الذين ظلموا منهم وهم الكفار (ربنا أخرنا) أي أمهلنا (الى أجل قريب) أي أمدن الزمان معلوم غير بعيد (فجب دعوتك) لعبادك على أسن أنبيائك الى توحيدك (وتبمع الرسل) المرسلين منك الينا فنعمل بما بلغوه اليان من شرائعك وتسدرك ما فرط من ان الهمال وانما جمع الرسل لان دعوتهم الى التوحيد متفقة فاتباع واحد منهم اتباع الجميع وهذا

خشيته أم الصبي عليه وكانت تحبه حباً شديداً فخرجت الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء ارتفعت حتى بلغت ثلثيه فلما بلغها الماء خرجت به حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبته ارفعته يديهما فغرقا فلورحم الله منهم أحد الرحم أم الصبي وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقد روى عن كعب الاحبار ومجاهد بن جبر قصة هذا الصبي وأمه بنحو من هذا (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم اني أعظك أن تكون من الجاهلين قال رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم والا تغفر لي وترحمني أكن من

الخامس من هذا سؤال استعلام وكشف من نوح عليه السلام عن حال ولده الذي غرق قال رب ان ابني من أهلي أي وقد وعدني ووعدك الحق الذي لا يلف فكيف غرق قال يا نوح انه ليس من أهلك الذين وعدت انجاءهم لاني انما وعدت نجاتهم من آمن من أهلك ولهذا قال وأهلك الامن سبق عليه القول منهم فكان هذا من سبق عليه القول بالغرق لكفره وقد نص غير واحد على تحطئه من ذهب الى انه ليس بابنه وانما كان ابن زينة ويحكي القول انه ليس بابنه وانما هو ابن امرأته عن مجاهد والحسن وقال ابن عباس وغير واحد من السلف (١٦٤) ما زنت امرأة نبي قط قال وقوله ليس من أهلك أي الذين وعدتك نجاتهم وقول

ابن عباس في هذا هو الحق الذي لا يحمد عنه فان الله سبحانه أعز من أن يتمكن امرأة نبي من الناحشة ولهذا غضب الله على الذين ردوا عائشة قال عكرمة في بعض الحروف انه عمل عملاً غير صالح ولهذا قال الامام أحمد حدثنا يزيد ابن هرون حدثنا جاد عن ثابت عن شهر عن أسماء بنت يزيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ انه عمل غير صالح وسبعته يقول يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وقال عبد الرزاق أنبأنا الشوري عن ابن عيينة عن موسى بن أبي عائشة عن سليمان بن (١) سمعت ابن عباس سئل عن قوله نجاتهم ما قال اما انه ليس بالزنا ولكن كانت هذه تخبر الناس انه مجنون وكانت هذه تدل على الاضـماف ثم قرأ انه عمل غير صالح قال ابن عيينة وأخبرني عمار الذهبي انه سأل سعيد بن جبيرة عنه فقال كان ابن نوح ان الله لا يكذب قال ونادى نوح ابنه قال وقال بعض العلماء ما جرت امرأة نبي قط وكذا روى عن مجاهد أيضاً وهو اختيار

منهم سؤال للرجوع الى الدنيا لما طهر لهم الحق في الآخرة ولوردوا لعاد والمائنه واعنه ثم حكى الله سبحانه ما يجاب به عنهم عند ان يقولوا هذه المقالة فقال (اولم تكونوا آقسمتم من قبل ما لكم من زوال) أي فقال لهم هذا القول تو بخاوتقريب عادن قبل الله أو الملائكة والاستفهام تقريرى قال ابن عباس من زوال عما أنتم فيه الى مائة ولون وقال السدي بعث بعد الموت أي ألم تكونوا آقسمتم من قبل هذا اليوم ما لكم من زوال من دار الدنيا وقيل انه لا قسم منهم حقيقة وانما كان اسان حالهم ذلك لاستغراقهم في الشهوات واخلادهم الى الحياة الدنيا وقيل قسمهم هذا هو ما حكاها الله عنهم في قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت وجواب القسم ما لكم من زوال وانما جاء بالقول الخطاب في ما لكم مراعاة آقسمتم ولولا ذلك لقال ما لنا من زوال (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) أي استقررتهم يقال سكن الدار وسكن فيه اوهى بلاد غود وفخوهم من الكفار الذين ظلموا أنفسهم بالكفر بالله والعصيان له وقال الحسن علمت عمل أفعالهم (وتبين لكم) بمشاهدة الآثار وتواتر الاخبار (كيف فعلنا بهم) من العقوبة والعذاب الشديد بما فعلوا من الذنوب وكيف منصوب بما بعده من الفعل وليس الجملة فاعلا لتبين كما قاله بعض الكوفيين بل فاعله مادان هي عليه دلالة واضحة أي فعلنا العجيب بهم وقيل فاعله مضمرة دلالة الكلام عليه أي حالهم وخبرهم وهلاكهم (وضربناكم الامثال) في كتب الله وعلى ألسن رسله ايضا حالكم وتقرير اوتكم ميلا للجنة عليكم (وقدمكم) أي فعلنا بهم ما فعلنا وال حال انهم قدمكم واثبات الباطل (مكرهم) العظيم الذي استفرغوا فيه وسعهم وقيل المراد كفار قريش الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين هموا بقتله ونفيه كاذ كفي سورة الانفال والاول أولى (وعند الله مكرهم) أي علمه أو جزاؤه أو مكتوب مكرهم فهو مجازيهم أو عند الله مكرهم الذي يكرهم به على ان يكون المكر مضافا الى المفعول وقيل المراد ما وقع من النمرود حيث حاول الصعود الى السماء فاتخذ لنفسه تابوتا ويط قوائمه باربعة نسور وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه باطول من هذا وروى نحوه هذه القصة ليجتصر والنمرود من طرق ذكرها في الدر المنثور واستبعدنا بعض أهل العلم وقال ان الخطر فيه عظيم ولا يكاد عاقل ان يقدم على مثل هذا الامر العظيم الذي ذكره وليس فيه خبر صحيح يعتد عليه ولا مناسبة

لهذه ابن جبر وهو الصواب (قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منها لهذه عذاب أليم) يخبر تعالى عما قيل لنوح عليه السلام حين أرسـت السفينة على الجودي من السلام عليه وعلى من معه من المؤمنين وعلى كل مؤمن من ذرية الى يوم القيامة كما قال محمد بن كعب دخل في هذا السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وكذلك وعلى كل مؤمن من ذرية الى يوم القيامة كما قال ابن اسحق لما أراد الله أن يكف الطوفان أرسل ريحا على وجه الارض فسكن الماء وانتهت في العذاب والمتاع كل كافر وكافرة قال ابن اسحق لما أراد الله أن يكف الطوفان أرسل ريحا على وجه الارض فسكن الماء وانتهت ينابيع الارض (٢) قوله ينابيع الارض العمر الأكبر وأبواب السماء يقول الله تعالى وقيل يا أرض ابعي ماءك الآية فجعل الماء ينقص ويغيض ويدير (٢) قوله ينابيع الارض العمر الأكبر هكذا في الاصل وحرره اه

(١) يبايض بالاصل

وكان استواء الفلك على الجودي فيما رزعم أهل التوراة في الشهر السابع لبيع عشرة ليلة مضت منه في أول يوم من الشهر العاشر رأى رؤس الجبال فلما مضى بعد ذلك أربعون يوماً فتح كوة الفلك التي ركب فيها ثم أرسل الغراب لينظر ما صنع الماء فلم يرجع إليه فأرسل الحمامة فرجعت إليه لم تجد لها موضعاً فسطط يده للحمامة فاخذها فادخلها ثم مضى سبعة أيام ثم أرسلها لتنظر له فرجعت حين أمسّت وفي فيها ورق زيتون فعلم نوح أن الماء قد قل عن وجه الأرض ثم مكث سبعة أيام فأرسلها فلم ترجع فعلم أن الأرض قد برزت فلما كملت السنة كشف نوح غطاء الفلك وقيل بأنوح (١٦٥) اهبط بسلام من الآيات (تلك من أنباء الغيب نوحيها

إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين) يقول تعالى إنني صلي الله عليه وسلم هذه القصة وأشباهها من أنباء الغيب يعنى من أخبار الغيوب السالفة نوحيها إليك على وجهها كأنك شاهدتها نوحيها إليك أى نعملكم بها وحيماً منكم ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا أى لم يكن عندك ولا عند أحد من قومك علم بها حتى يقول من يكذب أنك تعلمها من قبل أخبرك الله بها كما تشهد به كتب الأنبياء قبلك فاصبر على تكذيبهم وأذا هم فأناس تنصرك ونجعل العاقبة لك ولا تساعك في الدنيا والآخرة كما فعلنا بالمرسلين (والى عاد آحاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أنتم المفلتون يا قوم لا أسألكم عليه أجر إن أجرى الأعلى الذى فطرني أفلا تعقلون ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا الجحيم) يقول تعالى ولقد أرسلنا إلى عاد آحاهم هوداً أمرهم بعبادة الله وحده لا شريك

لهذه القصة بتأويل الآية البتة (وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال) وقرئ كاد موضع كان وقرئ لتزول بفتح اللام على أنه الام ابتداء وقرأ الجمهور بكسر هاء على أنه الام الجود قال ابن جرير والخنجرية هي الأخيرة وإن هي الخفيفة من الثقيلة واللام هي الفارقة وزوال الجبال مثل لعظم مكرهم وشدة أى وإن الشأن كان مكرهم معد ذلك قال الزجاج وإن كان مكرهم يبلغ في الكيد إلى إزالة الجبال فإن الله يصرد عنه وعلى قراءة الجمهور يحتمل وجهين أحدهما أن تكون أن هي الخفيفة من الثقيلة والمعنى كما مر والثاني أن تكون نافقة واللام المكسورة تاء كيد النفي كقوله وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى وشأن أن تزول الجبال بكمهم على أن الجبال مثل آيات الله وشرائعه الثابتة على حالها مدى الدهور المشبهة بهم في القرار والبقاء وقال ابن عباس مكرهم شركهم والمراد بالجبال هنا قيل حقيقة ثم أوقيل المراد بالمكر كفرهم ويناسبه تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا (فلا تحسبن الله يخلف وعده رسوله) المعنى يخلف رسوله وعده قال القتيبي هو من المقدم الذي يوضحه التأخير والمؤخر الذي يوضحه التقديم وسواء في ذلك يخلف وعده رسوله ويخلف رسوله وعده وقال الزنجشیری قدم الوعد لي علم أنه لا يخلف الوعد أصلاً كقوله إن الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسوله ليؤذن أنه إذ لم يخلف وعده أحداً وليس من شأنه إخلاف المواعيد فكيف يخلفه رسوله الذين هم خيرته وصفوته والمراد بالوعد هاهنا وعدهم سبحانه بقوله إننا لننصر رسلاً وكتب الله لأغلبن أنا ورسلى (إن الله عزيز) غالب لا يغالبه أحد (ذوات مقام) ينقم من أعدائه لأوليائهم والجلالة لتعليل للنهي وقد مر تفسيره في أول آل عمران قال قتادة عزيز والله في أمره يعلو وكيدته متبين ثم إذا انتقم انتقم بقدرته (يوم) أى إذا كروا رقب يوم (تبدل الأرض) المشاهدة (غير الأرض) والتبديل قديكون في الذات كما في بدلت الدراهم بالدنانير وقديكون في الصفات كما في بدلت الحلقة خاتماً والآية تحتتمل الأمرين وبالثاني قال الأكثر (والسموات) أى وتبدل السموات غير السموات دلالة ما قبله عليه على الاختلاف الذى مر وتقدم تبديل الأرض لقربانها ولو يكون تبديلها أعظم أثراً بالنسبة إلينا أخرج مسلم وغيره من حديث ثوبان قال جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض فقال

له ناهيهم عن الأوثان التي افتروها واخلقوا لها اسماء وأخبرهم أنه لا يريد منهم جرة إلى هذا التصريح انما يعنى ثوابه من الله الذى فطره أفلا تعقلون من يدعونكم إلى ما يصلحكم في الدنيا والآخرة من غير جرة ثم أمرهم بالاستغفار الذى فيه تكفير الذنوب السالفة والتوبة بما يستقبلون ومن انصف به هذه الصفة يسر الله عليه رزقه وسهل عليه أمره وحفظ شأنه ولهذا قال يرسل السماء عليكم مدراراً وفي الحديث من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلهمنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين إن نقول إلا اعتراك بعض آلهم نابسوء قال انى أشهد الله

رأيتهم وأني بريء مما تنسرون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون أني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ  
بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) يخبر تعالى انهم قالوا الذين هم ماجنتنا بينة أي بحجة وبرهان على ما تدعيه وما نحن بشرك  
آلهتنا عن قولك أي بمجرد قولك انهم كرههم وما نحن لانهم مؤمنين بمصدقين ان نقول الاعتزال بعض آلهتنا بسوء يقولون  
ما نقلن الا أن بعض الآلهة أصابك بجنون وخبل في عقلك بسبب نهيك عن عبادتها وعيبك لها قال اني أشهد الله وأشهدوا  
اني بريء مما تنسرون من دونه يقول اني بريء (١٦٦) من جميع الانداف فكيدوني جميعاً أنتم وآلهتكم ثم لا تنظرون وقوله

ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها أي  
تحت قهره وهو الذي لا يجوز فانه  
على صراط مستقيم قال الوليد  
ابن مسلم عن صفوان بن عمرو عن  
أبي يعين بن عبد الكلاعي في قوله  
تعالى ما من دابة الا هو آخذ  
بناصيتها الآية قال يأخذ بناصية  
عباده فيلقن المؤمن حتى يكون  
له أشقة من الولاية وبقول  
ما غرل برك الكرم وهذه حجة  
بالغة على صدق ما جاءهم به  
وبطلان ما هم عليه من عبادة  
الاصنام فانما يستحق اخلاص  
العبادة لله وحده الذي بيده  
المال وله التصرف وما من شيء الا  
تحت قهره لا اله الا هو (فان تولوا  
فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم  
ويستخلف ربي قوم ما غرلهم ولا  
تضررونه شيء أن ربي على كل شيء  
حفيظ وما جاءهم من انبيائنا عودا  
والذين آمنوا معه برحمة منا  
ونحنيناهم من عذاب غليظ وتب  
عادجيدوا بآيات ربهم وعصوا  
رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد  
وآتبعوا في هذه الدنيا لعنه ويوم  
القيامة ألا ان عادا كفروا ربهم  
ألا بعد العاد قوم هود) يقول لهم

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الطائفة دون الجسر وأخرج مسلم أيضاً وغيره من  
حديث عائشة قالت أنا أول من سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية  
قلت آين الناس يومئذ قال على الصراط والصحيح على هذا ازالة عين هذه الارض وأخرج  
البراز وابن المنذر والطبراني في الاوسط والبيهقي وابن عساكر وابن مردويه عن ابن مسعود  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قول الله يوم تبدل الارض غير الارض قال  
أرض بيضاء كأنهم اقضة لم يسفل فيها دم حرام ولم يعمل بها خطيئة قال البيهقي والموقوف  
أصبح في الباب روايات وقد روي نحو ذلك عن جماعة من الصحابة وثبت في الصحيحين  
من حديث سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يقول يحشر  
الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفرها كفرصة نقي وفيها أبيض من حديث أبي سعيد  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة  
تكدوها الجبار بيده الحديث وقد أطلال القرطبي في بيان ذلك في تفسيره وفي تذكرة  
وحاصله ان هذه الاحاديث نص في ان الارض والسموات تبدل وتزال ويخلق الله أرضا  
اخرى تكون عليها الناس بعد كونهم على الجسر وهو الصراط لا كما قال كثير من الناس  
ان تبدل الارض عبارة عن تغيير صفاتها وتوسيتها كما هي ونسف جبالها ومد أرضها ثم  
قال وذكريب بن ابراهيم في كتاب الافصاح انه لا تعارض بين هذه الآثار وانهم  
تملأن كرتين احدهما هذه الاولى قبل نفخة الصعق والثانية اذا وقعوا في المحشر وهي  
أرض عفرها من فضة لم يسفل فيها دم حرام ولا جرى عليها ظم ويقوم الناس على الصراط  
على متن جهنم ثم ذكر في موضع آخر من التذكرة ما يقتضي ان الخلائق وقت تبدل الارض  
تكون في أيدي الملائكة رافعين لهم عنها قال في الجمل فحصل من مجموع كلامه ان  
تبدل هذه الارض بارض اخرى من فضة يكون قبل الصراط وتكون الخلائق اذذاك  
مرفوعة في أيدي الملائكة وان تبدل الارض بارض من خبز يكون بعد الصراط  
وتكون الخلائق اذذاك على الصراط وهذه الارض خاصة بالمؤمنين عند دخولهم  
الجنة (وبرزوا) أي العباد والظالمون كما يفيد السياق أي ظهر وامن قبورهم  
ليستوفوا جزاء أعمالهم وهذه هي علة الخروج وأظهر من أعمالهم ما كانوا يكتمونه والتعبير  
عن المستقبل بالماضي للتنبيه على تحقق وقوعه كما في قوله ونفخ في الصور (الله الواحد

هود فان تولوا عما جئتكم به فقد قامت عليكم الجنة بابلانخي اياكم ويخلف الله قوم ما غيركم بعد دونه وحده (القهار)  
ولا يالي بكم فانكم لا تضررونه بكفركم بل يعود وبالله عليكم ان ربي على كل شيء حفيظ أي شاهد حافظ لا قال عبادوا وفعالهم ولما  
جاء أمرنا وهو الرمح العقيم فاهلكهم الله عن آخرهم ونجى هودا وآتباعه من عذاب غليظ برحمة تعالى واطفئ ذلك عادجيدوا  
بآيات ربهم كفروا به وعصوا رسل الله وذلك أن من كفر نبي فقد كفر بالانبياء ولهذا آتبعوا في هذه الدنيا لعنة من الله ومن عباده  
المؤمنين كلما ذكروا وينادي عليهم يوم القيامة على رؤس الاشهاد ألا ان عادا كفروا ربهم الآية قال السدي ما بعث نبي بعد عاد  
الا لغوا على لسانه (والى نودا أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها



فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب) يقول تعالى ولقد ارسلنا الى قومك صالحا فامرهم بعبادة الله وحده ولا شريك له قال هو انشاءكم من الارض أي ابتدأ خلقكم منها خلق منها آباءكم آدم واستمعركم فيها جعلكم فيها عمارا تعمرونها وتستهملونها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا اننا ان نعبد ما يعبد آباؤنا واننا لنفي شركنا ما تدعونا اليه مرىب قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي وانائي منه رجسة من ينصرني من الله ان عصيته فاني لن ذي نفع غير تخسير) يذكر تعالى ما كان من الكلام بينه (١٦٧) وبين قومه وقولهم قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أي كنا مرجوا في عقابك

قبل ان تقول ما قلت اننا ان نعبد ما يعبد آباؤنا وما علمه أسلافنا واننا لنفي شركنا ما تدعونا اليه مرىب أي شك كثير قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي فيما ارسلني به على بينة من ربي وانائي منه رجسة من ينصرني من الله ان عصيته وتركت دعوتكم الى الحق وعبادة الله وحده فلو تركتم ما نفعتموني ولما زدتموني غير تخسير أي خسارة (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تاكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب قريب فعقروها فقالتم عوف في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء أمرنا فخمينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوى العزيز وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم ينموا فيها ألا انعود كفر واربعهم ألا بعدا انمود) تقدم الكلام عليهم في سورة الاعراف بما أغنى عن اعادته (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث ان جاء بعجل حنيذ فلما رأى

القهار) المتفرد بالالوهية الكثير القهر لمن عانده (وترى) التعبير بالمضارع لاستحضار الصورة (الجرمين) أي المشركين (يومئذ) أي يوم القيامة (مقرنين) أي مشدودين (في الاضداد) اما يجعل بعضهم مقر ونامع بعض قاله ابن قتبية أي بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال كقوله واذا النفوس زوجت وأقر نواع الشياطين كما في قوله نفع لدميطانا في قوله قرين أو مع ما كتبه بوا من العقائد الزائفة والممكنات الباطلة أو جعلت أيديهم مقرونة الى أرجلهم قاله ابن زيد والمقرن من جمع في القرن وهو الحبل الذي يربط به والاصفاد الاغلال والقيود قاله قتادة يقال صفدته صفدا أي قيدته والاسم الصفد بفتح السين فاذا أردت التكثير قلت صفدته ويقال صفدته وأصفدته اذا أعطيت قال ابن عباس الكبول وعنه يقول في وثاق قال سعيد بن جبيرة السلاسل (سرايلهم) هي القمص قاله السدي وعن ابن زيد مثله واحد هاسر بال يقال سربلته أي ألبسته السربال (من قطران) هو قطران الابل الذي تنأبه قاله الحسن أي قصناهم من قطران يطلى به جلودهم حتى يعود ذلك الطلاء كالسرايل وخص القطران لسرعة اشتعال النار فيه ولذعه مع تنثر رائحته ووحشته لونه قال جماعة هو الخناس المذاب وبه قال عمر وابن عباس قال عكرمة هذا القطران يطلى به حتى يشتعل نار او قال سعيد بن جبيرة القطر الصفر والآن الحار وعن عكرمة نحوه والقطران فيه نغات يفتح القاف وكسر الطاء وهي قراءة العامة ووزنة سكران وبرنة سرحان وهو ما يستخرج من شجر فيطبخ ويطلى به الابل لينذهب جربها لحدته وقيل هو دهن يخلب من شجر الابل والعرعر والتوت كالزفت تدهن به الابل اذا جربت وهو الهناء ولولوا راد الله المبالغته في احراقهم بغير ذلك لقد رولكنه حذرهم بما يعرفون وأخرج مسلم وغيره عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النائحة اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من حرب (وتغشى) أي تعلق (وجوههم النار) وتضربهم وتخللها وقلوبهم أيضا وخص الوجوه لانها أشرف ما في البدن وفيها الحواس المدركة (ايجزى) أي يفعل ذلك بهم ليجزي (الله) متعلق ببرزوا والحمل التي بينهم ما اعترض كافي السمين (كل نفس ما كسبت) من المعاصي أي جزاء موافقا لما كسبت من خير أو شر (ان الله سريع الحساب) لا يشغله عنه شيء ولا حساب عن

أيديهم لانصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تحف أنا أرسلنا الى قوم لوط وامرنا انه قاعة فضحكت فبشرناهاباسحق ومن وراه اسحق يعقوب قالت يا ويلتي أألدوا يا عجزوه هذا يعلى شيخا ان هذا الشيء عجيب قالوا العجيبين من أمر الله رجعة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) يقول تعالى ولما جاءت الملائكة ابراهيم بالبشرى قيل تبشر باسحق وقيل بهلال قوم لوط قالوا سلاما قال سلام أي عليكم قال علماء البيان هذا أحسن مما حيوه به لان الرفع يدل على الثبوت والدوام فالبث ان جاء بعجل حنيذ أي ذهب سرع ما فاتناهم بالضيافة وهو عجل فتي البقر حنيفة مشوى على الرضف وهي الحجارة المحمأة هذا معني ما روى عن ابن عباس

وقد أتت في صورة رجل شاب حتى زلوا على إبراهيم فلما رأهم أجابهم فراع إلى أهلهم فجاء بجمل من قذبحه وسواقي القوم لوط أقبلت تشي في صورة رجل شاب حتى زلوا على إبراهيم فلما رأهم أجابهم فراع إلى أهلهم فجاء بجمل من قذبحه وسواقي الرصف وأتاهم به ففعلهم معهم وقامت سارة تخدمهم فذلك حين يقول وأمر آتة فأتته وهو جالس في دار الضيافة (١) فن وجوه استخيب وقوله فلما رأى أيديهم لاتصل إليه نكرهم وذلك أن الملائكة لا يأكلون الطعام فلما رأى حالهم وقراءه ابن مسعود فلما فر به إليهم قالوا يا إبراهيم انا (١٦٨) لا تأكل طعاما إلا بشئ قال فان له دأنا قالوا له ما شئ قال تذكرون اسم

الله على أوله وتحمدهون على آخره  
فمنظر جبريل إلى ميكائيل فقال  
حق لهذا ان يتخذ ربه خيالا  
فلما رأهم لا يأكلون فزع منهم  
فلما نظرت سارة أنه قد أكرمهم  
وقامت تخدمهم فحككت وقالت  
عجبا لضيافنا فخدمهم بأنفسنا  
كرامة لهم وهم لا يأكلون طعاما  
وقوله قالوا لا تختف أي لا تخف منا  
انما ملائكة أرسلنا إلى قوم لوط  
لنهابكم فحككت سارة استبشرا  
بهم إلا أنهم فلهذا جوزيت بالبشارة  
بالولد بعد الأياس وقال قتادة  
فحككت وعجبت ان قوما يأتهم  
العذاب وهم في غفلة وقوله ومن  
وراء الحق يعقوب أي يولد له  
ولد واسم تدل به الآية على ان  
الذي اسمعيل لانه وقعت البشارة  
به وانه سيولد له يعقوب قالت  
يا ويلى ألدوا نا عجوز وهذا يعلى  
شيئا الآية كما جرت به عادة النساء  
في أقوالهن وأفعالهن عند التعجب  
قالوا أنجبين من أمر الله فانه اذا  
أراد شيئا أن يقول له كن فيكون  
فلا تعجبين وان كنت عجوزا عقيما  
وبعك شيئا كبيرا فان الله قادر  
على ما يشاء راحة الله وبركانه

حساب بل بحساب جميع الخلق في قدر نصفهم ارض أيام الدنيا الحديث بذلك وقد تقدم

تفسيره (هـ ذابلاغ) أي هذا الذي أنزل إليك تبليغ وكفاية في الموعظة والتذكير ومبلغ وموصل للناس إلى مراتب السعادة قيل ان الإشارة إلى ما ذكره سبحانه

هنا من قوله ولا تحسبن الله غافلا إلى سريع الحساب أي هذا فيه كفاية من غير

ما انطوت عليه السورة وقيل الإشارة إلى جميع السورة وقيل إلى القرآن وبه قال ابن زيد

وفيه من المحسنات رد العجز على الصدوق فدا فتحت هـ هذه السورة بقوله كآب أنزلناه

إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور (لنناس) أي للكفار وأجميع الناس على

ما قيل في قوله وانذر الناس أي أنزل تبليغهم إلى ما فيه رشدهم ونفعهم أي لا يبالهم

إلى الخبر (ولينذروا به) أي بالقرآن قاله ابن زيد وقرئ بفتح التحسية والذال الموحدة

يقال نذرت بالشئ أنذرا إذا علمت به واستعددت له (ولينعوا) بالدالة التكوينية

المذكورة سابقا وبالقرآن بما فيه من الحجج (أنعاهوا واحد) لا شريك له

(ولينذروا به) أي وليتعض أصحاب العقول السليمة والافهام الصحيحة وهذه

اللامات متعلقة بمحذوف والتقدير وكذلك أنزلنا أو متعلقة بالبلاغ المذكور أي كفاية

لهم في ان ينصحو وينذروا ويعلموا بما أقام الله من الحجج والبراهين وحدانيته سبحانه

وانه لا شريك له وليتعض بذلك أرباب العقول التي تعقل وتذكر

\*(سورة الحجر)\*

مكية بالاتفاق والاجماع كما قال القرطبي وعن ابن عباس وابن الزبير مثله وهي تسع وتسعون آية والجرواد بين المدينة والشام

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الر) قد تقدم الكلام عليه في محله مستوفى مرارا (تلك) أي ما تضمنته السورة من

الآيات (آيات الكتاب) التعريف للتفخيم وقيل هو الجنس والمراد جنس الكتب المنزلة

المتقدمة قال مجاهد يعني التوراة والإنجيل وقيل المراد به هذه السورة والاضافة بمعنى

من وقيل المراد القرآن ولا يتدح في هذا ذكر القرآن بعد الكتاب فقد قيل انه جع له بين

الاسمين عطفا للغير النظمي لاجل التعدد في الاسم بزيادة صفة (وقرآن مبین) أي

الكامل

عليكم أهل البيت انه جمد مجيد فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاء به البشري يجادلنا في قوم لوط ان

إبراهيم لحليم أو أمة منيب يا إبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتاهم عذاب غير مردود

انه لما ذهب عنه الروح وهو مأجوس من الملائكة حين لم يأكلوا وبشره بعد ذلك بالولد أخبروه به لاق قوم لوط أخذ بقول كما

قال سعيد بن جبيرة في الآية قال لما جاءه جبريل ومن معه قالوا له انما هم لكو أهل هذه القرية قال لهم أتهم لكون قرية فيها ثمانية

مؤمن قالوا لا قال أتهم لكون قرية فيها أربعون مؤمنا بامرأة لوط قالوا لا قال ثلاثون قالوا لا حتى بلغ خمسة قالوا لا قال أرايتكم

(١) قوله وهو جالس إلى قوله فلما رأى حالهم هكذا في الأصول التي بأيدينا وفيها بياض كما ترى فقرر اه محصيه

ان كان فيه رجل واحد مسلم لم يكونوا قالوا لا فقال ابراهيم عليه السلام عند ذلك ان فيها لوطا قالوا نحن اعداء من فيها النجسينه  
 وأهلها الاخر أنه الآية فسكت عنهم واطمأنت نفسه وقال قتادة وغيره قريبان هذا زاد ابن اسحق أفرايتم ان كان فيها مؤمن  
 واحد قالوا لا قال فان كان فيه لوط يدفع به عنهم العذاب قالوا نحن اعداء من فيها الآية وقوله ان ابراهيم خليل الله منيب مدح  
 لابراهيم بهذه الصفات الجميلة وتقدم تفسيرها وقوله يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك الآية أي انه قد نفذ فيهم  
 القضاء (ولما جاءت رسالتنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذربا (١٦٩) وقال هذا يوم عصيب وجاءه قومه يهرعون اليه ومن قبل كانوا

يعملون السيئات قال يا قوم  
 هؤلاء بني من أطهرت لكم فأتقوا  
 الله ولا تخزون في ضيبي أليس  
 منكم رجل رشيد قالوا لقد علمت  
 ما لناني بنائك من حق وانك لتعلم  
 ما تريد يخبر تعالى عن قدم  
 الملائكة بعد ما علموا ابراهيم  
 بهلاكهم وفارقوه واخبروه  
 باهلاك الله قوم لوط هذه الليلة  
 فانطلقوا من عندنا فوالوطا وهو  
 على ما قيل في أرض له وقيل في منزله  
 وهم في أجمل صرورة تكون على  
 هيئة شباب حسان الوجوه ابتلاء  
 من الله وله الحكمة البالغة فساء  
 شأنهم وضاق نفسه بسبيهم ورض  
 ان لم يضيفهم أن يضيفهم أحد من  
 قومه فمنا لهم بسوء وقال هذا يوم  
 عصيب قال ابن عباس وغير واحد  
 شديد بلاؤه وذلك انه علم أنه  
 سيدافع عنهم وشق عليه ذلك ودكر  
 قتادة انهم أتوه وهو في أرض له  
 فنضيفوه فاستحيوا منهم فانطلق  
 أماتهم وقال لهم في أثناء الطريق  
 كما عرض لهم بأن ينصرفوا عنه  
 انه والله يا هؤلاء ما علم على وجه  
 الأرض أهل بلد أخبث من هؤلاء

الكامل الظاهر رشده وهذا وخبره وتنكير القرآن للتخيم (ربما يود الذين كفروا)  
 قري ربما بالتخفيف والتشديد وهم الغتان قال أبو حاتم أهل الحجاز يخفون ويتمم ربيعة  
 يشقون وأصلها ان تستعمل في القليل وقد تستعمل في الكثير قال الكوفيون أي يود  
 الكفار في أوقات كثيرة وقيل هي هنا للتقليل لانهم ودوا ذلك في بعض المواضع لافي كلها  
 لشغلهم بالعذاب وقيل ان هذا التقليل أبلغ في التهديد فان الأهوال تدهشهم فلا يفقهون  
 حتى يتموا ذلك الا في احيان قليلة وقيل معناه يكفيه قليل الندم في كونه زاجرا لك عن  
 هذا الفعل فكيف بكثيره قيل وما هنا لحقت رب لتهبأ للدخول على الفعل وقيل نكرة بمعنى  
 شيء وانما دخلت رب هنا على المستقبل مع كونها لا تدخل الاعلى الماضي لان المترقب  
 في اخباره سبحانه كالواقع المتحقق فكأنه قيل ربما يود الذين كفروا بهذا الكتاب والقرآن  
 فهذا امر يتبط بما قبله (لو كانوا مسلمين) أي منقادين لحكمه مدعين له من جملته أهله  
 وكانت هذه الودادة منهم عند موتهم أو يوم القيامة والمراد أنه لما انكشف لهم الامر  
 واتضح بطلان ما كانوا عليه من الكفر وأن الدين عند الله سبحانه هو الاسلام لادين غيره  
 حصلت منهم هذه الودادة التي لا تسمى ولا تغنى من جوع بل هي مجرد النسر والتندم  
 ولوم النفس على ما عرط في جنب الله وقيل كانت هذه الودادة منهم عند معاناة حالهم  
 وحال المسلمين وقيل عند خروج عصاة الموحدين من النار وانظروا أن هذه الودادة كاشفة  
 منهم في كل وقت مستمرة في كل لحظة بعد انكشاف الامر لهم ولوه صدريه أو امتناعية  
 وجوابها المحذوف أي لسروا بذلك أو تخلصوا عما هم فيه والاول أولى والتعبير عن مقتناهم  
 بالغيبة نظرا للاخبار عنهم ولونظر صدورهم منهم لوقا عن ابن عباس وابن مسعود  
 فرأس من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالوا ما المشركون يوم يدرحين ضربت  
 أعناقهم فعرضوا على النار انهم كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن  
 مسعود قال هذا في الجنة يمين اذا رأوهم يخرجون من النار وعن ابن عباس قال لا يزال  
 الله يتنعم ويدخل ويشفع ويرحم حتى يقول من كان مسلما فليدخل الجنة فذلك قوله  
 ربما يود الذين كفروا وعن ابن عباس وانسانهم ماتا كراهة الآية فقال لا حيث يجمع  
 الله من أهل الخطايا من المشركين والمسلمين في النار فيقول المشركون ما أغنى عنكم  
 ما كنتم تعبدون فيغضب الله لهم فيخرجهم منه لولا ورحمته أخرجه البيهقي في البعث وابن

(٢٢ فتح البيان خامس) ثم مضى قليلا ثم أعاد ذلك حتى كرهه أربع مرات قال قتادة وقد كانوا أمروا أن  
 لا يلمسوا كاهنهم حتى يشهد عليهم بنبيهم بذلك وقال السدي خرجت الملائكة من عند ابراهيم فبلغوا انهم رسدوم نصف النهار ولقوا بنت  
 لوط تستقي فمنا لوطا جارية هل من منزل فقالت مكانكم حتى آتيكم وفرقت عليهم من قومها فأتت أباهما فقالت أدرك قسيما على  
 باب المدينة ما رأيت وجوه قوم أحسن منهم لا يأخذهم قومك وكان قومه منهودان يضيف رجلا قالوا اخل عننا فلنضيف الرجل  
 نجاهم فلم يعلم أحد الا أهل بيته فخرجت امرأته فآخبرت قومها فخافوا يهرعون اليه وقوله يهرعون اليه يهرعون ويهرولون

من فرحهم بذلك وقوله ومن قبل كانوا يعبون السبائح أي لم يزل هذا من سجيتهم حتى أخذوا وهم على ذلك الحال وقوله هؤلاء  
بناقي هن أطير لكم يرشدكم إلى نساءهم فإن النبي لا أمة تجزله الوالد فإرشدهم إلى ما هو أنفع لهم في الدنيا والآخرة وقوله في الآية  
الآخرى أولم تنهك عن العالمين أي ألم تنهك عن ضيافة الرجال وقوله هن أطير لكم قال مجاهد لم يكن بناته ولكن كل نبي أبواتمه  
وكذا روى عن قتادة وغير واحد قال ابن جريج أمرهم أن يتزوجوا النساء لم يعرض عليهم سقا وقوله فأنقوا الله ولا تخزون في  
ضيق أي اقبلوا ما أمركم به من الاقتصار على نساءكم (١٧٠) أليس منكم رجل رشيد أي فيه خير يقبل قالوا لقد علمت ما لنا في

بناتك من حق أي إن نساءنا لأرب  
لنا فيهن ولا نشتهين وإنك لتعلم  
ما نريد أي ليس لنا عرض إلا في  
الذكور وأنت تعلم ذلك فإي حاجة  
في تكرار القول علينا في ذلك قال  
لأن لي بكم قوة أو أوى إلى ركن  
شديد قالوا لوط أنارسل ربك إن  
يصلوا إليك فأسر بأهلك بقطع من  
الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا  
أمر أنك أنت صبيها ما أصابهم ان  
موعدهم الصبح أليس الصبح  
بقريب يقول تعالى إن لوطا  
توعدهم بقوله لو أن لي بكم قوة  
الآية أي أفعلت بكم إلا فاعيل  
بنفسى وعشيرة بنى لهذا وردني  
الحديث من حديث عمرو بن علقمة  
عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
رحمة الله على لوط لقد كان يأوى إلى  
ركن شديد يعني الله عز وجل فما  
بعث بعده نبي إلا في ثروة من قومه  
فعند ذلك أخبرته الملائكة أنهم  
رسل الله وأنهم لا وصول لهم إليه  
قالوا يا لوط أنارسل ربك إن يصلوا  
إليك وأمرهم أن يسرى بأهله من  
آخر الليل وأن يتبع أديبارهم أي  
يكون ساقاة لأهله ولا يلتفت منكم

المبارك في الزهد وأخرج الطبراني في الأوسط بسند قال السبوطي صحيح عن جابر بن  
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن ناسا من امتي يعدون بذنوبهم  
فيكونون في النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم فيه  
من تصديقكم فتعكم فلا يني أحد إلا أخرجه الله من النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم هذه الآية وفي الباب أحاديث مرفوعة عن جمع من الصحابة في تعيين هذا السبب  
في نزول هذه الآية (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) هذا تهديد لهم أي خذ هؤلاء الكفرة  
ودعهم عما أنت بصدد من الأمر لهم والنهي فيهم لا يرعون أبدا ولا يخرجون من  
باطل ولا يدخلون في حق بل مرهم بما هم فيه من الاشتغال بالأكل والتمتع بزهرة الحياة  
الدنيا ومن الهاء العمل لهم عن اتباعك فانهم كالانعام التي لا تهتم إلا بذلك ولا تستغل  
بغيره وهذا الأمر لا يستعمل له ماض الا قليلا استغناء عنه بترك بل يستعمل منه  
المصارع فهو يذرهم في طغيانهم ومن مجئ الماضي قوله صلى الله عليه وآله وسلم ذروا  
الحبشة ماؤذرتكم وترك ووذير يكونان بمعنى صير أي ذرهم مهملين أي اترك كفار مكة  
والعموم أولى (ويلهزم الامل) أي يشغلهم طول الامل والعمر وبلوغ الوطو واستقامة  
الحال عن الايمان والاخذ بطاعة الله تعالى يقال الهاه كذا أي شغله ولبى خوعن  
الشيء يلبى والمعنى يشغلهم الامل عن اتباع الحق وما زالوا في الآمال الفارغة والتمنيات  
الباطلة حتى اسفر الصبح لذي عينين وانكشف الأمر ورأوا العذاب يوم القيامة فعند  
ذلك يذوقون ما صنعوا أو أكثر ما يستعمل الامل فيما يستبعد حصوله والأفعال الثلاثة  
محزومة على انها جواب الأمر وهذه الآية منسوخة بآية السيف (فسوف يعلمون)  
عاقبة أمرهم وسوء صنيعهم وفيه من التهديد والزجر ما لا يدر قدره وفيه تنبيه على أن  
ايشار التلذذ والتسليم وما يؤدي اليه طول الامل ليس من اخلاق المؤمنين قال بعض أهل  
العلم ذرهم تهديد وفسوف يعلمون تهديد آخر فقي هذا العيش بين تهديدين قال علي بن أبي  
طالب انما أخشى عليكم اثنين طول الامل واتباع الهوى فان الاول ينسى الآخرة  
والثاني يصعد عن الحق (وما أهلكنا من قرية) من القرى بنوع من أنواع العذاب في  
حال من الاحوال (الاولها) أي ولدت القرية (ككأ معلوم) أي أجل وقت  
مقدر لها لا تتقدم عليه ولا تتأخر عنه معلوم غير مجهول ولا منسى فلا يتصور

التخلف

أحد أي اذا جمعت منازلهم ولا تهولنكم تلك الاصوات المزججة ولكن استمروا ذاهبين الا امر أنك  
قال الا كثرون هو استثناء من المثبت وهو قوله فأسر بأهلك الا امر أنك وكذا قرأها ابن مسعود ونصب هؤلاء امر أنك فجوزوا  
الرفع والنصب وذكروا انه اخرجت معهم وانما سمعت الوجبة التفتت وقالت واقوماه فجاءها جبر من السماء فقتلها ثم  
قربوا لهلا كهم تبشيرا له لانه قال اهلكوهم الساعة فقالوا ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب هذا وقوم لوط وقوف على  
الباب عكوف قد جاؤا يهرعون اليه من كل جانب ولوط واقف على الباب يدافعهم وهم يتوعدونه فعند ذلك خرج عليهم جبريل

ففسر وجودهم بجناحه فطمس أعينهم وقال معمر عن قتادة عن - حذيفة بن اليمان قال كان ابراهيم عليه السلام يأتي قوم لوط فيقول أنها كم الله ان تعرضوا العقوبة فلم يطيعوه حتى اذ بلغ الكتاب اجله انتهت الملائكة الى لوط وهو يعمل في أرض له فدعاهم الى الضيافة فقالوا اناضبونا الليل وكان الله قد عهد الى جبريل ألا يعذبهم حتى يشهد عليهم لوط ثلاث شهادات فلما توجه بهم ذكر ما يعمل قومهم من الشرفشي معهم ساعة ثم التفت اليهم فقال أمانتعلون ما يعمل أهل هذه القرية ما أعلم على وجه الأرض شرًا منهم أين اذهب بكم الى قوى وهم شر خلق الله فالتفت (١٧١) جبريل الى الملائكة فقال احفظوا هاتان اثنتان فلما انتهى الى باب الدار

بكى حياء منهم وشفقة عليهم فقال ان قوى شر خلق الله أمانتعلون ما يعمل أهل هذه القرية ما أعلم على وجه الأرض أهل قرية شرًا منهم فقال جبريل للملائكة احفظوا هذه ثلاث قد حق العذاب فلما دخلوا ذهبت عجوزة عجوز السوء فصعدت فلوحت بشوها فأتاها الفساق يهرعون سراعا قالوا ما عندك قالت ضيف لوط قوم ما رأيت قط أحسن وجوها منهم ولا أطيب ريحاً منهم فهرعوا يسارعون الى الباب فدعوا لوط اداخلاً وهم خارج وناشدتهم الله ويقول هؤلاء بناتي هن أطهر لکم فقام الملك واردا بالباب يقول فسده واستأذن جبريل في عتو بهم فاذن الله له في الصورة التي يكون فيها في السماء فنشر جناحه وجبريل جناحان وعليه وشاح من در منظم وهو براق الشيا ارجلى الجبين ودله حبيك حبك مثل المرجان وهو اللؤلؤ كأنه الشجر ورجلاه الى الخصرة فقال يالوط انارسل ربك

التخلف عنه بوجه من الوجوه والوافيها أوجه أحداهم هو الظاهر أنهم اواروا الحال والثاني انها من زيادة الثالث انها ادخلت على الجملة الواقعة صفة تأكيدها به قال الزمخشري (ما تسمى آمة) من الامم (أجلها) المضروب لها المكتوب في اللوح المحفوظ والمعنى انه لا يأتي هـ لا كما قبل مجيئها قبل من زائدة وقيل على بابها انها تنيد التبعية في هذا الحكم فيكون ذلك في افادة عموم النفي أكد (وما يستأخرون) عنه والسين زائدة فيكون مجيئها كهم بعدد ضي الاجل المضروب له وايراد الفعل على صيغة جمع المذكر للمعمل على المعنى مع التغليب ورعاية القواصل ولذلك حذف الجار والمجرور والجمله مبينة لما قبلها فكأنه قيل ان هذا الامهال لا ينبغي ان يغتر به العقلاء فان لكل امه وقتاً معيناً في نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وقال الزهري نرى انه اذا حضره اجله فانه لا يؤخر ساعة ولا يقدم وأما ما لم يحضر اجله فان الله يؤخر ما يشاء ويقدم ما شاء قلت وكلام الزهري هذا الاحاصل له ولا مفاد فيه وقد تقدم تفسير الاجل في أول سورة الانعام ثم لما فرغ من تهديد الكفار شرع في بيان بعض عتوهم في الكفر وعتادهم في النفي مع تضمنه لبيان كفرهم عن أنزل عليه الكتاب بعد بيان كفرهم بالكتاب فقال (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر) أي قال كفار مكة مخاطبين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومتهمين به حيث أثبتوا له انزال الذكر عليه مع انكارهم لذلك في الواقع أشد انكار وتهيؤهم له أبلغ نفي (انك) بسبب هذه الدعوى التي تدعيها من كونك رسولاً لله مأموراً بتبليغ أحكامه (الجنون) فانه لا يدعي مثل هذه الدعوى العظيمة عندهم من كان عاقلاً فقولهم هذا المجد صلى الله عليه وآله وسلم هو كقول فرعون أن رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون (لوما) حرف تحضيض مركب من لوم المقيدة للآتي ومن ما المزيادة فأفاد المجموع الحث على الفعل الداخلة هي عليه قال الفراء الميم في لوم بديل من اللام في لولا وقال الكسائي لولا ولوما سواء في الخبر والاستفهام قال النحاس لوما ولولا وهلا واحد والمعنى هلا (تأنيباً للملائكة) ليشهدوا على صدق وقيل المعنى لوما تأنيباً للملائكة فيما قبلوا على تكذيبنا لك (ان كنت من الصادقين) في قولك وادعائك الرسالة والحاصل انهم قالوا مقاتلين تعنتوا الاولى يا أيها الذي الخ والثانية لوما تأنيباً فقال الله سبحانه مجيباً على الكفار لما طلبوا التبان الملائكة اليهم ورا د عليهم المقاتلين على

ان يصلوا اليك امض يالوط عن الباب ودعني واياهم ففتح لوط عن الباب فخرج اليهم فنشر جناحه ففسر به وجودهم ضربة شدة أعينهم فصاروا عمياً يعرفون الطريق ثم أمر لوط فاحتمل بأهله في ليلة قال فأسر بأهلك بقطع من الليل وروى عن محمد بن كعب وقتادة والسدي نحوه هذا (فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين يبعيد) يقول تعالى فلما جاء أمرنا وكان ذلك عند طلوع الشمس جعلنا عاليها واهي سدوم سافلها كقوله فغشاها ما غشي أي أمطر عليها حجارة من سجيل وهي بالفارسية حجارة من طين أي مستحجرة قوية شديدة وقال بعضهم مشوبة وقال البخاري سجيل

الشديد الكبير جبريل وسجين الادم والنون أختان وقوله منضود أي يتبع بعضها بعضا في نزولها وقوله مسومة أي معلمة مخشومة عليها  
أسماء أصحابها كل حجر مكتوب عليه اسم الذي ينزل عليه وقال قتادة وعكرمة مسومة مطوقة بها انضج من حرة وذكروا انها انزلت  
على أهل البلد وعلى المتفرقين في القرى مما حوّلها فبينما أحدهم يكون عند الناس يتحدث اذا جاءه حجر من السماء فسقط عليه من  
بين الناس فدمر فلم يبق منهم أحد وقال مجاهد أخذ جبريل قوم لوط من سرحهم ودورهم جلهم عواشيمهم ورفعهم حتى سمع أهل  
السماء نباح كلابهم ثم كفأها وكان جلهم على (١٧٢) حوا في جناحه الاعمى قال ولما قلبها كان أول ما سقط منها شرفاتها وقال

قتادة بلغنا ان جبريل أخذ بعروة  
القرية الوسطى ثم ألقى بها الى جوف  
السماء حتى سمع أهل السماء ضواخي  
كلابهم ثم دمر بعضها على بعض  
ثم أتبع شيطان القوم صخرا قال  
وذكرنا انهم كانوا أربع قرى في  
كل قرية مائة ألف وفي رواية ثلاث  
قرى الكبرى منها سدوم قال  
وبلغنا ان ابراهيم عليه السلام  
يشرف على سدوم ويقول يوم مالك  
وقوله وما هي من الظالمين يعمد قد  
ورد في الحديث المروى في السنن  
عن ابن عباس مر فوعا من وجدته  
يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل  
والمفعول به (والى مدين أخاهم  
شعبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم  
من الله غيره ولا تنقصوا المكيال  
والميزان اني أراكم بخير وانى أخاف  
عليكم عذاب يوم يحيط ) يقول  
تعالى ولقد أرسلنا الى مدين وهم  
قبيلة من العرب كانوا يسكنون  
بين الحجاز والشام قريبا من معان  
بلاد تعرف بهم يقال لها مدين  
فأرسل الله اليهم شعبا وكان من  
أشرفهم نسبيا ولهذا قال أخاهم  
يا ممرهم بعبادة الله وحده لا شريك

سبيل اللف والنشر المشوش (ما تنزل) نحن (الملائكة الا) تنزلا متلبسا (بالحق)  
الذى يحق عنده تنزلا لهم فيما تقتضيه الحكمة الالهية والمشيئة الربانية وليس هذا  
الذى اقترحوه مما يحق عنده تنزلا للملائكة وهذا دلالة ثمانية وقرى من الانزال وقيل  
معنى بالحق بالرسل وقيل بالقرآن وقيل بالعذاب قاله مجاهد وقيل وقت الموت (وما كانوا  
أدما منظرين) قال السدي أى وما كانوا الوزرات للملائكة منظرين من ان يعدوا فاجلهم  
المد كورة جزاء للجهلة الشرطية المحذوفة قال صاحب النظم اذن مركبة من اذن وهي  
اسم بمنزلة حين ثم ضم اليها ان فصارا اذان ثم استقلوا الهمزة فحذفوها فصارا اذن ونحى  
لفظة ان دليل على اضماع فعل بعدها والتقدير وما كانوا اذ كان ما طلبوا ثم انكر  
سجانه على الكفار استزاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقولهم المد كور فقال  
سجانه (انا نحن نزلنا الذكر) الذى أنكره ونسبوا بسببه الى الجنون وهو القرآن  
واعتقدوا انه مخلوق من عندك (واناله لحافظون) عن كل ما لا يليق به من تخفيف  
وتحريف وزيادة ونقصان ونحو ذلك فالقرآن العظيم محفوظ من هذه الاشياء كلها لا يقدر  
واحد من جميع الخلق من الانس والجن ان يزيد فيه أو ينقص منه حرفا واحدا أو كلمة  
واحدة وهذا تختص بالكتاب العزيز بخلاف سائر الكتب المنزلة فانه قد دخل على بعضها  
تلك الاشياء ولما تولى الله حفظ ذلك الكتاب بقي مصونا على الابد محروسا من الزيادة  
والنقصان وغيرهما وفيه دليل على انه منزل من عنده آية اذ لو كان من قول البشر لتطرق  
اليه الزيادة والنقصان كما تطرق الى كل كلام سواه وقيل المعنى نزله محفوظا من الشياطين  
وقيل حفظه بان جعله معجزا باقية الى آخر الدهر وقيل حفظه من المعارضة فلم يقدر أحد  
من الخلق ان يعارضه ولو بأقصر آية وقيل أعجز الله الخلق عن ابطاله وفساده بوجهم  
الوجوه فقيض له العلماء الراغبين يحفظونه ويذوبون عنه الى آخر الدهر لأن دواعي  
جماعة من الملاحدة واليهود متوفرة على ابطاله وفساده فلم يقدروا على ذلك بحمد الله  
ولا مانع من جعل الآية على جميع هذه المعاني ومن أسباب حفظه حدوث العلوم الكثيرة  
الآلية التي تذب عن الدخول في أبواب افساده وابطاله وتحريفه وتصحيفه وزيادته  
ونقصانه كالصرف والنحو والمعاني والبيان وأصول الحديث والفقه والتفسير وغير ذلك  
مما له مدخل في هذا الشأن وأخرج مسلم عن عياض عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن

له وبنهاهم عن التطفيف في المكيال والميزان اني أراكم بخير انى في معيشتكم ورزقكم وانى أخاف

ان تسلبوا ما أنتم فيه بانها ككم محارم الله (ويا قوم اوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في  
الارض مفسدين بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ ) ينهاهم أولا عن نقص المكيال والميزان اذا أعطوا  
الناس ثم أمرهم بوفاء المكيال والوزن بالقسط آخذين ومعطين ونهاهم عن العثو في الارض بالفساد وقد كانوا يقطعون الطريق  
وقوله بقية الله خير لكم أى من يخسكم الناس وقال الربيع وصية الله خير لكم وقال ابن زيد الهلالي في العذاب والبقية في الرحمة



وقال ابن جرير بنية الله أي ما نفضل عليكم من الرجوع بعد وفاء الكيل والوزن خير لكم من أخذ أموال الناس قال وقد روي هذا عن ابن عباس قالت يشبهه قوله تعالى قل لا يستوي الخبيث والطيب الآية وقوله وما أنا عليكم بحفيظ أي رقيب لا حفظ أي افعلوا ذلك لله لا ليراكم الناس (قالوا) أشعب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا وأنت تفعل في أموالنا ما نشاء أنك لا أنت الحليم الرشيد يقولون على سبيل التهمك أصلاتك قال لا عشم أي قراءتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أي الاوثان والاصنام أو أن تفعل في أموالنا ما نشاء فتركنا التطفيف هي أموالنا تفعل فيها (١٧٣) ما تريد قال الحسن أي والله إن صلواته

ربه تعالى نزلت عليك قرآنا لا يغسله الماء وأيضا في الآية وعيد شديد للمكذبين به المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والآله وسلم والاول أو في المقام قال الخطابي انما يجمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القرآن في المصنف لما كان يترقبه من ورودنا نسخ لبعض أحكامه وتلاوته فلما انقضى نزوله وفاته صلى الله عليه وآله وسلم ألهم الله تعالى الخلفاء الراشدين ذلك وفاء بوعده الصادق بضممان حفظه على هذه الامة فكان ابتداء ذلك على يد الصديق رضي الله عنه بمشورة عمر رضي الله عنه انتهى ذكره السيوطي في الاتقان وقد بسطنا الكلام على جمع القرآن في رسالتنا المسماة بالاكسير في أصول التفسير فليرجع اليه ثم ذكر سبحانه ان عادة أمثال هؤلاء الكفار مع أنبيائهم كذلك تسليط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (ولقد أرسلنا رسلا كاثرة من قبلك) وحذف المفعول دلالة الارسال عليه (في شيع الاثرين) أي في أممهم واتباعهم وسائر فرقهم وطوائفهم قال القراء الشيع الامت للاتباع بعضهم بعضا فيما يجمعون عليه واصله من شاعها ذاتع وهو القوم المجمععة المتفقة كلمتهم وشيعة الرجل اتباعه وقيل الشيعة من يتقوى بهم الانسان في الصباح الشيعة الاتباع والانصار وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة ثم صارت الشيعة اسمها لجماعة مخصوصة والجمع شيع والاشباع جمع الجمع واصله الى الاولين من اضافة الصفة الى الموصوف عند بعض النحاة أو من حذف المضاف اليه عند آخرين منهم أي في شيع الامم الاولين وفي البيضاوي من قبيل اضافة الموصوف لصفته كقوله حق اليقين (وما كان ياقمهم) أي الشيعة (من رسول) من الرسل (الا كانوا يستهزئون) كما يفعله هؤلاء الكفار مع محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (كذلك) أي مثل ذلك الذي سلطه في قلوب أولئك المستهزئين برسولهم (تسلط) أي الذك (في قلوب الجرمين) فالاشارة الى ما دل عليه الكلام السابق من القاء الوحي مقروبا بالاستهزاء والسلك ادخال الشيء في الشيء كالخيط في الخيط قاله الزجاج والسلك النفاذ في الطريق قال والمعنى كما فعل بالجرمين الذين استهزؤا بسلك الضلال في قلوب الجرمين وقال ابن عباس الشرك تسلكه في قلوب المشركين وعن قتادة مثله وفيه رد على القدريه والمعتزلة وهي أي في ثبوت القدر لمن أدع للعق ولم يعاند قال الواحدى أضاف الله سبحانه الى نفسه ادخال الكفر في قلوب

واليه أي أي أرجح قاله مجاهد قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا أبو قرة عة سويد بن جبر عن حماد بن معاوية عن أبيه ان أخاه مالكا قال يا معاوية ان محمدا أخذ جبراني فانطلق اليه فانه قد بك وعرفك فانطلقت معه فقال دع لي جبراني فقد كانوا أسلموا فأعرض عنه فقام مغضبا فقال أما والله ان فعلت ان الناس يزعمون أنك لتأمرنا بالامر وتحالفنا الى غيره فقال أوقد قالوها فلن فعلت ذلك ما ذاك الا على وما عليهم من ذلك شيء أرسلوا له جيرانه وقال أيضا حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن يزيد بن حكيم عن أبيه عن جده قال أخذ النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من قومي في تهمة فحبسهم فجاء

رجل من قومي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحطب فقال يا محمد علام تحبس جبراني وقال ان ناسا يقولون انك تنهى عن  
الشيء وتستخلى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يقولون قال فجعلت أعرض بينهم كلاً ما أخافه ان يسمعها فيدعوني قومي دعوة  
لا يفعلون بعدها انما فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فهمها فقال قد قالوها وقاتلها منهم والله لو فعلت لكان علي وما كان  
عليهم خلوا عن جبرانه ومن هذا الحديث الذي رواه الامام أحمد عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سمعتم الحديث عني تعرفه  
قلوبكم وتبين له اشعاركم وأبشاركم وترون انه منكم (١٧٤) قريب فانا أولاً كما بهوا اذا سمعتم الحديث عني تنكروه فلو بكم وتنفروا

منه أشعاركم وأبشاركم وترون انه منكم بعد فانا بعدكم منه استأذنه  
صحيح وعن مسروق قال جاءت امرأة  
الى ابن مسعود فقالت تنهى عن  
الزنا قال نعم قالت ففعل بعض  
نساءك فقال ما حفظت وضية العبد  
الصالح اذا وما أريد أن أخالفكم  
الى ما أنتم اثم عنه وقال عثمان بن  
أبي شبة خذ شاجرير عن أبي سليمان  
الذي قال كانت نجيتنا كتب عمر  
ابن عبد العزيز فيها الاصر والنهي  
فيكتب في آخرها وما كنت من ذلك  
الاما قال العبد الصالح وما توفيقي  
الا بالله عليه توكلت واليه استأنيب  
(و) يا قوم لا يجرمكم شقاقى ان  
يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح  
أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط  
منكم بعيد واستغفروا ربكم ثم  
توبوا اليه ان ربي رحيم ودود  
يقول لا يجرمكم شقاقى أى  
لا تجعلكم عداوى وبغضى على  
الادمر ارفعلى ما أنتم عليه فيصيبكم  
العذاب وقوله وما قوم لوط منكم  
بعيد قيل المراد في الزمان قال  
تأذيعني انما هلكوا بين أيديكم  
بالأمن وقيل في المكان ويحمل  
الامر ان واستغفروا ربكم من

الكفار وحسن ذلك منه فن آمن بالقرآن فليس تحسنه وقال الرازي احتجوا بهذه الآية  
على انه تعالى يخلق الباطل والضلال في قلوب الكفار (لا يؤمنون به) أى بالذكر الذي  
أنزلناه أو بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم حال من ضمير نسلكه أو مستأنفة لبيان ما قبلها  
وقيل ان الضمير في نسلكه للاستزاء وفيه به لاذ كرو هو بعيد والاولى ان الضميرين للذكر  
(وقد خلت سنة الاولين) أى مضت طريقهم الى سننها الله في اهلا كهـم حيث فعلوا  
ما فعلوا من التكذيب والاستزاء وقال قتادة مضت وقائع الله فين خـلا من الامم  
فاحذروا ان يصيبكم مثل ما أصابهم من العذاب وقال الزجاج قد مضت سنة الله فيهم بان  
سلك الكفر والضلال في قلوبهم ثم حكى الله سبحانه اصرارهم على الكفر وتصميمهم على  
التكذيب والاستزاء فقال (ولو فتحنا عليهم) أى على هؤلاء المعادين لمحمد صلى الله عليه  
وآله وسلم المكذبين له المستزئين به (بابا من السماء) من أبوابها المعهودة ومكاهم من  
الصعود اليه (فظلوا فيه) أى في ذلك الباب يقال ظل فلان يفعل كذا اذا فعل بالظن  
(يعرجون) يصعدون بألة أو بغير آلة حتى يشاهدوا ما في السماء من عجائب الملكوت  
التي لا يجدها جاحد ولا يعاند عند مشاهدتها معاند وقيل الضمير في فظلوا للملائكة  
أى فظل الملائكة يعرجون في ذلك الباب والكفار يشاهدونها ويتظنون صعودهم من  
ذلك الباب قاله ابن عباس (لقالوا) أى الكفار افرط عنادهم وزيادة عتوهم (انما سكرت  
أبصارنا) قرئ مشدداً ومخففاً وهما سبعيتان وهومن سكر الشراب أو من السكر وهو  
سدها عن الاحساس قاله مجاهد يقال سكر النهر اذا سده وجبته عن الجرى وعن قتادة  
شخوه قال أبو عمرو بن العلاء سكرت غشيت وغطت وبه قال أبو عبيد وأبو عبيدة وروى  
عنه أيضاً انه من سكر الشراب أى غشيتهم ما غطى أبصارهم كما غشى السكران ما غطى عقله  
وعلى التخفيف بمعنى سكرت وقيل أصله من السكور يقال سكرت عينه اذا تحيرت وسكنت  
عن النظر قال النحاس وهذه الاقوال متقاربة والتشديد لاجل التكرير والمبالغة قال  
ابن عباس قريش تقول (بل نحن) أضر بوا عن قواهم سكرت أبصارنا ثم ادعوا اليهم  
(قوم مسحورون) أى سحرهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفي هذا بيان لعنادهم العظيم  
الذي لا يقطعهم عنه شيء من الاشياء كما تناما كان فانهم اذا رأوا آية توجب عليهم الايمان  
بالله وملائكته وكتبه ورسوله نسبوا الى أبصارهم ان ادراكها غير حقيقي لغارض السكر

سألف الذنوب ثم توبوا اليه فيما استقبلونه وقوله ان ربي رحيم ودود أى لمن تاب وعن أبي ليلى المكنى أو  
قال كنت مع مولاي أمسك دابته وقد أحاط الناس بعثمان اذا شرف عليه من داره فقال يا قوم لا يجرمكم شقاقى ان يصيبكم  
مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح يا قوم لا تقتلوا (٣) كنتم هكذا وشبك بين أصابعه (قالوا يا أبا عبيد  
ما نفقة كثير مما تقول واننا نراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمنا وما أنت علينا بعزيز قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله  
واتخذتموه وراكم ظهر يا ان ربي بما تعبدون محيط) يقولون يا شعيب ما نفقة ما نفقه كثير من قولك واننا نراك فينا ضعيفا قال  
(٣) هنا بيان في الاصل فخر اهـ صحيحه

سعيد بن جبيرة والنوري وكان ضريح البصر وقال النوري كان يقال له خطيب الانبياء قال السدي وانا لراى فيهنا ضعيفا قال أنت واحد وقال أبو روق يعنون ذليلا لان عشرين ليسوا على دينك ولولا رطبك لرجنا لك أى قومك لولا معزتهم علينا لرجنا لك قيل بالجارية وقيل لسببنا لما أنت علينا بعزير أى ليس عندنا لك معزة قال ياقوم أرهطى أعز عليكم من الله يقول تتركونى لاجل قوتى ولا تتركونى اعظاما لجناب الرب تبارك وتعالى ان تناولوا نبيه عساؤه وقد اتخذتم كتاب الله وراءكم ظهرى أى نبذتموه خلفكم لا تطيعونه ولا تعظمونه ان ربي عاينه ما لون محيط أى هو يعلم جميع أحوالكم (١٧٥) وسيجزيكم (ويا قوم اعلموا على مكاتكم

انى عامل فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يحزنيه ومن هو كاذب وارقبوا انى معكم رقيب ولما جاء أمرنا نجينا شاعسا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا فى ديارهم جائعين كأن لم يغنوا فيها ألا بعدا للمدين كما بعدت ثمود) لما ناسى نبي الله من استجابتمهم قال ياقوم اعلموا على مكاتكم أى طريقتكم وهذا تهديد شديد انى عامل على طريقتى فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يحزنيه ومن هو كاذب وارقبوا أى انتظروا وقوله جائعين أى هادمين لآخر الهبهم وقوله كأن لم يغنوا فيها فى دارهم قبل ذلك وقوله كما بعدت ثمود وكانوا جيرانهم قريبا منهم فى الدار وشبههم فى الكفر وقطع الطريق وكانوا عرابا مثلهم (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه فاستعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار وبئس الورد المورود وأتبعوا فى هذه لعنة يوم القيامة بئس الرد المرفود) يقول تعالى شبرا

أو أن عقولهم قد سحرت فصار ادراكهم غير صحيح ومن بلغ فى التعنت الى هذا الحد فلا تنفع فيه معوغة ولا يتهدى بآية وفى كفى الحصر والاضراب دلالة على البت بان ما يرويه لاحقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من السحر ولما ذكر سبحانه كفر الكافرين وعجزهم وعجز أصنامهم ذكر قدرته الباهرة وخلق البديع ليستبدل بذلك على وحدانيته فقال (ولقد جعلنا) الجعل ان كان بمعنى الخلق فقوله (فى السماء وبروجا) متعلق به وان كان بمعنى التصيير فهو خبره والبروج فى اللغة القصور والجمال والطرق والمنازل والمراد بهم اخذنا منازل الشمس والقمر والنجوم السيارة السبعة وهى الاثنا عشر المشهورة كما يدل على ذلك التجربة والعرب تعد المعرفة بعواقع النجوم ومنازلها من أجل العلوم ويستدلون بها على الطرقات والاقوات والاصب والجذب وقالوا القلائد اثنا عشر برجاً واسماء هذه البروج الجمل الثور الجوزاء السرطان الاسد السنبلة الميزان العقرب القوس الجدى الدلو الخوت ككل ثلاثة منها على طبيعة عنصر من العناصر الاربعه عند المستعدين بهذا العلم ويسمون الجمل والاسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدى مثلثة أرضية والجوزاء والدلو والميزان هوائية والسرطان والعقرب والخوت مائية وهذه البروج مقسومة على ثمانية وعشرين منزلا لكل برج منزلان وثلاث منازل وتلك البروج منازل الكواكب السبعة السيارة المريح له الجمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والخوت وزحل وله الجدى والدلو ذكر السيوطى وهى مقسومة على ثمانية وستين درجة لكل برج منها ثلاثون درجة تقطعها الشمس فى كل سنة مرة وبها تتم دورة الدلائل ويقطعها القمر فى ثمانية وعشرين يوما وأصل البروج الظهور ومنه تخرج المرأة باظهار زينتها وقال الحسن وقتادة البروج النجوم وسميت بذلك لظهورها وارتفاعها وقيل السبعة السيارة منها قاله أبو الخ وقيل هى قصور ويوت فى السماء فإحرس قاله عذمية وقال مجاهد البروج الكواكب (وزينها) أى السماء بالشمس والقمر والنجوم والبروج (للتأطرين) اليها أولامة تشكرين المعتبرين المستدلين بها على توحيد خالقها وصانعها اذا كان من النظر وهو الاستدلال أى بإبصارهم وأبصارهم وفى السمين النظر عيني وقيل قاي وحذف متعلقه ليم (وحفظها) أى السماء بالشرب (من) دخول (كل شيطان

عن ارسال موسى بآياته ودلائله الهرة الى فرعون ملك القبط وملئه فأتبعوا أمر فرعون طريقتهم فى الغي وما أمر فرعون برشد أى ليس فيه رشد ولا هدى كما أنهم اتبعوه فى الدنيا كذلك هو مقدمهم الى نار جهنم فأوردتهم اياها وفى ذلك الحظ الاوفر من العذاب وكذلك شأن المشرعين كقولهم بناتهم ضعيفين من العذاب الآتية وقال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا أبو الجهم عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إحرسوا شعراء الجاهلية الى النار وقوله وأتبعوا فى هذه لعنة يوم القيامة الآية أى اتبعناهم زيادة على عذاب النار لعنة فى الدنيا ويوم القيامة بئس الرد المرفود ولما جاهد زيدوا

لعمري يوم القيامة ذلك نعمتان وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس بنسب الرقد المرفوعة قال لعنة الدنيا والآخرة وكذلك قال الخليل  
 رقدت وهو كقولهم وجعلناهم أممات يدعون إلى النار لا يتبين (ذلك من أنباء القري نقصه عليك منها) فقام وحصيد وما ظنناهم ولكن  
 ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادهم غير تنبي (لماذا كرتنا خبر  
 الانبياء مع أممهم قال ذلك من أنباء القري أي أخبارهم نقصه عليك منها) فقام أي عامر وحصيد أي هالك وما ظنناهم إذا ضلكت أظفارهم  
 ولكن ظلموا أنفسهم بتكذيبهم وكفرهم فما (١٧٦) أغنت عنهم آلهتهم أو ظنناهم التي يدعونهم من شيء عما نفعوهم ولا أنفدوهم

رجيم قال أبو عبيدة الرجيم المرحوم بالجنوم بكفي قوله رجوما للشياطين والرجيم في اللغة  
 هو الرمي بالجحارة ثم قيل للجن والطرد والابعد رجيم لان الرمي بالجحارة يوجب هذه المعاني  
 وقال قتادة الرجيم الملعون (ال) أي لكن (من استرق السمع) من غير دخول وهذا وجه  
 الانقطاع والسمع بمعنى المسموع وذلك ان الشياطين يركب بعضهم بعضا حتى يبلغوا إلى  
 السماء فيسترقوا السمع من الملائكة وقيل الاستنشاء متصل أي الامن استرق فانها  
 لانه نظم منه قال أبو السعود محله النصب على المتصل ان فسر الحفظ يمنع الشياطين من  
 التعرض لها على الاطلاق والوقوف على ما فيها في الجلالة أو المنتطح ان فسر ذلك بالمنع من  
 دخولها والتصرف فيها انتهى قال ابن عباس أراد أن يخطف السمع كقوله الامن خطف  
 الخطفة (فأتبعه شهاب مبين) والمعنى حفظنا السماء من الشياطين ان تسمع شيئا من  
 الوحي وغيره الامن استرق السمع فانه تسمعه وتحقه الشهب فتقتله أو تحبسه أو تحرقه  
 أو تنقبه ومعنى فأتبعه تبعه وتحقه أو أدركه والشهاب الكوكب نفسه أو النار المشتعلة  
 الساطعة منه كفي قوله شهاب قبس وصنيع البضاوي يقتضي ان الشهاب بمعنى  
 الشعلة هو الحقيقة والكثير ومعنى الكوكب هو القليل وسمى الكوكب شهابا بالبريق  
 شبه شهاب النار وانفصاله منها والمبين الواضح الطاهر المبصرين يرونه لا يلتبس عليهم  
 قال القرطبي واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا فقال ابن عباس يجرح ويحرق ويخبل  
 ولا يقتل يقال خبلته خبلا من باب ضرب اذا أفست عضوا من أعضائه أو أذهبت عقله  
 والخبال بالفتح يطلق على الفساد والجنون وقال الحسن وطائفة يقتل فعلى هذا القول  
 في قتلهم بالشهب قبل انقاء السمع إلى الجن قولان أحدهما أنهم يقتلون قبل انقاء السمع  
 ما استرقوه من السمع إلى غيرهم فلا تصل أخبار السماء إلى غير الانبياء ولذلك انقطعت  
 الكهانة والثاني أنهم يقتلون بعد انقاء السمع ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجن قال  
 ذكره الماوردي ثم قال والقول الاول أصح قال واختلف هل كان رعي بالشهب قبل  
 المبعث فقال الأكثر نعم وقيل لا وإنما ذلك بعد المبعث قال الزجاج والري بالشهب من  
 آيات النبي صلى الله عليه وآله وسلم مما حدث بعد مولده لان الشعرا في القديم لم يذكروه  
 في اشعارهم والجمع بين هذين القولين ان الري بالنجوم كان موجودا قبل مبعث النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث شدد ذلك وزيد في حفظ السماء وحراسها وصونا الاخبار

رمزادوهم غير تنبي قال مجاهد  
 وقناة وغيره ما أي غيبة تنسير  
 وذلك ان سبب دمارهم باتباعهم  
 تلك الآلية فهذه خسروا الدنيا  
 والآخرة (وكذلك أخذ ربك اذا  
 أخذ القري وهي ظالمة ان أخذته  
 أليم شديد) يقول تعالى وكما أهلكنا  
 أولئك القرون الظالمة كذلك نفعل  
 بأشباهم ان أخذته أليم شديد وفي  
 الصحيحين عن أبي موسى رضى الله  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان الله ليلى للظالم حتى  
 اذا أخذهم ينزلته ثم قرأ رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ  
 ربك اذا أخذ القري وهي ظالمة  
 الآية (ان في ذلك لآية لمن خاف  
 عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له  
 الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره  
 الا لاجل معدود يوم يأتي لاتكلم  
 نفس الا بذنه فمنهم شقي وسعيد)  
 يقول تعالى ان في اهلاك الكافرين  
 وانجائنا المؤمنين لآية أي عظة  
 واعتبارا على صدق موعودنا في  
 الآخرة وقوله ذلك يوم مجموع له  
 الناس أي أولهم وآخرهم كقوله  
 فخيرناهم فلم نعد منهم أحد

وذلك يوم مشهود أي عظيم تحضره الملائكة ويجمع فيه الرسل وتحشر الخلائق بأسرهم ويحكم فيه العادل الغيوب  
 الذي لا ينظم وقوله وما تؤخره الا لاجل معدود أي ما تؤخر إقامة القيامة الا انه قد سبق كلمة الله في وجود الناس معدودين من ذرية  
 آدم وضرب مدهمينة اذا انقطعت وتكامل وجود المقدر خروجهم قامت الساعة يرميات لاتكلم نفس الا بذنه أي يوم يأتي يوم  
 القيامة لا يتكلم أحد الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا وقال وخشعت الاصوات للرحمن الآية وفي  
 الصحيحين في حديث الشفاعة ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وقوله فمنهم شقي وسعيد أي فن أهل الجمع

شقي ومنهم سعيد وعن عمر لما نزلت ففهم شقي وسعيد قلت يا رسول الله علام نعمل على شيء قد فرغ منه أم على شيء مستأنف قال بل على شيء قد فرغ منه يا عمرو جرت به الاقلام وليكن كل ميسر لما خلق له رواه أبو يعلى في مسنده ثم بين تعالى حالهم فقال (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض الاما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) قال ابن عباس في الصدر رأى لنفسه زفير (١) وآخرهم النفس شهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض قال ابن جرير عاده العرب اذا أراد ان تصف الشيء بالدوام أبدأ قالت هذا دائم دوام السموات والارض وكذلك (١٧٧) يقولون هو باق ما اختلف الليل والنهار فخطبهم

جل ثناؤه بما عارفون بينهم قلت يحتمل ان المراد مادامت السموات والارض الجنس لانه لا بد في الآخرة من سموات وأرض غير هذه فادامت تلك السموات وتلك الارض وقال ابن أبي حاتم عن سفیان بن حسين عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس في الآية قال لكل جنّة سماء وأرض وقوله الاما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد كقوله النار مشوا كم خالدين فيها الاشياء الله وقد اختلف في هذا الاستثناء على أقوال حكاهما ابن الجوزي في زاد المسير وقال ابن جرير في كتابه واختار ما نقله عن خالد بن معدان والضحاك وقمادة وابن سنان ان الاستثناء عام على العصاة من الموحدين وقد ورد في تفسيرها عن بعض السلف أقوال غريبة وقال قتادة الله أعلم بشيائهم (وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاما شاء ربك عطاء غير محذوذ) يقول تعالى وأما الذين سعدوا وهم اتباع الرسل في الجنة خالدين فيها أي ما كثر ما دامت السموات

الغيوب وعن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كالسلسلة على صفوان فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير فيسبحهم ما سترقوا السمع ويسترقوا السمع هكذا بعضهم فوق بعض ووصف سفیان بكفه خرفها (٣) وبددين أصابعه فيسمع الكلمة فيلقها الى من تحته ثم يلقها الاخر الى من تحته حتى يلقها على لسان الساحر أو الكاهن فر بما أدركه الشهاب قبل أن يلقها ويربما ألقاها قبل ان يتركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال له أليس قد قال لنا كذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء أخرجه البخاري قال كثير من أهل العلم نحن نرى انقضاء الكواكب فيجوز أن يكون ذلك كما نرى ثم تصير نار اذا ادرك الشيطان ويجوز أن يقال يرمون بشعلة من نار الهواء فيخيل اليها انه نجم يسرى (والارض) نصب على الاشتغال ولم يقر بغيره لانه أخرج من حيث العطف على جملة فعلية قبلها (مددناها) أي بسطناها وفرشناها على وجه الماء كما في قوله والارض بعد ذلك دحاها وفي قوله والارض فرشناها فنعم الماهدون وفيه رد على من زعم انها كالسكرة (وألقينا) أي جعلناها ووضعناها (فيها رواسي) أي جبالا نابتة لا تتحرك باهلها جمع راسية كما في المختار وقد تقدم بيان ذلك في سورة الرعد (وأنتننا فيهم من تبعية) وهو الصحيح أو مزيدة عند الكوفيين والاختفص (كل شيء موزون) أي مقدر معلوم فعبّر عن ذلك بالوزن لانه مقدار تعرف به الاشياء وقيل موزون مقسوم وقيل معدود والمقصود من الانبات الانشاء والايجاد قال ابن زيد الاشياء توزن وقيل الضمير راجع الى الجبال أي أنبتنا في الجبال من كل شيء موزون من الذهب والفضة والنحاس والسكك والرمصاص ونحو ذلك وقيل موزون بمنزلة الحكمة ومقدر بقدر الحاجة وقيل الموزون هو المحكوم بحسبه كما يقال كلام موزون أي حسن وخص ما يوزن لانتهاء السكيل الى الوزن (وجعلنا لكم فيها) أي في الارض (معاش) تعيشون به من المطاعم والمشارب جمع معيشة وهي ما يعيش به الانسان مدة حياته في الدنيا وقيل هي الملابس وقيل هي التصرف في أسباب الرزق مدة الحياة قال المازدي وهو الظاهر قلت والاول أظهر قال النسقي هي بياء صريحة بخلاف الجبائث ونحوها فان تصریح الياء فيها خطأ انتهى وقرئ بالهمز على التشبيه بشمائل وقد ذكر في الاعراف وهي شاذة وقرأة الجمهور بالياء

(٢٢ فتح البيان خامس) والارض الاما شاء ربك يعني بالاستثناء هنا أن دوامهم ليس أمر او اجابذاته بل موكل الى مشيئة الله وقال الضحاك والحسن هو في حق عصاة الموحدين كانوا في النار ثم أخرجوا منها فعقب ذلك يقول عطاء غير محذوذ أي مقطوع قاله ابن عباس وغير واحد لا يتوهم بذلك المشيئة ان ثم انقطاع كما بين هناك ان عذاب أهل النار دائم امرود الى مشيئته وانه بعدله وحكمته عذبهم ولهذا قال ان ربك فعال لما يريد وفي الصحيحين يؤتى بالموت في صورة كبش أملح فيذبح ثم يقال (١) قوله في الصدر رأى لنفسه زفير وآخرهم النفس شهيق هكذا في الاصل الذي باليد بناه وحرراه محكيه

بأجل الجنة خلود فلا موت وبأجل النار خلود فلا موت (فلذلك في حريته بما يعبد هؤلاء ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم من قبل  
 وأما الموفونهم نصيبهم غير منقوص ولقد أنبأ موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لنقض بينهم وأنهم لم يثقوا  
 حريته وإن كلالا ليوفينهم ربك أعمالهم أنه بما يعملون خبير) يقول تعالى فلذلك في حريته بما يعبد المشركون أنه باطل فأنه ليس لهم  
 مستند فيه الاتباع إلا آباء وسبجرتهم الله على ذلك أتم الجزاء في عذبهم وإن كانت لهم حسنات فقد وقاهم إياها في الدنيا وقال الثوري  
 عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس وأما الموفونهم (١٧٨) نصيبهم غير منقوص قال ما وعدوا فيه من خير وشر وقال ابن زيد نصيبهم

من العذاب ثم ذكر تعالى أنه أتى  
 موسى الكتاب فاختلف فيه فمن  
 مؤمن به ومن كافر فلأن سلف من  
 الأنبياء أسوة ولولا كلمة سبقت من  
 ربك لنقض بينهم قال ابن جرير لولا  
 ما تقدم من تأجيله العباد إلى أجل  
 معلوم ويحتمل أن لا يعذب أحدا  
 إلا بعد قيام الحجة عليه فإنه قد قال  
 ولولا كلمة سبقت من ربك لكان  
 لزما وأجل مسمى ثم أخبر أن  
 الكافرين في شك مما جاء به الرسول  
 ثم أخبر أنه سيجمع الأولين  
 والآخرين من الأمم وسيجزئهم  
 بأعمالهم فقال وإن كلالا ليوفينهم  
 ربك أعمالهم الآية (١) وهذه  
 القراءة يرجع معناها إلى الذي  
 ذكرنا (فاستقيم كما أمرت ومن  
 تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون  
 بصير ولا تكنوا إلى الذين ظلموا  
 فتمسكم النار وما لكم من دون الله  
 من أولياء ثم لا تنصرون) بأمر تعالى  
 رسوله والمؤمنين بالثبات والدوام  
 على الاستقامة وذلك من أكبر  
 العون على النصر ونهي عن  
 الطغيان وهو البغي فإنه مصرعة  
 ولو كان على مشرك وأعلم تعالى أنه

لأنها في المفرد أصلية لأن مفردة معيشة من العيش فالإساءة أصلية والمد في المفرد لا يقبل  
 همز في الجمع إلا إذا كان زائدا في المفرد قاله في الجمل (ومن لستم له برازقين) عطف على  
 معاش أو على محل لكم وهم الممالك والعبيد والخدم والدواب والأولاد الذين رازقهم  
 في الحقيقة هو الله وإن ظن بعض العباد أنه الرزق لهم باعتبار استقلاله بالكسب وهذا  
 في غاية الامتنان والمعنى على الثاني وجعلنا لمن لستم له برازقين فيها معاش وهم من تقدم  
 ذكره ويدخل في ذلك الدواب على اختلاف أجناسها وقيل أراد الوحش قاله المنصور وقال  
 مجاهد الأنعام وقيل الطيور ومنه قوله وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها (وإن  
 من شيء إلا عندنا خزائنه) أن هي النافية ومن مزيدة للتأكيد وهذا التركيب عام لوقوع  
 النكرة في خبر النفي مع زيادة من ومع لفظ شيء المتناول لكل الموجودات الصادق على كل  
 فرد منها فافاد ذلك أن جميع الأشياء عند الله خزائنها لا يخرج منها شيء والخزائن جمع خزنة  
 وهي المكان الذي يحفظ فيه نفائس الأمور وذكر الخزائن تمثيل لا تقديره على كل  
 مقدور والمعنى أن كل الممكنات مقدورة ومعلوم أن الله تعالى يخرجهما من العدم إلى  
 الوجود بمقدار كيف شاء وقال جمهور المفسرين أن المراد بجماعي الآية هو المطر لأنه سبب  
 الرزاق والمعاش وعن ابن مسعود وابن عباس ما نقص المطر منذ أنزل الله ولكن تنظر  
 أرض أكثر مما تنظر أخرى ثم قرأ وما ننزله إلا آية قال ابن الخطيب وتخصيص قوله هذا  
 بالمطر تحكم محض لأن قوله وإن من شيء يتناول جميع الأشياء إلا ما خصه الدليل وقيل  
 أن خزائن المفاتيح أي ما من شيء إلا عندنا في السماء مفتاحها والاولى ما ذكرنا من العموم  
 لكل موجود بل قد يصدق الشيء على المعدم على الخلاف المعروف في ذلك وقيل  
 في العرش تنال جميع ما خلق الله في البر والبحر وهو تأويل هذه الآية وأخرج البزار  
 وأبو الشيخ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خزائن الله الكلام  
 فإذا أراد شيئا قال له كن فكان (وما ننزله) من السماء إلى الأرض أو نوحده  
 للعباد (الابقدر) أي بمقدار (معلوم) والمعنى أن الله سبحانه لا يربط لعباده شيئا  
 من تلك الأشياء المذكورة إلا بما يشاء ذلك الإيجاد بمقدار معين حسبما تقتضيه مشيئته  
 على مقدار حاجة العباد إليه كما قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض  
 ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقد فسر الأنزال بالأعطاء وبالإنشاء وبالإيجاد والمعنى متقارب

(وأرسلنا  
 بصبر بأعمال العباد وقوله ولا تكنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس لا تداهنوا (وأرسلنا  
 وقال العوفي عنه هو الركون إلى الشرك وقال أبو العالمة لا ترضون بأعمالهم وقال ابن جرير عن ابن عباس لا تميلوا إلى الذين  
 ظلموا فتمسكم النار وهذا القول حسن أي لا تعينوا الظلمة فتكفونوا كما تمكم قدر ضيقت صنعهم وليس لكم من دوني ينقذكم  
 ولا ناصر يخلصكم (وأقيم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين) وأصبر فإن الله  
 لا يضيع أجر المحسنين) قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس وأقيم الصلاة طرفي النهار يعني الصبح والمغرب وكذا قال الحسن وابن  
 (١) قوله وهذه القراءة يرجع معناها إلى الذي ذكرنا كذا بالأصل الذي يابى بنا ولم يتقدم ذكر القراءة ولا المعنى الذي أشار إليه خرد



زيد وقال الحسن في رواية وقادة والضحك وغيرهم هي الصبح في أول النهار والظهر والعصر من آخره وكذا قال محمد بن كعب وقوله وزلفا من الليل قال ابن عباس وغير واحد يعني صلاة العشاء وعن مبارك بن فضالة المغرب والعشاء وكذا قال مجاهد وغيره وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات يقول ان فعل الخيرات يكفر الذنوب كما في الحديث الذي رواه أهل السنن عن علي رضي الله عنه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يذنب ذنبا في تروضا ويصلي ركعتين الا غفر له وفي الصحيحين عن عثمان رضي الله عنه انه تروضا لهم وضوء (١٧٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هكذا رايت

(وأرسلنا الرياح) جمع ريح وهو جسم لطيف منبت في الجوسر يبع المور (لواقع) أي  
حوامل لأنها تحمل السحاب أي تقبله وتصرفه ثم يتر به فتزله قال تعالى إذا أفقت سماها  
ثقالا أي حلت وناقة لاقح إذا حلت الجنين في بطنها قاله الأزهري وبه قال القراء وابن  
قتيبة وقيل لواقع بمعنى ملقحة قال ابن الأنباري تقول العرب ابقل النبت فهو باقل أي  
مبقل والمعنى أنها تلقح الشجر أي تقويه واوقيل معنى لواقع ذوات لقح قال الزجاج معناه  
ذوات لقحة لأنها تعصر السحاب وتدره كما تدر اللقحة يقال راح أي دورح ولان أي ذلوع  
وتأمر أي دورق قال أبو عبيدة لواقع بمعنى ملاقح ذهب إلى أن الجمع ملقحة وفي هذه الآية  
تشبيه الرياح التي تحمل الماء الحامل ولقاح الشجر بلقاح الحمل قال ابن مسعود يرسل  
الله الريح فتحمل الماء فتلقح به السحاب فتدر كما تدر اللقحة ثم مطر وعن ابن عباس نحوه  
وعن عبيد بن عمير قال يبعث الله المبرقة فتقم الأرض قائم يبعث الله المبرقة فتنبث السحاب  
فتجعد له كسقا ثم يبعث الله المؤلفة فتؤلف بينه فتجعد له ركاما ثم يبعث الله اللواقح فتلقحه  
فتطير وأخرج ابن جرير وابن أبي الدنيا وأبو الشيخ والديلمي بسند ضعيف عن أبي هريرة قال  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ريح الجنوب من الجنة وهي الريح  
اللواقح التي ذكر الله في كتابه قال أبو بكر بن عياش لا تقطر قطرة من السماء إلا بعد أن  
تعمل الرياح الأربع فيها فالصبا تهيج السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدره والديور  
تفرقه (فاز لنا من السماء) أي من السحاب وكل ما علاك فأظلك فهو سما وقيل من  
جهة السماء (ماء) المراد ههنا ماء المطر (فأسقينا كوه) أي جعلنا ذلك المطر أسقياكم  
وشرب مواشيكم وأرضكم قال أبو علي يقال أسقيته الماء إذا أعطيته قدر ما يروى  
وأسقيته بمرأي جعلته شربا له وعلى هذا فأسقينا كوه أبلغ من سقينا كوه وقيل سقى  
وأسقى بمعنى واحد (وما أنتم له بحازنين) بل نحن الحازنون له فنحن في عنهم سبحانه ما أنتم  
بنفسه في قوله وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وقيل إن المعنى ما أنتم له بحازنين بعد أن  
رزقناهم عليكم أي لا تقدررون على حفظه في الآبار والغدران والعيون بل نحن الحافظون  
فيها ليكون ذخيرة لكم عند الحاجة إليه (وانا نحن نحيي ونميت) أي نوجد الحياة  
لنخلوقات ونسلمها عنهم متى شئنا وإن واللام تفيدان الحصر يعني لا يقدر على ذلك  
وانا وبسدا أحياء الخلق واماتتهم والغرض من ذلك الاستدلال بهذه الأمور على كمال

فردوه فقرأ عليهم أقم الصلاة طرفي النهار الآية فقال معاذ آلله وحده قال بل للناس كافة وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد حدثنا  
 أيان بن اسحق عن الصباح بن محمد عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم  
 بينكم أروافكم وان الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين الا لمن أحب فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه والذي نفسي  
 بيده لا يعلم عبد حتى يعلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جار بجار بوائقه فلنا وبوائقه قال غشه وظلمه ولا يكسب عبدا ما لا حراما  
 فينفق منه فيبائر له فيه ولا يصدق فيه قبل منه (١٨٠) ولا يترك خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله لا يعجزو السي بالنبي

ولكن يجوز السي بالحسن وقال  
 الامام أحمد حدثنا يونس وعفان  
 حدثنا جاد يعني ابن سلمة عن علي  
 ابن زيد عن يوسف بن مهزيان  
 عن ابن عباس ان رجلا أتى عمر  
 فقال ان امرأة جاءت تباعه  
 في سبيل الله فادخلتها الدوارج  
 فاصت منها ما دون الجماع قال ويحك  
 لعلها مغيبة قال أجل قال فأت  
 أبا بكر فاتاه فسأله فقال لعلها مغيبة  
 في سبيل الله (١)

ونزل القرآن وأقم الصلاة طرفي  
 النهار الآية فقال يا رسول الله الى  
 خاصة فضرب يعني عمر صدره  
 وقال لا ولا نعمة عين بل للناس عامة  
 فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم صدق عمر ولا بن جرير بسنده  
 عن أبي اليسر قال أتتني امرأة  
 تباع مني بدرهم فراقلت ان في  
 هذا البيت تمرا اجد من هذا  
 فدخلت فدخلت فاهويت اليها  
 فقبلتها فأتيت عمر (٢) فسأله فقال  
 اتق الله واستر على نفسك فلم أصبر  
 حتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 فاخبرته فقال أخذت رجلا غاريا  
 في سبيل الله في أهله بمثل هذا حتى

قدرته عز وجل وانه القادر على البعث والنشور والجزاء لعباده على حسب ما يستحقونه  
 وتقتضيه مشيئته ولهذا قال (ونحن الزارئون) أي الارض ومن عليها الا انه سبحانه  
 هو الباقي بعد فناء خلقه الخ الذي لا يموت الدائم الذي لا يتقطع وجوده ومصدر الخلق اليه  
 ولله ميراث السموات والارض (واقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين)  
 المراد علمنا من تقدم ولادة وموتا ومن تأخر فيهما وقيل من تقدم طاعة ومن تأخر فيها  
 وقيل من تقدم في صف القتال ومن تأخر وقيل المستقدمون هم الامم المتقدمون على  
 امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من ادن آدم والمستأخرون هم امة محمد صلى الله عليه وآله  
 وسلم الى يوم القيامة وقيل المستقدمون من قتل في الجهاد والمستأخرون من لم يقتل وقيل  
 من خلق ومن لم يخلق بعد وقيل من أسلم أولا ومن يسلم آخر أو اللفظ أوسع من ذلك واللام  
 في الموضعين هي الموطئة للقسم وأخر ج أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة  
 وابن حبان والحاكم وصححه عن ابن عباس قال كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى  
 الله عليه وآله وسلم حسناء من أحسن النساء فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في  
 الصف الاول لا يراها ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فاذا ركع نظر من  
 تحت ابطينه فانزل الله هذه الآية وقد رواه عبد الرزاق وابن المنذر من قول أبي الجوزع عن  
 ابن عباس قال الترمذي وهذا أشبه أن يكون أصح وقال ابن كثير في هذا الحديث نكارة  
 شديدة وعن ابن عباس قال المستقدمين الصفوف المتقدمة والمستأخرين الصفوف  
 المؤخرة وقد وردت أحاديث كثيرة في ان خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها  
 وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها وعن مقاتل وعطاء ان الآية في صفوف القتال  
 وقال الحسن المستقدمين في طاعة الله والمستأخرين في معصية الله وعن ابن عباس  
 يعني بالمستقدمين من مات وبالمستأخرين من هو حي لم يمت وقال أيضا المستقدمين آدم  
 ومن مضى من ذريته والمستأخرين في أصلاب الرجال وعن قتادة شحوه (وان ربك هو  
 يحشرهم) أي هو المتولى لذلك القادر عليه دون غيره كما يقبده ضمير الفصل من الحصر  
 وفيه انه سبحانه يجازي المحسن باحسانه والمسيء باساءته لانه لا امر المقصود من الحشر  
 (انه حكيم) يجري الامور على ما تقتضيه حكمته البالغة (عليم) أحاط علمه بجميع  
 الاشياء لا يخفى عليه شيء منها ومن كان كذلك فله القدرة البالغة على كل شيء مما وسعه علمه

ظننت اني من أهل النار حتى تخبت اني أسلمت اذا فاطم ق رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة فنزل جبريل بهذه  
 الآية وروى ابن جرير من حديث أبي امامة ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اقم في حد الله مرة أو مرتين  
 فأعرض عنه ثم أقيمت الصلاة فلما فرغ قال أين الرجل قال ان اذا قال أقم الوضوء وصليت معنا قال نعم قال فارك من خطيئتك  
 كما ولدته امك فلا تعد وأنزل الله اقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة  
 (١) بياض بالاصل (٢) قوله فأتيت عمر الخ كذا بالاصل الذي يابى بنا وساق الخطيب هذا الحديث عن الترمذي عن أبي اليسر بزيادة انه

أخبرنا علي بن زيد عن أبي عثمان قال كنت مع سلمان تحت شجرة فاخذ غصن من اياها بسا فهزه حتى تحات ورقه ثم قال أبا عثمان لا تسأني لم أفعل هذا قلت ولم تفعله قال هكذا فعل بي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان المسلم اذا توضأ فاحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحات ذنوبه كما تحات هذا الورق وقال أقم الصلاة طرقي النهار لا آية ولا حمد عن معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلاق حسن وله عن أبي ذر مرفوعا اذا علمت سيئة فاتبعها حسنة تمحها قالت يا رسول الله آمن الحسنات لا اله الا الله قال هي أفضل الحسنات (١٨١) وقال أبو يعلى حدثنا هذيل بن ابراهيم حدثنا

عثمان بن عبد الرحمن الزهري عن الزهري عن أنس مرفوعا ما قال عبد لا اله الا الله في ساعة من ليل أو نهار الا طمست ما في الصيغة من السيمات حتى تسكن مثلها من الحسنات عثمان فيه ضعف وللبزار عن أنس ان رجلا قال يا رسول الله ما تركت من حاجة ولا دابة الا اقتطعتها فقال له أنشدها أن لا اله الا الله وانى رسول الله قال بلى قال فان هذا يأتي على ذلك (ولولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصحون) يقول تعالى فلو لا وجدنا من قرن من القرون الماضية بقايا من أهل الخير ينهون عما يقع بينهم من الشرور والمنكرات وقوله الا قليلا أي قد وجدنا منهم من هذا الضرب قليلا وهم الذي انجي الله عن حلول نقمه ولهذا أمر الله هذه الامة ان يكون فيها من يأمر بالمعروف وينهى

و جري فيسه حكمه سبحانه لا اله الا هو (ولقد خلقنا الانسان) أي آدم عليه السلام لانه أصل هذا النوع (من) لابتداء الغاية والتبعيض (صلصال) أي طين يابس اذا انصب عنه الماء تشقق فاذا حرك تقعقع واذا انقرته سمعت له صلصلة أي صوتا قال أبو عبيدة هو الطين المخلوط بالرمال الذي يتصلل اذا حرك فاذا طبع بالزفر فهو الفخار وهذا قول أكثر المفسرين وقال الكسائي هو الطين الممتن مأخوذ من قول العرب صلص اللحم وأصل اذا أمتن مطبوخا كان أو نثيا وهذا الطور آخر أطوار آدم الطينية وأول ابتداءه انه كان ترابا متفرقا الاجزاء ثم بل فصار طينا ثم أمتن واسود فصار جأ مسنونا أي متغيرا ثم يابس فصار صلصا والوعلى هذه الاطوار والاحوال تتخرج الآيات الواردة في أطواره الطينية كآية خلقه من تراب وآية بشر من طين وهذه الآية التي نحن فيها (من) ابتدائية (جامسون) الجأ الطين الاسود المتغير أو الطين الاسود من غير تقييد بالمغير قال ابن السكيت تقول منه جأت البئر جأ بالثكنين اذا نزلت جأها وجيت البئر جأ بالتحريك كثرت جئاتها وأجيتها اجاء ألقيت فيها الجأة قال أبو عبيدة الجأة بسكون الميم مثل الجأة يعني بالتحريك والجمع جأمش ثمرة وعمر الجأ مصدر مثل الهلع والجزع ثم سمي به والمسنون قال الفراء هو المتغير وأصله من سننت الحجر على الحجر اذا حركته وما يخرج بين الحجرين يقال له السنانة والسنين ويقال أسن الماء اذا تغير ومنه قوله لم يتسنه وقوله من ماء غير آسن وكلا الاشتقاقين يدل على التغير لان ما يخرج بين الحجرين لا يكون الامتنا وقال أبو عبيدة المسنون المصبوب وهو من قول العرب سننت الماء على الوجه اذا صببته والسن الصب وقال سيديويه المسنون المصور مأخوذ من سنة الوجه وهي صورته وقال الاخفش المسنون المنسوب القائم من قولهم وجه مسنون اذا كان فيه طول والحاصل على هذه الاقوال ان التراب لما بل صار طينا فلما أمتن صار جأ مسنونا فلما يابس صار صلصا فاصل الصلصال هو الجأ المسنون ولهذا ووصف بهما وعن ابن عباس قال خلق الانسان من ثلاث من طين لازب وصلصال وجامسون فالتين اللان من اللانم الجيد والصلصال المدقق الذي يصنع منه الفخار والجأ المسنون الطين الذي فيه الجأة وقال أيضا الصلصال الماء يقع على الارض الطيبة ثم يحسر عنها فتشقق ثم تصير مثل الخرف الرقاق وعنه قال الصلصال هو التراب اليابس الذي يبل بعد يسهه وقال أيضا طين خلط برمل

عن المنكر كما قال ولتكن منكم امة يدعون الى الخير الآية وقوله واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه الآية أي اسروا على ما هم فيه من المعاصي ولم يلتفتوا الى انكار أولئك حتى جأهم العذاب ثم أخبر تعالى انه لم يهلك قرية الا وهي ظالمة نفسها ولم يأت عذابه قرية مصلحة قط كقوله وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم الآية (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم) وسمت كلمة ربك لاملان جهنم من الجنة والناس أجمعين) يخبر تعالى انه قادر على جعل الناس كلهم امة واحدة من ايمان أو كفر وانه لا يزال الخلقة بينهم في أديانهم ومذاهبهم وآرائهم قال عكرمة مختلفين في الادي و قال الحسن مختلفين

في الرزق يسخر بعضهم بعضا والصحيح الاول وقوله الامن رحم ربك أي الا المرحومين من اتساع الرسل الذين عبدوا بما امر روبة  
من الذي أخبرتهم به رسل الله اليهم ولم يزل هذا أجمع حتى كان خاتم الرسل فاتبعوه وهم الفرقة الناجية كما جاء في الحديث المروي  
في المساند والسنة من طرق يشد بعضها البعض اليه وداقت على احدى وسبعين فرقة وان النصراري افتقت على ثنتين وسبعين  
فرقة وستفتق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا فرقة واحدة قالوا ومن هم يا رسول الله قال ما ناعلمه وأخبرني  
رواه البخاري في مستدركه بهذه الزيادة (١٨٢) وقال عطاء ولا يزالون مختلفين يعني اليه وود النصراري والمجوس الامن رحم ربك يعني

الحنيفية وقال قتادة أهل  
رجة الله الجماعة وان افتقت  
ديارهم وأبداهم وأهل معصيته  
أهل فرقة وان اجتعت ديارهم  
وأبداهم وقوله ولذلك خلقهم  
قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس  
خلقهم فرقتين كقوله فيهم شقي  
وسعيد وقبل للرجة خلقهم  
قال ابن وهب أخبرني مسلم بن خالد  
ابن أبي نجيح عن طاوس ان رجلين  
اختصما اليه فاكثرا فقال طاوس  
اختلفتما وأكثرتما فقال أحدهما  
لذلك خلقنا فقال طاوس كذبت  
فقال أليس الله يقول ولا يزالون  
مختلفين الا من رحم ربك  
ولذلك خلقهم قال لم يخلقهم  
ليختلفوا ولكن خلقهم للجماعة  
والرجة كما قال الحكم بن أبان عن  
عكرمة عن ابن عباس قال للرجة  
خلقهم ولم يخلقهم للعذاب وكذا  
قال مجاهد والضمك وقتادة  
كقوله وما خلقت الجن والانس  
الاية وقيل المراد للرجة  
والاختلاف خلقهم كما قال الحسن  
في رواية عطاء والاعمش وقال ابن  
وهب سألت مالكا عن قوله ولا  
يزالون مختلفين الا من رحم ربك

وقال أيضا الذي اذا ضر به صلصل وعنه قال الطين تعصر يبدل فيخرج الماء من بين  
أصابعك وقال جامسون من طين ربط وقال من طين ممتن (والجان) منصوب على  
الاشتغال وهو أبو الجح عند جمهور المفسرين وقال الحسن وعطاء وقتادة ومقاتل هو  
ابليس أبو الشياطين وسمى جانا لتواريه عن الاعين يقال جن الشيء اذا ستره فالجان  
يستتر نفسه عن أعين بني آدم وهما نوعان يجمعهما وصف الاستتار عنا وفي الجن مسلمون  
وكافرون وهم يأكلون ويشربون ويحيون ويموتون كبن آدم وأما الشياطين فليس منهم  
مسلمون ولا يموتون الا ذمامات ابليس أبوهم ذكره الخازن قال ابن عباس الجان مسخ  
الجن كالقردة والخنازير مسخ الانس وقيل كان ابليس من جن الملائكة يسمعون  
الجان خلقوا من نار السموم وخلق الجن الذين ذكروا في القرآن من نار  
وخلقت الملائكة من النور (خلقناه من قبل) أي من قبل خلق آدم (من نار السموم)  
وهي الريح الحارة النافذة في المسام اشد لطفها وقوة حرارتها يكون بالنهار وقد يكون  
بالليل كذا قال أبو عبيدة وقال أبو صالح السموم نار لدخانها والوصاغة تكون منها  
وهي نار تكون بين السماء وبين الجحباب فاذا أحدث الله أمرا أخرقت الجحباب فهوت  
الى ما أمرت به فالهدة التي تسمعون خرق ذلك الجحباب قاله الخطيب وقيل السموم نار جهنم  
وقيل هي جر من سبعين جزءا من السموم التي خلق منها الجان قاله ابن مسعود وفي السمين  
السموم ما يقتل من افراط الحر من شمس أو ريح أو نار لانها تدخل في المسام وقيل السموم  
ما كان ليلا والحرور ما كان نهارا وقيل هو من باب اضافة الموصوف لصفته وذ كخلق  
الجان والانس في هذا الموضع للدلالة على كمال القدرة الالهية وبيان ان القادر على  
النشأة الاولى قادر على النشأة الاخرى قال ابن عباس من نار السموم من أخس النار  
الحارة التي تقتل وعن ابن مسعود قال السموم التي خلق منها الجان جزء من سبعين جزءا  
من نار جهنم وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا (و) اذكر (ان قال ربك للملائكة)  
بين سبحانه بعد ذكره لخلق الانسان ما وقع له عند خلقه وقد تقدم تفسير ذلك في البقرة  
(الى خالق بشر) مأخوذ من البشرية وهي ظاهر الجلد (من صلصال) قد تقدم تفسيره  
قريبا مستوفي وكذا تفسير (من جامسون فاذا سويته) أي سويت خلقه وعدلت  
صورته الانسانية وخلقته البشرية وأكمل اجزاءه وأتممت خلقه أو سويت اجزاء

قال فريق في الجنة وفريق في السعير وعن مالك فيمار في بناء عنه من التفسير ولذلك خلقهم قال للرجة وللاختلاف  
وقوله وقت كلمة ربك الاية يخبر تعالى انه قد سبق في قضائه ان من خلقه من يستحق الجنة ومنهم من يستحق النار وانه لا بد ان يلا  
من هذين النقطتين وله الجنة الباقية والحكمة التامة وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اختصمت الجنة والنار فقال  
الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء والتاس وسقطهم وقالت النار وأثرت بالتكبرين والمجبرين فقال الله عز وجل الجنة ان رجعت  
ارحمهم من أشاء وقال للنار انت عذابي اتقم بك من أشاء ولكل واحدة منها ملوها فاما الجنة فلا يزال فيها فضل حتى ينشئ الله

لها خلقاً وأما النار فلا تزال تقول هل من مزيد حتى يضع عليها رب العزة قدمه فتقول قط قط وعزتك (وكان نقص عليهم من أنباء الرسل ما ثبت به فؤادك وجاء في هذه الحق وموعظة وذكري للمؤمنين) يقول تعالى وكان نقصها عليهم من أنباء الرسل مع أنهم وكيف جرى من المحاجات وما احتمله الأبياء وكيف نصر الله المؤمنين وخذل الكافرين كل هذا ما ثبت به فؤادك ما يجد أي قلبك ليكون لأبهم أسوة وقوله وجاء في هذه الحق أي هذه السورة قاله ابن عباس وجاعة وعن قتادة في هذه الدنيا وجاء فيهم إقص حق وموعظة يرتدع بها الكافرون وذكري يفتحهم المؤمنون (١٨٣) (وقل للذين لا يؤمنون أعمالوا على مكائسكم أنا عاملون

وانظروا أنا مستظرون) يقول تعالى وقل للذين لا يؤمنون على وجه التهديد أعمالوا على مكائسكم طرقتكم أنا عاملون على طريقتنا وانظروا أنا منتظرون فستعلمون من تكون له عاقبة الدان وقد أنجز الله وعده ونصر عبده فله الحمد وحده (ولله غيب السموات والأرض واليه يرجع الأمر كله فاعبدوه) وكل علمه وما ربك بغافل عما تعملون) يخبر تعالى أنه يعلم غيب السموات والأرض وأنه إليه المرجع وأمر بعبادته والتوكل عليه فإنه كاف من توكل عليه وروى ابن جرير بسنده عن كعب قال خاتمة التوراة خاتمة هو داخر تفسير سورة هو عليه السلام ولله الحمد والمنة (تفسير سورة يوسف عليه السلام وهي متكية) روى الثعلبي وغيره من طريق سـلام بن سليم ويقال سـليم المدايني وهو متروك عن هرون بن كثير وقد نص على جهالة أبي حاتم عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي امامة عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أرفاكم سورة يوسف فإنه أيام سـلم تلاها وعلها أشهد أنه أو ما ملك يمينه هو الله عليه

بدنه بتعديل طبائعه (ونفخت فيه من روحي) النفخ اجراء الريح في تجاويف جسم آخر صالح لامتساكها والامتلاء بها فن قال ان الروح جسم لطيف كالهاو فمعناه ظاهر ومن قال انه جوهر مجرد غير متخير ولا حال في تحيز فمعنى النفخ عنده تهيؤ البدن لتعلق النفس الناطقة به ومن زائدة أو تبعيضية قال النيسابوري ولا خلاف في ان الاضافة في روي للتشريف والتكريم مثل ناقة الله وبيت الله قال القرطبي والروح جسم لطيف اجري الله العادة بان يخلق الحياة في البدن مع ذلك الجسم وحقيقته اضافة خلق الى خالق فالروح خلق من خلقه اضافة الى نفسه تشريفاً وكريماً قال ومثل روح منه وقد تقدم في النساء قال أبو السعود وليس عند نفخ ولا منقوخ فيه وانما هو تمثيل لافاضة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها فاذا اكملت استعدادها وأفضت عليه ما يحيي به من الروح التي هي من أمري (ففعواله ساجدين) الفاء تدل على ان سجودهم واجب عليهم عقب التسوية والنفخ من غير تراخ وهو أمر بالوقوع من وقع يقع أي اسقطوا وخرروا وفيه دليل على ان الأمور به هو السجود الحقيقي أي وضع الجبهة على الأرض لا مجرد الانحناء كما قال السيوطي وهذا السجود هو سجود تحسية وتكريم لا سجود عبادة والله ان يكرم من يشاء من مخلوقاته كيف يشاء بما يشاء وقيل كان السجود لله تعالى وكان آدم قبله لهم تشريفاته وهذا وان كان معني صحيحاً لكن يخالفه ظاهر النظم القرآني والاولى ما دل عليه ظاهر اللفظ فالاول اولي والخطاب للملائكة الذين قال الله لهم اني خالق بشرى (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) عند أمر الله سبحانه لهم بذلك من غير تراخ قال المبرد قوله كلهم أزال احتمال ان بعض الملائكة لم يسجد فظهر أنهم بأسرهم سجدوا ثم عند هذا بقي احتمال وهو أنهم هل سجدوا دفعة واحدة أو سجد كل واحد في وقت فلما قال أجمعون ظهر أن الكل سجدوا دفعة واحدة وهو انصاح لما سبق وقيل قوله أجمعون تو كيد بعد تو كيد ورجح هذا الزجاج قال النيسابوري وذلك لان أجمع معرفة فلا يقع حالاً ولو صح ان يكون حالاً لكان مستتباً قال الكرخي فيسبأ كيدان زيادة تمكين المعنى وتقريره في الدهن ولا يكون تحصيله للحاصل لان نسبة أجمعون الى كلهم كنسبة كلهم الى أصل الجمل أو أجمعون يفيد معنى الاجتماع وقيل هما تاً كيدان لله بالغلة وزيادة الاعتناء ثم استثنى ابليس من الملائكة فقال (الا ابليس) قيل هذا الاستثناء متصل لكونه كان

سكرات الموت واعطاه من القوة ان لا يحسد مسلماً وهذا من هذا الوجه لا يصح لضعف مسنده بالكاة وقد ساقه الحافظ ابن عساكر متابعاً عن طريق القاسم بن الحكم عن هرون بن كثير ومن طريق سبابة عن محمد بن عبد الواحد النضري عن علي بن زيد عن جده عن وعن عطاء بن أبي ميمونة عن زبني حبيب عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قد كثر نحوه وهو منه كبر من سائر طرقه وروى البيهقي في الدلائل ان طائفة من اليهود حين سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه السورة أسلموا الموافقة ما عندهم وهو من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (التركيبات الكتاب المبين) أنا أنزلناه قرآننا عريباً لعلمكم تعقلون نحن نقص عليكم أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبله لمن الغافلين) أما الكلام على الحروف

المقطوعة فقد تقدم في أول سورة البقرة وقوله تلك آيات الكتاب أي هذه آيات الكتاب وهو القرآن المبين أي الواضح الجلي الذي يوضح عن الأشياء المهمة ويفسر هاوييهم أنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون وذلك لأن لغة العرب أفصح اللغات وأيدم أو أوسعها وأكبرها نادية للمعاني التي تقوم بالنفوس فلهذا نزل أشرف الكتب بأشرف اللغات على أشرف الرسل بسفارة أشرف الملائكة وكان ذلك في أشرف بقاع الأرض وابتداء نزاله في أشرف شهور السنة وهو رمضان فكم من كل الوجوه ولهذا قال تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص الآية وقد ورد (١٨٤) في سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن جرير حدثني نصر بن عيسى الرجن

من جنس الملائكة ولكنه (أي أن يكون مع الساجدين) استكبارا واستعظاما لنفسه وحسدا لا دم خفت عليه كلمة الله وقيل أنه لم يكن من الملائكة ولكنه كان معهم وبينهم فغلب اسم الملائكة عليه وأمر بما أمر به فكأن الاستثناء بهذا الاعتبار متصلا زاد أبو السعود ما لا بد أن كان جنيا مفردا مغمورا بالوف من الملائكة فعدتهم منهم تغليبا واما لأن من الملائكة جنسيات والدون وهو منهم وقيل ان الاستثناء منقطع منفصل بناء على عدم كونه منهم وعدم تعليمهم عليه أي ولكن ابليس أي من السجدة وقد تقدم الكلام في هذا في سورة البقرة وهذه الحجة على الاول استثناء في مابين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء لان مطلق عدم السجود قد يكون مع التردد في سبب سببانه انه كان على وجه الالباء والاستكبار (قال ابليس) مستأنفة أيضا وهذا الخطاب له ليس للتشريف والتكريم بل على سبيل الاحانة والاذلال والتقريع والتوبيخ وظاهره يقتضي ان الله تعالى تكلم مع ابليس بغير واسطة لانه قال في الجواب لم أكن لاسجد لبشر خلقته فقوله خلقته خطاب الحضور لا خطاب الغيبة فقوله بعض المتكلمين انه تعالى أوصل هذا الخطاب الى ابليس على اسان بعض رساله ضعيف قيل معنى (مالك) أي غرضك وأي سبب جعلك على (ان لا تكون مع الساجدين) لا دم مع الملائكة وهم في الشرف وعلاوا المنزلة والقرب من الله بالمنزلة التي قد علمها وعلى هذا فليست لازمة واليه مال اليساوي وقيل زائدة بدليل ما في سورة ص ما منعك ان تسجد (قال لم أكن لاسجد لبشر خلقته) مستأنفة كالتى قبلها أي لا ينبغي لى ولا يصح منى ولا يلحق بحال فاللام لتأكيده النفي جعل العلة لتترك سجوده كون آدم بشرا مخلوقا (من صلصال من جام مسنون) زعمانه انه مخلوق من عنصر نار وهي أشرف من عنصر آدم عليه السلام وهو الطين المتغير المتين لانها نيرة والطين كيف مظلوم وفيه اشارة اجمالية الى كونه خيرا منه وقد مرح بذلك في موضع آخر فقال أنا خير منه خلقته من نار وخلقته من طين وقال في موضع آخر أسجدان خلقت طينا ولم يدرا الخبيث ان الفضل فيما فضله الله تعالى قال الكرخي وحاصل كلامه ان كونه بشرا يشعر بكونه جسميا فكيف هو كان روحانيا لطيفا فكأنه يقول البشر الجسماني الكفيف أدون حالا من الروحاني اللطيف فكيف يسجد الاعلى للادنى وأيضا آدم مخلوق من صلصال تولد من جوامع مسنون وهذا الاصل في غاية

الاولى حدثنا حكام الرازي عن أيوب عن عمرو بن قيس الملائي عن ابن عباس قال قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قصصت علينا فنزات نحن نقص عليك أحسن القصص ورواه من وجه آخر عن عمرو بن قيس عن سلا وقال أيضا حدثنا محمد بن سعد القطان حدثنا عمرو بن محمد أخبرنا خالد الصقار عن عمرو بن قيس عن عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد عن أبيه قال أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن قال قتلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله عز وجل تلك آيات الكتاب المبين الى قوله لعلكم تعقلون ثم تلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا فأنزل الله عز وجل الآية نزل أحسن الحديث والآية وذكر الحديث ورواه الحاكم من حديث اسحق بن راويه عن عمرو بن محمد القرشي المقرئ وروى ابن جرير بسنده عن المسعودي عن عون بن عبد الله قال ملأ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملة فقالوا يا رسول الله حدثنا فوق الحديث ودون القرآن يعنون القصص فأنزل الله تلك آيات

الكتاب المبين الى قوله لمن الغافلين فارادوا الحديث فدلهم على أحسن الحديث وأرادوا القصص فدلهم على أحسن القصص ومما يناسب ذكره عند هذه الآية الكريمة المشتملة على مدح القرآن وأنه كاف عن كل ما سواه من الكتب ما رواه الامام أحمد حدثنا شريح بن النعمان أخبرنا هشيم أخبرنا جالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب فقراءه على النبي صلى الله عليه وسلم فغضب وقال امتهوكون فيم ايا ابن الخطاب والذي نفسي بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية لا تسألوهم عن شيء فقصبروكم بحق فتكذبونه أو يباطل فتصدقونه والذي نفسي بيده لو ان موسى كان حيا لما سمعته الا ان يتبعني وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق



حدثنا سفيان عن جابر عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت قال جاء عمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني مررت  
 بناخ من منى فربطت في كتبلى جوامع من التوراة الا اعرضها عليك قال فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن  
 ثابت فقلت له الا ترى ما بوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضينا بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبمحمد رسولا قال ففسرى  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال والذي نفس محمد بيده لو اصبحت فيكم موسى ثم اتبعتموه وتركتوني اضلتم انكم حظى من  
 الامم وانا حظكم من النبيين وقال الحافظ أبو يعلى الموصلى حدثنا (١٨٥) عبد الغفار بن عبد الله بن الزبير حدثنا علي بن مسهر

عن عبد الرحمن بن اسحق عن خليفه  
 ابن قيس عن خالد بن عرفطة قال  
 كنت جالسا عند عمر اذا نى برجل  
 من عبد القيس سكنه بالسوس  
 فقال له عمر أنت فلان بن فلان  
 العبدى قال نعم قال وأنت النازل  
 بالسوس قال نعم فضر به بقينات معه  
 قال فقال الرجل ما لي يا امير المؤمنين  
 فقال له عمار جلس فجلس فجلس عليه  
 بسم الله الرحمن الرحيم الرثك آيات  
 الكتاب المبين الى قوله لمن الغافلين  
 فقرأها عليه ثلاثا وضر به ثلاثا فقال  
 له الرجل ما لي يا امير المؤمنين فقال  
 أنت الذى نسخت كتاب دانيال قال  
 مررتى بأمر لاءتبعه قال فانطلق  
 فاحمه بالحليم والهوف الايض ثم  
 لا تقرأه ولا تقرئه أحدا من الناس  
 فلتن بلغنى عنك أنك قرأته أو  
 أقرأته أحد من الناس لانهم كمنك  
 عقوبة ثم قال له اجلس فجلس بين  
 يديه فقال انطلقت أنا فالتسخت  
 كتابا من أهل الكتاب ثم جئت به فى  
 أديم فقال لى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ما هذا فى يدك يا عمر قال  
 قلت يا رسول الله كتاب نسخته لتزد  
 به علما الى علما فغضب رسول الله

الدناءة وأصل ابليس هى النار وهى أشرف العناصر فكان أصل ابليس أنشرف من أصل  
 آدم والاشرف يقبح ان يؤمر بالسجود لادون فهذا المجموع شبهه ابليس فاجاب الله  
 سبحانه عليه بقوله (قال فاخرج منها) أى حيث عصيت وتكبرت فاخرج منها (فانك  
 رجيم) والضمير فى منها قيل عائدا الى الجنة وقيل الى السماء وقيل الى زمرة الملائكة والرجيم  
 المرجوم بالشبه وقيل معناه ملعون أى مطرود لان من يطرد يرحم بالحجارة وفى القاموس  
 الرجم اللعن والشتم والطرد والهجران وفى المصباح الرجم بفتح الميم الحجارة والرحم القبر  
 هى بذلك لما يجتمع عليه من الاجار ورجمة رجاس باب قتل ضربته بالرحم (وان عليك  
 اللعنة) أى الطرد والابعاد من رحمة الله سبحانه مستمرا عليك لان مالك (الى يوم الدين)  
 وهو يوم القيامة والحزاء وقيل هو ملعون فى السموات والارض وجعل يوم الدين غاية لللعنة  
 لا يستلزم انقطاعها فى ذلك الوقت لان المراد دوامها من غير انقطاع وذكر يوم الدين  
 للمبالغة كما فى قوله تعالى مادامت السموات والارض أو ان المراد انه فى يوم الدين وما بعده  
 يعذب بما هو أشد من اللعن من أنواع العذاب بما ينسى اللعن معه فكانت لا يجده ما كان  
 يجده قبل ان يمسه العذاب (قال رب فانظرنى) أى أخرنى وأمهلى ولا تمننى (الى يوم  
 يعثون) أى آدم وذريته طلب ان يبقى حيا الى هذا اليوم لانه لما سمع ذلك علم ان الله قد  
 أخر عذابه الى الدار الآخرة وكأنه طلب ان لا يموت أبدا لانه اذا أخر موته الى ذلك اليوم  
 وأمهل الى يوم البعث الذى هو وقت النسخة الثانية لا يموت بعد ذلك لانقطاع الموت من  
 حين النسخة الاولى فهو يوم لاموت فيه وفى البيضاء أراد بهذا السؤال ان يجد فسحة  
 فى الاعواء ونجاة عند الموت اذ لاموت بعد وقت البعث فاجابه الى الاول دون الثانى وقيل  
 انه لم يطلب ان لا يموت بل طلب ان يؤخر عذابه الى يوم القيامة ولا يعذب فى الدنيا (قال  
 فانك من المنظرين) لماسأل الانتظار اجابه الله سبحانه الى ما طلبه وأخبره بأنه من جملة  
 المنظرين من أخر آجالهم من مخلوقاته أو من جملة من أخر عقوبتهم عما اقترفوا ولم يكن  
 اجابة الله اياه فى الامهال اكرامه بل زيادة فى بلائه وشقائه وعذابه ثم بين سبحانه الغاية  
 التى أمهلها ليه فقال (الى يوم الوقت المعلوم) الذى عينت وهو يوم القيامة فان يوم الدين  
 ويوم يعثون ويوم الوقت المعلوم كلها عبارات عن القيامة وتسمى معلوما لان ذلك لا يعلمه  
 الا الله سبحانه وتعالى فهو معلوم عنده وقيل ان جميع الخلائق توت فيه فهو معلوم بهذا

(٢٤) فتح البيان خامس) صلى الله عليه وسلم حتى اجترت وجنتاه ثم نودى بالصلاة جامعة فقات الانصار أغضب نبيكم  
 صلى الله عليه وسلم السلاح السلاح بأواحتى أحد قوا بمبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس انى قدأوتيت جوامع  
 الكلم وخواتيمه واختصر لى اختصارا ولقد آتيتكم بها بيضاء نقية فلا تهاؤوا ولا يغرنكم المتهوكون قال عمر فقممت فقلت  
 رضيت بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبك رسولا ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رواه ابن أنى حاتم فى نفسه يره مختصر من  
 حديث عبد الرحمن بن اسحق هو أبو شيبة الواسطى وعبد الرحمن بن اسحق ضعفوه وشيخه قال البخارى لا يصح حديثه قلت وقد

الاعتبار وقيل المراد بالوقت المعلوم هو الوقت القريب من البعث فعند ذلك يموت وقال  
 ابن عباس هو النسخة الاولى يموت فيها ابليس وبين النسختين أربعون سنة وشي مدة موته  
 (قال رب بما أغويتني) الباء القسم ومما صدر به أي أقسم يا غوث أي أي واختار  
 البضاوي في الاعراف كونها اللبسية ونقل كونها القسم بصيغة التثنية لانه وقع في  
 مكان آخر ذل فبعزتك والقصة واحدة الا ان أحدهما اقسام بصفة ذاته والثاني اقسام  
 بفعله والنفهاء قالوا الاقسام بصفات الذات صحيح واختلفوا في القسم بصفات الافعال  
 ومنهم من فرق بينهما وان جعل الاغواء مقسما به غير متعارف قاله الكرخي قلت واقسامه  
 هما اغواء الله له لا ينافي اقسامه في موضع آخر بعزة الله التي هي سلطانه وقهره لان الاغواء  
 له هو من جهة ما يصدق عليه العزوة قال أهل العراق الحلف بصفة الذات كالقدرة والعظمة  
 والعزيم والحلف بصفة الفعل كالرجة والسخط ليس يمين قيل والاصح ان الايمان  
 مبنية على العرف فما تعارف الناس الحلف به يكون يمينا ولا فلا وجواب القسم (لا تزين  
 لهم) أي لذرية آدم وان لم يجز لهم ذلك لعلمهم (في الارض) أي ماداموا في الدنيا والتزيين  
 منه اما بتحسين المعاشي لهم وايقاعهم فيها أو بسفاهم بزيينة الدنيا وجهبا عن فعل ما أمرهم  
 الله به فلا ياتون الى غيرها (ولا تغوينهم أجمعين) أي لا أضلهم عن طريق الهدى  
 وأوقعهم في طريق الغواية وأجلهم عليها بالقاء الوسوسة في قلوبهم وذلك ان ابليس لما علم  
 انه يموت على الكفر غير مغفورة حرص على اضلال الخلق بالكفر واغواهم وفي الآية  
 حجة على المعتزلة في خلق الافعال وحملهم على النسب عدول عن الظاهر (الاعباد منهم  
 المخلصين) أي الذين استخلصتهم من العباد أو الذين أخلصوا الملك العباد والطاعة فلم  
 يقصدوا به اعيرك وانما استثناهم لانه علم ان كيده ووسوسته لا تعمل فيهم ولا يقبلون منه  
 وحقيقة الاخلاص فعل الشيء خالصا لله عن شائبة الغير (قال) الله تعالى (هذا صراط  
 على مستقيم) لا عوج فيه والمعنى حق على أن أراعيه وأحظظه وهو أن لا يكون لك على  
 عبادي سلطان فالكلام على التشبيه عند أهل السنة كما في قوله تعالى وكان حقاً علينا نصم  
 المؤمنون اذا تجبر رعاية الاصغر عندنا وقبل قال الكسائي هذا على الوعيد والتهديد كقولنا  
 ان تهده طريقنا على ومصرنا الى وكفوله ان ربك بالمرصاد فكان معنى هذا الكلام  
 هذا طريق مرجعه الى فاجازي كلا بعمله وقبل على هنا بمعنى الى وقيل المعنى على ان أدل

ابن زيد الجعفي عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت الأنصاري عن عمر بن الخطاب بنحوه وروى أبو داود في المراسيل من علي بن زيد، أي قلابة عن عمر بنحوه والله أعلم (إذا قال يوسف لآية ما أتتني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) يقول تعالى إذا كركموك يا محمد في قصصك عليهم من قصة يوسف إذا قال لآية وأبوه يعقوب بن اسحق بن إبراهيم عليهم السلام كما قال الإمام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن آية عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم انفرد بإخراجه البخاري فرواه عن عبد الله بن محمد (٣) قوله صلاصة هكذا في الأصل وحررها اه

عن عبد الصمد به وقال البخاري أيضا حدثنا محمد بن أبي سعيد عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال  
 سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف  
 نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال خياركم في  
 الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا ثم قال تابعه أسامة عن عبيد الله قال ابن عباس رؤيا الانبياء وحى وقد تكلم المفسرون  
 على تعبیر هذا المنام ان الاحد عشر كوكبا عبارة عن اخوته وكانوا أحد عشر (١٨٧) رجلا والشمس والقمر عبارة عن أمه وأبيه

روى هذا عن ابن عباس والشيخان  
 وقتادة وسفيان الثوري وعبد  
 الرحمن بن زيد بن أسلم وقد وقع  
 تفسيرها بعد أربعين سنة وقيل  
 ثمانين سنة وذلك حين رفع أبويه  
 على العرش وهو سريره وأخوته  
 بين يديه وخزواله سبحانه وقال يابوت  
 هذا أقوال رؤياي من قبل قد  
 جعلها ربي حقا وقد جاء في حديث  
 تسمية الاحد عشر كوكبا وقال  
 الامام جعفر بن جابر حدثني علي بن  
 سعيد السكندی حدثنا الحكم بن  
 ظهير عن السدي عن عبد الرحمن  
 ابن سابط قال أتى النبي صلى الله  
 عليه وسلم رجل من يهود يقال له  
 بستانة اليهودي فقال يا محمد أخبرني  
 عن الكواكب التي رأى يوسف  
 انها ساجدة له ما اسمها قال  
 فسكت النبي صلى الله عليه وسلم  
 ساعة فلم يجبه بشيء ونزل جبريل  
 عليه السلام فأخبره باسمائها قال  
 فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اليه فقال أنت تؤمن اذا خبرتك  
 باسمائها قال نعم قال جريان والطارق  
 والذبال وذوالكتفين وقابس  
 ووثاب وعمودان والفلقيق

على الصراط المستقيم بالبيان والنجاة وقيل بالتوفيق والهداية وقيل عائدا الى الاخلاص  
 أي ان الاخلاص طريق على والى يؤدى الى كرامتى ورضوانى قال أبو السعد والظاهر  
 ان ذلك رد لما وقع في عبارة ابليس حيث قال لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تبنيهم  
 من بين أيديهم ومن خلفهم الآية وقرئ على على انه صفة مشبهة ومعناه در فرفع (ان عبادى  
 ليس لك عليهم سلطان) المراد بالعباد هنا هم المخلصون والمراد انه لا تسلط أنت عليهم  
 باقاعهم في ذنب بل يكون به ولا يتوبون منه فلا ينافى هذا ما وقع من آدم وحواء ونحوهما  
 فإنه ذنب مغفور لوقوع التوبة عنه قال أهل المعاني معنى عليهم على قلوبهم وقال سفيان  
 ابن عيينة معناه ليس لك عليهم قوة وقدرة على ان تلقى في ذنب يضيق عند عفوى وهؤلاء  
 خاصته أي الذين هداهم واجتباههم من عباده (الامن اتبعك) استثنى سبحانه من  
 عباده هؤلاء وهما المتبعون لابليس (من الغاوين) عن طريق الحق الواقعين في الضلال  
 وهو موافق لما قاله ابليس اللعين من قوله لا تغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين ويمكن  
 أن يقال بين الكلامين فرق فكلام الله سبحانه فيه نفى سلطان ابليس على جميع عباده  
 الامن اتبعه من الغاوين فيدخل في ذلك المخلصون وغيرهم ممن لم يتبع ابليس وكلام  
 ابليس اللعين يتضمن اغواء الجميع الا المخلصين فدخل فيهم ممن لم يكن مخلصا ولا تابعا  
 لابليس غاويا والحاصل ان بين المخلصين والغاوين التابعين لابليس طائفة لم تكن مخلصا  
 ولا غاوية تابعة لابليس وقد قيل ان الغاوين المتبعين لابليس هم المشركون ويدل على  
 ذلك قوله تعالى انما سلطاننا على الذين يتولونه والذين هم به مشركون قال أبو السعد وفيه  
 مع كونه تحقيقا لما قاله اللعين تفخيخ لشأن المخلصين وبيان لمزلة من لا يقطع محال  
 الاغواء عنهم وان اغواء الغاوين ليس بطريق السلطان بل بطريق اتباعهم له بسوء  
 اختيارهم ثم قال الله تعالى متوعدا لاتباع ابليس (وان جهنم لموعدهم) أي موعدا للمتبعين  
 الغاوين (أجمعين) نأكيده للضمير أو حال (لها سبعة أبواب) يدخل أهل النار منها وانما  
 كانت سبعة لكثرة أهلها (الكل باب منهم) أي من اتباع الغواية (جزء مقسوم) أي نصيب  
 وقد مر معلوم تميز عن غيره والجزء بعض الشيء وجزأته جعلته أجزأه والمراد هنا بالجزء الحزب  
 والطائفة والفريق وقيل المراد بالابواب الاطباق طبق فوق طبق قال ابن جريج النار  
 سبع دركات وهى جهنم ثم اظنى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الحميم ثم الهاوية فأعلاها

والمصبج والضروح والفرغ فقال اليهودي أي والله انها الاسماؤها ورواه البيهقي في الدلائل من حديث سعيد بن منصور عن  
 الحكم بن ظهير وقد روى هذا الحديث الحافظان أبو يعلى الموصلي وأبو بكر البزار في مسنديهما وابن أبي حاتم في تفسيره أما  
 أبو يعلى فرواه عن أربعة من شيوخه عن الحكم بن ظهير به وزاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى يوسف قصصا على أبيه  
 يعقوب فقال له أبوه هذا أمر متشبهت يحسد الله من بعد قال والشمس أبوه والقمر أمه فنسب الحكم بن ظهير الفزارى وقد ضعفه  
 الأئمة وتركه لا كثرون وقال الجرجاني ساقط وهو صاحب حديث حسن يوسف ثم ذكر الحديث المروى عن جابر ان يهوديا سأل

الذي صلى الله عليه وسلم عن الكواكب التي رآها يوسف ما أسمعها وأنه أجابه ثم قال تفرد به الحكم بن ظهير وقد وضعه الأربعة  
(قال ياقب لا نقصص رويته على أخوتك فيكيد والآن كيدان الشيطان للأنسان عدومين) يقول تعالى مخبراً عن قول يعقوب  
لأنه يوسف حين قص عليه ما رأى من هذه الرؤيا التي تعبيرا خضوع أخوته له وتَعْظِيمهم إياه تعظيماً زائداً بحيث يحزنون له ساجدين  
اذلاً لاواً كراماً واحتراماً يخشى يعقوب عليه السلام أن يحدث بهذا المنام أحداً من أخوته فيحسدونه على ذلك فيبغون له الغوائل  
حسد منهم له ولهذا قال له لا نقصص (١٨٨) رويك على أخوتك فيكيد والآن كيد أي يحتملوا لك حيلة يردونك فيها وليذا

ثبت السنة عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال إذا رأى  
أحدكم ما يحب فليحدث به وإذا  
رأى ما يكره فليخبر إلى جنبه  
الأخر وليتقل عن يساره ثلاثاً  
وليسعد بالله من شره ولا يحدث  
بها أحد أفانها لن تضره وفي الحديث  
الأخر الذي رواه الإمام أحمد  
وبعض أهل السنن من رواية  
معوية بن جندب القشيري أنه قال  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الرؤيا على رجل طائر ما لم تعب  
فاذا عبرت وقعت ومن هذا يؤخذ  
الأمر بكتمان النعمة حتى توجد  
وتظهر كما ورد في حديث استعينوا  
على قضاء الحوائج بكتمانها فإن كل  
ذي نعمة محسود (وكذلك يجتنبك  
ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث  
ويعم نعمته عليك وعلى آل يعقوب  
كما أتمها على أبيك من قبل إبراهيم  
واسحق إن ربك عليم حكيم) يقول  
تعالى مخبراً عن قول يعقوب لولده  
يوسف أنه كما اختارك ربك وأراك  
هذه الكواكب مع الشمس  
والقمر ساجدة لك كذلك يجتنبك  
ربك أي يختارك ويصفق بك  
لنسبته ويعلمك من تأويل

لعصاة الموحدين والثانية للهمود والثالثة للنصارى والرابعة للصائين والخامسة للنجوس  
والسادسة للمشركين والسابعة للمنافقين فهم أعلى الطبقات ثم ما بعد ذلك ثم كذا  
كذا قيل والمعنى أن الله تعالى يجزي اتباع إبليس سبعة أجزاء فيدخل كل جزء وقسم دركة  
من النار والسبب فيه أن مراتب الكفر والمعاصي مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم  
في النار قال الخطيب تخصص هذا العدد لأن أهلها سبع فرق وقيل جعلت سبعة على  
وفق الأعضاء السبعة من العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل لأنها  
مصادر السيئات فكانت مواردها الأبواب السبعة ولما كانت هي بعينها مصادر الحسنات  
بشرط النية والنية من أعمال القلب زادت الأعضاء واحداً جعلت أبواب الجنان ثمانية  
انتهى أقول الحكمة في تخصيص هذا العدد لا تنحصر فيما ذكر بل الأولى تقربها إلى  
جاءها ودو الله سبحانه الآن يرد به خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيجب  
المصير إليه وعن علي رضي الله عنه قال أطباق جهنم سبعة بعضها فوق بعض فيملا الأول  
ثم الثاني ثم الثالث حتى تملأ كلها وأخرج البخاري في تاريخه والترمذي واستغربه عن  
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لجهنم سبعة أبواب باب منها من سل  
السيف على أمي وأخرج ابن مردويه والخطيب في تاريخه عن أنس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم في الآية جزاء أشركوا بالله وجزء شكوا في الله وجزء غفلوا عن الله  
وقد وردت في صفة النار وأهلها أحاديث وأثر كثيرة ليس هذا موضع استقراءها (إن  
المتقين) أي الذين اتقوا الشرك بالله سبحانه كما قاله جمهور الصحابة والتابعين وهو الصحيح  
وقيل هم الذين اتقوا جميع المعاصي وبه قال الجبائي وجهور المعتزلة والأول أولى وأجمع  
الامة على أن التقوى عن الكفر شرط في حصول الحكم بدخول الجنة وليس من شرط  
صدق الوصف بكونه متقياً أن يكون آتياً بجميع أنواع التقوى لأن الآتي بفرد واحد  
من أفراد التقوى يكون آتياً بالتقوى كما أن الضارب هو الآتي بالضرب ولو مرة واحدة  
والقاتل هو الآتي بالقتل ولو مرة واحدة وكل فرد من أفراد الماهية يجب أن يكون مشتملاً  
على تلك الماهية وبهذا التحقيق استدلو على أن الأمر لا يقيد التكرار (في جنات) أي  
البساتين (وعيون) هي الأنهار الجارية أي مستغرقة فيهما والتر كيب يحتمل أن يكون  
لجميعهم جنات وعيون أو لكل واحد منهم جنات وعيون أي عدة منها كقوله تعالى ولن

الأحاديث قال مجاهد وغير واحد يعني تعبيرا رويته واسحق عليه السلام أي بارسالك والأيحاء اليك ولهذا قال كما أتمها على  
أبيك من قبل إبراهيم وهو الخليل واسحق ولده وهو الذبيح في قوله وليس بالرجح أن ربك عليم حكيم أي هو أعلم حيث يجعل رسالته  
كما في الآية الأخرى (لقد كان في يوسف وأخوته آيات للسائلين) إذا قالوا يوسف وأخوه أحب إلى أينا منا أو نحن عصبة أن أبانا إلى  
ضلال ميين اقتلوا يوسف أو أطرحوه أرضاً يخل لكم وجه آيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف  
وألقوه في غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة أن كنتم فاعلين) يقول تعالى لقد كان في قصة يوسف وخبره مع أخوته آيات للسائلين

أى عبدة ومواعظ للسائلين عن ذلك المستخبرين عنه فانه خبر عجيب يستحق ان يستخبر عنه اذ قالوا اليوسف وأخوه أحب الى أبنائنا  
أى حلقوا فاما يظنون والله ليوسف وأخوه يعنون بنينا من وكان شقيقه لاهم أحب الى أبنائنا ونحن عصبة أى جماعة فكيف  
أحب ذينك الاثنين أكثر من الجماعة ان أبانا فى ضلال سين يعنون فى تقديمهما علينا ومحبة اياهما أكثر منا واعلم انه لم يقيم دليل  
على نبوة أخوة يوسف وظاهر هذا السياق يدل على خلاف ذلك ومن الماس من يزعم انهم أوحى اليهم بعد ذلك وفى هذا نظر ويحتاج  
مدعى ذلك الى دليل ولم يذكر سوى قوله تعالى قولوا آمنا بالله (١٨٩) وما أنزل اليها وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق

ويعقوب والاسباط وهذا فيه  
احتمال لان بطون بنى اسرائيل  
يقال لهم الاسباط كما يقال للعرب  
قبائل وللجم شعوب يذكر تعالى انه  
أوحى الى الانبياء من أسباط بنى  
اسرائيل فذكرهم اجمالا لانهم  
كثيرون واسكن كل سبط من نسل  
رجل من أخوة يوسف ولم يقيم دليل  
على أعيان هؤلاء انهم أوحى اليهم  
والله أعلم اقولوا يوسف وأطرحوه  
أرضا يخيل لكم وجهه أياكم يقولون  
هذا الذى رآكم فى محبة أياكم لكم  
اعدوه من وجهه أياكم ليخيل لكم  
وحدكم اما بان تقتلوا أو تلقوه فى  
أرض من الاراضى تستريحوا منه  
وتحتلوا أنتم بياكم وتكونوا من  
بعد اعدائه قوماصالحين  
فاضهروا التوبة قبل الذنب قال  
قائل منهم قال قتادة ومحمد بن اسحق  
كأ أكبرهم واسمه روبيل وقال  
السدى الذى قال ذلك هو ذوالقال  
مجاهد هو شعون لا تقتلوا يوسف  
أى لاتضلوا فى عداوته وبغضته الى  
قتله ولم يكن لهم سبيل الى قتله لان  
الله تعالى كان يريد منه أهر الابدين  
امضائه واقامته من الايحاء اليه  
بالنبوة ومن التمكن له به لادمصر

خاف مقام ربه جنتان أولسكل واحد منهم الجنة وعين تجرى فى قصوره ودوره فينتفع بها هو  
ومن يختص به من حوره وولده انه قال الرازى يحتمل أن يكون منها ما ذكره الله تعالى فى  
قوله مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن الآية ويحتمل أن يكون المراد  
من هذه العيون منابع مغيرة لتلك الانهار (ادخلوها) أى قبل لهم ادخلوها وقرئ على انه  
فعل مبني للمفعول أى أدخلهم الله اياها وقد قيل انهم اذا كانوا فى جنات وعيون فكيف  
يقال لهم بعد ذلك ادخلوها على قراءة الجهور فان الامر لهم بالدخول يشعر بانهم لم يكونوا  
فيها وأجيب بان المعنى انهم لما عاينوا فى الجنات فاذا اتقوا من بعضها الى بعض يقال لهم  
عند الوصول الى التى أرادوا الانتقال اليها ادخلوها والقائل هو الله تعالى أو بعض  
ملائكته (بسلام آمنين) أى بسلامة من جميع الآفات وأمن من المخافات أو من  
زوال هذا النعيم أو مسلمين على بعضهم بعضا أو مسلما عليهم من الملائكة أو من الله عز وجل  
وقال الضحالك آمنوا الموت فلا يعوتون ولا يكبرون ولا يسقمون ولا يعرفون ولا يجوعون  
(وزعنا ما فى صدورهم من غل) هو الحقد والعداوة والشحناء والبغضاء والحسد وكل  
ذلك مذموم داخل فى الغل لانها كائنة فى القلب وقد مر تفصيله فى الاعراف وعن الحسن  
البصرى عن على فينا والله أهل الجنة نزلت وعنه قال نزلت فى ثلاثة أحياء من العرب  
فى بنى هاشم وبنى تميم وبنى عدى وفى أبى بكر وعمر وعنه قال انى لارجو أن أكون أنا  
وعثمان والزبير وطهمة فيمن قال الله وزعنا ما فى صدورهم من غل وعن ابن عباس قال  
نزلت فى عشرة أبى بكر وعمر وعثمان وعلى وطهمة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن  
عوف وابن مسعود وفى الباب روايات (أخوانا) حال مقدرة قاله أبو البقاء يعنى من  
فاعل ادخلوها ولا حاجة اليه بل هى حال مقارنة من ضمير صدورهم والمعنى حال كونهم  
أخوة فى الدين بالتعاطف والمحبة والمودة والمحاطة وليس المراد منه أخوة النسب يروى  
ان المؤمنين يحبسون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمرهم الى الجنة وقد  
نقبت قلوبهم من الغل والنفس والحقد والحسد وصاروا اخوانا حال كونهم (على سرر)  
من ذهب مكلا بالزبرجد والدر والياقوت قال أبو البقاء يجوز أن يتعلق بنفس اخوانا  
لانه بمعنى متصافين أى متصافين على سرر وفيه نظر من حيث تأويل جامد مشتق بعيد  
منه والسر رجوع سرير وهو مثل ما بين صنعاء الى الجابية وقيل هو المجلس العالى الرفيع

والحكمهم افسر فهم الله عنه بمقالة تروى فى فيه وأشارته عليهم بان يلقوه فى غيابة الحب وهو أسقله قال قتادة وهى بئر بيت المقدس  
يلتقطه بعض السياراة أى المارقة من المسافرين فى تستريحوا منه بهذا ولا حاجة الى قتله ان كنتم فاعلمن أى ان كنتم عازمين على ما تقولون  
قال محمد بن اسحق بن يسار اقد اجمعتوا على أمر عظيم من قطيعة الرحم وعقوق الوالد وقلد الرأفة بالصغير الضرع الذى لا ذنب له  
وبالكبير الفانى ذى الحق والحرمه والفضل وخطره عند الله مع حق الوالد على ولده ليقروا بينه على كبر سنه ورقة عظمه مع  
مكانه من الله فيمن أحبه طفلا صغيرا وبين ابنه على ضعف قوته وصغر سنه وحاجته الى لطف والده وسكونه اليه يغفر الله لهم وعفو

أرسلهم الرجاء فقد احتلوا آخر اعظم ارواد ابن أبي حاتم من طريق سلمة بن الفضل عنه (قالوا يا أبا مالك لا تأمناء على يوسف وأما  
لنا نحنون أرسلنا معنا غدا يرتع ويلعب وأما له الخافلون) لما ناطوا على أخذه وطرحه في البئر كما أشار به عليهم أخوهم الكبير ربيع  
جاءوا أناسهم يعقوب عليه السلام فقالوا يا أبا مالك لا تأمناء على يوسف الآية وهذه التوطئة وتوطئة وسلم ودعوى وهم يريدون  
خلاف ذلك لما في قلوبهم من الحسد لحب أبيه له أرسلنا معنا إياهم معنا غدا يرتع ويلعب قرأ بعضهم بالياء يرتع ويلعب قال ابن  
عباس يسمي وينشط وكذلك قال قتادة والسدي (١٩٠) وغيرهم وأما له الخافلون يقولون ونحن نحفظه ونحفظه من اجأث

الخيال للسرور ومنه قولهم سر الوادي لأفضل موضع منه (متقابلين) أي ينظر بعضهم إلى  
وجه بعض قال مجاهد لا يرى بعضهم قفا بعض وعن ابن عباس نحوه فإذا اجتمعوا وتلاقوا  
ثم أرادوا الانصراف يدور سريكل واحد منهم به بحيث يصيرا كبه مقابلا بوجه لمن كان  
عنده وقفاه إلى الجنة التي يسيرها السرير وهذا أبلغ في الانس والاکرام وأخرج الطبراني  
والبخاري وابن أبي حاتم وغيرهم عن زيد بن أبي أوفى قال خرج علينا رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم فلما هذه الآية قال المتحابون في الله في الجنة ينظر بعضهم إلى بعض  
(لا يسمهم فيها) أي في الجنة مستأنفة أو حالية (نصب) أي تعب وإعياء لعدم وجود  
ما يتسبب عنه ذلك في الجنة لأنهم خالص ولذا تحصى تحصل لهم بسهولة ولما فهم  
مطالبهم بلا كسب ولا جهد بل بمجرد خطور شهوة الشيء بقلوبهم يحصل ذلك الشيء عندهم  
صفوا عفووا قال السدي نصب المشقة والاذى (وما هم منها) أي من الجنة (بمخرجين)  
أبدا وهذا نص من الله الكريم في كتابه العزيز على خلود أهل الجنة في الجنة والمراد منه  
خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكال بلا نقصان وفوز بلا حرمان وفي هذا الخلود الدائم  
وعلمهم به تمام اللذة وكمال النعيم فان علم من هو في نعمة ولذة بانقطاعها وعدمها بعد حين  
موجب لتغص نعيمه وتكدر لذته ثم قال سبحانه بعد أن قص علينا ما للمتقين عندهم من  
الجزاء العظيم والاجر الجزيل (نبي عبادي أتى) بفتح الياء فيهم ما وسكونها فيهم ما سبعين  
أي أخبر يا محمد كل من كان معترفا بعبوديتي وهذا كما يدخل فيه المؤمن المطيع كذلك  
يدخل فيه المؤمن العاصي (أنا الغفور الرحيم) أي أنا الكثير المغفرة لذنوبهم الكبر  
الرجة لهم كما حكمت به على نفسي ان رجتي سبقت غضبي اللهم اجعلنا من عبادك الذين  
تنزلت عليهم بالغفرة وأدخلتهم تحت واسع الرحمة أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن  
مصعب بن ثابت قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ناس من أصحابه يضحكون فقال  
اذكروا الجنة واذكروا النار فترت هذه الآية وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن  
أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله خلق الرحمة يوم خلقها ثم خلقها  
فأمر الله عنده تسعة وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر كل  
الذي عند الله من رحمة لم يأس من الرحمة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب  
لم يأس من النار ثم ان الله سبحانه لما أمر رسوله ان يخبر عباده بهذه البشارة العظيمة أمره

(قال اني ليعزني أن تذهبوا به وأخاف ان يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا لا نأكله الذئب ونحن عصبة أنا اذ الحاسرون)  
يقول تعالى مخبرا عن نبيه يعقوب انه قال ابنه في جواب ما سألوهم ان  
ارسل يوسف معهم إلى الرعي في الصحراء اني ليعزني ان تذهبوا به أي يشق عليّ مفارقتك مدة ذهابكم  
به إلى ان يرجع وذلك لقرط محبته له لما يتوسم فيه من الخير العظيم  
وشمائل النبوة والكمال في الخلق والخلق صلوات الله وسلامه عليه  
وقوله وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون يقول وأخشى  
ان تشغلوا عنه بزمكم وريحكم فيأتيه ذئب فيأكله وأنتم لا تشعرون  
فأخذوا من فيه هذه الكلمة وجعلوا عذرهم فيما فعلوه وقالوا  
محبين عنها في الساعة الرهنة لأن  
أكله الذئب ونحن عصبة أنا اذ الحاسرون يقولون لأن عداءه عليه  
الذئب فأكله من بيننا ونحن جماعة أنا اذ الهالكون عاجزون (قلنا)  
ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلاه في غيابة الحب وأوحينا إليه لتبينهم

بأمرهم هداهم لا يشعرون) يقول تعالى فلما ذهب به أخوته من عند أبيه بعد ما أجمعتم له في ذلك وأجمعوا بان  
ان يجعلاه في غيابة الحب هدا فيه تعظيم لما فعلوه انهم اتفقوا كلهم على القائه في أسفل ذلك الحب وقد أخذوه من عند أبيه فيما  
بظهوره له لكرامته وبسطا وشرحا لصدوره وادخلا للسرور عليه فيقال ان يعقوب عليه السلام لما بعثه معهم ضمه اليه وقبله ودعاه  
قال غيره انه لم يكن بين اكرامهم له وبين اظهار الازى له الا ان غابوا عن عين أبيه وتواروا عنه ثم شرعوا برؤونه بالة ول من شتم وشتموه  
والفعل من ضرب ونحوه ثم جاءوا به إلى ذلك الحب الذي اتفقوا على رمية فيه فربطوه بحبل ودلوه فيه فكان اذا الجأ إلى واحد منهم



لطمة وشقه واذا ثبت بجافاة البئر ضربوا على يديه ثم قطعوا به الجبل من نصف المسافة فغمره فضعوا الى صخرة تكون في وسطه  
يقال لها الراغرة فقام فوقها وقولوا وحينا اليه انتبئهم بأمرهم هذا الآية يقول تعالى ذاك الطغمة ورجته وعائته وازاله اليسر  
في حال العسر انه أوحى الى يوسف في تلك الحال اضيئ قلبه وتبيننا له انك لا تحزن مما أنت فيه فان لك من ذلك فرجا ومخرجا  
حسنوا انه سينصره الله عليهم ويعلمك ويرفع درجتك وستخبرهم بما فعلوا معك من هذا الصنيع وقوله وهم لا يشعرون قال قتادة وهم  
لا يشعرون بإيحاء الله اليه وقال ابن عباس ستنبئهم بصنيعهم هذا في حقل (١٩١) وهم لا يعرفونك ولا يستشعرون بك كما قال

ابن جرير حدثنا الحرث حدثنا  
عبد العزيز حدثنا صدقة بن عبادة  
الاسدي عن أبيه سمعت ابن عباس  
يقول لما دخل اخوة يوسف عليه  
فعر فهم وهم لا يشعرون قال جيء  
بالصواع فوضعه على يده ثم نقره  
فطن فقال انه يخبرني هذا الجام  
انه كان لكم أخ من أبيكم يقال له  
يوسف يذنيه دونكم وانكم انظلمتم  
به فأنصتوه في غيبة الجب ثم نقره  
فطن قال فأتيتكم بأكم فقلتم ان  
الذئب أكله وجئتم على قيصة بدم  
كذب قال فقال بعضهم لبعض ان  
هذا الجام ليخبرنا بخبركم قال ابن  
عباس رضي الله عنه ما فلا نرى  
هذه الآية ترات الا فيهم لتنبئهم  
بأمرهم هذا وهم لا يشعرون وجاؤا  
أباهم عشاءا يكون قالوا يا أبانا  
أنا ذهبنا نتبع وتركا يوسف عند  
منا عناقا كاله الذئب وما أنت به مؤمن  
لنا ولو كنا صادقين وجاؤا على قيصة  
بدم كذب قال بل سولت لكم  
أنفسكم أمراف صبر جميل والله  
المستعان على ما تصفون يقول  
تعالى يخبر عن الذي اعقده اخوة  
يوسف بعدما ألغوه في غيبة الجب  
انهم رجعوا الى أبيهم في ظلمة الليل

بان يذكر لهم شيئا مما تضمن التخويف والتحذير حتى يجمع الرجاء والخوف ويتقابل  
التبشير والتحذير ليكونوا راجحين خائفين فقال (وان عذابى هو العذاب الاليم) اى الكثير  
الايام وعند ان جع الله لعباده بين هذين الأمرين من التبشير والتحذير صاروا في حالة  
وسطاء بين اليأس والرجاء وخبر الأمور أوسطها وهي القيام على قديمى الرجاء والخوف وبين  
حالتى الإنسان والهيبه قيل لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم قدر عذابه  
لما أقدم على ذنب وفي هذه الآية لطائف منها انه أضاف العباد الى نفسه بقوله نبي عمادى  
وهذا تشير يف لهم وتعظيم كما أضاف في قوله أسرى بعدده لئلا يلزم دعليه ومنها انه أكد  
ذكر الرحمة والمغفرة بموكلات ثلاثة أولها قوله أنى وثانيها أنا وثالثها التعريف في الغور  
الرحيم وهذا يدل على تعاليم جانب الرحمة والمغفرة ولم يقل في ذكرا العذاب انى أنا المعذب  
ولم يصف نفسه بذلك بل قال على سبيل الاخبار ان عذابى هو العذاب الاليم ومنها انه أمر  
رسوله ان يبلغ عباده هذا المعنى فكانته أشهد رسوله على نفسه فى التزام المغفرة والرحمة  
ثم أتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام ليكون سماعها من غباى العبادة  
الموجبة للزود ب درجات السعداء ومخبر عن المعصية الموجبة لاستحقاق دركات الاشقياء  
وذكر هنا أربع قصص قصة ابراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم قصة صالح وسيأتى  
تفصيلها واقترح من ذلك بقصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال (وبئسهم عن ضيف  
ابراهيم) أى أخبرهم بما جرى على ابراهيم من الأمر الذى اجتمع فيه له الرجاء والخوف  
والتبشير الذى خالطه نوع من الوجع ليعتبروا بذلك ويعلموا انها سنة الله فى عباده وأيضا لما  
اشتملت القصة على انجاء المؤمنين واهلاك الظالمين كان فى ذلك تقرير لكونه الغفور الرحيم  
وان عذابه هو العذاب الاليم وأصل الضيف الميل يقال أضفت الى كذا اذا ملت اليه  
والضيف من مال اليك نزولك وصارت الضيافة متعارفة فى القرى وهو فى الاصل مصدر  
ولذلك وحدوا كانوا جماعة ملائكة اثني عشر أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل على صورة  
غلمان حسان أرسلهم الله اليه ليشرح له بالولد ويهلكوا قوم لوط عليه السلام وقدم  
تفسير القصة من صلا فى سورة هود عليه السلام وسعى الضيف ضيفا لضافته الى المضيف  
وقد يجمع فيقال أضياف وضيفان (أدخلوها) اى اذ كرلهم وقت دخولهم (عليه  
فقلوا اسلاما) اى هذا اللظ قالوه تحية لاراهيم وفى الشهاب يجوز ان يكون سلاما منصوبا

يكون ويظهر ان الاسف والجزع عليه ويتغممون لا بهم وقالوا معذرين عما وقع فيما زعموا انا ذهبنا نتبع أى نترامى وتركا يوسف  
عندما عناى عندنا بنا وأمتعنا فأكاله الذئب وهو الذى كان جرح منه وحذر عليه وقوله وما أنت به مؤمن لنا ولو كنا صادقين تلطفت  
عظيم فى تقرير ما يحاولونه يقولون ونحن نعلم انك لاتصدقنا والحالة هذه لو كنا عندك صادقين فكيف وأنت تهتمنا فى ذلك لانك  
خشيت ان يأكله الذئب فأكاله الذئب وأنت معذورى فكذلك لنا الغربة ما وقع وعجيب ما اتفق لنا فى أمرنا هذا وجاؤا على قيصة  
بدم كذب اى مكذوب مقترى وهذا من الافعال التى يأكدون بها ما تملأوا عليه من المكيدة وهو انهم عمدوا الى سحله فيما ذكره مجاهد

والسدى وغير واحد قد يجوزوا لظنوا فيه بدمها ومحمدين ان هذا القصة الذي اكله فيه الذئب وقد اصابه من دمه ولكنهم ليسوا  
ان يخبروه فانه لم يرج هذا الصنيع على نبي الله يعقوب بل قال لهم معرضا عن كلامهم الى ما وقع في نفسه من لبسهم عليه  
بل سولت لكم انفسكم امر افسر جليل أى فاصبر صبرا جليلا على هذا الامر الذى اتفقتم عليه حتى يفرجه الله بعونه ولطفه  
المستعان على ما تصفون أى على ما تدعون من الكذب والحال وقال الثورى عن سماعة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وجابر بن عبد الله  
قصة بدم كذب قال لو اكله السبع لحرق القميص (١٩٢) وكذا قال الشعبي والحسن وقتادة وغير واحد وقال مجاهد

بنعل مقدرا أى سلما ونسلم سلاما ويجوز نصبه بقالوا ولم تذكر هنا قصة ابراهيم لهم ولدا  
ذ كرت في سورة خود فالقصة هنا مختصرة (قال انما منكم وجلون) اى حاضرون فزعون ولدا  
قال هذا بعد ان قرب اليهم العجل فرأى اشم لا يأتى كونه من كونه في سورة خود فلما رأى  
أيدىهم لم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة وقيل أنكروا السلام منهم لم لا يكره  
بلادهم وقيل أنكروا دخولهم عليه بغير استئذان (قالوا) أى الملائكة (لا توجل) أى لا  
قاله عكرمة وقرئ لا تأجل وتوجل من أوجلده أى أخافه (انا نبشركم بغلام عليم) مسأله  
لتعديل التمسى عن الرجل لان البشر لا يخاف منه والعليم كثير العلم وقيل هو الحليم كرفيع  
في موضع آخر من القرآن وهذا الغلام هو اسحق كما تقدم في هود ولم يسمه هنا ولا ذكره بشي  
يعقوب اكتفا بما سلف (قال أبشركم) قرئ بالفتح الاستفهام وبغيره (على) أى  
مسئ (الكبر) اى مع حالة الكبر والهرم (فبم تبشرون) استفهام انكارا وتعجبا  
عجب من حصول الولد له مع ما قد صار اليه من الهرم الذى جرت العادة بانه لا يولد له  
اليه والمعنى فبأى شئ تبشرون فان البشارة بما لا يكون عادة لا تصح (قالوا نبشركم بالغلام) أى  
اى بما يكون لا محالة أو باليقين الذى لا لبس ولا خلف فيه فان ذلك وعد الله وهو لا يخفى  
الميعاد ولا يستحيل عليه شئ فانه القادر على كل شئ (فلا تكن من القانطين) اى الذين  
من ذلك الذى بشرنا به فانه تعالى قادر على أن يخلق بشرا من غير أبوين فكيف من شئ  
فان ويجوز عاقروا وكان تعجب ابراهيم باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقنطن  
رجة ربه) قرئ بفتح النون من يقنطن وبكسرهما وهما الغتان سمعتان وحكى فيه ضم النون  
شاذوا والقنوط اليأس وبابه جلس ودخل وطرب وسلم فهو قانط وقنوط (الصالون) اى  
المكذبون أو المخطئون الذاهبون عن طريق الصواب والمعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله  
تعالى وكما علمه وقدرته كما قال الله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون اى  
انى انما استبعدت الولد لكبر سنى لا لقنوطى من رحمة ربى ثم سألهم عما لاجله أرسلهم الله  
سبحانه (قال فما خطبكم أيها المرسلون) الخطب الامر الخطير والسنان العظيم أى فما  
أمركم وشأنكم وما الذى جئتم به غير ما قد بشرتكم به وكان قد فهم ان مجيئهم ليس بحديث  
البشارة بل لهم شأن آخر لاجله أرسلوا لانهم كانوا عداوا البشارة لا محتاج الى عدد ولم  
اكتفى بالواحد في بشارته ذكر يا مريم عليهم السلام أولانهم بشروه في تضاعف الخلال

الجميل الذى لا يرجع فيه وروى  
هشيم عن عبد الرحمن بن يحيى عن  
حبان بن أبى حبله قال سئل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن قوله  
فصبر جميل قال صبر لا شكوى فيه  
وهذا امر سل وقال عبد الرزاق قال  
الثورى عن بعض أصحابه انه قال  
ثلاث من الصبر ان لا تحدث  
بوجعك ولا بجهنمك ولا بترك نفسك  
وذ كرا بخارى ههنا حديث عائشة  
رضى الله عنها فى الاثك حتى ذكر  
قولها والله لا اجدنى ولكم مثالا  
الا كما قال ابو يوسف فصبر جميل والله  
المستعان على ما تصفون (وجاءت  
سيارة فارسوا واردهم فأدلى دلوه  
قال يا بشرى هذا غلام واسروه  
بصاعة والله عليم بما يعملون وشروه  
بشئ بجس دراهم معدودة وكانوا  
فيه من الزاهدين) يقول تعالى  
نخبها عابري ايسوف عليه  
السلام فى الحب حين ألقاه اخوته  
وتركوه فى ذلك الحب فريدا وحيدا  
فحكى عليه السلام فى البئر ثلاثة  
ايام فيما قاله ابو بكر بن عباس وقال  
محمد بن اسحق لما ألقاه اخوته  
فى البئر جلسوا حول البئر يومهم  
ذلك ينظرون ماذا يصنع وما يصنع

به فساقت الله له سيارة فنزلوا قريبا من ذلك البئر وأرسلوا واردهم وهو الذى يتطلب لهم الماء فلما جاء ذلك البئر  
وأدلى دلوه فيها تشبث يوسف عليه السلام فيها فأخرجه واستبشر به وقال يا بشرى هذا غلام وقرأ بعض القراء يا بشرى  
وزعم السدى انه اسم رجل نادى ذلك الرجل الذى أدلى دلوه علماله انه اصاب غلاما وهذا القول من السدى غريب لانه لم يبين  
الى تفسير هذه القراءة بهذا الا فى رواية عن ابن عباس والله أعلم وانما معنى القراءة على هذا التفسير يرجع الى القراءة الاخرى  
ويكون قد أضاف البشرى الى نفسه وحذف الاضافة وهو يؤيدها كما تقول العرب يا نفس اصبرى ويا غلام أقبل لحظ



وذلك انهم لم يعلموا نبوته ومنزلته عند الله عز وجل وقال مجاهد لما باعوه وجعلوا يتبعونهم ويقولون لهم استوثقوا منه لا يأتق حتى  
وقته بمصر فقال من يتبعني وليسر فاستتره الملك وكان مسلما (وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته أكرمي مثواه عسى أن  
ينفعنا أو نتخذه ولدا وكذلك مكال يوسف في الأرض ولعلنا من تأويل الأحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون ولما بلغ أشده آتاه حكاما وكذلك تجزي الحسين) بخبرته على بالطافه يوسف عليه السلام انه قبض له الذي  
اشتراه من مصر حتى اعتنى به وأكرم وأوصى (١٩٤) أهله وبقيتهم فيه الخير والصلاح فقال لامرأته أكرمي مثواه عسى أن

ينفعنا أو نتخذه ولدا وكان الذي  
اشتراه من مصر عزيزا وهو الوزير  
حدثنا العوفي عن ابن عباس وكان  
اسمه قنطير وقال محمد بن اسحق  
اسمه اظفير بن روجيه وهو العزيز  
كان على خزائن مصر وكان الملك  
يوسف الريان بن الوليد رجل من  
العماليق قال واسم امرأته راعيل  
بن راعيل وقال غيره اسمها زليخا  
وقال محمد بن اسحق أيضا عن محمد  
ابن السائب عن أبي صالح عن ابن  
عباس كان الذي باعه بمصر مالا بن  
ذعر بن قريش بن علقاب مسديان  
ابن ابراهيم فآله أعلم وقال ابو اسحق  
عن أبي عبيدة عن عبد الله بن  
مسعود انه قال أقرس الناس ثلاثة  
عزيز مصر حين قال لامرأته  
أكرمي مثواه والمرأة التي قالت  
لايم يا أبت اسبأجره الآية وأبو  
بكر الصديق حين استخلف عمر بن  
الخطاب رضى الله عنهم ما يقول  
تعالى كما أنقذنا يوسف من  
أخوته كذلك مكال يوسف  
في الأرض يعني بلاد مصر ولعله  
من تأويل الأحاديث قال مجاهد  
والسدي هو تعبیر الرؤيا والله غالب  
على أمره أى اذا أراد شيئا فلا رد

مخاطبة لهم (أنكم قوم منكرون) لا أعرفكم بل أنكرتم وأخاف ان تصيدوني بمكره  
ولا أعرف غرضكم ولان أى القبائل أنتم (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أى  
بالعذاب الذى كانوا يشكون فيه فالأضراب هو عن جحيمهم بما ينكره كانوا  
ما جئناك بما خطر بك من المكروه بل جئناك بما فيه سرورك وهو عذابهم الذى كنت  
تخذهم منه وهم يكذبونك فيه قبل مجيئه (وأنتناك) متلبسين (بالحق) أى باليقين الذى  
لامرأته فيه ولا تردد أو متلبسا أنت به لا بصرك له وهو العذاب النازل بهم لا محالة (وأنا  
صادقون) فى ذلك الخبر الذى أخبرناك وقد تقدم تفسير قوله (فأسر باهلك بقطع من الليل)  
فى سورة هود أى فى جزء من الليل بهم وهم بنساء فلم يخرج من قريته الا هو وبناته وفى  
القرطبي فى سورة هود فخرج لوط وطوى الله له الأرض فى وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم  
(واتبع أدبارهم) أى كن من وراءهم وامش خلفهم تذودهم لئلا يتخلف منهم أحد فيأله  
العذاب أو لاجل ان تطمئن عليهم وتعرف انهم ناجون (ولا يلتفت منكم أحد) أى أنت  
ولا أحد منهم فمضى ما زل بهم من العذاب فيشتغل بالنظر فى ذلك ويتباطأ عن سرعة السير  
والبعد عن ديار الظالمين وقيل معنى لا يلتفت لا يتخلف (وامضوا حيث تؤمرون) أى  
الى الجهة التى أمركم الله سبحانه بالمضى اليها وهى جهة الشام وقيل مصر وقيل قريته من  
قري لوط وقيل أرض الخليل عليه الصلاة والسلام وقيل الأردن وزعم بعضهم ان حيث  
هنا ظرف زمان مستدل بقوله بقطع من الليل ثم قال وامضوا حيث تؤمرون أى فى ذلك  
الزمان وهو ضعيف ولو كان كما قال لكان التركيب وامضوا حيث أمرتم على انه لوجه  
التركيب هكذا لم يكن فيه دلالة (وقضينا اليه) أى أوحينا الى لوط عليه السلام (ذلك  
الأمر) هو اهلاك قومه ثم فسره بقوله (ان دابر هؤلاء مقطوع) الدابر هو الاخر أى ان  
آخر من يبقى منهم لك (مصحين) أى حال كونهم داخلين فى وقت الصبح ومثل فقطع دابر  
القوم الذين ظلموا وقدره الفراء وأبو عبيدة اذا كانوا مصحجين قال الكسرى فان كان تفسير  
معنى فصيح وأما الاعراب فلا ضرورة تدعو اليه قال ابن عباس يعنى اتصال هلاكهم  
ثم ذكر سبحانه ما كان من قوم لوط عند وصول الملائكة الى قريتهم فقال (وجاء أهل  
المدينة) أى أهل مدينة قوم لوط وهى سدوم بسين هـ فذال معجزة على وزن فعول  
وأخطأ من قال بهملة مدينة من مدائن قوم لوط كما سبق وتقدم ان هذا المحجى قبل قول

ولا يمانع ولا يخالف بل هو الغالب لما سواه قال سعيد بن جبير فى قوله والله غالب على أمره أى فعال لما  
يشاء وقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول لا يدرون حكمته فى خلقه وتلطفه وفعله لما يريد وقوله ولما بلغ أى يوسف عليه  
السلام أشده أى استكمل عقله وتم خلقه آتاه حكاما يعنى النبوة انه حباهم أبين وأملك الاقوام وكذلك تجزي الحسين  
أى أنه كان محسنا فى عمله عاملا بطاعة الله تعالى وقد اختلف فى مقدار المدة التى بلغ فيها أشده فقال ابن عباس ومجاهد وقتادة ثلاث  
وثلاثون وعن ابن عباس بنع وثلاثون وقال الضحاك عشرون وقال الحسن أربعون سنة وقال عكرمة خمس وعشرون سنة وقال

السدی ثلاثون سنة وقال سعيد بن جبیر ثمانية عشر سنة وقال الامام مالك وربيعة بن زيد بن أسلم والشعبي الأشد الحلم وقيل غير ذلك والله أعلم (ورأوته التي هوى بيتها عن نفسه وعلمت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى أحسن مثواى انه لا يفلح الظالمون) يخبر تعالى عن امرأة العزيز التي كان يوسف في بيتها بمصر وقد أوصاها زوجها به وباكرامه فراودته عن نفسه اى حاولته على نفسه ودعته اليها وذلك انها أحبته حباً شديداً الجماله وحسنه وبها انه فحلها ذلك على ان تجملت له وغاقت عليه الابواب ودعته الى نفسها وقالت هيت لك فامتنع من ذلك أشد الامتناع وقال معاذ الله (١٩٥) انه ربى أحسن مثواى وكانوا يطلقون الرب

الملائكة فاسر باهلك فما في سورة هود على الترتيب الواقعي وما هنا على خلافه والواو لا تفيد ترتيباً قال الكرخي ذكر القصة في هود بترتيب الوقوع وهنا أخذ كرجحهم عن قول الرسل بل جئناك مع تقدمه ليستقل الاول ببيان كيفية نصرة الصابرين والثاني بتساوي الامم (يستبشرون) اى مستبشرين بأضياف لوط طمعا في ارتكاب الفاحشة منهم والاستبشار اظهار الفرح والسرور (قال) لهم لوط (ان هؤلاء ضيفي) وحدث الضيف لانه مصدر كما تقدم والمراد أضيافاً وسميهم ضيفاً لانه رآهم على هيئة الاضياف وقومه رأوهم مرداحسان الوجوه في غابة الحسن ونهاية الجمال فلذلك طمعوهم (فلا تفخخون) يقال ففخخه يفخخه ففخخة وففخخة اذا أظهر من أمره ما يلزمه العار باظهاره وفي المختار ففخخه فاففخ أى كشف مساويه وبابه قطع والاسم الففخخة والنضوح أيضاً بضمين والمعنى لا تفخخوني عندهم تعرضكم لهم بالفاحشة فيعلمون اني عاجز عن جباية من نزل بي أو لا تفخخوني بنفخة ضيف فان من فعل ما يفضح الضيف فقد فعل ما يفضح المضيف (وانقوا الله) في أمرهم من ركوب الفاحشة (ولا تخزون) يجوز أن يكون من الخزي وهو الذل والهوان أى لا تدلوني ويجوز أن يكون من الخزية وهي الحياء والنجل وقد تقدم تفسير ذلك في سورة هود (قالوا) اى قوم لوط مجيبين له (أولم ننهك عن العالمين) الاستفهام للانكار والوال للعطف على مقدم رأى ألم تقدم اليك ونهك عن ان تكلمنا في شأن أحد من الناس اذا قصدناه بالفاحشة وقبل نهوه عن ضيافة غرباء الناس قال قتادة يقولون أولم ننهك ان تضيف أحداً أو تؤويه في قريتنا ويجوز حمل ما في الآية على ما هو أعم من ذلك (قال هؤلاء بناتي) فتزوجوهن حالا لان أسلمت ولا تزكوا الحرام وقيل أراد ببناته نساء قومه لكون النبي بمنزلة الاب لقومه أو انه كان في شريعة يمه يجعل تزوج المكافر بالمسلمة والاول أولى وقد تقدم تفسير هذا في هود (ان كنتم فاعلين) ما عزمتم عليه من فعل الفاحشة بضيفي أو ما أمركم به (اعملك) العمر والعمر بالفتح والضم واحد لكنهم خصوا القسم بالفتوح لا يشار الاخف فانه كثير الدور على أسنهم ذلك الزجاج وهو اسم لمدة عمارة بدن الانسان بالحياة والروح وعيشه والبقاء مدة حياته في الدنيا والمعنى لعملك قسمي أو عيني فخذف الخبر لدلالة الكلام عليه قال القاضي عياض اتفق أهل التفسير في هذا انه قسم من الله جل جلاله بمدة حياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكذا حكى

على السيد والكبير أى ان بعلك ربي أحسن مثواى أى منزلى وأحسن الى فلا أقابله بالفاحشة في أهله انه لا يفلح الظالمون قال ذلك مجاهد والسدي ومحمد بن اسحق وغيرهم وقد اختلف القراء في قوله هيت لك فقرأه كثيرون بفتح الهاء وأسكان الباء وفتح التاء قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد مدغمه انها تدعوه الى نفسها وقال على ابن أبي طلحة والعمري عن ابن عباس هيت لك تقول هيت لك وكذا قال زربن حبش وعكرمة والحسن وقتادة قال عمرو بن عبسة عن الحسن وهي كلمة السريانية أى عليك وقال السدي هيت لك أى هلم لك وهي بالقبطية وقال مجاهد هي لغة غريبة تدعوه بها وقال البخاري وقال عكرمة هيت لك هلم لك بالخورانية هكذا ذكره معلقا وقد أسنده الامام أبو جعفر بن جرير حدثني أحمد بن سهل الواسطي حدثنا قرة بن عيسى حدثنا النضر بن عزي الخدرى عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله هيت لك قال هلم لك قال هي بالخورانية وقال أبو عبيد القاسم بن سلام وكان الكسافي

يحب هذه القراءة يعنى هيت لك ويقول هي لغة لاهل حوران وقعت الى أهل الحجاز ومعناها تعال وقال أبو عبيد سألت شيخنا عما بلغ أمير المؤمنين \* من أذى العراق اذا أتينا ان العراق وأهله \* عنق اليك فهيت هيتا يقول فتعال واقترب وقرأ ذلك آخرون هيت لك بكسر الهاء والهمزة وضم التاء بمعنى نهيت لك من قول القائل هيت بالامرأه هيتة ومن روى عنه هذه القراءة ابن عباس وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو وائل وعكرمة وقتادة وكلهم يفسرها بمعنى نهيت لك قال ابن جرير وكان أبو عمرو

والسكاني يشكران هذا القراء وقد قرأ عبد الله بن: بحق هيت بفتح الهاء وكسر الاء وهي غريبة وقرأ آخرون منهم عامة أهل المدينة  
هيت بفتح الهاء وضم الاء وأنشد قول الشاعر ليس قومي بالابعدين إذا ما \* قال داع من العشرة شيت قال عبد الرزاق أنبأنا  
الثوري عن الأعمش عن أبي وأبل قال قال ابن مسعود وقد سمع القراء متقاربين فاقروا كما علموا يا كهم والتسطيع والاختلاف وأنا  
هو كقول أحدكم حلم وتعلم ثم قرأ عبد الله هيت لك فقال يا أبا عبد الرحمن ابن ناسا يقرؤونها هيت قال عبد الله أن أقرأها كما علمت  
أحب إلى وقال ابن جرير حدثني ابن وكيع (١٩٦) حدثنا ابن عيينة عن منصور عن أبي وأبل قال قال عبد الله هيت لك فقال

له مسروق ان ناسا يقرؤونها هيت  
لك فقال دعوني فاني أقرأ كما  
أقرت أحب إلى وقال أيضا حدثني  
المسني حدثنا آدم بن أبي إياس  
حدثنا شعبة عن شقيق عن  
ابن مسعود قال هيت لك ينصب  
الهاء والياء ولا تمز وقال آخرون  
هيت لك بكسر الهاء واسكان  
الياء وضم الاء قال أبو عبيد  
معمر بن المنثي هيت لا تثنى ولا تجمع  
ولا تؤنث بل يخاطب الجميع بلفظ  
واحد فيقال هيت لك وهيت لكم  
وهيت لكما وهيت لكن وهيت  
لكن (ولقد خدمت به وهمهم بالولا  
أن رأي برهان ربه كذلك لتصرف  
عنه السوء والفحشاء انه من  
عبادنا المخلصين) اختلاف اقوال  
الناس وعباراتهم في هذا المقام وقد  
روى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد  
ابن جبيرة وطائفة من السلف  
في ذلك ما رواه ابن جرير وغيره والله  
أعلم وقيل المراد بهما خطرات  
حديث النفس حكاها البغوي  
عن بعض أهل التحقيق ثم أورد  
البغوي ههنا حديث عبد الرزاق  
عن معمر عن همام عن أبي هريرة

اجماع المفسرين على هذا المعنى أبو بكر بن العربي فقال قال المنصورون بأجمعهم أقسم الله  
تعالى ههنا بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم يثني بقوله قال أبو الجوزاء ما أقسم الله  
سجانه بحياة أحد غير محمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنه أكرم البرية عنده وعن ابن عباس  
قال ما خاف الله وما ذرأ وما برأ نفساً أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما سمعت  
الله أقسم بحياة أحد غير ه قال لعمر الأية يقول وحياتك يا محمد ودعوك وبقائك في الدنيا  
وعيشك بها وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما خلف الله بحياة  
أحد إلا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم قال لعمر الأية أخرجه ابن مردويه كذا في التبر  
المنثور للسيوطي قال ابن العربي ما الذي يمنع ان يقسم الله سجانه بحياة لوط ويلمغه به  
من التشر يف ماشاء وكل ما يعطيه الله سجانه لوط من فضل يرفق ضعفه من شرفي لمحمد  
صلى الله عليه وآله وسلم لأنه أكرم على الله منه وأولاه سجانه أعطى إبراهيم الخليل وموسى  
التكليم وأعطى ذلك لمحمد صلى الله عليه وسلم قال فإذا أقسم الله سجانه بحياة لوط  
خيانة لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم أرفع قال القرطبي ما قاله حسن فإنه يكون قسمه سجانه  
بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كلاماً معترضاً في قصة لوط عليه السلام فان قيل قد أقسم  
الله سجانه بالتيين والزيتون وطور سينين ونحو ذلك فما فيه من فضل وأجيب بأنه ما من  
شيء أقسم الله به إلا وفي ذلك دلالة على فضله على جنسه وقيل الاقسام منه سجانه بالتيين  
والزيتون وطور سينين والنجم والضحى والشمس والليل ونحو ذلك هو على حذف مضاعف  
هو المقسم به أي وخالي التيين وكذلك ما بعده وفي قوله لعمر أي وخاني عمر كذا صاحب  
الكشاف وأتباعه ان هذا القسم هو من الملائكة على ارادة القول أي قالت الملائكة  
لوط لعمر ثم قال وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه أقسم بحياة وما  
أقسم بحياة أحد قط كرامة له انتهى وقد ذكره كثير من العلماء القسم بغير الله سجانه وجاءت  
بذلك الأحاديث الصحيحة في النهي عن القسم بغير الله فليس لعباده أن يقسموا بغيره  
وهو سجانه يقسم عباده من مخلوقاته لا بسئل عما يفعل وهم يشعرون (انهم في سكرتهم  
يعمّهون) أي انهم في غوايتهم وشدة غلظتهم التي أزال عقولهم وتميزهم بين خطيئهم  
والصواب الذي يشار به اليهم يتخيرون جعل الغواية لكونهم أتذهب بعقل صاحبها كما  
تذهب به الخرسكرة والضير لقرش على ان القسم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والجلة

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اذا هم عبدي بحسنة فاكتبوها

له حسنة فان عملها فاكتبوها له به شر أم ألتها وان هم بسيدة فلم يعملها فاكتبوها حسنة فانما تتركها من جرائ فان عملوا  
فاكتبوها بمثلها وهذا الحديث مخرج في الصحيحين وله ألفاظ كثيرة تخذل منها وقيل هم بضربها وقيل تتناها زوجة وقيل هم بها  
لولا أن رأي برهان ربه أي فلم يتم بها وفي هذا القول نظرون حيث العربية حكاها ابن جرير وغيره وأما البرهان الذي رأه فقه  
أقوال أيضاً فعن ابن عباس وسعيد ومجاهد وسعيد بن جبيرة ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة وأبي صالح والخلع ومحمد بن أبي



وغيرهم رأى صورة أبيه يعقوب عاضا على أصبعه بدمه وقيل عنه في رواية فضرِب في صدر يوسف وقال العوفي عن ابن عباس رأى خيال الملك يعني سيده وكذا قال محمد بن اسحق فيما حكاه عن بعضهم انما هو خيال قطيفر سيده حين دنا من الباب وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن أبي مودود سمعت من محمد بن كعب القرظي قال رفع يوسف رأسه الى سقف البيت فاذا كتاب في حائط البيت لا تقر بوالزنا انه كان فاحشة ومقتنا وساء سيلا وكذا رواه أبو معشر المدني عن محمد بن كعب وقال عبد الله بن وهب أخبرني نافع بن سريد عن أبي مخنف قال سمعت القرظي (١٩٧) يقول في البرهان الذي رأى يوسف ثلاث آيات

من كتاب الله ان علمكم لحافظين الآية وقوله وماتكون في شأن الآية وقوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت قال نافع سمعت أبا هلال يقول مثل قول القرظي وزاد آية رابعة ولا تقر بوالزنا وقال الاوزاعي رأى آية من كتاب الله في الجدار تنهاه عن ذلك قال ابن جرير والصواب ان يقال انه رأى آية من آيات الله تزجره عما كان هم به وجائز ان يكون صورة يعقوب وجائز أن يكون الملك وجائز أن يكون ما رآه مكتوبا من الزجر عن ذلك ولا حجة قاطعة على تعيين شيء من ذلك فالصواب ان يطلق كما قال الله تعالى وقوله كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء أي كما أرىناه برهانا صرفه عما كان فيه كذلك نقيه السوء والفحشاء في جميع اموره انه من عبادنا المخلصين أي من المجتبيين المطهرين المختارين المصطفين الاختيار صلات الله وسلامه عليه (واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر) والفياسيد هالدي الباب قالت ماجراه من أراد اهلاك سوا إلا ان بسجن أو عذاب أليم قال هي

اعتراض أول قوم لوط على ان القسم بالوط قال قتادة أي في ضلالهم يلعبون وقال الاعشى اني غلامهم يترددون وعنه من باب تعب كما في المختار (فأخذتهم الصيحة) العظيمة أو صيحة جبريل والصيحة العذاب قال ابن جرير الصيحة مثل الساعة وكل شيء أهلك به قوم فهو صاعقة وصيحة (مشرقين) أي حال كونهم داخلين في وقت الشروق يقال أشرفت الشمس أي أضاءت وشرقت اذا طلعت وقيل هما الغتان بمعنى واحد وأشرق القوم اذا دخلوا في وقت شروق الشمس وقيل أراد شروق الفجر وقيل أول العذاب كان عند شروق الفجر حين أصبحوا وامتدتهما الى طلوع الشمس حين أشرقوا فلذلك قال ألاما قطع مصبحين وقال ههنا مشرقين (خفعا) مرتب على أخذ الصيحة (عالها) أي على المدينة أو على قري قوم لوط (سافها) وقال الزمخشري الضمير لقري ورجع الاول بانه تقدم ما يعود اليه انما بخلاف الزمخشري والمراد بعالها اوجه الارض وما عليه رفعها جبريل الى السماء من الارض السفلى وأسقطها مقبولة الى الارض وكانت أربعة قري فيها أربعمائة ألف مقاتل (وأطرونا عليهم) أي على من كان خارجا عن قراهم بان كان غائبا في سفر أو غيره (بخار من سجيل) أي من طين متحجر طين النار وقد تقدم الكلام مستوفى على هذا في سورة هود (ان في ذلك) المذكور من قصتهم وبين ما أصابهم (آيات للمتوسمين) أي للمتوسمين الناظرين في الامر يستدلون بها وقال أبو عبيدة للمتبرسين وقال قتادة لا معتبرين وقيل للمتأملين كأنهم يعرفون باطن الشيء بسمة ظاهره وقال مجاهد للمتفرسين وأخرج البخاري في التاريخ والتريخ وابن جرير وابن أبي حاتم وابن السني وأبو نعيم وابن مردويه والخطيب عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرأ ان في ذلك آيات للمتوسمين والفراسة على نوعين أحدهما ما يوقعه الله في قلوب الصالحين فيعلمون بذلك أحوال الناس باصابة الحدس والنظر والطن والتثبت والثاني ما يحصل بدلائل التجارب والاختلاق وللناس في هذا العلم تصانيف قديمة وحديثة وقال ثعلب الواسم الناظر اليك من فرقك الى قدمك والمعنى متناوب وأصل التوسم التثبت والتفكير تفعل مأخوذ من الوسم وهو التأثير بحديدة في جلد البعير أو البقر وقيل أصله استقصاء التعرف يقال توسمت أي تعرفت مستقصيا وجوه التعرف وقيل هو من الوسم بمعنى العلامة (وانها

راودني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنك انك كنت من الخاطئين) يخبر تعالى عن حالهما حين خرجا يستبقان الى الباب يوسف هارب والمرأة تطليه ليرجع الى البيت فلحقته في أثناء ذلك فامسكت بقميصه فقتله قد اظلمعا يتال انه سقط عنه من ورائد فقد قد اظلمعا واستمر يوسف هاربا ذاهبا وهي في اثره فالفياسيد هار ووزوجها عمد الباب فعينه ذلك خرجت مما هي فيه بكرها وكيدها وقالت لزوجهام تسلة وقادفته يوسف بدائها

ماجزاء من أراد بذلك سوى أى فاحشة إلا أن يسجن أى يحبس أو عذاب اليم أى يضرب ضرباً شديداً موحداً فبعد ذلك  
اتصرو يوسف عليه السلام بالحق وتبرأ مما رتبته به من الخيانة وقال يارا صادقاً هي راودتني عن نفسي وذكر أنها  
اتبعت تحذبه إليها حتى قدت قيصه وشهد شاهد من أهلها أن كان قيصه قد من قبل أى من قدامه فصدقت أى في قولها أنه  
راودها على نفسها لأنه لا يكون للمداعها وأثبت عليه دفعته في صدره فقدت قيصه فيصع ما قالت وإن كان قيصه قد من دبر فكذبت  
وهو من الصادقين وذلك يكون كما وقع لما حرب (١٩٨) منها وطلبته أمسكت قيصه من ورائه لترده إليها فقدت قيصه من

للسبيل مقسيم) يعنى قرى قوم لوط أو مدينتهم على طريق ثابت أو الباء بمعنى في وهي  
الطريق من المدينة إلى الشام فإن السالك في هذه الطريق يمر بتلك القرى ويشاهدها  
ويرى أثر عذاب الله وغضبه لأنه لم يدثر ولم يحفظ ولم يزل وعن ابن عباس معنى لبسبيل  
لهم لالك وعن مجاهد لب طريق معلم ليس يخفى وعن قتادة لب طريق واضح (أن في ذلك)  
المذكور من المدينة والقرى أو ما أنزل بهم من العذاب (لأية للذين آمنوا) يعتبرون بها فإن  
المؤمنين بالله والانبيا والمرسلين من العباد هم الذين يعتبرون بما يشاهدونه من الآثار  
ويعرفون أن ذلك إنما كان لا تقام الله من الجهال لأجل مخالفتهم وأما الذين لا يؤمنون  
فيحملونه على حوادث العالم وحصول القرانات الكوكبية والاتصالات الفلسكية وجمع  
الآيات أولاً باعتبار تعدد ما قص من حديث لوط وضيف إبراهيم وتعرض قوم لوط لهم  
وما كان من أهلا كههم وقلب المدائن على من فيها وأمطاراً للجارة على من غاب عنها  
ووحدها ثانياً باعتبار وحدة قرية قوم لوط المشار إليها بقوله وأنها لبسبيل مقسيم فلا يرد  
كيف جمع الآية أولاً ووحدها ثانياً والقصة واحدة (وإن كان أصحاب الآية) شروع  
في قصة شعيب وذكر أنها مخرجة من سورة الشعراء والآية الغيبة  
وهي جاع الشجر وجمع الشيء والجمع الآيات وفي الأصل اسم للشجر المختلف والمراد به هنا  
البقرة التي فيها شجر مزدحم في الكلام مجاز من إطلاق الحال على المحل ويروى أن  
شجرهم كان دوماً وهو المقل فالعنى وإن كان أصحاب الشجر مجتمعاً وأرباب بقعة الأشجار  
باعتبار أقامتهم فيها وما لازمهم لها (الظالمين) بتكذيبهم شعيباً واقتصر الله سبحانه  
هنا على وصفهم بالظلم وقد فصل ذلك الظلم فيما سبق واللام فيه للآية كيد وقيل الآية اسم  
القرية التي كانوا فيها قال أبو عبيدة أئكة وليكة مدينتهم ككة وبكة وأصحابها هم قوم  
شعيب وقد تقدم خبرهم وقد أخرج ابن مردويه وابن عساکر عن ابن عمر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم إن مدين وأصحاب الآية أئمة أن بعث الله إليهم شعيباً  
وعن ابن عباس قال أصحاب الآية هم قوم شعيب والآية ذات آجام وشجر كانوا فيها  
(فاتقوا الله) أى أهل ككاهم بالعذاب وذلك أن الله سلط عليهم شدة الحر سبعة أيام حتى  
أخذوا نفاسهم وقربوا من الهلاك فبعث الله سبحانه لهم رجلاً كالظلال فاتجوا إليها  
واجتمعوا تحتها للتلطل ليلتهم الروح فبعث ناراً فأحرقتهم جميعاً (وأنهم) الضمير يرجع

ورائه وقد اختلفوا في هذا الشاهد  
هل هو صغير أو كبير على قولين لعلماء  
السلف فقال عبد الرزاق أخبرنا  
اسرائيل عن سماعة عن عكرمة  
عن ابن عباس وشهد شاهد من  
أهلها قال ذو الحية وقال الثوري  
عن جابر عن ابن أبي مليكة عن ابن  
عباس كان من خاصة الملك وكذا  
قال مجاهد وعكرمة والحسن  
وقتادة والسدي ومحمد بن اسحق  
وغيرهم أنه كان رجلاً وقال زيد  
ابن أسلم والسدي كان ابن عمها  
وقال ابن عباس كان من خاصة الملك  
وقد ذكر ابن اسحق أن زليخا كانت  
بنت أخت الملك الريان بن الوليد  
وقال العوفي عن ابن عباس في  
قوله وشهد شاهد من أهلها قال  
كان صبياً في المهدي وكذا روى عن  
أبي هريرة وهلال بن يساف  
والحسن وسعيد بن جبيرة والعماء  
ابن مزاحم أنه كان صبياً في الدار  
واختاره ابن جبرير وقد ورد فيه  
حديث مرفوع فقال ابن جبرير  
حدثنا الحسن بن محمد حدثنا

عقان حدثنا حماد هو ابن سلمة أخبرني عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال تكلم أربعة وهم صغار فذكر فيهم شاهد يوسف ورواه غيره عن حماد بن سلمة عن عطاء بن سعيد عن ابن عباس أنه  
قال تكلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جبريج وعيسى بن مريم وقال ليث بن أبي سليم عن  
مجاهد كان من أمر الله تعالى ولم يكن أنسباً وهذا قول غريب وقوله فلما رأى قيصه قد من دبر أى لما تحقق زوجهما صدق  
يوسف وكذبها فيما قدفته وورثته به قال أنه من كيدك أي أن هذا البهت والظلم الذي أظننت عرض هذا الشاب به

من جلة كيد كن ان كيد كن عظيم ثم قال امر اليوسف عليه السلام بكتان فاقع يوسف أعرض عن هذا أي اضرب عن هذا صفحا أي فلا تذكره لاحد واستغفرى الذنبك يقول لامرأته وقد كان لين العريكة سهلا وأوانه عذرها لانها رأت ما لا صبر لها عنه فقال لها استغفرى الذنبك أي الذي وقع منك من ارادة سوء بهذا الشاب ثم قد فقه بما هو يرى منه انك كنت من الخاطئين (وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تروى اودفتها عن نفسها قد شغفها حبا انالترها في ضلال مدين فلما سمعت بجرهن أرسلت اليهن واعتدت لهن متكئا وآتت كل واحدة منهن سكينا (١٩٩) وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن

أيدين وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الاكاذك كرم قالت فذلكن الذي لمتني فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين قال رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه والا تصرف عني كيدهن أصب اليهن وأركن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم) يخبر تعالى ان خبر يوسف وامرأة العزيز شاع في المدينة وهي مصر حتى تحدث به الناس وقال نسوة في المدينة مثل نساء الكبراء والامراء يسكنن على امرأة العزيز وهو الوزير ويعين ذلك عليها انها تروى اودفتها عن نفسها أي تحاول غلامها عن نفسه وتدعوه الى نفسها قد شغفها حبا أي قد وصل حبسه الى شغاف قلبها وهو غلافه قال الضحاك عن ابن عباس الشغف الحب القاتل والشغف دون ذلك والشغاف حجاب القلب انالترها في ضلال مدين أي في صنعها هذا

الى مدينة قوم لوط ومكان أصحاب الايكة أي وان المكائين (ابامام ميين) أي لطريق واضح ظاهر قاله ابن عباس وقيل يعود على الخبرين خبر اهلاك قوم لوط وخبر اهلاك قوم شعيب وقيل يعود على أصحاب الايكة وأصحاب مدين لانه مرسل اليهم فاذكر أحدهما مشعرا بالآخر وأرجح الاقوال هو الاول والامام اسم لما يؤتم به ومن جلة ذلك الدار بن التي تسلك قال الفراء والزجاج سمى الطريق اماما لانه يؤتم به ويتبع وقال ابن قتيبة لان المسافرين يأتهم به حتى يصل الى الموضع الذي يريد وقيل الضمير للايكة ومدين لان شعيبا كان ينسب اليهم ما ثم ان الله سبحانه ختم القصص بقصة نوح فقال (ولقد كذب أصحاب الحجر) قال قتادة هم أصحاب الوادي وكانوا نوحا وقوم صالح والحجر اسم لذياب نوح وقاله الازهرى وهي ما بين مكة وتبوك وقال ابن جرير هي أرض بين الحجاز والشام وآثارها موجودة باقية يتر عليها ركب الشام الى الحجاز وبالعكس وانما قال الله سبحانه (المرسلين) ولم يرسل اليهم الا صالحا لان من كذب واحدا من الرسل فقد كذب الباقين لكونهم من متفقين في الدعوة الى الله وقيل كذبوا صالحا ومن تقدمه من الانبياء وقيل كذبوا صالحا ومن معه من المؤمنين (وآتيناهم آياتنا) المتزلة على نبيهم ومن جعلتها الناقاة فان فيها آيات جنة كخروجها من الصخرة ودنو تاجها عند خروجهما وعظمها وكثرة لبنها وانما أضاف الآيات اليهم وان كانت لصالح لانه مرسل اليهم بهذه الآيات (فكانوا عنها) أي عن الآيات (معرضين) أي غير معتبرين بها ولا ملتفتين اليها بل تاركين لها ولهذا عقروا الناقاة وخالفوا ما أمرهم به نبيهم قال الكرمي وذلك يدل على ان النظر والاستدلال واجب وان التقليد مذموم (وكانوا ينجحون) النجس في كلام العرب البرى والنجس نجاسة بالكسر نجحنا أي براه وفي التنزيل أتعبدون ما تعبدون أي تعبدون وكانوا يتخذون لأنفسهم (من الجبال بيوتا) بضم الباء وكسر هاء سمعتان أي يتخذونها في الجبال (آمنين) أي حال كونهم آمنين من الخراب ونقب اللصوص لها الشدة احكامها أو من ان يقع عليهم الجبل أو السقف قاله الفراء وقيل آمنين من الموت وقيل من العذاب ركونا منهم على قوتها ووثافتها وقال بعضهم المراد أنهم يتخذون بيوتا في الجبال بقرها وقطع الصخر منها بالمعاويل حتى تصير مساكن من غير بنيان (فأخذتهم الصيحة) أي العذاب وهو الرجفة أو الزلزلة الشديدة من الارض (مصحين) أي داخلين

من جها فتها هو امر اودتها اياه عن نفسه فلما سمعت بجرهن قال بعضهم بقولهن وقال محمد بن اسحق بل بلغهن حسن يوسف فأحببن ان يرينه فقلن ذلك ليتوصلن الى رؤيته ومشاهدته فعند ذلك أرسلت اليهن أي دعتهن الى منزلها لتضيفهن واعتدت لهن متكئا قال ابن عباس وسعيد بن جبسير ومجاهد والحسن والسدي وغيرهم هو المجلس المعد فيه مفارش ومخاد وطعام فيه ما يقطع بالسكاكين من أترج ونحوه ولهذا قال تعالى وآتت كل واحدة منهن سكينا وكان هذا مكيدة منها ومقابلة لهن في احتيالهن على رؤيته وقالت اخرج عليهن وذلك انها كانت قد خيأته في مكان آخر فلما خرج ورأينه أكبرنه أي أعظمته أي أعظم من شأنه وأجلان

قدومه وجعلن يقطعن أيديهن دهشاً برؤيته وهن يظنن انهن يقطعن الأترج بالسكاكين والمراد انهن حزنن أيديهن بهما قاله غيره واحد  
وعن مجاهد وقناة قطعن أيديهن حتى ألقيهن قاله أعلم وقد ذكر عن زيد بن أسلم انها قالت لهن بعدما كان وطأت أنفسهن  
ثم وضعت بين أيديهن أترجاً وأتت كل واحدة منهن سكيناً هل لكن في النظر إلى يوسف قال نعم فبعثت اليه تأمره أن يخرج اليهن  
فلما رأته جعلن يقطعن أيديهن ثم أمرته أن يرجع ليرينه فملاؤمداً فرجع وهن يحزنن في أيديهن فلما أحسن بالأم ان ذهب  
جعلن يولوان فقالت آتيتن من نظارة واحدة (٣٠٠) فعائنتن خذاً فكيف ألام نا فقلن حاش لله ما هذا بشر ان هذا الاملاك كريم ثم قلن

لها وما نرى عليك من لوم بعد هذا  
الذي رأين لأنهن لم يرين في البشر  
شيء به ولا قريباً منه فانه عليه  
السلام كان قد أعطى شطر  
الحسن كما ثبت ذلك في الحديث  
الصحيح في حديث الاسراء ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مر  
يوسف عليه السلام في السماء  
الثالثة قال فاذا هو قد أعطى شطر  
الحسن وقال حامداً بن سلة عن ثابت  
عن أنس قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أعطى يوسف وأمه  
شطر الحسن وقال سفيان الثوري  
عن أبي اسحق عن أبي الاحوص  
عن عبد الله بن مسعود قال  
أعطى يوسف وأمه ثلث الحسن  
وقال أبو اسحق أيضاً عن أبي  
الاحوص عن عبد الله قال كان وجه  
يوسف مثل البرق وكانت المرأة اذا  
أتمته الحاجة أعطى وجهه مخافة ان  
تفتن به ورواه الحسن البصري  
مرسلاً عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال أعطى يوسف وأمه ثلث  
حسن أهل الدنيا وأعطى الناس  
الثلثين أو قال أعطى يوسف وأمه  
الثلثين والناس الثلث وقال  
سفيان عن منصور عن مجاهد عن

في وقت الصبح وقد تقدم ذكر الصيحة في الاعراف وفي هود وثقه أيضاً قرياً (فأعفى)  
أي لم يدفع (عنهم) شيئاً من عذاب الله (ما كانوا يكسبون) من الاموال والخصون في  
الجبال أو من الشرب والاعمال الخبيثة أخرج البخاري وغيره عن ابن عمر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تدخلوا على هؤلاء القوم الا ان تكونوا باكين  
فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم مثل ما أصابهم وأخرج ابن مردويه عنه  
قال نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام غزوة تبوك بالبحر عند يوت غود فاستقى  
الناس من مياه الابرار التي كانت تشرب منها غود وعجوا منها ونصبوا القدور وبالجم  
فامرهم بأوراق القدور وعلقوا العجين الابل ثم ارتحل على البئر التي كانت تشرب منها  
الماء فنهاهم ان يدخلوا على القوم الذين عذبوا فقال اني أخشى ان يصيبكم مثل الذي  
أصابهم فلا تدخلوا عليهم (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا متلبسة  
بالحق) وهو ما فهم من القوائد والمصالح ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء  
دفعاً لفسادهم وارشاداً لمن بقي الى الصلاح وقيل المراد بالحق مجازاة الحسن باحسانه  
والمسيء باساءته كما في قوله سبحانه والله ما في السموات وما في الارض ليجزي الذين أساءوا بما  
عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحق وقيل المراد بالحق الزوال لانهم مخلوقون وكل مخلوق  
زائل (وان الساعة لا آتية) وعندنا تباينها يتقدم الله من يستحق العذاب ويحسن الى من  
يستحق الاحسان وفيه وعيد للعصاة وتهديد ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله  
وسلم بان يصفع عن قومه فقال (فاصفع الصفح الجليل) أي تجاوز عنهم وأعف عفو  
حسن ما وقيل فأعرض عنهم أعراضاً جارية لا ولا تعجل عليهم بالانتقام وعاملهم بمعاملة  
الصفوح الجليل قال علي الصفح الجليل الرضا بغير عتاب وعن ابن عباس مثله وعن مجاهد  
قال هذه الآية قبل القتال وعن عكرمة مثله يعني هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد  
لأن الله أمر نبيه ان يظهر الخلق الحسن وان يعاملهم بالعفو والصفح الخالي من الجزع  
والخوف والامر بالصفح الجليل لا ينافي قتالهم (ان ربك هو الخلاق) أي الخالق للخلق  
جميعاً (العليم) بأحوالهم وبالصالح والطالح منهم (ولقد آتيناك سبعمائة من المغانى)  
من التبعيض أو للبيان على اختلاف الاقوال في المراتد كرمعنى ذلك الزجاج فقال هي  
للتبعيض اذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال والبيان اذا أردت الاسباع واختلاف أهل

ربعة الجرشى قال قسم الحسن نصفين فاعطى يوسف وأمه سارة نصف الحسن والنصف الآخر بين سائر  
الخلق وقال الامام أبو القاسم السهيلي معناه ان يوسف عليه السلام كان على النصف من حسن آدم عليه السلام فان الله خلق  
آدم بنده على أكمل صورة وأحسنها ولم يكن في ذريته من يوازيه في جماله وكان يوسف قد أعطى شطر حسننه فلهذا قال  
هؤلاء النسوة عند رؤيته حاش لله قال مجاهد وغير واحد معاذ الله ما هذا بشر او قرأ بعضهم ما هذا بشرى أي عشتري بشرى ان  
هذا الاملاك كريم قالت فذلك لكن الذي لمتني فيسه تقول هذا معذرة اليهن بان هذا حقيقي ان يحب الجمال وكاله ولقد راودته عن

نفسه فاستعصم أي فامتنع قال بعضهم لما رأين جماله الظاهر أخبرته من بصفاته الحسنة التي تحفي عنهن وهي العفة مع هذا الجمال ثم قالت تتوعدوه ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاعرين فعند ذلك استعذ يوسف عليه السلام من شرهن وكيدهن وقال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه أي من الفاحشة والاعتصاف عني كيدهن أصب إليهن أي ان وكلتني إلى نفسي فلمس لي منها قدرة ولا أملاك لها ضرا ولا نفعا لا يجوز لك وفوقك أنت المستعان وعليك التكلان فلا تكلني إلى نفسي أصب إليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه الآية وذلك ان يوسف (٢٠١) عليه السلام عصمه الله عصمة عظيمة وجاه

العلم فيها ما ذاهي فقال جمهور المنسرين انها الفاتحة قال الواحدي وأكثر المفسرين على انها فاتحة الكتاب وهو قول عمرو بن دينار ومسعود والحسن ومجاهد وقتادة والربيع والسكبي وزاد القرطبي أبا هريرة وأبا العالية وزاد النيسابوري الضحك وسعيد بن جبير وقد روي ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما سيأتي بيانه فتعين المصير إليه وقيل هي السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والسابعة الأنفال والتوبة لأنها ما كسورة واحدة إذ ليس بينهما تسمية روي هذا عن ابن عباس وقيل السابعة هي سورة يونس وقيل المراد بها السبعة الأحزاب فانها سبع صحائف وقيل هي السور التي دون الطوال وفوق المفصل وهي المئين والمثاني جمع مثناة من التثنية وهي التكرير أو جمع مثنية وقال الزجاج ثني عما يقرأ بعد ما معها فعلى القول الأول يكون وجه تسمية الفاتحة مثاني أنها تنفي أي تكرر في كل صلاة وعلى القول بانها السبع الطوال فوجه التسمية ان العبر والأحكام والحدود كرت فيهما وعلى القول بانها السبعة الأحزاب يكون وجه التسمية هو تكرر ما في القرآن من القصص ونحوها وقد ذهب إلى أن المراد بالسبع المثاني القرآن كله الضحك وطاوس وأبو مالك وهور وابية عن ابن عباس واستدلوا بقوله تعالى كتابا متشابها مثاني وقيل المراد بالسبع المثاني أقسام القرآن وهي الأمر والنهي والتبشير والانداز وضرب الأمثال وتعريف النعم وأنباء القرون الماضية قاله زيد بن أبي حريم ولا يخفى عليك أن تسمية الفاتحة مثاني لا يستلزم في تسمية غيرها بهذا الاسم وقد قررنا المرادة بهذه الآية فلا يقدح في ذلك صدق وصف المثاني على غيرها (والقرآن العظيم) المراد به سائر القرآن قاله ابن مسعود وفيه يكون من عطف العام على الخاص لأن الفاتحة بعض من القرآن وكذلك أن يريد بالسبع المثاني السبع الطوال لأن بعض من القرآن أن يريد به القدر المشترك الصادق على الكل والبعض أو من عطف الكل على البعض أن يريد به المجموع الشخصي وأما إذا يريد بها السبعة الأحزاب أو جميع القرآن أو أقسامه فيكون من باب عطف أحد الوصفين على الآخر وما يقوى كون السبع المثاني هي الفاتحة أن هذه السورة مكية وأكثر السبع الطوال مدنية وكذلك أكثر القرآن وأكثر أقسامه وظاهر قوله ولقد آتيناك الخ أنه قد تقدم آيتاء السبع على نزول هذه الآية وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي سعيد بن المولى أنه قال له

العلم فيها ما ذاهي فقال جمهور المنسرين انها الفاتحة قال الواحدي وأكثر المفسرين على انها فاتحة الكتاب وهو قول عمرو بن دينار ومسعود والحسن ومجاهد وقتادة والربيع والسكبي وزاد القرطبي أبا هريرة وأبا العالية وزاد النيسابوري الضحك وسعيد بن جبير وقد روي ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما سيأتي بيانه فتعين المصير إليه وقيل هي السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والسابعة الأنفال والتوبة لأنها ما كسورة واحدة إذ ليس بينهما تسمية روي هذا عن ابن عباس وقيل السابعة هي سورة يونس وقيل المراد بها السبعة الأحزاب فانها سبع صحائف وقيل هي السور التي دون الطوال وفوق المفصل وهي المئين والمثاني جمع مثناة من التثنية وهي التكرير أو جمع مثنية وقال الزجاج ثني عما يقرأ بعد ما معها فعلى القول الأول يكون وجه تسمية الفاتحة مثاني أنها تنفي أي تكرر في كل صلاة وعلى القول بانها السبع الطوال فوجه التسمية ان العبر والأحكام والحدود كرت فيهما وعلى القول بانها السبعة الأحزاب يكون وجه التسمية هو تكرر ما في القرآن من القصص ونحوها وقد ذهب إلى أن المراد بالسبع المثاني القرآن كله الضحك وطاوس وأبو مالك وهور وابية عن ابن عباس واستدلوا بقوله تعالى كتابا متشابها مثاني وقيل المراد بالسبع المثاني أقسام القرآن وهي الأمر والنهي والتبشير والانداز وضرب الأمثال وتعريف النعم وأنباء القرون الماضية قاله زيد بن أبي حريم ولا يخفى عليك أن تسمية الفاتحة مثاني لا يستلزم في تسمية غيرها بهذا الاسم وقد قررنا المرادة بهذه الآية فلا يقدح في ذلك صدق وصف المثاني على غيرها (والقرآن العظيم) المراد به سائر القرآن قاله ابن مسعود وفيه يكون من عطف العام على الخاص لأن الفاتحة بعض من القرآن وكذلك أن يريد بالسبع المثاني السبع الطوال لأن بعض من القرآن أن يريد به القدر المشترك الصادق على الكل والبعض أو من عطف الكل على البعض أن يريد به المجموع الشخصي وأما إذا يريد بها السبعة الأحزاب أو جميع القرآن أو أقسامه فيكون من باب عطف أحد الوصفين على الآخر وما يقوى كون السبع المثاني هي الفاتحة أن هذه السورة مكية وأكثر السبع الطوال مدنية وكذلك أكثر القرآن وأكثر أقسامه وظاهر قوله ولقد آتيناك الخ أنه قد تقدم آيتاء السبع على نزول هذه الآية وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي سعيد بن المولى أنه قال له

(٢٦ فتح البيان طمس) وزاهاه وكأثرهم والله أعلم انما سجنوه لما شاع الحديث انهم امانه راودها عن نفسها وانهم سجنوه على ذلك ولهذا الماطلة الملك الكبير في آخر المدة امتنع من الخروج حتى تبيين براءته مما نسب اليه من الخيانة فلما تقرر ذلك خرج وهو في العرض صلوات الله عليه وسلامه وذكر السيد انهم انما سجنوه لئلا يشيع ما كان منه في حقه وتبرأ عرضه فيفضحها (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما إلى أرائي أعصر خيرا وقال الآخر أرائي أحمل فوق رأسي خيرا تأكل الطعم منه نبتما بتأويله اننا نحن المحبسين) قال قتادة كان أحدهما مساقا للملك والآخر خبازة قال مجاهد بن اسحق كان اسم الذي على الشراب

بدا والآخر بحيث قال السدي كان سبب حبس الملك اياه ما انه نهم انه ما عتلا على منه في طعامه وشربه وكان يوسف عليه السلام قد اشتهر في السجن بالجود والامانة وصدق الحديث وحسن السمعة وكثرة العبادة صلوات الله عليه وسلامه ومعرفته التامة والاحسان الى اهل السجن وعيادة مرضاهم والقيام بحقوقهم ولم يدخل هذا القيدان الى السجن تألفا به وأخيه جبا شديدا وقال له والله لقد أحببتك جبارا ثم قال بارك الله فيكما ما أحبني أحد الا أدخل على من محبته ضرر أحتني عني فدخل على الضرر بسبها وأحبنى أبي فاوديت بسببه وأحمتني امرأته (٢٠٢) العزيز فكذلك فقالوا والله ما نستطيع الا ذلك ثم انه ما رأينا ما نراى

الساقى انه يعصر خرا يعنى عنبه وكذلك هي في قراءة عبد الله ابن مسعود انى ارانى أعصر عنباً ورواه ابن أبي حاتم عن أحمد بن سنان عن زيد بن حرون عن شريك عن الامش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود انه قرأها أعصر عنباً وقال الضحاك في الآية في قوله انى أعصر خرا يعنى عنباً قال وأهل عمان يسمون العنب خرا وقال عكرمة قال انى رأيت فيما يرى النائم انى غرست حبلة من عنب فسبقت نخرج فيها عناقيد فعصرتهن ثم سقيتهن الملك فقال تمكث في السجن ثلاثة أيام ثم تخرج فتسقيهم خرا وقال الآخر وهو الخبز انى ارانى أجدل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه نبتنا تأويه الآية والمشهور عند الأكثرين ما ذكرناه انه ما رأيا مناما وطلباً تعبيرة وقال ابن جرير حدثنا وكيع وابن حميد قال حدثنا جرير عن عمار بن القعقاع عن ابراهيم عن عبد الله بن مسعود قال ما رأيت صاحباً يوسف شيئا انما كان تحالماً ليجرباً (قال لا يأتيكما

النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا أعلم أفضل سورة قبل ان أخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليخرج فذكرت فقال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم وأخرج البخاري أيضاً من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ام القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم فوجب بهذا المصير الى القول بانها فاتحة الكتاب ولكن تسميتها بذلك لا ينافي في تسمية غيرها به كما قد مضى وعن الضحاك قال المثاني القرآن يذكر الله القصص الواحدة من اروع زيايد بن أبي هريرة في الآية قال أعطيتك سبعة أجزاء من وانه وبشر وأنذر واضرب الامثال واعلن النعم واتل بالقرآن ثم لما بين الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ما أنعم به عليه من هذه النعمة الدينية ففرقه الله عن الذات العاجلة الزائلة فقال (لا تمدن عينيكم الى ما متعنا به أزواجا منهم) أى لا تطمح بصرك الى زخارف الدنيا طموح رغبة فيها وتمن لها قال الواحدى انما يكون ما داعينيه الى الشيء اذا دام النظر نحوه وادامة النظر اليه تدل على استحسانه وتبينه وقال بعضهم المعنى لا تحسدن أحد اعلى ما أوتي من الدنيا وربان الحسد منهى عنه مطلقاً وانما قال في هذه السورة لا تمدن بغيره واولا انه لم يسبقه طلب بخلاف ما في سورة طه وعن ابن عباس قال في قوله لا تمدن عينيكم منى الرجل ان يتنى مال صاحبه والازواج الاصناف قاله ابن قتيبة وقال الجوهري الأزواج القربا وقيل يعنى اليهود والنصارى والمجوس وعن مجاهد في قوله ازواجا منهم قال الاغنياء الامثال والاشباه وعن سفيان بن عيينة قال من أعطى القرآن فمد عينيه الى شيء مما صغر القرآن فقد خالف القرآن ألم تسمع قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني الى قوله ورزق ربك خير وأبقى وقد فسر ابن عيينة أيضاً الحديث الصحيح ليس منامن لم يتغن بالقرآن فقال ان المعنى لم يستغن به ثم لما نهى عن الالتفات الى أموالمهم وأمتعتهم نهى عن الالتفات اليهم فقال (ولا تحزن عليهم) حيث لم يؤمنوا وصمموا على الكفر والعناد وقيل المعنى لا تحزن على ما متعوا به في الدنيا وفاتك من مشاركتهم فيها فان لك الآخرة والاول أولى روى البغوى بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تغبطن فاجر ابغمة فانك لا تدري ما هو لاق بعد موته انه عند الله قاتل لا يموت قيل وما هو قال النار وعنه عند مسلم مرفوعاً انظروا الى من هو أسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو أجدر ان

طعام ترزقانه الانباتك ما تأويه قبل ان يأتيكما ذلك كما علمني ربى الى تركت مله قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون واتبعته له آياتى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون يخبرهم يوسف عليه السلام انه ما هم اربا فى منامهما من حلم فانه عارف بتفسيره ويخبرهما بتأويله قبل وقوعه ولهذا قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الانباتك ما تأويه بل قال مجاهد يقول لا يأتيكما طعام ترزقانه الانباتك ما تأويه قبل ان يأتيكما وكذا قال السدي وقال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن العلاء حدثنا محمد بن يزيد شيخه عن الحسن بن



ابن ثوبان عن عكرمة وعن ابن عباس قال ما أدري لعل يوسف عليه السلام كان يعتاف وهو كذلك لاني أجدني كذاب الله حين قال للرجلين لا تأتيا بكم طعام ترزقانه الا بآسكتا بآؤيله قال اذا جاء الطعام حاولا أوصرا اعتاف عند ذلك قال ابن عباس انما علم فعل وهذا أثر غريب ثم قال وهذا انما هو من تعليم الله اباي لاني اجتنبت ملة الكافر بن بالله واليوم الآخر فلا يرجون ثوابا ولا عقابا في المعاد واتبعت ملة آباءي ابراهيم واسحق ويعقوب الآية يقول هجرت طريق الكفر والشرك وسلكت طريق هؤلاء المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وهكذا يكون حال من سلك طريق (٢٠٣) الهدى واتبع طريق المرسلين وأعرض عن طريق الضالين فان الله يهدي

قلبه ويعلمه ما لم يكن يعلم ويجعله اماما يقيده في الخير وداعيا الى سبيل الرشاد ما كانت لنا ان نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس هذا التوحيد وهو الاقرار بان لا اله الا الله وحده لا شريك له بن فضل الله علينا أي أوحانا اليه وأمرنا به وعلى الناس ان يجعلوا دعاة لهم الى ذلك ولكن أكثر الناس لا يشكرون أي لا يعرفون نعمة الله عليهم بارسال الرسل اليهم بل بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية حدثنا ججاج عن عطاء عن ابن عباس انه كان يجعل الجدأ با ويقول والله لمن شاء لا نعته عند الجرماد كرا لله جدا ولا جددة قال الله تعالى يعني اخبارا عن يوسف واتبعت ملة آباءي ابراهيم واسحق ويعقوب (يا صاحب السجين آراب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الا أسماء سميت بها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان

لا تردوا نعمة الله عليكم قال عوف كنت أحبب الاغنياء فما كان أحدا أكثرهم مامي كنت أرى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي فلما سمعت هذا الحديث صحبت الفقراء فاسترحمت ثم لما نهى عن ان يدع عينيه الى أموال الكفار وان يحزن عليهم وكان ذلك يستلزم التهاون بهم وبما معهم أمره ان يتواضع للمؤمنين فقال (واخفض جناحك للمؤمنين) خفض الجناح كناية عن التواضع ولين الجانب ومنه قوله سبحانه واخفض لهم اجناح الذل وأصله ان الطائر اذا ضم فرجه الى نفسه بسط جناحه ثم قبضه على الفرج فجعل ذلك وصفا لتواضع الانسان لاتباعه ويقال فلان خافض الجناح أي وقور ساكن والجناحان من ابن آدم جانبا ومنه واضم يدك الى جناحك (وقل اني انا النذير المبين) أي المذنب المظهر لقومه ما يصيبهم من عذاب الله (كما أنزلنا على المقتسمين) عذابا أي انا النذير لكم من عذاب مثل عذاب المقتسمين الذي أنزلنا عليهم ثم كقوله تعالى أنذر تسكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وقيل ان الكاف زائدة وقيل متعلق بجددوف والتقدير أنزلنا اليك انزالا مثل ما أنزلنا قاله الكرخي وقيل هو متعلق بقوله ولقد آتيناك أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون قاله الزمخشري والاولى ان يتعلق بقوله انا النذير المبين لانه في قوة الامر بالانذار وقد اختلف في المقتسمين من هم على أقوال سبعة فقال مقاتل والغراء هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فاقسموا أعقاب مكة وأنقابها وجأجها يقولون ان دخل مكة لا نغتر واهذا الخراج فينا فانه يحجون ورجعوا قالوا اسأرو رجعا قالوا اسأرو رجعا قالوا كاهن فقبل لهم المقتسمون لانهم اقساموا هذه الطريق وقيل انهم قوم من قريش اقساموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعرا وبعضه سحرا وبعضه كهانة وبعضه أساطير الاولين قاله قتادة وقيل هم أهل الكتاب وهم اقسامهم لانهم كانوا يقسمون القرآن اسماء ثم جاء فيقول بعضهم هذه السورة في هذه لك روي هذا عن ابن عباس وقيل انهم اقساموا كتابهم وفرقوه وبتدوهم وحررقوه وقيل المراد قوم صالح تقاسموا على قتله فسموا مقتسمين كما قال تعالى تقاسموا بالله لنبيته وأهل ذلك وفي هذا الوجه قرب من حيث المقاسمة وبعد من حيث وصفهم بجعلهم القرآن عشرين وأما الوجه الآخر فهي مستقيمة وقيل تقاسموا ايماننا تحالفوا عليها قاله الاخفش وقيل انهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا

ان الحكم الله أمر الاتعبدوا الاياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ثم ان يوسف عليه السلام أقبل على القتين بالخطابة والدعاء لهما الى عبادة الله وحده لا شريك له وخلص مأساوه من الاوثان التي يعبدونها قومهم ما فقال آراب متفرقون خير أم الله الواحد القهار أي الذي ذل كل شيء لعز جلاله وعظم سلطانه ثم بين لهما ان التي يعبدونها ليس هوها آلهة انما هي جعل منهم وتسمية من تلقاها أنفسهم تلقاها خلفهم عن سلفهم وليس لذلك مستند من عند الله ولهذا قال ما أنزل الله به من سلطان أي حجة ولا برهان ثم أخبرهم ان الحكم والتصرف والمسئولة لله وقد أمر عباده قاطبة ان لا يعبدوا الاياه ثم قال تعالى ذلك الدين القيم



ان الضمير في قوله فانساها الشيطان ذكره عائذ على الناجي كما قاله مجاهد ومحمد بن اسحق وغير واحد ويقال ان الضمير عائذ على يوسف عليه السلام رواه ابن جرير عن ابن عباس ومجاهد ايضا وعكرمة وغيرهم وأسند ابن جرير ههنا حديثا فقال حدثنا ابن وكيع حدثنا عمرو بن محمد عن ابراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لولم يقل يعني يوسف الكلمة التي قال مالبث في السجن طول مالبث حيث يتغى القرح من عند غير الله وهذا الحديث ضعيف جدا لان سفيان بن وكيع ضعيف وابراهيم بن يزيد هو الجوزي أضعف (٢٠٥) منه أيضا وقد روى عن الحسن وقتادة مرسلا

المصدر وقال ابن الاعرابي معناه اقصد وقيل فرق جمعهم وكلمتهم بان تدعوهم الى التوحيد فانهم يتقربون والاولى ان الصدع الاظهار كما قاله الزجاج والقراء وغيرهما قال الواحدى قال المفسرون أى اجهر بالامر أى ابرك بعد اظهار الدعوة وما زال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فخرج هو وأصحابه وقال ابن عباس هذا أمر من الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم بتبليغ رسالته فومه وجسج من أرسل الله اليه واصدع بمعنى أمضه وأعلن ثم أمره الله سبحانه بعد أمره بالصدع بالأعراض وعدم الاتفات الى المشركين فقال (وأعرض عن المشركين) أى لا تبال بهم ولا تلتفت اليهم اذ الامول على اظهار الدعوة قال ابن عباس نسخته قوله تعالى واقتلوا المشركين وليس للنسخ وجه لان معنى الأعراض ترك المبالاة بهم والاتفات اليهم فلا يكون منسوخا ثم كده هذا الامر وثبت قلب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (انا كفييناك المستهزئين) مع انهم كانوا من أكبر الكفار وأهل الشوكه فيهم فاذا كفاه الله أمرهم بقمهم وتدمرهم كفاه أمر من هو دونهم بالاولى وهو لا المستهزئون كانوا خمسة من رؤساء أهل مكة الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث والحارث بن الطلائع كذا قال القرطبي ووافقه غيره من المفسرين وقد أهلكهم الله جميعا يوم بدر وكفاه أمرهم في يوم أحد وقد روى هذا عن جماعة من الصحابة مع زيادة في عددهم ونقص على طول في ذلك ثم وصف هؤلاء المستهزئين بالشرك فقال (الذين يجعلون مع الله الها آخر) فلم يكن ذنبهم مجرد الاستهزاء بل لهم ذنب آخر وهو الشرك بالله سبحانه ثم توعدهم فقال (فسوف يعلمون) كيف عاقبتهم في الآخرة وما يصيبهم من عقوبة الله سبحانه ثم ذكر تسليية أخرى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد التسليية الاولى بكفايته شرهم ودفعه مكرهم فقال (ولقد ندعلك انك يضيق صدرك بما يقولون) الاقوال الكفرية المتضمنة للطعن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسحر والجنون والكهانة والكذب وقد كان يحصل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمقتضى الجبلية البشرية والمزاج الانساني وان كان مقوضا بجميع أموره لربه ثم أمره سبحانه بان يفرغ لكشف ما نابيه من ضيق الصدر الى تسبيح الله سبحانه وحده فقال (فسيح بحمدي ربك) أى افزع الى الله فيما نابك وافعل التسبيح المتلبس بالحمد أو فزعه عما يقولون حامدا له على أن هذا لك الحق (وكن من

عن كل منها وهذه المرسلات ههنا لا تقبل لوقبل المرسل من حيث هو في غير هذا الموطن والله أعلم وأما البضع فقال مجاهد وقتادة هو ما بين الثلاث الى التسع وقال وهب بن منبه مكث أيوب في البلاء سبعين يوما في السجن سبعين يوما وعذب بجنس عمر سبعين يوما وقال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما ما ولبت في السجن بضع سنين قال ثناء عشرة سنة وقال الضحاك أربعة عشرة سنة (وقال الملائكة انى أرى سبعين بقرات سمان يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأحرى بسات يا أيها الملائكة افتوني في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين وقال الذي فحماهم ما واد كر بعد أمة أنا نبئكم بتأويله فارسلون يوسف آيةا الصديق أفتنا في سبعين بقرات سمان يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأحرى بسات لعلي أرجع الى الناس لعلهم يعلمون قال تزعون سبع سنين دأبا فما حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا مما تأكلون

ثم يأتي من بعد ذلك سبع شدا دأبا كان ما قدم لهم الا قليلا مما تحصنون ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون هذه الرؤيا من ملاء مصر مما قدر الله تعالى انها كانت سببا لخروج يوسف عليه السلام من السجن معززا مكرما وذلك أن الملائكة رأوا هذه الرؤيا فهاهنا وتجب من أمرها وما يكون تفسيرها مع الكهنة والخرافة وبكار دولته وأمره فقص عليهم ما رأى وسألهم عن تأويلها فلم يعرفوا ذلك واعتذروا اليه بانها أضغاث أحلام أى خلط أحلام اقصدته رؤياك هذا وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين أى لو كانت رؤيا صحيحة من خلط لما كان لنا معرفة بتأويلها وهو تعبيرها فافقه ذلك تذكر الذي ينجم من ذلك الغيبين الذين كانوا

في السجين مع يوسف وكان الشيطان قد أنسأ ما وصاه به يوسف من ذكر أمره لله ملك فعند ذلك تذكر بعد أمية أي مدة وقرأ بعضهم بعد أمية أي بعد نسيان فقال لهم أي لله ملك والذين جمعهم لذلك أنا أنبئكم بتأويل هذا المنام فأرسلوا في أي يوسف الصديق إلى السجن ومعنى الكلام فيمنوه فجاء فقال يوسف أنهم الصديق اقتناؤا كرا المنام الذي رآه الملك فعند ذلك ذكر له يوسف عليه السلام تعبيرا من غير تعريف للفتى في نسيانه ما وصاه به ومن غير استشراف للخروج بل قال ترعون سبع سنين وأبأى بآتيكم الخصب والمطر سبع سنين متواليات ففسر (٢٠٦) البقر بالسنين لانها تنير الارض التي تستقل منها الثمرات والزروع وش

الساجدين) أي من المصلين فانك اذا فعلت ذلك كشف الله همك وأذهب غمك وشرح صدرك وفي الكلام مجاز ثم أمر بعبادة ربه فقال (واعبد ربك) من عطف العام على الخاص أي دم على عبادته إلى غاية هي قوله (حتى يأتيك اليقين) قال الواحدى قال جماعة المفسرين يعني الموت لانه موقن به متيقن الوقوع والتزول لا يشك فيه أحد وقال أبو حيان ان اليقين من أسماء الموت وينزوله نزول كل شئ ووقت العبادة بالموت اعلا ما بان ليس لها نهاية دون الموت فلا يرد ما قيل أي فائدة لهذا التوقيت مع ان كل أحد يعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادات وايضا الجواب ان المراد واعبد ربك في جميع زمان حياتك ولا تتخل لحظة من لحظات الحياة من العبادة والله أعلم بمراده قال الزجاج المعنى اعبد ربك أبدا لانه لو قيل اعبد ربك بغير توقيت لجاز اذا عابد الانسان مرة أن يكون مطيعا فاذا قال حتى يأتيك اليقين فقد أمره بالاستقامة على العبادة أبدا مادام حيا ومثله قوله تعالى في سورة مريم وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا حزه أمر فزع إلى الصلاة أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والحاكم في التاريخ وابن مردويه والديلمي عن أبي مسلم الخولاني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أوحى إلى ان اجتمع المال وكن من التجارين ولكن أوحى إلى أن سيج بمحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وروى بطرق كثيرة

\*(سورة النحل مائة وثمان وعشرون آية)\*

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن عبد الله وروى عن ابن عباس وابن الزبير انها نزلت بمكة سوى ثلاث آيات من آخرها فانهم نزلوا بين مكة والمدينة في منصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحد وهو قوله تعالى ولا تشتروا بهدي الله ثمنا قليلا إلى قوله تعلمون وقال قتادة هي مكية الاخر آيات وهي قوله والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما ظلموا وقوله وان عاقبتهم إلى آخر السورة وزاد مقاتل قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا قريه وحكي الاسم عن بعضهم انها كلها مدينة والاول أولى وتسمى هذه سورة النعم بسبب ما عدا الله

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وفيه يعصرون يحلبون (وقال الملك اسموي به فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فيها فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان حصص الحق أنا وراودته عن نفسه وانه لمن الصادقين ذلك لي علم اني لم أخنه بالغيب وان الله لايهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان النفس لا تمارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم) يقول تعالى اخبارا عن الملك لما رجعوا اليه بتعبير رؤياه التي كان رآها بما أعجبه واني قد فغفر فضل يوسف عليه السلام وعلمه وحسن اطلاعه على رؤياه وحسن

السبلات الخضر ثم أرشدتهم إلى ما يعتدونه في تلك السنين فقال لما حصص ثم قدر ربه في سنة الاقليل مما أنا كلون أي مما استغليتم في هذه السبع السنين الخصب فادخروه في سنبله ليكون أبقي له وأبعد عن اسراع الفساد اليه الا المقدار الذي تأكلونه وليكن قليلا قليلا لا تسرفوا فيه لتنتفعوا في السبع الشداد وهن السبع السنين المحل التي تعقب هذه السبع المتواليات وهن البقرات العجاف اللاتي تأكل السممان لان سنى الجذب يؤكل فيها ما جعده في سنى الخصب وهن السبلات اليابسات وأخبرهم انهن لا يمتتن شيئا وما بذروه فلا يرجعون منه إلى شيء ولهذا قال يا كلن ما قدمت لهم الا قليلا مما تخطون ثم بشرهم بعد الجذب العام المتوالي بان يعقبهم بعد ذلك عام فيه يغاث الناس أي يأتهم الغيث وهو المطر وتغسل البلاد ويعصر الناس ما كانوا يعصرون على عادتهم من زيت وشحوه وسكرو وشحوه حتى قال بعضهم يدخل فيه حلب اللب أيضا

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وفيه يعصرون يحلبون (وقال الملك اسموي به فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فيها فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان حصص الحق أنا وراودته عن نفسه وانه لمن الصادقين ذلك لي علم اني لم أخنه بالغيب وان الله لايهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان النفس لا تمارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم) يقول تعالى اخبارا عن الملك لما رجعوا اليه بتعبير رؤياه التي كان رآها بما أعجبه واني قد فغفر فضل يوسف عليه السلام وعلمه وحسن اطلاعه على رؤياه وحسن

اخلاقه على من يبلده من رعاياه فقال اشفوني به اى أخرجه من السجن وأحضره فلما جاءه الرسول بذلك امتنع من الخروج حتى تحقق الملك ورعيته براءة ساحته وزاهاة عرضه مما نسب اليه من جهة امرأة العزيز وان السجن لم يكن على أمر بقضيه بل كان ظمأ وعدوا فقال ارجع الى ربك الآية وقد وردت السنة بمدحه على ذلك والتنبيه على فضله وشرفه وعلو قدره وصبره صلوات الله وسلامه عليه ففي المسند والعجيين من حديث الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم اذ قال رب أرنى كيف تحيي الموتى الآية (٢٠٧) ورحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن

شديد ولوليت في السجن ما لبث يوسف لانجبت الداعي وفي لفظ لاجد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن أن ربي بيدهن علم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت أنا لا تسرعن الاجابة وما ابتغيت العذر وقال عبد الرزاق أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أجبتهم حتى أشترط أن يخرجوني ولقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول ولو كنت مكانه لبادرتهم الباب ولكنه أراد أن يكون له العذر هذا حديث مرسل وقوله تعالى قال ما خطبك إذ راودتني يوسف عن نفسه اخبار عن الملك حسين جع النسوة اللاتي قطعن أيديهن عند امرأة العزيز فقال مخاطبا لهن كاذبن وهو يزيد امرأة

فيها من النعم

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(أتى أمر الله) اى جاء ودنا وقرب عتاقه للمشركين بالقتل بالسيف والتعذيب بالمأذى لتحقيق وقوعه وقال جماعة من المفسرين الامر القيامة قال الزجاج هو ما وعدهم به من الجزاء على كفرهم ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين وبشير باصبعيه يدهما أخرجا في العجيين من حديث سهل بن سعد وقيل ان المراد بالامر حكمه بذلك وقد وقع وأتى فاما المخبرون به فانه لم يقع لانه سبحانه حكم بوقوعه في وقت معين تقبل مجيئ ذلك الوقت لا يخرج الى الوجود وقيل المراد بآتيانه اتيان مباديه ومقدماته وقال النخعي يعنى الاحكام والحدود والفرائض (فلا تستعجلوه) اى فلا تطلبوا حضوره قبل ذلك الوقت فانه واقع لا محالة ولا تخبركم فيه ولا خلاص لكم منه وقد كان المبشر كون يستعجلون العذاب كما قال النضر بن الحارث اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية والمعنى قرب أمر الله فلا تستعجلوه وقوعا وقد كان استعجالهم على طريق الاستمراء من دون استعجال على الحقيقة وفيهم عن الاستعجال تم كتمهم (سبحانه وتعالى عما يشركون) اى تنزه الله وترفع عن اشراكهم أو عن أن يكون له شريك وشركهم ههنا هو ما وقع منهم من استعجال العذاب وقيام الساعة استمراء وتكذيبا فانه يتضمن وصفهم له سبحانه بأنه لا يقدر على ذلك وانه عاجز عنه والعجز وعدم القدرة من صفات الخلق لا من صفات الخالق فكان ذلك شركا وهذه الجملة تنازع فيها العاملين وفيه التفات من الخطاب الى الغيبة تحقيرا لشأنهم وحطالدرجتهم عن رتبة الخطاب وفي قراءة سبعية باتاءه ومصدرية فلا عائد لها عند الجمهور وموصولة كما قاله السمين اى بما يشركونه به وما عبارة عن الاصنام (ينزل الملائكة) قرئ بالياء التخيصة والفاعل هو الله سبحانه وقرئ تنزل من التفعّل والاصل تنزل فالفعل مستند الى الملائكة وقرئ تنزل على البناء للمفعول وتنزل بالنون والمراد بالملائكة هنا جبريل وعبر عنه بالجمع تعظيما له (بالروح) هو الوحي قاله ابن عباس ومثله يلقى الروح من أمره وسمى الوحي روحا لانه يحيي قلوب المؤمنين فان من جملة الوحي القرآن وهو نازل من الدين منزلة

وزيد العزيز قال المالك للنسوة اللاتي قطعن أيديهن ما خطبك إذ راودتني يوسف عن نفسه يعني يوم الضيافة قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء أى قالت النسوة وجوابا للملك حاش لله أن يكون يوسف متساهلا والله ما علمنا عليه من سوء فعند ذلك قالت امرأة العزيز الآن حصص الحق قال ابن عباس ومجاهد بن عمرو واحد تقول الآية تين الحق وظهور وبرز أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين في قوله هي راودتني عن نفسي ذلك ليخبرني اني لم أخشع بالغيب تقول انما اعترفت به هذا على نفسي ليعلم زوجي اني لم أخشع بالغيب في نفس الامر ولا وقع المحذور الا كبر واعمارا وحدث هذا الشاب مرأودة فاستمع فلماذا اعترفت ليعلم

اني برئ من ان الله لا يهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي تقول المرأة ولست أبرئ نفسي فان النفس تمحدث وتبني ولهذا راودته لان النفس لا مارتب السوء الامار حمري اي الامن عصمه الله تعالى ان ربي غفور رحيم وهذا القول هو الاشهر والابق والانسب لسباق القصة ومعاني الكلام وقد حكاه الماوردي في تفسيره والتدب لنصره الامام ابو العباس بن تيمية رحمه الله فافرد به تصنيف على حدة وقد قبل ان ذلك من كلام يوسف عليه السلام يقول ذلك لعلم اني لم اخنه في زوجته بالغيب الايتين وهذا القول هو الذي لم يحك ابن جرير ولا ابن ابي حاتم سواء قال ابن (٢٠٨) جريحدثنا ابو كريب حدثنا وكيع عن اسرا ئيل عن سماعة عن عكرمة

عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة فسألهن هل راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش الله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان قد حصص الحق الية قال يوسف ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب فقال لعزيريل عليه السلام ولا يؤرم هممت بما هممت به فقال وما أبرئ نفسي الية وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وابن ابي الهذيل والفتح والحسن وقتادة والسدي والقول الاول أقوى وأظهر لان سياق الكلام كله من كلام امرأة العزيز بمحضرة الملك ولم يكن يوسف عليه السلام عندهم بل بعد ذلك أحضره الملك (وقال الملك انشوني به أستخلصه نفسي فلما كلمه قال انك اليوم لدي سامكين آمين قال اجعلني على خزائن الارض اني خفيظ عليم) يقول تعالى اخبارا عن الملك حين تحقق براءة يوسف عليه السلام ونزاهة عرضه مما نسب اليه قال انشوني به أستخلصه لنفسي أي اجعله من خاصتي وأهل مشورتي فلما كلمه أي خاطبه الملك وعرفه

الروح من الجسد وبه قال الحسن فالتعبير بالروح عن الوحي على طريق الاستعارة التصريحية بجامع ان الروح به احياء البدن والوحي به احياء القلوب من الجهالات وقيل المراد ارواح الخلائق وقيل الرجة وقيل الهداية لانها تحياها القلوب كما تحيا الابدان بالارواح قال الزجاج الروح ما كان فيه من الله حياة بالارشاد الى أمره وقال أبو عبيدة الروح هنا جبريل ويكون الباء على هذا بمعنى مع وعن ابن عباس قال الروح أمر من أمر الله وخلق من خلق الله وصورهم على صورة بني آدم وما ينزل من السماء ملك الاربعة واحد من الروح ثم تلا يوم يقوم الروح والملائكة صفا ومن في (من أمره) بيانية أي ناشئا ومبتدئا من أمره أو صفة للروح أو متعلق ينزل (على من يشاء من عباده) يعني من يصطفيه للنسوة والرسالة وتبلغ الوحي الى الخلق وهم الانبياء ووجه اتصال هذه الجملات بما قبلها انه صلى الله عليه وآله وسلم لما أخبرهم عن الله انه قد قرب أمره ونهاهم عن الاستعجال ترددوا في الطريق التي علم بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بذلك فآخبراه علمهم بالوحي على آلسن رسل الله سبحانه من ملائكته (ان أنذروا) قال الزجاج أي ينزلهم بان أنذروا أو والمعنى بان الشأن أقول لكم أنذروا أي أعلموا الناس وعبرة البضاوي وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول أو مصدرية في موضع الجزية لان الروح أو النصب بنزع الخافض أو محفوفة من الثقيلة (أنه لا اله الا أنا) أي امر وهم بتوحيدي وأعلموهم ذلك مع تخويفهم لان في الانذار تخويفا وتمديد والضمير في انه للسان (فاتقون) رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود واخطاب للمستعجلين على طريق الالتفات وهو تحذير لهم من الشرك بالله والقاء فصحة وفي الشهاب اذا كان الانذار بمعنى التخييف فالظاهر دخول فاتقون في المنذرية لانه هو المنذرية في الحقيقة واذا كان بمعنى الاعلام فالمقصود بالاعلام هو الجلالة الارلى وهذا متفرع عليها انتهى وفيه تنبيه على الاحكام القرعية بعد التنبيه على الاحكام العلمية بقوله أنه لا اله الا أنا فقد جمعت هذه الية بين الاحكام الاصلية والقرعية ثم انه سبحانه لما أرشدهم الى توحيده ذكر دلائل التوحيد فقال (خلق السموات والارض) أي أوجد هما على هذه الصفة التي هما عليها (بالحق) أي للدلالة على قدرته ووحدانيته وقيل المراد بالحق هنا القناء والزوال (تعالى) الله (عما يشركون) أي تقدس وترفع عن اشراكهم أو عن شركه الذي يجعلونه شركا له

ورأى فضله وبراعته وعلم ما هو عليه من خلق وخلق وقال له الملك انك اليوم لدي سامكين آمين أي انك عندنا قد بقيت ذامكناة وأمانة فقال يوسف عليه السلام اجعلني على خزائن الارض اني خفيظ عليم مدح نفسه ويمجوز للرجل ذلك اذا جهل أمره للحاجة وذكر انه خفيظ أي خازن آمين عليم ذو علم وبصيرة بما يتولاه وقال شيبه بن نعامه خفيظ لما استودعني عليم بسى الخلد زوايا ابن حاتم وسأل العمل لعلمه بقدرته عليه ولما فيه من المصالح للناس وانما سأل ان يجعله على خزائن الارض وهي الاهرام التي يجمع فيها الغلات لما ينسب لقبولونه من السنين التي أخبرهم بشأنها فيصرف لهم على الوجه



الاحوط والاصلح والارشاد فاجيب الى ذلك رغبة فيه وتكرمة له ولهذا قال تعالى (وكذلك مكأ يوسف في الارض يتبوأ منها  
سميت يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ولا تجر الاخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى وكذلك  
مكأ يوسف في الارض اي ارض مصر يتبوأ منها حيث يشاء قال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم يتصرف فيها كيف يشاء وقال  
ابن جرير يتخذ منها منزلا حيث يشاء بعد الضيق والحس والايثار نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين أي وما أضعنا  
صبر يوسف على أذى اخوته وصبره على الحبس بسبب امرأة العزيز فلهذا (٢٠٩) عقبه الله عز وجل السلام والنصر والتأييد

وقيل عما يشتركونه من الاصنام أو منهم آي السموات والارض ثم لما كان نوع الانسان  
أشرف أنواع المخلوقات السقلية قدمه وخصه بالذ كرفقال (خلق الانسان) وهو اسم  
لجنس هذا النوع (من نقطة) أي من جناد يخرج من حيوان وهو المني فقلبه أطوارا  
الى ان كملت صورته ونفع فيه الروح وأخرجه من بطن أمه الى هذه الدار فعاش فيها  
ومن لاسداء الغاية وانتهأوها محذوف كما قرره الكرخي والنطفة القطرة من الماء يقال  
نطف رأسه ماء أي قطر وقيل هي الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل والمرأة جعها نطف  
ونطف ولا يستعمل للنطفة فعل من لفظها (فأذا هو) بعد خلقه على هذه الصفة (خصيم)  
كثير الخصومة والمجادلة والمعنى انه كان خصم لله سبحانه في قدرته (مبين) ظاهر الخصومة  
وواضحها وقيل بين عن نفسه ما يخص به من الباطل والمبين هو المفصح عما في ضميره  
بنطقة ومثله قوله تعالى أولم ير الانسان أنا خلقناه من نقطة فأذا هو خصيم مبين قيل زلت  
في أبي بن خلف والاولى انها عامة في كل ما يقع من الخصومة في الدنيا ويوم القيامة فانه  
لا اعتبار بخصوص السبب اذا اقتضى المقام العموم كما تقرر قال الكرخي ان هذه ذكرت  
لتقرير الاستدلال على وجود الصانع الحكيم لا لتقرير وقاحة الناس وتماذهبهم في المعنى  
والكفر ثم عقب ذ كخلق الانسان بخلق الانعام لما فيها من النفع لهذا النوع والامتنان  
بها أكمل من الامتنان بغيرها فقال (والانعام خلقها) وهي الابل والبقر والغنم ويدخل  
في الغنم المعز وأ كثر ما يقال نعم وأنعام للابل ويقال للمجموع ولا يقال للغنم مفردة وقال  
الجوهري والنعم واحد الانعام وأ كثر ما يقع هذا الاسم على الابل ثم لما أخبر سبحانه بانه  
خلقها لآدم بين المنفعة التي فيها لهم قال الواحدى تم الكلام عن هذا ثم ابتدأ

فقال (لكم فيها دف) ويجوز أن يكون تمامه عند قوله لكم والاول أولى وأحسن  
والدف السخانة وهو ما استدفي به من أصوافها وأوبارها وأشعارها قال ابن عباس دف  
الثياب أي من الاكسية والاردية قال بعض المفسرين ان في الآية التفاتان من الغيبة في  
الانسان الى الخطاب في لكم فيقتضى ان الخطاب مطلق بآدم المنسدرجين تحت  
الانسان (ومنافع) أي ما ينتفعون به من الاطعمة والاشربة قاله ابن عباس وهي درها  
وركوبها وتاجها والحراثة ونحو ذلك وقد قيل ان الدف التاج واللب قال في الصحاح  
الدف تاج الابل وألبانها وما ينتفع به منها ثم قال والدف أيضا السخونة وعلى هذا

(٢٧ فتح البيان خامس) حين دخلت عليه قال لها أليس هذا خيرا مما كنت تريد بن قال فيزعمون انها قالت أيها الصديق  
لا تلبني فاني كنت امرأة كاترى حسناء جميلة ناعمة في ملك وديناو كان صاحبي لا يأتني النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك وهيتك  
على ما رأيت فيزعمون انه وجدها عذراء فاصابها فولدت له رجلين أقرأيم بن يوسف وميشاب بن يوسف وولد لأقرأيم نون والدي يوشع بن  
نون ورجة امرأة أيوب عليه السلام وقال الفضيل بن عياض وقفت امرأة العزيز على ظهر الطريق حتى مر يوسف فقالت الحمد لله  
الذي جعل العبيد ملوكا بطاعته والملوك عبيدا بمعصيته (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ولما بهزهم

بجهازهم قال استوفى بأخ لكم من أبيكم الأترون أئى أوفى الكيل وأنا خير المنزلين فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى ولا تقر بول  
قالوا سترادعنه أباداً وناثقاعلون وقال لقيناه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم لعلهم يعرفونهم اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون  
ذكر السدى ومحمد بن اسحق وغيرهما من المفسرين ان السبب الذى أقدم اخوة يوسف بلادمصر ان يوسف عليه السلام لم يباشر  
الوزارة بمصر ومضى السبع سنين الخصبه ثم تلتها السبع سنين المجده وعوم القحط بلادمصر بكملها ووصل الى بلاد كنعان وهى فيها  
يعقوب عليه السلام وأولاده وحينئذ احتاط يوسف (٢١٠) عليه السلام للناس فى غلاتهم وجعها أحسن جمع فصل من ذلك

فان أريد بالدفء المعنى الاول فلا بد من حمل المنافع على ما عداها مما ينفع به منها وان حمل  
على المعنى الثانى كان تفسير المنافع بما ذكرناه واضحاً وقيل المراد بالمنافع التساج خاصة  
وقيل الركوب (ومنها) اى من طوعها وشحومها (مأ كاون) وخص هذه المنفعة بالذكر  
مع دخولها تحت المنافع لانها أعظمها وقيل خصها لان الاستفاح بلحمها وشحمها تعدم  
عنده عينها بخلاف غيره من المنافع التى فيها وتقدم الظرف المؤذن بالاختصاص للاشارة  
الى ان الاكل منها هو الاصل وغيره نادر فالاكل من غيرها كالدجاج والبط والاوز وصيد  
البر والبحر يجرى مجرى التمسكه به وقيل تقدم الظرف للنفاذ لانه لا للحصر ولما كانت  
منفعة اللباس أكثر وأعظم من منفعة الاكل قدمه على الاكل (ولكم فيها) مع ما تقدم  
ذكره (جمال) هو ما يتجمل به ويتزين والحسن والمعنى هنا لكم فيها تتجمل وتزين عند  
الناظرين اليها (حين تريحون وحين تسرحون) اى فى هذين الوقتين وهما وقت ردها من  
مراعيها ووقت تسريحها اليها فالراح والاراحة رجوعها بالعشى ورجعها من المراحى  
والسراح مسيرها الى مراعيها بالغداة يقال سرحت الابل أسرحها سرحاً وسرحوا  
اذا غشوت بها الى المرى وقدم الراحه على التسريح مع انه خلاف الواقع لان منظرها  
عند الراحه أجمل وذواتها أحسن لكونها فى تلك الحالة قد نالت حاجتها من الاكل  
والشرب فغطت بطونها وانتفتحت ضرعها فيفرح أهلها بها بخلاف تسريحها الى  
المرى فانها تتخرج جائعة البطون ضامرة الضروع وخص هذين الوقتين لانهما وقت  
نظر الناظرين اليها لانهما عند استقرارها فى الحظائر لا يراها أحد وعند كونها فى مراعيها  
هى متفرقة غير مجمعة كل واحد منهم يارى فى جانب وأكثرت ما تكون هذه الراحة أيام  
الربيع اذا سقط الغيث ونبت العشب والكلاب خرجت العرب للنجعة وأحسن  
ما تكون النعم فى هذا الوقت فانه يسمع للابل رغاء وللبقر خوار وللشياه نغاء يجاب بعضها  
بعضاً (وتحمل) اى الانعام والمراد بها هنا الابل خاصة (أنثالككم) جمع ثقل وهو متاع  
المسافر من طعام وغيره وسمى ثقلاً لانه يثقل الانسان حمله وقيل المراد أبداً بهم (الى بلد)  
غير بلدكم (لم تكونوا بالغيه) اى واصلين اليه لولم يكن معكم ابل تحمل أنثالككم (الابشق)  
الانفس) لبعده عنكم وعدم وجود ما يحمل ما لا بد لكم منه فى السفر وظاهره يتناول كل  
بلد بعيد من غير تعيين وقيل المراد بالبلد مكة قاله ابن عباس وقيل اليمن ومصر والشام

مبلغ عظيم وهذا ما تعدده هائله  
وورد عليه الناس من سائر الاقاليم  
والمعاملات يتسارون لانفسهم  
وعيالهم فكان لا يعطى الرجل  
أكثر من حمل يعبر فى السنة وكان  
عليه السلام لا يشبع نفسه ولا  
ياكل هو والمالك وجنوده ما الا  
أكله واحدة فى وسط النهار حتى  
يتسكفوا الناس بما فى أيديهم مدة  
السبع سنين وكان رجعة من  
الله على أهل مصر وما ذكره بعض  
المفسرين من انه باعه فى السنة  
الاولى بالاموال وفى الثانية بالمتاع  
وفى الثالثة بكذا وفى الرابعة بكذا  
حتى باعهم بانفسهم وأولادهم بعد  
ما عاك عليهم جميع ما يملكون ثم  
أعتقهم ورد عليهم أموالهم كلها الله  
أعلم بصحة ذلك وهو من الاسرار العليات  
التي لا تصدق ولا تكذب والغرض  
انه كان فى جملته من ورد للميرة  
اخوة يوسف عن أمر أبيهم لم لهم  
فى ذلك فانه بلغه ان عزيز مصر  
يعطى الناس الطعام بثمنه فاخذوا  
معهم بضاعة يعتناضون بها طعاما  
وركبوا عشرة نفر واحتبس  
يعقوب عليه السلام عنده انه  
بنيا مين شقيق يوسف عليه السلام

وكان أحب ولده اليه بعد يوسف فلما دخلوا على يوسف وهو جالس فى أبيته ورياسته وسيادته عرفهم حين نظر لانها  
اليهم وهم له منكرون اى لا يعرفونه لانهم فارقوه وهو صغير حدث وباعوه للسيارة ولم يدروا أين يذهبون به ولا كانوا يستشعرون  
فى أنفسهم ان يصير الى ماصار اليه فلما لم يعرفوه وأما هو فعرفهم فذكر السدى وغيره انه شرع يحاطبهم فقال لهم كلتمنكر عليهم  
ما أقدمكم بلادى فقالوا أيها العزيز اننا قد مننا للميرة قال لعلكم عيون قالوا وما عاذ الله قال فمن أين أنتم قالوا من بلاد كنعان وأبونا  
يعقوب نبي الله قال وله أولاد غيركم قالوا نعم كذا اثني عشر فذهب أصغرنا هلك فى البرية وكان أحبنا الى أبيه وبقي شقيقه فاحتبس

أبوهم ليتسلي به عنه فاحر بانزاهم وكرامهم ولما جهزهم بجهازهم أي أوفى لهم كيلاهم وحل لهم أجالهم قال اتوني يا خيكم هذا الذي ذكرتم لا أعلم صدقكم فيما ذكرتم ألا ترون أني أوفى الكيل وأن أخيه المتزايين يرغبهم في الرجوع اليه ثم رهبهم فقال فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي الآية أي ان لم تقدموا به معكم في المرة الثانية فليس لكم عندي ميرة ولا تقربون قالوا ستراد عنه أباه وانا لفاعلون أي سنحرص على جبيته اليك بكل ممكن ولا نبقى مجهود التعلم صدقنا فيما قلناه وذكر السدي أنه أخذ منهم رهائن حتى يقدموا به معهم وفي هذا نظر لانه أحسن اليهم ورغبهم كثيرا وهذا (٢١١) لجرصه على رجوعهم وقال لفسانه أي غمائه

اجعلوا بضاعتهم أي التي قدموا بها ليمتاروا عوضا عنها في رحالهم أي في أمتعتهم من حيث لا يشعرون اعلمهم يرجعون بها قيل خشى يوسف عليه السلام أن لا يكون عندهم بضاعة أخرى يرجعون للميرة بها وقيل تذهم ان يأخذ من أبيه واخوته عوضا عن الطعام وقيل أراد أن يردهم اذا وجدوها في متاعهم تخرجوا وتورعوا لانه يعلم ذلك منهم والله أعلم (فلما رجعوا الى آبيهم قالوا يا أبا ناسع منا الكيل فاسل معنا أخانا نكمل وانا له لحافظون قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من قبل قاله خير حافظا وهو أرحم الراحمين) يقول تعالى عنهم انهم رجعوا الى آبيهم قالوا يا أبا ناسع منا الكيل يعنون بعد هذه المرة ان لم ترسل معنا أخانا بنينا من فارس له معنا يكمل وانا له لحافظون وقرأ بعضهم بالياء ولهذا قال لهم هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من قبل

لانهم اتاجر العرب وشق الانفس مشقتها قرى بكسر الشين وفتحها قال الجوهري الشق المشقة ومنه قوله تعالى الابشق الانفس وحكى أبو عبيدة فتح الشين وهم ابعثني ويجوز أن يكون المفتوح مضدرا من شققت عليه أشق شقا والمكسور بمعنى النصف يقال أخذت شق الشاة وشقة الشاة ويكون المعنى على هذا لم تكونوا بالغية الا بنهاب نصف الانفس من التعب قد امتن الله سبحانه على عباده بخلق الانعام على العموم ثم خص الابل بالذكرا لما فيها من نعمة تجل الاثقال دون البقر والغنم والاستثناء من أعم العام أي لم تكونوا بالغية بشئ من الاشياء الابشق الانفس قال ابن عباس لو تكففتوه لم تطيقوه الا بجهد شديد (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح (والخيل والبغال والحمير) أي وخلق لكم هذه الثلاثة الاصناف وسميت الخيل خيلا لاختيارها في مشيها وواحد الخيل خائل كضائن واحد الضأن وقيل اسم جنس لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو الفرس والبغال جمع بغل وهو المتولد من الخيل والحمير والحمير جمع حمير ثم عدل سبحانه خلق هذه الأنواع الثلاثة بقوله (لتركبوها) وهذه العلة هي باعتبار معظم منافعها لان الانتفاع بها في غير الركوب معلوم كالتهصيل عليها (وزينة) عطف على محل لتركبوها لانها في محل نصب على انه علة لخلقها ولم يقل لنتربنوا بها حتى يطابق لتركبوها لان الركوب فعل المخاطبين والزينة فعل الرائي وهو الخالق والتحقيق فيه ان الركوب هو المعترف في المقصود بخلاف الزينة فانه لا يلتفت اليه أهل الهنم العالية لانه يورث العجب فكأنه سبحانه قال خلقها لتركبوها فتدفعوا بواسطتها عن أنفسكم ضرر الاعياء والمشقة وأما التزينة بها فهو حاصل في نفس الامر ولا يكتفى غير مقصود بالذات وقد استدل بهذه الآية القائلون بتحريم لحوم الخيل قائلين بان التعليل بالركوب يدل على انها مخلوقة لهذه المصلحة دون غيرها قالوا لو يؤيد ذلك افراد هذه الأنواع الثلاثة نال ذلك كرواها عن الانعام فيفيد ذلك اتحاد حكمها في تحريم الاكل قالوا ولو كان أكل الخيل جائزا لكان ذكره والامتنان به أولى من ذكر الركوب لانه أعظم فائدة منه وقد ذهب الى هذا مالك وأبو حنيفة وأصحابهما والاوزاعي ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم وذهب الجمهور من الفقهاء والمحدثين وغيرهم الى حل لحوم الخيل وهو قول الحسن وشريح وعطاء وسعيد بن جبير واليه ذهب الشافعي وأحمد واسحق ولا حجة لأهل القول

أي هل أنتم صانعون به الا كما صنعتم يا خيكم من قبل تغيبونه عني وتحولون بيني وبينه قاله خير حفظا وقرأ بعضهم حافظا وهو أرحم الراحمين أي هو أرحم الراحمين وسيرحمكم كبري وضعفي ووجدى بولدى وأرجو من الله ان يرده علي ويجمع شملتي به انه أرحم الراحمين (ولما فقهوا متاعهم وحدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا أبا ناسع هذه بضاعتنا ردت اليانا وحققت أخانا وزداد كيل بعير ذلك كيل يسير قال ان أرسله معكم حتى تؤتوني موثقا من الله لما نلتني به الا ان يحاط بكم فلما أتوه موثقهم قال الله على ما نقول زكيل) يقول تعالى ولما فتح اخوة يوسف متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم وهي التي كان أم يوسف قتيانه يوضعها

في رحلتهم فلما وجدوها في متاعهم قالوا يا انا ما نبي اى ماذا نريد هذه بضاعتنا ردت اليها كما قال قتادة ما نبي ورام هذا ان  
بضاعتنا ردت اليها وقد اوفى لنا الكيل وغير اخلانا اى اذا ارسلت اخا ناعنا تأتى بالميرة الى اهلنا ونحفظ ائمتنا ونزداد كيل بعير وذلك  
ان يوسف عليه السلام كان يعطى كل رجل حمل بعير وقال مجاهد حمل جبار وقد يسمى في بعض اللغات بعيرا كذا قال ذلك كيل  
يسير هذا من تمام الكلام وتحسينه اى ان هذا يبر في مقابلة اخذ اخيهم ما يعبد هذا قال ابن ارسلم معكم حتى تؤثوني موثقان  
الله اى تحلفون باليهود والمواثيق لتأتني به (٢١٢) الا ان يحاط بكم الا ان تغلبوا كلكم ولا تقدرن على تخليصه فلما اتوه

موثقهم كده عليهم فقال الله على  
ما تقول وكيل قال ابن اسحق وانما  
فعل ذلك لان لم يجد يد امان بعثهم  
لاجل الميرة التى لا غنى بهم عنها  
فبعثهم معهم (وقال يابى لا تدخلوا  
من باب واحد وادخلوا من ابواب  
متفرقة وما اعنى عنكم من الله من  
شيء ان الحكم الله عليه توكت  
وعليه فليست كل المتوكلون ولما دخلوا  
من حيث امرهم ابوههم ما كان  
يغنى عنهم من الله من شيء الاحاجة  
في نفس يعقوب قضاها وانها لذو علم  
لما علمناه ولكن اكثرت الناس  
لا يعلمون يقول تعالى اخبارا عن  
يعقوب عليه السلام انه امر بنبيه  
لما جاوزهم مع اخيهم بنيامين الى  
مصر أن لا يدخلوا كاهنهم من باب  
واحد وليدخلوا من ابواب متفرقة  
فانه كما قال ابن عباس ومحمد بن كعب  
ومجاهد والخمالي وقتادة والسدى  
 وغير واحد انه خشى عليهم العين  
 وذلك انهم كانوا ذوي جبال وهشة  
 حسنة ومنظروها نفشى عليهم  
 ان يصيبهم الناس بعينهم فان العين  
 حق تستزل الفارس عن فرسه

الاول في التعليل بقوله اتركوها لان ذكرا هو الاغلب من منافعيها لا ينال في غيره ولا نسلم  
ان الاكل أكثر فائدة من الر كوب حتى يذكروا يكون ذكرا أقدم من ذكرا كروا أيضا  
لو كانت هذه الآية تدل على تحريم الخيل لدلت على تحريم الجر الاهلية وحديث لا يكون  
ثم حاجة تجديد التحريم لها عام خبير وقد قدمنا ان هذه السورة مكية والحاصل ان الادلة  
الصحيحة قد دلت على حل كل لحوم الخيل فلو سلمنا ان في هذه الآية متمسكا للقاتلين  
بالتحريم لكانت السنة المطهرة النافذة رافعة لهذا الاحتمال ودافعة لهذا الاستدلال  
وقد اوضح الشوكاني هذه المسئلة في مؤلفاته بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره وقد ورد  
في حل كل لحوم الخيل أحاديث منها ما في الصحيحين وغيرهما من حديث أسماء قالت  
فخرجنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرساقا كئنا وأخرج أبو عبيد وابن  
أبي شيبة والترمذى وصححه والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم عن جابر قال أطلعنا  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحوم الخيل ومنها عن لحوم الجر الاهلية وأخرج أبو  
داود ونحوه من حديثه أيضا وهما على شرط مسلم وثبت ايضا في الصحيحين من حديث جابر  
قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الجر الاهلية وأذن في الخيل وأما  
ما أخرجه أبو عبيد وابو داود والنسائي من حديث خالد بن الوليد قال نهى رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم عن كل ذى ناب من السباع وعن لحوم الخيل والبغال والحمير ففي  
اسناده صالح بن يحيى بن ابي المقدام وفيه مقال ولو فرضنا ان الحديث صحيح لم يقو على  
معارضة أحاديث الحل على انه يمكن ان هذا الحديث المصرح بالتحريم متقدم على يوم  
خير فيكون منسوخا (ويخلق ما لا تعلمون) من الاشياء العجيبة والغريبة مما لا يحيط  
علمكم به من المخلوقات غير ما قدره ههنا وقيل المراد من أنواع الحشرات والهوام  
في أسافل الارض وفي البحر مما لم يره البشر ولم يسمعه وقيل هو ما أعده الله لعباده في الجنة  
وفي النار مما لم ترم عين ولم تسمع به أذن ولا خطر على قلب بشر وقيل هو خلق السوس في  
النسب والدود في الفواكه وقيل عين تحت العرش وقيل نهر من النور وقيل ارض بيضاء  
ولا وجه للاقتصار في تفسير هذه الآية على نوع من هذه الأنواع بل المراد انه سبحانه يخلق  
ما لا يعلم به العباد فيشمل كل شيء لا يحيط علمهم به والتعبير هنا بلفظ المستقبل لاستحضار  
الصورة لانه سبحانه قد خلق ما لم يعلم به العباد ولا يأتى عليه الحصر والعدد وأخرج

ابن  
النجعي في الآية في قوله وادخلوا من ابواب متفرقة قال علم انه سلبى اخوته في بعض تلك الابواب وقوله وما أغنى  
عنكم من الله من شيء اى هذا الاحترار لا يرد قدر الله وقضاءه فان الله اذا أراد شيئا لا يحتاج الى ما نافع ان الحكم الله عليه توكت  
وعليه فليست كل المتوكلون ولما دخلوا من حيث امرهم ابوههم ما كان يغنى عنهم من الله من شيء الاحاجة في نفس يعقوب قضاها  
قالوا هي دفع اصابة العين لهم وانه لذو علم لما علمناه قال قتادة والثوري اذو علم يعلمه وقال ابن جرير اذو علم لتعلمنا اياه ولكن أكثر  
لا يعلمون (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى أنا خولك فلا تبش بى بما كانوا يعملون) يخبر تعالى عن اخوة يوسف

لما قدموا على يوسف ومعههم أخوه شقيقه بنيامين وأدخلهم دار كرامته ومنزل ضيافته وأفاض عليهم الصلة والالطاف والاحسان واختل باخيه فاطلعه على شأنه وما جرى له وعرفه أنه أخوه وقال له لا تبس أي لا تأسف على ما صنعوا بي وأمره بكتان ذلك عنهم وان لا يطلعهم على ما أطلعهم عليه من أنه أخوه ووطأ معه أنه سيحتال على ان يقيمه عنده معززا مكرما معظما (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيها العبرانيون لسارقون قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا تفقد صواع الملك ولئن جاء به حل بغير ونا به زعيم) لمأجهزهم وحل لهم أبعثتهم طعاما (٢١٣) أمر بعض قضاة ان يضع السقاية وهي انامن

فضة في قول الاكثرين وقيل من ذهب قال ابن زيد كان يشرب فيه ويكيل للناس به من عزة الطعام اذ ذلك قاله ابن عباس ومجاهد وقتاده والضحك وعبد الرحمن بن زيد وقال شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس صواع الملك قال كان من فضة يشربون فيه وكان مثل المكوك وكان للعباس مثله في الجاهلية فوضعها في متاع بنيامين من حيث لا يشعر أحد ثم نادى مناديتهم أيها العبرانيون لسارقون فالتفتوا الى المنادى وقالوا ماذا تفقدون قالوا تفقد صواع الملك أي صاعه الذي يكيل به ولئن جاء به حل بغير وهذا من باب الجعالة ونا به زعيم وهذا من باب الضمان والكفالة (قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجهم من وعاء أخيه كذلك كذبا يوسف ما كان ليأخذ

ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مما خلق الله أرضا من لؤلؤ بيضاء ثم ساق من أوصافها ما يدل على ان الحديث موضوع ثم قال في آخره فذلك قوله ويخلق ما لا تعلمون (وعلى الله قصد السبيل) القصد مصدر بمعنى الفاعل فالعنى وعلى الله هداية قاصد الطريق المستقيم بموجب وعده المحتوم وتفضله الواسع وقيل هو على حذف مضاف والتقدير وعلى الله بيان قصد السبيل والسبيل الاسلام وبيانه بارسال الرسل وانزال الكتب واقامة الحجج والبراهين والقصد في السبيل هو كونه موصلا الى المطلوب فالعنى وعلى الله بيان الطرق الموصلة الى المطلوب (ومنها) الضمير راجع الى السبيل بمعنى الطريق لانها تذكروثوثا ولا نافي معنى سبيل فانت على معنى الجمع وقيل راجع اليها بتقدير مضاف أي ومن جنس السبيل (جائر) مائل عن الحق والجور العدول عن الاستقامة وقيل ان الطريق كناية عن صاحبها والمعنى ومنهم جائر عن سبيل الحق أي عادل عنه فلا يمتدئ اليه قيل وهم أهل الاهواء المختلفة وقيل أهل الملل الكفرية بقصد السبيل هودين الاسلام والباطر من هادين اليهودية والنصرانية وسائر ملل الكفر وقيل قصد السبيل السنة المطهرة والجائر البدع المحدث المصلحة قال ابن عباس على الله ان يبين الهدى والضلالة ومنها جائر قال السبيل المتفرقة وقال قتادة وعلى الله بيان حلالة وحرامه وطاعته ومعصيته ومنها جائر قال من السبل ناكب عن الحق وعن على كان يقرأ ومنكم جائر (ولو شاء لهداكم أجمعين) أي ولو شاء ان يهديكم جميعا هداية موصلة الى الطريق الواضح الصحيح والمنهج الحق الصريح لافعل ذلك ولكنه لم يشأ بل اقتضت مشيئته سبحانه ارامة الطريق والدلالة عليهم كما قال وهديناه النجدين وأما الايصال اليها بالافعل فذلك يستلزم ان لا يوجد في العباد كافر ولا من يستحق النار من المسلمين وقد اقتضت المشيئة الربانية بكون البعض مؤمنا والبعض كافرا كما نطق بذلك القرآن في غير موضع ولما استدلل سبحانه على وجوده وكال قدرته وبديع صنعته ببجائب أحوال الحيوانات أراد ان يذكر الاستدلال على المطلوب بغرائب أحوال النبات فقال (هو الذي أنزل من جهة السماء) وهي السحاب (ماء) أي نوعا من أنواع الماء وهو المطر (لكم منه شراب) هو اسم لما يشرب كالطعام لما يطعم والمعنى ان الماء النازل من السماء قسمان قسم يشربه الناس ومن جعلته ماء الأبار والعيون فانه من المطر لتقوله

أخوة في دين الملك الا ان يشاء الله ترفع درجات من نسا وفوق كل ذي علم عليم) لما اتهمهم أولئك الفتيان بالسرقة قال لهم اخوة يوسف تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين أي لقد تحققتهم وعلمت منذ عرفتمونا لانهم شاهدوا منهم سيرة حسنة انما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين أي ليست سجايانا تفتنى هذه الصفة فقال لهم الفتيان فما جزاؤه أي السارق ان كان فيكم ان كنتم كاذبين أي شيء يكون عقوبته ان وجدنا فيكم من أخذناه قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين وهكذا كانت شريعة ابراهيم عليه السلام ان السارق يدفع الى المبروق منه وهذا هو الذي أراد يوسف عليه السلام

ولهذا بدأ بآبائهم قبل وعاء أخيه أي قسمه قبله بقرينة ثم استخرجهما من وعاء أخيه فأخذهم بحكم اعترافهم والتزامهم والزمامهم  
أهم بما يعقدونه ولهذا قال تعالى كذالك كذبا ليوسف وهذا من الكيد المحبوب المراد الذي يحبه ويرضاه لما فيه من الحكمة  
والمصلحة المطلوبة وقوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك أي لم يكن له أخذه في حكم ملك مصر قاله الضحاك وغيره وإنما قضى الله له أن  
التم له أخوته بما التزموه وهو كان يعلم ذلك من شريعتهم ولهذا مدحه الله تعالى فقال ترفع درجات من نشاء كما قال تعالى يرفع الله  
الذين آمنوا منكم الآية وفوق كل ذي علم عليم (٢١٤) قال الحسن البصري ليس عالم الأفوقه عالم حتى ينتهي إلى الله عز وجل

وكذلك روى عبد الرزاق عن سفيان  
الثوري عن عبد الأعلى النعيلي  
عن سعيد بن جبير قال كان عند ابن  
عباس فحدث بحديث عجيب  
فتمجج رجل فقال الحمد لله فوق كل  
ذي علم عليم قال يكون هذا أعلم من  
هذا وهذا أعلم من هذا والله فوق  
كل عالم وهكذا قال عكرمة وقال  
قادة وفوق كل ذي علم عليم حتى  
ينتهي العلم إلى الله منه بدى وتعلمت  
العلماء والله يعود وفي قراءة عبد  
الله وفوق كل عالم عليم (قالوا إن  
يسرق فقد سرق أخ له من قبل  
فاسر ها يوسف في نفسه ولم يبدها  
لهم قال أنتم شرمكانا والله أعلم  
بما تصفون) وقال أخوة يوسف  
لما راوا الصواع قد أخرج من متاع  
بنيامين أن يسرق فقد سرق  
أخ له من قبل يتصلون إلى العزيز  
بالنسيب به ويدكرون أن هذا  
فعل كما فعل أخ له من قبل يعنون  
به يوسف عليه السلام قال سعيد  
ابن جبير عن قتادة كان يوسف  
عليه السلام قد سرق صنبا لجده  
أي أمه فكسره وقال محمد بن  
اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح  
عن مجاهد قال كان أول ما دخل

فسلكه يابس في الأرض (و) قسم يحصل (منه شجر) ترعاه المواشي قال الزجاج  
كل ما نبت من الأرض فهو شجر لأن التركيب يدل على الاختلاط ومنه تشاجر القوم إذا  
اختلط أصوات بعضهم بالبعض ونعني الاختلاط حاصل في العشب والكلاب وفيما له  
ساق وقال ابن قتيبة المراد من الشجر في الآية الكلا وقيل الشجر كل ماله ساق لقوله تعالى  
والنجم والشجر يسجدان والعطف يقتضي التغاير فلما كان النجم مالا ساق له وجبان  
يكون الشجر ماله ساق وأجيب بأن عطف الجنس على النوع جائز (فيه تسميون) أي  
في الشجر ترعون مواشيتكم يقال سامت الساعة تسموم سومارعت فهي سائمة وأسما أي  
آخر جهتها إلى الرعي فأنامسيم وهي مسامة وسائمة وأصل السوم الأبعاد في المرمى قال  
الزجاج أخذ من السومة وهي العلامة لأن ما تؤثر في الأرض علامات برعيها وهذه الآية  
مبنية على مكارم الأخلاق وهو أن يكون اهتمام الإنسان بمن يكون تحت يده أكل من  
اهتمامه بنفسه وأما الآية الأخرى كلا وارعوا أنعامكم فبنية على قوله صلى الله عليه  
 وآله وسلم ابدأ بنفسك ثم بمن تعول (ينبت) الله (لكم به) أي بذلك الماء الذي أنزله  
من السماء وهذا استئناف أخبار عن منافع الماء وقدم (الزرع) لأنه أصل الأغذية  
التي يعيش بها الناس وهو الحب الذي يقتات به كالحنطة والشعير وما أشبههما  
(و) ذكر (الزيتون) بعد الزرع لكونه فاكهة من وجوه وأدامن وجبه لكثرة  
ما فيه من الدهن والبركة وهو جمع زيتونة ويقال للشجرة نفسها زيتونة (و) ذكر  
(التخيل) لكونه غداء وفاكهة وهو مع العنب أشرف الفواكه (و) جمع  
(الاعناب) لاشتمالها على الأصناف المختلفة وهي شبه الخل في المنفعة من التثنية  
والتغذية ثم أشار إلى سائر الثمرات أجمالا فقال (ومن كل الثمرات) كما أجمل الحيوانات  
التي لم يذكرها فيما سبق بقوله ويخلق ما لا تعلمون ومن تبعضية إذ كلها إنما يوجد في  
الجنة وما نبت الأرض بعض من كلها للتمذكرة (أن في ذلك) الانزال والابنات (لاية)  
عظيمة على كمال القدرة والتفرد بالربوبية (لقوم يتذكرون) في محاسن وفات الله ولا  
يملكون النظر في مصنوعاته فقد كلف الآية في هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد  
وثلاث بالجمع قال الكرماني ما جاء بلفظ الافراد فلو حدة المدلول وهو الله تعالى وما جاء  
منها بلفظ الجمع فلما سببه مسخرات انتهى وختم هذه الفاصلة بالتفكير لأن النظر في ذلك

على يوسف من البلاء فيما بلغني أن عمه ابنه اسحق وكانت أكبر ولد اسحق وكانت عندها منطقة اسحق وكانوا  
يتوارثون بها الكبر وكان من اختبأها من ولها كان له سلبا لا ينزع فيه يصنع فيه ما يشاء وكان يعقوب حين ولده يوسف قد حصنه  
عنه وكان أهابه وله فلم يحب أحدا حبها إياه حتى إذا ترعوع وبلغ سنوات ناقت إليه نفس يعقوب عليه السلام فأنها قال  
بأخيه سلمى إلى يوسف فوالله ما أقدر على أن يغيب عني ساعة قالت فوالله ما أبنا تركته ثم قالت فدعه عندي وإنما أنظر إليه  
وأستكن عنه لعل ذلك يسليني عنه أو كما قالت فلما خرج من عندها يعقوب عادت إلى منطقة اسحق فخرمها على يوسف من تحت



ثبانه ثم قالت فقدت منطقة اسحق عليه السلام فانظروا من أخذها ومن أصابها فالتفت ثم قالت اكشفوا أهل البيت فكشفوه ثم وجدوها مع يوسف فقالت والله أنه لي سلم اصنع فيه ما شئت فأتاها يعقوب فأخبرته الخبر فقال لها أنت وذلك ان كان فعل ذلك فهو سلم لك ما استطيع غير ذلك فامسكته فما قدر عليه يعقوب حتى ماتت قال فهو الذي يقول اخوة يوسف حين صنع باخيه ما صنع حين أخذها ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وقوله فاسرها يوسف في نفسه يعني الكلمة التي بعد ها وهي قوله أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون أي تذكرون قال هذا في نفسه (٢١٥) ولم يبد لههم وهذا من باب الاضمار قبل الذكر وهو

كثير كقول الشاعر

حزى بنوه أبا الغيلان عن كبر

وحسن ظن كما يجزى سمار

وله شواهد كثيرة في القرآن

والحديث واللغة في منشورها

وأخبارها وأشعارها قال العوفي

عن ابن عباس فاسرها يوسف في

نفسه قال أسرى في نفسه وأنتم

شرمكانا والله أعلم بما تصفون

(قالوا يا أبا العزير ان له أبا شيخا

كبير أخذنا أجدنا مكانه انا

نرا من الحسين قال معاذ الله

ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا

عنده انا اذا الظالمون) لما عني أخذ

بنيامين وتقرر تركه عند يوسف

بمقتضى اعترافهم شرعوا بترققون

لهو يعطونه عليه سم فقالوا يا أبا

العزير ان له أبا شيخا كبير يعنون

وهو يحبه حبا شديدا ويتسلى به

عن ولده الذي فقده نخذنا

مكانه أي بدله يكون عندنا عوضا

عنه انا نرا من الحسين أي

العادلين المنصفين القابلين للخير

قال معاذ الله ان نأخذ الامن

وجدنا متاعنا عند أي كمالهم

واعترفتم انا اذا الظالمون أي ان

يعني انبأت النبات بالماء يحتاج الى مزيد تأمل واستعمال ففكر ألا ترى ان الحبة الواحدة اذا وضعت في الأرض ومهر عليها مقدار من الزمان مع رطوبة الأرض فانها تنفق وينشق اعلاها فصعد منه شجرة الى الهواء وأسفلها تغوص منه عروق في الأرض ثم ينمو الاعلى ويقوى وتخرج منه الاوراق والازهار والاكام والثمار المشتملة على أجسام مختلفة الطباع والطعوم والالوان والروائح والاشكال والمنافع ومن تفكر في ذلك علم ان من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن ان يشبهه شيء في شيء من صفات الكمال فضلا عن ان يشتركه أخس الاشياء في أخص صفاته التي هي الالهية واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علوا كبيرا اذ كره الخازن وأبو السعود (وسخر لكم الليل والنهار) معنى تسخيرهما للناس تصييرهما نافعين لهم بحسب ما تقتضيه مصالحهم وتستدعيه حاجاتهم بتعاقب ان دائما كالعباد الطائعين لسيده لا يخاف ما أمر به ولا يخرج عن ارادته ولا يهمل السعي في نفسه (و) كذا الكلام في تسخير (الشمس والقمر) قوله (التجوم) قرأ حفص عن عاصم برفع على انه مبتدأ وخبره (مسخرات) أي مذللات مقهورات (بأمره) تعالى بجري على غط متجدد يستدل بها العباد على مقادير الاوقات ويهتدون بها ويعرفون أجزاء الزمان ولا تصرف لها في نفسها فضلا عن غيرها وفيه رد على الفلاسفة والمتجهمين لانهم يعتقدون ان هذه التجوم هي الفعالة المتصرفة في العالم السفلي فأخبر سبحانه اتم امدالات تحت قهره وارادته (ان في ذلك) التسخير وما بعده (لايات لقوم يعقلون) أي يعلمون عقولهم في هذه الايات الدالة على وجود الصانع وتفرده وعدم وجود شرك له وختم الناصلة الثانية بالعقل لان الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة وجع الايات لطابق قوله مسخرات وقيل ان وجه الجمع هو ان كلام تسخير الليل والنهار والشمس والقمر والتجوم آية في نفسها بخلاف ما تقدم من الانبات فانه آية واحدة ولا يخلو كل هذا عن تكلف والاولى ان يقال ان هذه المواضع التي أفرد الآيات في بعضها وجعها في بعضها كل واحد منها يصلح للجمع باعتبار ولا فراد باعتبار فلم يجزها على طريقة واحدة اقتضانا وتنبها على جوار الامرين وحسن كل واحد منهما (وما ذرا) أي خلق (لكم في الأرض) يقال ذرا الله الخلق يذروهم ذرا فهو ذاري ومنه الذرية وهي نسل الثقلين وقد تقدم تحقيق هذا أي وسخر لكم ما ذرا في

أخذنا بآبائهم (فلما استياسوا منه خلاصوا ونجوا) قال كبيرهم ألم تعلموا ان آباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما نرطم في يوسف فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا آبا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين وأسأل القرية التي كفاها والغير التي أقبلنا فيها وانا لصادقون) يخبر تعالى عن اخوة يوسف انهم لما يشؤوا من تخليص أخيه بنيامين الذي قد التزموا الايهم برده اليه وعاهدوه على ذلك فاستغ عليهم ذلك خلاصوا أي انفردوا عن الناس تخيما يتناجون فيما بينهم قال كبيرهم وهو روبيل وقيل هو داود وهو الذي أشار عليهم بآلقاته في

السر عند ما هموا بقتله قال لهم ألم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله لتردنه اليه فقد رأيتم كيف تعذر عليكم ذلك مع ما تقدم لكم من اضافة يوسف عنه فلن أبرح الارض اى لن أفارق هذه البلدة حتى يأذن لى ابنى فى الرجوع اليه راضيا عنى ويحكم الله لى قيل بالسيف وقيل بان يمكننى من اخذ اخى وهو احكم الحاكمين ثم أمرهم ان يخبروا اباهم بصورة ما وقع حتى يكون عذرا عنده ويتصلوا اليه ويبرؤا ما وقع بقولهم وقوله وما كئلا للغيب حافظين قال قتادة وعكرمة ما علمنا ان ابنك سرق وقال عبيد الرحمن بن زيد بن أسلم ما علمنا فى الغيب انه سرق له شيئا انما سألنا (٢١٦) ماجزاء السارق واسأل القرية التى كافيا قيل المراد مصر قاله

الارض من الدواب والانعام والاشجار والثمار فالمعنى انه سبحانه سخر لهم تلك المخلوقات السماوية والمخلوقات الارضية (مختلفا ألوانه) أى هياكله ومناظره فان ذر هذه الاشياء على اختلاف الالوان والاشكال مع تساوى الشكل فى الطبيعة الجسمية آية عظيمة دالة على وجود الصانع سبحانه ونفردة قال قتادة مختلفا من الدواب والاشجار والثمار نعم من الله متظاهرة فاشكروها لله (ان فى ذلك) التسخير لهذه الامور مع اختلاف طبائعها واشكالها مع اتحاد موادها (لاية) واضحة (لقوم يذكرون) فان من تذكر اعتبر ومن اعتبر استدلى على المطلوب قيل وانما خاص المقام الاول بالتفكير لا مكان ايراد الشبهة وخص الثانى بالعقل لانه كره بعد اماطة الشبهة وازاحة العلة فمن لم يعترف بعد هذا بالوحدة انية فلا عقل له وخص الثالث بالتذكر لانه يزيد الدلالة فمن شك بعد ذلك فلا حس له وفى هذا من التكلف ما لا يخفى والاولى ان يقال هنا كما قلنا فيما تقدم فى افراد الآية فى البعض وجعلها فى البعض الآخر وبما انه ان كلاما من هذه المواضع الثلاثة يصلح لذكر التفكر ولذكر العقل ولذكر الاعتبار ظاهرة غير خفية فكان فى التعبير فى كل موضع بواحد منها اقتنان حسن لا يوجب فى التعبير بواحد منها فى جميع المواضع الثلاثة (وهو الذى سخر البحر) امتن الله سبحانه بتسخير البحر بامكان الركوب عليه واستخراج ما فيه من صيد وجواهر لكونه من جملة النعم التى أنعم الله بها على عباده مع ما فيه من الدلالة على وحدانية الرب سبحانه وكمال قدرته وقد جمع الله سبحانه لعباده فى هذا المقام بين التذكر لهم بآياته الارضية والسماوية والبحرية فأرشدهم الى النظر والاستدلال بالآيات المتسوعة المختلفة الامكنة انما ما للعبوة وتكميله لالانذار وتوضيحا لمنازع الاستدلال ومناطات البرهان ومواقع النظر والاعتبار ثم ذكر العلة فى تسخير البحر فقال (لتأكلوا منه لحطاطريا) المراد به السمك ووصفه بالطراوة للاشعار بلطافته والارشاد الى المسارعة باكله لكونه مما يفسد بسرعة قال قتادة يعنى حيتان البحر وقال السدى وما فيه من الدواب وبدأ بذكر الاكل لانه أعظم المقصود وبه قوام البدن وتسميته لحما هو مذهب المالكية بخلاف الشافعية والحنفية وعلى هذا فلو حلف لا يأكل لحما لا يحنف باكل السمك ولاظهار قدرته فى خلقه عذابا طريا فى ما ملج والطراوة ضد اليبوسة أى غضا جديدا ويقال طريت كذا أى جددته وأطريت فلان ما مدحته باحسن

قتادة وقيل غير هاو العير التى ألقينا فيها أى التى وافقناها عن صدقنا وأمانتنا وحفظنا وحر استناوانا لصادقون فيما أخبرناك به من انه سرق وأخذوه بسرقة (قال بل سولت لكم انفسكم أمر افسه بر جميل عسى الله ان يأتى بهم جميعا انه هو العليم الحكيم وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قالوا تالله نفقتو تذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين قال انما أشكو باسى وحزنى الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون) قال اهتم كما قال لهم حين جاؤا على قبض يوسف يدم كذب بل سولت لكم انفسكم أمر افسه بر جميل قال محمد ابن اسحق لما جاؤا بعبقوب وأخبروه بما جرى اهتمهم فظن انها كفعلتهم يوسف قال بل سولت لكم انفسكم أمر افسه بر جميل ثم ترحى من الله ان يرد عليه أولاده الثلاثة يوسف وأخاه بنيامين ورويه لى الذى أقام بديار مصر فينظر أمر الله فيه اما أن يرضى عنه فيما رجع اليه واما

ان ياخذ أخاه خفية ولهذا قال عسى الله ان يأتى بهم جميعا انه هو العليم أى العليم بحالى الحكيم فى أفعاله ما فيه وقضائه وقدره وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف أى أعرض عن نبيه وقال تمتد كرا حزن يوسف القديم الاول يا أسفا على يوسف جدد له حزن الابنين الحزن الدفين قال عبيد الرزاق أنبأنا الثورى عن سفيان العصفري عن سعيد بن جبيرة انه قال لم يعط أحد غير هذه الامة الاسترجاع الى قول يعقوب عليه السلام يا أسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم أى ساكت لا ينسكو وأمره الى مخلوق قاله قتادة وغيره وقال الخليل فهو كظيم كذب حزين وقال ابن أبى حاتم حدثنا

حدثنا جابر بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن الأحنف بن قيس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن داود عليه السلام قال يارب إن بني إسرائيل يسألونك يا إبراهيم وأحق ويعقوب فأجعلني لهم رابعا فأوحى الله تعالى إليه أن يادود إن إبراهيم التي في النار بسبي فصبر وتلك بليدة لم تتلك وإن الحق بذل مهجة دمه بسبي فصبر وتلك بليدة لم تتلك وإن يعقوب أخذت منه حبيبه فأبضعت عيناه من الحزن فصبر وتلك بليدة لم تتلك وهذا أمر سهل فيه نكارة فإن الصحيح أن اسمعيل هو الذبيح ولكن علي بن زيد بن جدهما له منا كبير وغرائب كثيرة والله أعلم وأقرب ما في هذا أن الأحنف بن قيس (٢١٧) رحمه الله حكاه عن بني إسرائيل كعب ووهب ونحوهما والله أعلم فإن بني إسرائيل

يقولون إن يعقوب كتب إلى يوسف لما احتبس أخاه بسبب السرقة يتلطف له في ردائيه ويذكر له أنهم أهل بيت مصابون بالسلاء فأبراهيم ابني بالنار وأحق بالذبح ويعقوب بفراق يوسف في حديث طويل لا يصح والله أعلم فعند ذلك رقب له بنوه وقالوا له على سبيل الرفق به والشفقة عليه نأله تقفون ذكر يوسف أي لا تفارق تذكر يوسف حتى تكون حرضا أي ضعيف القوة وتكون من الهالكين يقولون إن اسمعيل هذا الخال خشنا عليه كالهالك والتأنيب قال إنما أشكو بني وحرني إلى الله أي أجابهم عما قالوا بقوله إنما أشكو بني وحرني أي همي وما تأنيبه إلى الله وحده وأعلم من الله ما لا تعلمون أي أرجو منه كل خبر عن ابن عباس وأعلم من الله ما لا تعلمون يعني رؤيا يوسف أن الله لا بد أن يظهرها وقال العوفي عنه في الآية أعلم أن رؤيا يوسف صادقة وإني سوف أسجد له وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا يحيى بن عبد الملك بن أبي يحيى عن

ما فيه ويقال بالغت في مدحه وجاوزت (وتستخرج جوامع) أي من البحر وهو الملح فقط (حلية) أي لؤلؤا ومرجانا كما في قوله سبحانه يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والحلية اسم لما يتحلى به وأصلها الدلالة على الهيئة كالعمامة وفي المصباح حلّى الشيء بعيني وبصدري من باب تعب خلا وحسن عندي وأعجبني وحليت المرأة حليسا كأن اللام ليست الحلي وجمعه حلى والأصل على فعول مثل فلان وفلوس والحلية بالكسر الصفة والجمع حلى مقصور وتضم الحاء وتكسر وحلية السيف زينتته قال ابن فارس ولا تجمع وتحلت المرأة لبست الحلي أو اتخذته وحليتها بالثبديد لبست الحلي أو اتخذته لها التلبسه وحليت السويق جعلت فيه شيئا حلوا حتى حلوا ظاهرا قوله (تلبسونها) أنه يجوز للرجال أن يلبسوا اللؤلؤ والمرجان أي يجعلونهم ما حلية لهم كما يجوز للنساء ولا حاجة لما تكلفه جماعة من المفسرين في تأويل قوله تلبسونها بقولهم تلبسها نسائهم لأن من جلتهم أولئك كونهم يلبسها لأجلهم وليس في الشرعية المطهرة ما يقتضي منع الرجال من التحلي باللؤلؤ والمرجان ما لم يستعمله على صفة لا يستعمله عليها إلا النساء خاصة فإن ذلك ممنوع قد ورد الشرع بمنعه من جهة كونه تشبهاً بهن لامن جهة كونه حلية لؤلؤا ومرجانا وعن أبي جعفر قال ليس في الحلي زكاة ثم قرأ هذه الآية أخرجه ابن أبي شيبة أقول وفي هذا الاستبدال نظر والذي ينبغي التعويل عليه أن الأصل البراءة من الزكاة حتى يرد الدليل بوجودها في شيء من أنواع المال فتلزم وقد ورد في الذهب والفضة ما هو معروف ولم يرد في الجواهر على اختلاف أصنافها ما يدل على وجوب الزكاة فيها (وترى الفلك مواخر فيه) أي ترى السفن شواق الماء تدفعه بصورها قاله عكرمة ومخر السفينة شقها الماء بصورها قال الجوهري مخر السابح إذا شق الماء بصدره ومخر الأرض شقها للزراعة وقيل مواخر جوارى قاله ابن عباس وأصل المخر الجحري في الخمار مخرت السفينة من باب قطع ودخل إذا جرت تشق الماء مع صوت وقيل معترضة وقيل تذهب وتجيء قال الخليل السفينتان تجريان بريح واحدة مقبلة ومبدرة وقيل مواخر أي عمولة متاعا وقال أبو عبيدة صوامع وقيل لمجنبة (١) قال ابن جرير الخمر في اللغة صوت هبوب الريح عند شدتها ولم يقيده بكونه في الماء (ولتبغوا من فضله) أي لتتفعوا بذلك ولتبغوا أو فعل ذلك لتبغوا أي لتجروا فيه فيحصل لكم الريح من فضل الله سبحانه قال

(٢٨ فتح البيان خامس) حفص بن عمر بن أبي الزبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليعقوب النبي عليه السلام أخ مؤاخ له فقال له ذات يوم ما الذي أذهب بصرك وقوس ظهره قال أما الذي أذهب بصري فألبكاء على يوسف وأما الذي قوس ظهره فالحزن على بنيامين فأنابه جبريل عليه السلام فقال يا يعقوب إن الله يقرئك السلام ويقول لك أما تستحي أن تشكوني إلى غيري فقال يعقوب إنما أشكو بني وحرني إلى الله فقال جبريل عليه السلام الله أعلم بما تشكو وهو ذا حديث غريب فيه نكارة (يا بني أذهبوا فتحبسوا من يوسف وأخيه ولا تباشروا من روح الله أنه (١) يقال نجت السفينة أي خاضت البجة اه صحاح

لا بأس من رُوح الله إلا القوم الكافرون فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فاوف لنا الكيل وتصدق علينا إن الله يجزي المتصدقين) يقول تعالى مخبراً عن يعقوب عليه السلام أنه ندب بنيه على الذهاب في الأرض يستعلمون أخبار يوسف وأخيه بنيامين والتحسس يكون في الخير والتحسس يكون في الشر ومنهم من بشرهم وأمرهم أن لا يأسوا من روح الله أي لا يقطعوا رجاءهم وأملهم من الله فيمأرومونه ويقصدونه لأنه فانه لا يقطع الرجاء أبداً ولا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون وقوله فلما دخلوا عليه (٢١٨) تقدير الكلام فذهبوا فدخلوا مصر ودخلوا على يوسف قالوا

يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر يعنون من الجدب والقحط وقلة الطعام وجئنا ببضاعة مزجاة أي ومعناها عن الطعام الذي نتنازه وهو ثمن قليل قاله مجاهد والحسن وغير واحد وقال ابن عباس الرديء لا ينفع مثل خلق الغرارة والخبيل والشيء وفي رواية عنه الدراهم الرديئة التي لا تجوز إلا بقتل النقصان وكذلك قال قتادة والسدي وقال سعيد بن جبير هي الدراهم الفسول وقال أبو صالح هو الصنوبر وحب الخضر وقال الضحاك كاسدة لا تنفق وقال أبو صالح جاؤا بحب البطم الأخضر والصنوبر وأصل الأجزاء الدفع لضعف الشيء كما قال حاتم طي

ليدل على ملأان ضيف مدافع وأمره تزجي مع الليل أرملا وقال اعشى بني ثعلبة

الواهب المائاة الهجان وعبدها عوذات زجي خلقها أطفالها وقوله أخبارا عنهم فافوف لنا الكيل أي أعطنا بهم هذا الثمن القليل ما كنت نعطينا قبل ذلك وقرأ ابن مسعود فافو قرركنا

السدى هي التجارة (ولعلكم تشكرون) أي إذا وجدتم فضله عليكم واحسانه اليكم اعترفتم بنعمته عليكم فنشكرتم ذلك باللسان والاركان قيل ولعل وجه تخصيص هذه النعمة بالتعقيب بالشكر من حيث أن فيها قطع المسافة طويلاً مع أحوال ثقيلة من غير من أوله أسباب السقر بل من غير حر كالأصلا مع أنها في تضاعف المهالك ويمكن أن يضم إلى ما ذكر من قطع المسافة على الصفة المذكورة ما أشقل عليه البحر من كونه فيه أظيب مأكول وأنفس ملبوس وكثرة النعم مع ناستها وحسن موقعها من أعظم الأسباب المستدعية للشكر الموجبة له ثم أردف هذه النعم الموجبة للتوحيد بالمقدمة للاستدلال على المطالب بنعمة أخرى وآية كبرى فقال (والتي في الأرض رواسي) أي جبالاً ثابتة يقال رسا رسوا إذا ثبتت وأقام (ان تميد بكم) أي كراهة ان تميد بكم على ما قاله البصريون أوله لا تميد بكم على ما قاله الكوفيون والميد الاضطراب عينا وشمالاً يقال ماد الشيء يمدد متحرك ومادت الاغصان تمايلت وماد الرجل تجتر قال قتادة حتى لا تميد بكم كانوا على الأرض تمور بهم لانه يتفرق فاصبحوا اصبحوا فجعل الله سبحانه الجبال وهي الرواسي أو تاد في الأرض (و) جعل فيها (أنهاراً) لان الالتقاء هنا تبعاً عن الجبل والخلق كقوله وأقيمت عليكم محجة مني وذكر الانهار عقب الجبال لان معظم عيون الانهار وأصولها تكون من الجبال قال السيبوطي كالنيل ولم يذكر في المثال غير هذا لانه من أهل مصر (و) جعل فيها (سبلاً) وأظهرها وبينها لاجل ان تهتدوا بها في أسفاركم إلى مقاصدكم من بلد إلى بلد ومن مكان إلى مكان وهي الطرق وقال السدي هي الطرق في الجبال (لعلكم تهتدون) بتلك السبل إلى ما تريدون فلا تضلوا أو إلى توحيد ربكم (و) جعل فيها (علامات) هي معالم الطرق جمع علامة وفي المصباح أعلت على كذا بالالف من الكتاب وغيره جعلت عليه علامة وأعلت الثوب جعلت له علماً من طراز وغيره وهو العلامة وجعل العلم أعلام مثل سبب وأسباب وجعل العلامة علامات وعلت له علامة بالتشديد وضعت له أماره يعرف بها والمعنى انه سبحانه جعل للطرق علامات يهتدون بها (وبالنجم) المراد به الجنس (هم يهتدون) به في سفرهم لدا وقرأ ابن وثاب وبالنجم بضم نين والمراد النجوم فقصره أو هو جمع نجم كسقف وسقف وقيل المراد بالنجم هنا الجدي والفرقدان قاله الفراء وقيل الثريا وبنات نعش وقيل العلامات الجبال

وتصدق علينا وقال ابن جرير وتصديق علينا وقال سعيد بن جبير والسدي وتصديق علينا وقيل يقولون تصديق علينا بقبض هذه البضاعة المزجاة وتجوز فيها وسئل سفيان بن عيينة هل حرمت الصدقة على أحسن انبياء قبل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع قوله فافوف لنا الكيل وتصديق علينا ان الله يجزي المتصدقين رواه ابن جرير عن الحرث عن القاسم عنه وقال ابن جرير حدثنا الحرث حدثنا القاسم حدثنا مروان بن معاوية عن عثمان بن الاسود سمعت مجاهداً وسئل هل يكره ان يقول الرجل في دعائه اللهم تصديق علي قال نعم انما الصدقة لمن يتغنى الثواب (قال هل علمتم ما فعلتم

يوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون قالوا أئنك لانت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا انا الله لقد ترك الله علينا وان كنا خاطئين قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين يقول تعالى مخبر عن يوسف انه لما ذكر له اخوته ما أصابهم من الجهد والضيق وقلة الطعام وعموم الجلب وتذكر أباه وما هو فيه من الحزن لفقد ولديه مع ما هو فيه من الملك والتصرف والسعة فعند ذلك أخذته رقة ورأفة ورجة وشفقة على أخيه وأخوته وبرد البكاء فتعرف اليهم فيقال انه رفع التاج عن جبهته (٢١٩) وكان فيها شامة وقال هل علمتم ما فعلتم بي يوسف

وقيل هي التجوم لان من النجوم ما يهتدى به ومنها علامة لا يهتدى بها وذهب الجهور الى ان المراد في الآية الاهتداء في الاسفار وقيل هو الاهتداء الى القبلة ولا مانع من حمل ما في الآية على ما هو أعم من ذلك قال الاخفش تم الكلام عند قوله وعلامات وقوله وبالنجيم الخ كلام منفصل عن الاول قال السدي علامات النهار الجبال وعلامات الليل النجوم وقال ابن عباس معالم الطرق بالنهار الجبال ويهتدون بالنجوم بالليل قال قتادة انما خلق الله النجوم لثلاثة اشياء تكون زينة للسماء ومعالم الطرق ويرجو مال الشياطين فن قال غير هذا فقد تكلف ما لا علم له به ثم لما عدا الايات الدالة على الصانع ووجد انيته وكمال قدرته أراد ان يوحى لأهل الشرك والعنادة قال (أئن يخلق) هذه المخلوقات العجيبة العظيمة والمصنوعات الغريبة الجليلة ويفعل هذه الافاعيل العجيبة المرئية بالعيان (كن لا يخلق) شيئا منها ولا يقدر على ايجاد واحد منها وهي هذه الاصنام التي يعبدونها ويجمعونهم اشركاء لله سبحانه وأطلق عليهم النظم من اجراءها مجرى أولى العلم جريا على زعمهم بانها آلهة ومشاكاة لقوله أئن يخلق لوقوعها في صحبتة أو هو من عكس التشبيه وفي هذا الاستفهام من التقرير والتوبيخ للكفار ما لا يخفى وما أحقهم بذلك فانهم جعلوا بعض المخلوقات شريكا لخالقه تعالى الله عما يشركون (أفلاتنكرون) مخلوقات الله الدالة على وجوده وتفرد به بالربوبية وبديع صنعه فتستدلون بها على ذلك فانها الواضحة لا يكتفى في الاستدلال بها بمجرد الدلائل كراهي الاحتياج الى دقيق الفكر والنظر قال قتادة في الآية الله هو الخالق الرازق وهذه الاوثان التي تعبد من دون الله تخلق ولا تخلق شيئا ولا تلك لاهلها ضار ولا نفعا ثم لما فرغ من تعديد الايات التي هي بالنسبة الى المكلفين نعم قال (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) ولو اجتهدت في ذلك وأنعمتم نفوسكم لا تقدرون عليه فضلا ان طيقوا القيام بحقوقها من أداء الشكر وهذا تذكريا لاجالى بنعمه تعالى وقد مر تفسير هذا في سورة ابراهيم قال العقلاء ان كل جزء من أجزاء الانسان لو ظهر فيه أدنى خلل وأيسر نقص انقص النعم على الانسان وتنفى ان يتق الدنيا لو كانت في ملكه حتى يزول عنه ذلك الخلل فهو سبحانه يدبر بدن هذا الانسان على الوجه الملائم له مع ان الانسان لا علم له بوجود ذلك فكيف يطيق حصر نعم الله عليه أو يقدر على احصائها أو يتمكن من شكر ادائها ياربنا هذه مواصينا بك خاضعة لعظم نعمك معترفة

الله علينا أى بجمعه بينها بعد التفرقة وبعد المدة انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا انا الله لقد ترك الله علينا الآية يقولون معترفين له بالفضل والازرة عليهم في الخلق والخلق والسعة والملك والتصرف والنبوة ايضا على قول من لم يجعل لهم انبياء واقرباء اليه بانهم اسأوا اليه واخطأوا في حقه قال لا تريب عليكم اليوم يقول اى لا تأنيب عليكم ولا تعيب عليكم اليوم ولا أعيد عليكم ذنبكم في حقى بعد اليوم ثم زادهم الدعاء لهم بالمغفرة فقال يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال السدي اعتذروا الى يوسف فقال لا تريب عليكم اليوم يقول لا أذكر لكم ذنبكم وقال ابن اسحق والثوري لا تريب عليكم اى لا تأنيب عليكم اليوم

عندي فيما صنعتم بغفر الله لكم اي يستر الله عليكم فيما فعلتم وهو ارحم الراحمين (اذهبوا بقميصي هذا فالقود على وجهي يا  
بصر او اتوني باهلكم اجمعين ولما فصلت العير قال ابوهم اني لاجدر بريح يوسف لولا ان تفقدون قالوا تالله انك اني ضلالك القديم  
يقول اذهبوا بهذا القميص فالقود على وجهي يا بصر او كان قد عي من كثرة البكاء واتوني باهلكم اجمعين اي  
بجميع بني يعقوب ولما فصلت العير اي خرجت من مصر قال ابوهم يعني يعقوب عليه السلام ان بقي عنده من شبه اني لاجد  
ريح يوسف لولا ان تفقدون تنسـ بموتى (٢٢٠) الى القند والكبر قال عبد الرزاق ان ابا ناسر ائبل عن ابي سنان

بالجز عن قادية الشكر لشيء من الانحصى ثناء عليه انت كما اثنيت على نفسك ولا نطق  
التعير بالشكر لك فجاوز عنا وغفر لنا واسـ بل ذبول سترك على عورتنا فانك ان لا تفعل  
ذلك نملك بمجرد التقصير في شكر نعمك فكيف بما قد فرط منامن النساغل في الاثم  
بأوامرك والانهاء عن مناهيك وما احسن ما قال من قال

العفو ربحي من بني آدم \* فكيف لا يربحني من الرب

وما احسن ما ختم به هذا الامتنان الذي لا يتبس على انسان مشير الى عظيم غفرانه  
وسعة رحمة فقال (ان الله لغفور رحيم) اي كثير المغفرة والرحمة لا يؤخذكم بالغفلة  
عن شكر نعمه والقصور عن احصائها والجزع عن القيام بادائها ومن رحمة اداها عليكم  
وادرارها في كل لحظة وعند كل نفس تنفسونه وحركة تتحركون بها اللهم اني اشكرك  
عددا ما شكرك ويشكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان فلقد خضعتني بنعم لم ارها  
على كثير من خلقك من انسان وحيوان وان رأيت منها شيء ما على بعض خلقك لم ار عليه  
بقية فاني اطبق شكرك وكيف أستطيع قادية اذني شكر اذناها فكيف أستطيع  
اعلاها فكيف أستطيع شكرنوع من انواعها ثم بين اعباده انه عالم بجميع ما يصدر منهم  
لا يخفى عليه خافية فقال (والله يعلم ما تنسرون) اي ما تضرعونه من العقائد والاعمال  
(وما تعلمون) اي وما تظهرونه منها وحذف العائد لمرعاة الفواصل اي يستوى بالنسبة  
الى علمه المحيط سرهم وعلنكم وفيه وعيد وتوعيد وتوبيخ وتنبية على ان الله يجب ان  
يكون عالما بالسرو والعلانية لا كالاصنام التي تعبدونها فانها جادات لا شعور لها بشيء  
من الظواهر فضلا عن الضمائر والسرائر فكيف تعبدونها وقراءة النسخة شاذة فيـ ما  
كان به عليه السمين ثم شرع سبحانه في تحقيق كون الاصنام التي اشار اليها بقوله كن  
لا يحاق عاجزة عن ان يصدر منها خلق شيء فلا تسحق عبادة فقال (والذين يدعون  
بالياء والتاء سبعين اى الالهة الذين يدعوهم الكفار (من دون الله) سبحانه  
صفتهم هذه الصفات الثلاثة المذكورة المنافية للالوهية وهي انهم (لا يخلقون شيئا) من  
الخلوقات اصلا لا كبير ولا صغير ولا جليل ولا حقيرا (وهم يخلقون) اي وصنعهم انهم  
يخلقون فكيف يتمكن الخلق من ان يخلق غيره ففي هذه الآية زيادة بيان لانه اثبت لهم  
صفة القصد بعد ان سلب عنهم صفة الكمال بخلاف قوله آفن يخلق كن لا يخلق فانه

عن عبد الله بن ابي الهذيل قال  
سمعت ابن عباس يقول ولما فصلت  
العير قال لما خرجت العير حاجت  
ريح جفأت يعقوب بريح حقيص  
يوسف فقال اني لاجدر بريح يوسف  
لولا ان تفقدون قال فوجد ريمه  
من مسيرة ثمانية ايام وكذا رواه  
سفيان الثوري وشعبة وغيرهما  
عن ابن سنان به وقال الحسن  
وابن جرير كان بينهم ما عانوا  
فرسحا وكان بينه وبينه منذ افترقا  
ثمانون سنة وقوله تفقدون قال  
ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة  
وسعيد بن جبير تسفهون  
وقال مجاهد ايضا والحسن  
تهممون وقولهم انك اني ضلالك  
القديم قال ابن عباس اني خطيتك  
القديم وقال قتادة اي من حب  
يوسف لا تنساه ولا تنسلاه قالوا  
لو ادهم كلمة غليظة لم يكن ينبغي اهم  
ان يقولوا هو الالدهم ولا انى الله صلى  
الله عليه وسلم وكذا قال السدى  
وغيره (فلما ان جاء البشر القاء  
على وجهه فاردي بصيرا قال الم اقل  
لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون  
قالوا يا ابا ناسر استغفر لنا ذنوبنا اننا كنا

خاطئين قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم قال ابن عباس والضحك البشير البريد وقال مجاهد  
والسدى كانهم وذا بن يعقوب قال السدى انما جاء به لانه هو الذي جاء بالقميص وهو ملطخ بدم كذب فاحب ان يغسل ذلك بهذا  
جاء بالقميص فالقاء على وجهه ابيه فرجع بهير او قال لبنه عند ذلك الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون اي اعلم ان الله سيرده الى  
وقلت لكم اني لاجدر بريح يوسف لولا ان تفقدون فعند ذلك قالوا لا يهيم مترفعين له يا ابا ناسر استغفر لنا ذنوبنا اننا كنا خاطئين قال سوف  
استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم اي من تاب اليه تاب عليه قال ابن مسعود وابراهيم التيمي وعمر بن قيس وابن جرير وغيرهم



ارجأهم الى وقت السحر وقال ابن جرير حدثني أبو السائب حدثنا ابن ادریس سمعت عبد الرحمن بن اسحق يذکر عن محارب بن دثار قال كان عمر رضي الله عنه يأتي المسجد فيسمع انسانا يقول اللهم دعوني فأجبت وأمرني فاطعت وهذا السحر فأنجز لي قال فاستمع الصوت فإذا هو من دار عبد الله بن مسعود فسأل عبد الله عن ذلك فقال ان يعقوب أخرني به الى السحر بقوله سوف أستغفر لكم ربي وقد ورد في الحديث ان ذلك كان ليلة الجمعة كما قال ابن جرير أيضا حدثني المنثي حدثنا سليمان بن عبد الرحمن أبو أيوب الدمشقي حدثنا أبو الوليد أنبأنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة عن ابن عباس (٢٢١) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف

أستغفر لكم ربي يقول حتى تأتي ليلة الجمعة وهو قول أخى يعقوب لنيه وهذا غريب من هذا الوجه وفي رفعه نظر والله أعلم (فما دخلوا على يوسف أوى إليه أبو يه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ورفع أبو يه على العرش وخزأه سجدوا وقال يا أبت هذنا وأيل روي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد أحسن بي اذا أخرجني من

السجن وجاء بك من المبدوم بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم يخبر تعالى عن ورود يعقوب عليه السلام وقدمه ببلاد مصر لما كان يوسف قد تقدم لاجلته أن يأويه بأهلهم أجمعين فدخلوا عن آخرهم وترحلوا من بلاد كنعان قاصدين ببلاد مصر فلما أخبر يوسف عليه السلام باقترابهم خرج لتلقهم وأمر الملك أمره وأكبر الناس بالخروج مع يوسف لتلقى نبي الله يعقوب عليه السلام ويقال ان الملك خرج أيضا لتلقه وهو الاشبه وقد أشكل قوله أوى إليه أبو يه

اقتصر على مجرد سلب صفة الكمال ثم ذكر صفة أخرى من صفاتهم فقال (أموات) يعني ان هذه الاصنام أجسادها جادات ميتة لا حياة فيها أصلا فزيادة قوله (غير أحياء) ليبين انها ليست كعض الاجساد التي تعوت بعد ثبوت الحياة لها بل لا حياة لهذه أصلا فكيف يعبدونها وهم أفضل منها لانهم أحياء (وما يشعرون) أي الآلهة (أيان يبعثون) أي الكفار الذين يعبدون الاصنام والمعنى ما تشعر هذه الجادات من الاصنام أيان يبعث عبدتهم من الكفار ويكون هذا على طريقة التكميل لهم لان شعور الجادات مستحيل بما هو من الأمور الظاهرة فضلا عن الأمور التي لا يعلمها الا الله سبحانه وقيل معناه ما يشعر هذه الاصنام أيان تبعث وتحيى بمعناها الله وبه بدأ القاضي بعمل الكشاف ويؤيد ذلك ما روى ان الله يبعث الاصنام ويخلق لها أرواحا معها شيئا طمينا فيؤمر بكها الى النار ويدل على هذا قوله انكم وما تعبءون من دون الله حسب جهنم وقيل قد تم الكلام عند قوله وهم يخلقون ثم ابتدأ فوصف المشركين بانهم أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون فيكون الضمير ان على هذا الكفار وعلى القول بان الضمير أن أو أحدهما للاصنام يكون التعبير عنهم كونهما لا تعقل بما هو للعقلاء جري على اعتقاد من يعبد هاهنا تعقل وأي ان بفتح الهمزة وكسر الغنة وفي الآية قول آخر وهو ان أيان ظرف لقوله (الهمم الله واحد) يعني ان الاله يوم القيامة واحد ولم يدع أحدا تعدد الآلهة في ذلك اليوم بخلاف أيام الدنيا فانه قد وجد فيها من ادعى ذلك وعلى هذا فقد تم الكلام على قوله يشعرون الا ان هذا القول مخرج لأن عن موضوعها وهو اما الشرط واما الاستفهام الى محض الظرفية بمعنى وقت مضاف للجهة بعده والظاهر تفسيره بتحيى يبعثون كما في الكشاف وغيره ولما يف سبحانه طريقة عبادة الاصنام صرح بما هو الحق في نفس الامر وهو وحده آيته سبحانه وهو نتيجة ما قبله ثم ذكر ما لاجله أصر الكفار على شركهم فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) جاحدة للوحدة لانه لا يؤثر فيها وعظ ولا ينفع فيها نذير (وهم مستكبرون) عن قبول الحق متعظمون عن الاذعان للصواب مستمرون على الجحد (لاجرم) قال الخليل هي كلمة تحقيق ولا يكون الاجواب أي حقا قلت لانا في وجه جرم بمعنى بد وهذا بحسب الأصل وأما الآن فقد ركبت لامع جرم تركيب خمسة عشر وجعا لبعني كلمة واحدة وتلك الكلمة مصدر أو فعل معناه حق وثبت وقوله (ان الله) فاعل لاجرم وقد مر تحقيق الكلام

وقال ادخلوا مصر على كثير من المفسرين فقال بعضهم هذا من المقدم والمؤخر ومعنى الكلام وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين وآوى إليه أبو يه ورفعهما على العرش ورد ابن جرير هذا وأجاد في ذلك ثم اختار ما حكاه عن السدي ان يوسف آوى إليه أبو يه لما تلقاهما ثم ما صلا باب البلد قال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين وفي هذا نظر أيضا لان الايواء انما يكون في المنزل كقوله آوى إليه أخاه وفي الحديث من آوى محذرا وما المانع ان يكون قال لهم بعد ما دخلوا عليه وآواهم اليه ادخلوا مصر وضمنه اسكنوا مصر ان شاء الله آمنين أي ما كنتم فيه من الجهد والقطط ويقال والله أعلم ان الله تعالى رفع عن أهل مصر بقية السنين المجدية ببركة قدوم

يعقوب عليهم كآرفع بقية النبي التي دعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل مكة حين قال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف ثم انصرفوا اليه واستشفعوا لديه وأرسلوا أناسا في ذلك فدعاهم فرفع عنهم بقية ذلك بركة دعائه عليه السلام وقوله آوى اليه أبويه قال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم أباه وخالته وكانت أمه قد ماتت قديما وقال مجاهد بن إسحق وابن جرير كان أبوه وأمه يعيشان قال ابن جرير ولم يبق دليل على موت أمه وظاهر القرآن يدل على حياتها وهذا الذي نصرده هو المتصور الذي يدل عليه السياق وقوله ورفع أبويه على (٢٢٢) العرش قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني السرير أجلسه ما

في لاجرم باسب من هذا قال أبو مالك لا يجرم يعني الحق وقال الضحاك لا كذب (يعلم ما يسرون) من أقوالهم وأفعالهم (وما يعلنون) من ذلك (انه لا يجب المستكبرين) أي لا يجب هؤلاء الذين يستكبرون عن توحيد الله والاستجابة لآيائه والجله لتعليل ما تضمنه الكلام المتقدم أخرج مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان فقال رجل يا رسول الله الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا فقال ان الله جميل يحب الجمال الكبر من بطر الحق وغمض الناس وفي ذم الكبر ومدح التواضع أحاديث كثيرة وكذلك في إخراج محبة حسن الثوب وحسن النعل ونحو ذلك من الكبر أحاديث كثيرة فقد روى عن الحسين بن علي أنه مر بمساكين قد قدموا كسر اليهم وهم يأكلون فقالوا الغدا يا أبا عبد الله فنزل وجلس معهم وقال انه لا يجب المستكبرين ثم أكل فلما فرغوا قال قد أجبتكم فاجيبوني فقاموا معه الى منزله فاطعمهم وسقاهم وأعطاهم فأنصرفوا قال العلماء كل ذنب يمكن ستره واخفاؤه الا التكبر فإنه فسق يلزمه الاعلان وهو أصل العصيان كنه وفي الحديث الصحيح ان التكبر ين أسأل الذي يوم القيامة تطوهم الناس باقدامهم لتكبرهم أو كما قال صلى الله عليه وآله وسلم تصغر ليهم أجسامهم في المحشر حين يضرهم تصغيرها وتغظم لهم في النار حين يضرهم عظمها ذكره القرطبي والحاصل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد بين ماهية الكبرانه بطر الحق وغمض الناس فهذا هو الكبر المذموم وقد ساق صاحب الدر المنثور عند تفسيره لهذه الآية أحاديث كثيرة ليس هذا مقام إيرادها بل المقام مقام ذكر ما له علاقة بتفسير الكتاب العزيز ثم شرع في ذكر شيء من قبائح المشركين فقال (واذا قيل لهم) أي واذا قال هؤلاء الكفار المنكرين المستكبرين قائل (ماذا) أي أي شيء أو ما الذي (أنزل ربكم) قيل القائل النضر بن الحرث وكانت عنده كتب التواريخ ويرغم ان حديثه أجل وأنتم مما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم والآية ترات فيه فيكون هذا القول منه على طريق التهمك وقيل القائل هو من يقد عليهم أو بعضهم لبعض وقيل القائل المسلمون فاجاب المشركون المنكرين المستكبرين و(قالوا أساطير الأولين) بالرفع أي ما تدعون أيها المسلمون أساطير الأولين وأحاديثهم وأباطيلهم أو ان المشركين

معه عليه وخرواله سجدا أي سجد له أبوه وأخوته السابقون وكانوا احد عشر رجلا وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل أي التي كان قصها على أبيهم قبل اني رأيت أحد عشر كوكبا الآية وقد كان هذا سائغا في شرائعهم اذا سلوا على الكبر يسجدون له ولم يزل هذا جائزا من لدن آدم الى شريعة عيسى عليه السلام فخرم هذا في هذه الملة وجعل السجود مختصا لجناب الرب سبحانه وتعالى وهذا مضمون قول قتادة وغيره وفي الحديث ان معاذ اقدم الشام فوجدهم يسجدون لآساقفتهم فلما رجع سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا يا معاذ فقال اني رأيتهم يسجدون لآساقفتهم وأنت أحق ان يسجد لك يا رسول الله فقال لو كنت أمرا أحدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها العظم حقه عليها وفي حديث آخر ان سلمان لقي النبي صلى الله عليه وسلم في بعض طرق المدينة وكان سلمان حديث السن بالاسلام فسجد للنبي صلى الله عليه وسلم

فقال لا تسجد لي يا سلمان واجد لي الذي لا يموت والغرض ان هذا كان جائزا في شريعتهم ولهذا أخره وأرادوا سجدا فعندنا قال يوسف يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا أي هذا ما آل اليه الامر فان التأويل يطلق على ما يصير اليه الامر كما قال تعالى هل يتظنون الا تأويله يوم يأتي تأويله أي يوم القيامة يأتيهم ما وعدوا به من خير وشر وقوله قد جعلها ربي حقا أي صحيحة صدقا فإذ كنتم الله عليه وقد أحسن بي اذا أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو أي البادية قال ابن جرير وغيره كانوا من أهل بادية وماشية وقال كانوا يسكنون بالعربات من أرض فلسطين من غور الشام قال وبعض

يقول كانوا بالاولاج من ناحية شعب أسفل من خمي وكانوا أصحاب بادية وشا وابل من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء اى اذا اراد امر اقبض له اسبابا وقدره ويسره انه هو العليم بمصالح عباد الله الحكيم في اقواله وافعاله وقضائه وقدره وما يختاره ويريد به قال ابو عثمان النهدي عن سليمان كان بين رؤيا يوسف وتأويلها أربعون سنة قال عبد الله بن شداد واليه ينتهي أقصى الرؤيا رواه ابن جرير وقال أيضا حدثنا عمر بن علي حدثنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا هشام عن الحسن قال كان منذ فارق يوسف يعقوب الى أن التقيا ثمانون سنة (٢٢٣) لم يفارق الحزن قلبه ودموعه تجري على خديه وما على وجه الارض عبد أحب

أرادوا السخرية بالمسلمين فقالوا المنزل عليكم أساطيرهم وعلى هذا فلا يرد ما قيل من أن هذا لا يصلح أن يكون جوابا من المشركين والالكان المعنى الذي أنزل به ربنا أساطير الأولين والكفار لا يقرون بالانزال ووجه عدم وروده هو ما ذكرناه وقيل هو كلام مستأنف أى ليس ما تدعون أنزاله أيها المسلمون منزلا بل هو أساطير الأولين والأساطير الأباطيل والترهات التى يحدث الناس بها عن القرون الأولى وليس من كلام الله فى شئ ولا بما أنزله أصلا فى زعمهم وهى جمع أسطورة كالحديث وأصاحيك وأعاجيب جمع أحادثة وأخحوكه وأعجوبة (يخملوا) أى قالوا هذه المقالة الحكيم يحملها (أوزارهم) كاملة يوم القيامة لم يكفر منها شئ لعدم إسلامهم الذى هو سبب لتكفير الذنوب وقيل إن اللام هى لام العقابة لأنهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير لأجل أن يحملوا الأوزار ولكن لما كان عاقبتهم ذلك حسن التعلل به كقوله ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل هى لام الآخر قال الرازى فى الآية وهذا يدل على أنه تعالى قد يستط بعض العقاب عن المؤمنين إذ لو كان هذا المعنى حاصلا فى حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة (ومن أوزار الذين يضلونهم) أى ويحملون بعض أوزار الذين أضلواهم لأن من سن سنة سيئة كان عليه وزر لها وزر من عمل بها كما ورد فى الحديث وقيل من الجنس لا للتعريض أى يحملون كل أوزار الذين يضلونهم قاله الواحدى (بغير علم) حال من الفاعل والمعنى أن الرؤساء يضلون الناس جاهلين غير عاين بما يدعونهم إليه ولا عارفين بما يلزمهم من الآثام وقيل أنه حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال قاله المرحشورى وعليه جرى القاضى وفائدتها الدلالة على أن جهلهم لا يعتذرهم إذ كان عليهم أن يحثوا وعيزوا بين الحق والباطل ولا يقتنعوا بالتقليد البحت العمى ورجح الأول بأنه من المحدث عنه والمسند إليه الاضلال على جهة الفاعلية والمعنى أنهم يقدمون على الاضلال جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد فى مقابلته ومنل هذه الآية قوله ويحملون أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وقوله ولتحمل خطاياكم وقد تقدم فى الانعام الكلام على قوله ولا تزروا زرة وزر أخرى فنعناه وزرا لا مدخل لهما فيه ولا تعلق لهما به بسبب ولا غيره قال ابن عباس يحملون مع ذنوبهم ذنوب الذين يضلونهم بغير علم وعن مجاهد نحوه وزاد ولا يمتنع ذلك عن أطاعتهم من العذاب شيئا (ألا ساميزون) أى بس شيا يزرونه ويحكمونه وفى ذلك وعيد وتهديد

كعب القرظي عن عبد الله بن شداد اذ اجتمع آل يعقوب الى يوسف بمصر وهم ستة وعشرون انسانا صغيرهم وكبيرهم وذو كرمهم  
وأشاههم وخرجوا بهم ستمائة ألف وبنف (رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت  
ولي في الدنيا والاخرة توفي في مسما وألحقني بالصالحين) هذا دعاء من يوسف المديني دعا به ربه عز وجل لما تمت نعمة الله  
عليه باجتماعه بأخويه واخوته وما من الله به عليه من النبوة والملك سال ربه عز وجل كما أتم نعمة عليه في الدنيا ان يستقر بها  
عليه في الاخرة وان يتوفاه مسالمين يتوفاه قاله الخليل وان يلحقه بالصالحين وهم اخوته من النبيين والمرسلين صلوات الله

وسلامه عليهم أجمعين وهذا الدرس يثبت ان يوسف عليه السلام قاله عند احتضاره كما ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يرفع أصبعه عند الموت ويقول اللهم في الرقيب الأعلى ثلاثا ويحتمل انه سأل الوفاة  
على الاسلام والحق بالصالحين اذ اجماع اجدله واقضى عمره لانه سأل ذلك منجزا كما يقول الداعي لغيره ما تمك الله على الاسلام  
ويقول الداعي اليهم وامناسمليين وامناسمليين وأختنا بالصالحين ويحتمل انه سأل ذلك منجزا او كان ذلك سائغا في ملتهم كما  
قال بتأدية قوله توفي مسلما وألحقني بالصالحين (٢٢٤) لما جمع الله شمله وأقر عينه وهو يومئذ مغفور في الدنيا ومليكها

لهم ثم حكى سبحانه حال أضرابهم من المتقدمين فقال (قد مكر الذين من قبلهم) ذهب  
أكثر المفسرين الى ان المراد به ثروذين كنعان حيث بنى بناء عظيميا بابل طوله في السماء  
خمس مائة الف ذراع وقيل فرسخان ورام الصعود الى السماء ليقا تل أهلها فذهب الله  
الريح فخر ذلك البناء عليه وعلى قومه فهلكوا وكان أعظم أهل الارض تحجرا في زمن  
ابراهيم عليه السلام وغرود بضم النون والذال المججمة وهو ممنوع من الصرف للعلمية  
والججمة والاولى ان الالية عامة في جميع المبطلين الماكرين الذين يحاولون لحاق الضرر  
بالحقين المؤمنين ومعنى المكر خنا الكيد والتدبير الذي لا يطاق الحق وفي هذا وعيد  
الكفار المعاصرين لا صلى الله عليه وآله وسلم بان مكرهم سيؤدو عليهم كما عاد مكر من قبلهم  
على أنفسهم (فأتى الله) أي أتى أمر الله وهو الريح التي أخرجت (عيلانهم) قال المفسرون  
أرسل الله ريحا فالتفت رأس الصرح في البحر وخر عليهم الباقي الرزق من أسفل فاهلكهم  
وهم تحتهم (من القواعد) قال الزجاج أي من الاساطين وقيل من أصوله واساسه بكسر  
الهمزة جمع أس وأما ما افترج فجمعه أسس بضمين قيل لما سقط تبلت أسس الناس  
بالترج فتكلموا ويؤيد بثلاث وسبعين اسنادا لذلك سميت بابل وكان لسان الناس قيل  
ذلك السريانية هكذا ذكره البغوي وفي هذا نظر لان صالحا كان قبلهم وكان يتكلم  
بالعربية وكان أهل اليمن عربيا منهم جرهم الذي نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكان  
قبائل من العرب قديمة قبل ابراهيم كل هؤلاء عرب والمعنى انه اناها أمر الله من جهة  
قواعدها فزعزعا (ختر عليهم السقف) بنح السقف وخيماء مع سكون القاف وبضمها  
وضم القاف أي انه سقط عليهم السقف لانه بعد سقوط قواعد البناء يسقط جميع ما هو  
معتد عليها قال ابن الاعرابي وانما قال (من فوقهم) ليعلم انهم كانوا الذين تحتهم والعرب  
تقول خر علينا سقف ووقع علينا حائط اذا كان يملكه وان لم يكن وقع عليه جاء بقوله من  
فوقهم ليخرج هذا الشك الذي في كلام العرب فقال من فوقهم أي عليهم وقع وكانوا تحتهم  
فهلكوا ما أفلتوا وقيل هو التاكيد لان السقف لا يضر الا من فوق وقيل ان المراد  
بالسقف السماء أي أنهم العذاب من السماء التي فوقهم وقد اختلف في هؤلاء الذين  
خر عليهم السقف فقيل هو غرود بن كنعان حين بنى الصرح قاله ابن عباس وعن مجاهد  
نحوه وقيل انه مختصر وأصحابه وقيل هم المقسمون الذين تقدم ذكرهم في سورة الحجر

ونصارها اشتاق الى الصالحين  
قبله وكان ابن عباس يقول  
مائة في نبط المارت قبل يوسف  
عليه السلام وكذلك ذكر ابن  
جرير والسدي عن ابن عباس انه  
أول نبي دعا بذلك وهذا يحتمل انه  
أول من سأل الوفاة على الاسلام كما  
ان نوحا قول من قال رب اغفر لي  
ولو ادى ولين دخل بيتي مؤمنا  
ويحتمل انه اول من سأل انجاز  
ذلك وهو ظاهر سياق قتادة ولكن  
هذا لا يجوز في شريعتنا قال الامام  
أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا  
اسماعيل بن ابراهيم حدثنا عبد  
العزير بن صهيب عن أنس بن مالك  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا يتبين أحدكم الموت لضر نزل  
به فان كان ولا يستقيم الموت فليقل  
اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي  
وتوفي اذا كانت الوفاة خيرا لي  
واخرجاه وعندهما لا يتبين  
أحدكم الموت لضر نزل به ان كان  
مستافزا دوا وان كان مسيا فليقل  
يستعقب ولكن ليقول اللهم أحيني  
ما كانت الحياة خيرا لي وقال الامام  
أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا معاذ

ابن رفاعه حدثني علي بن يزيد عن ابيهم عن ابي أسامة قال جلسنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ورفقنا فبكي وقيل  
سعد بن أبي وقاص فأكثركا وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد اعندى تتبى الموت فرد ذلك ثلاث مرات  
ثم قال يا سعد ان كنت خلقت الجنة فها طال من عمرك وحسن من عملك في خيرك وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لبيبة  
حدثنا ابو يونس شومسلم بن جبيرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يتبين أحدكم الموت ولا يدع به من قبل ان  
يأتيه الا ان يكون قد وثق بعمله فإنه اذا مات أحدكم انقطع عنه عمله وانه لا يربد المؤمن عمله الا خيرا فترديه اجد وهذا ايضا اذا كان

الضرر خاصه وأما إذا كان قسنة في الدين فيجوز سؤال الموت كما قال الله تعالى أخبارا عن السحرة لما أرادهم فرعون عن دينهم وتمددهم بالقتل قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وقالت مريم لما جاءها الغياض وهو الطلق إلى جذع النخلة يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا الماعلم من أن الناس يقدفونهم بالفاحشة لأنهم لم تكن ذات زوج وقد حلت ووضعت وقد قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا يا أخت هرون ما كان أبوك امرء سوء وما كانت أمك بغيا فجعل الله لهامن ذلك الحال فرجا ومخرجا وأنطقه في المهدي بانه عبد الله ورسوله فكان آية عظيمة ومعجزة باهرة صلوات الله (٢٢٥) وسلامه عليه وفي حديث معاذ الذي رواه

الامام أحمد والترمذي في قصة المنام والدعاء الذي فيه وإذا أردت بقوم قسنة فاقضني اليك غير مفتون وقال الامام أحمد حدثنا أبو سامة أن أبا ناعبد العزيز بن محمد عن عمرو ابن عاصم عن كثير بن قتادة عن محمود بن لبيد عن فوعان النبي صلى الله عليه وسلم قال اثنان يكرههما ابن آدم يكره الموت والموت خير للمؤمن من الفتن ويكرهه المال وقوله المال أقل للحساب فبعد حلول

وقيل المعنى على العموم يعني أنهم لما رتبوا منصوبات ليكرهوا بها على أنبياء الله وأهل الحق من عباده أهلكهم الله وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم نينا وناوشا شديدا ودعموه بالأساطين فانهم ذلك البنين وسقط عليهم فهاهنا هم فهو مثل خبره لمن مكر بأخر فاهلكه الله بكمرة وضنه المثل السائر على السنة الناس من حفر بئر الأخيمه أوقعه الله فيه وهذا ما اختاره القاضي كاشف والاول أولى ومع ذلك العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال قتادة آتاهما أمر الله من أصلها أخر عليهم السقف من فوقهم والسقف أعلى البيوت فانتفكت بهم بيوتهم فاهلكهم الله ودمرهم (وأتاهم العذاب) أي الهلاك (من حيث لا يشعرون) به بل من حيث أنهم في أمان لا يخطر العذاب ببالهم ثم بين سبحانه أن عذابهم غير مقصور على عذاب الدنيا فقال (ثم يوم القيامة يخزيهم) أي الكفار بادخالهم النار ويفضحهم بذلك ويذلهم ويهينهم عطف على مقدر رأى هذا عذابهم في الدنيا ثم يوم القيامة يخزيهم (ويقول) الله لهم مع ذلك تو بخاوتقريعا (أين شركائكم) كما تزعمون وتدعون ثم وصف هؤلاء الشر كما بقوله (الذين كنتم تشاقون) قرأنا فاع بكسر النون على الاضافة والباقون بقبحها أي تخاصمون الانبياء والمؤمنين (فيهم) والمعنى على قراءة الكسر تخاصمون وتعادونني وتحتالفوني وقد ضعف أبو حاتم هذه القراءة والمشاقة عبارة عن كون كل واحد من الخصمين في شق غير شق صاحبه والمعنى مالههم لا يحضرون معكم ادعوههم فليدفعوا عنكم هذا العذاب النازل بكم (قال الذين أوتوا العلم) وهم في الموقف قيل هم العلماء قالوا اللهم الذين كانوا يعظونهم ولا يلتفتون إلى وعظهم وكان هذا القول منهم على طريقة السماتة وقيل هم الانبياء وقيل الملائكة والظاهر الأول لأن ذكرهم بوصف العلم يفيد ذلك وان كان الانبياء والملائكة هم من أهل العلم بل هم أعرق فيه لكن لهم وصف يذكرون به هو أشرف من هذا الوصف وهو كونهم أنبياء أو كونهم ملائكة ولا يقدح في هذا جواز الاطلاق لأن المراد الاستدلال على الظهور فقط (ان الخزي اليوم) أي الذل والهوان والفضيحة يوم القيامة (والسوء) أي العذاب (على الكافرين) مختص بهم يقولونه سماتة بهم (الذين تتوفاهم) بالنساء والبياء وهما سبعينان لكنه مع الياء يقرأ بالماله في الموضوعين والتذكير على أن الملائكة ذكور والتأنيث لأن لفظ الجمع مؤنث (الملائكة) وهم ملائكة الموت عزرايل وأعوانه (ظالمى أنفسهم) بالكفر

الفتن في الدين يجوز سؤال الموت ولهذا قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه في آخر خلافة لما رأى أن الأمور لا تجتمع له ولا يزداد الأمر الأشدة فقال اللهم خذني اليك فقد سئمتهم وسأمتوني وقال البخاري رحمه الله لما وقعت له تلك الفسنة وحري له مع أمير خراسان ماجري قال اللهم توفني اليك وفي الحديث أن الرجل ليمر بالقبر أي في زمان الدجال فيقول يا ليتني مكانك لما يرى من الفتن والزلازل والبلابل مقتون قال أبو جعفر بن جرير وذكر أن بني يعقوب الذين فعلوا بيوسف

(٢٩ فتح البيان خامس) ما فعلوا استغفروا لهم أبوهم قتاب الله عليهم وعفاه عنهم وغفر لهم ذنوبهم (ذكر من قال ذلك) حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني حجاج عن صالح المري عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال إن الله تعالى لما جمع لمعقوب شمله بعينيه خذلا ولده نجيا فقال بعضهم لبعض ألسنتم قد علمتم ما صنعتكم وما لي منكم الشيخ وما لي منكم يوسف قالوا بلى قال فيغتر كمنعوهما عنكم فكيف لكم بربكم فاستقام أمرهم على أن أوتوا الشيخ فجلسوا بين يديه ويوسف إلى جنب أبيه فاعده قالوا يا أبا نانا أتنا لك الأمر لم نأذنك لأمر مثله قط ونزل بنا أمر لم ينزل بنا مثله قط حتى حركوه والانبياء عليهم السلام أرحم البرية فقال

مالكم يا بني قالوا الست قد علمت ما كان منا السك وما كان منا الى اخينا يوسف قال بلى قالوا ولست قد غفرنا قالوا بلى قالوا فان غفروا ولا يغنى عنا شيان كان الله لم يعف عنا قال فأتريدون يا بني قالوا تريد ان تدعوا الله اننا فاذ جاءك الوحي من الله بانه قد غفرا عنا فأتريد ان نعينا واطمأنت قلوبنا والافلاقرة عين في الدين لنا ابدا قال فقام فاستقبل القبلة وقام يوسف خلف ابيه وقاموا خلفهما اذ ذلح خاشعين قال فدعاوا من يوسف فلم يجب فيهم عشر من سنة قال صالح المزري يخيفهم قال حتى اذا كان على رأس العشرين نزل جبريل عليه السلام على يعقوب عليه (٢٢٦) السلام فقال ان الله تعالى قد بعثني اليك بأ بشر ان الله قد أجاب دعوتك في ولدك وان الله قد غفرا عما صنعوا وان الله قد اعتقدوا ما هم فيهم من بعدك على النبوة هذا الاثر موقوف عن أنس ويزيد الرقاشي وصالح المري ضعيفان جدا وذكر السدي ان يعقوب عليه السلام لما حضره الموت أوصى الى يوسف بان يدفن عند ابراهيم واسحق فلما مات صبره وأرسله الى الشام فدفن عندهما عليهم السلام (ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما أنسأ لهم عليه من اجر ان هو الاذ كر للعالمين) يقول تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم لما قص عليه نبأ اخوة يوسف وكيف رفعه الله عليهم وجعل له العاقبة والنصر والملك والحكم مع ما أرادوا به من السوء والهالك والاعداء هذا وأمثاله يا محمد من اخبار الغيوب السابقة نوحيه اليك وتعلمت به يا محمد لما فيه من العبرة لك والاعتاظ لمن خلفك وما كنت حاضرا عندهم ولا مشاهدا لهم اذ أجمعوا أمرهم اى على القائه

وقد تقدم نفسه به (فألقوا السلم) اى أقروا بالربوبية وانقادوا عند الموت ومعناه الاستسلام قاله قطرب وقيل معناه المسألة أى سألوا وتركوا المشاقة قاله الاخفش وقيل معناه الاسلام اى أقروا بالاسلام وتركوا ما كانوا فيه من الكفر (ما كنا نعمل من سوء) تفسير السلم على أن يكون المراد بالسلم الكلام الدال عليه ويجوز أن يكون المراد بالسوء هنا الشرك ويكون هذا القول منهم على وجه الجحود والكذب أو من شدة الخوف ومن لم يجوز الكذب على أهل القيامة جله على أنهم أرادوا أنهم لم يعملوا سوءا فى اعتقادهم وعلى حسب ظنونهم ومثله قوله والله ربنا ما كنا مشركين فلما قالوا هذا أجاب عليهم أهل العلم بقولهم (بلى) كنتم تعملون السوء (ان الله علم بما) اى بالذى (كنتم تعملون) فيجازيكم عليه ولا ينفعكم هذا الكذب شيئا وقال عكرمة عنى بذلك ما حصل من الكفار يوم بدر (فادخلوا أبواب جهنم) يقال لهم ذلك عند الموت وقد تقدم ذكر الابواب وان جهنم درجات بعضها فوق بعض اى ليدخل كل صنف الى الطبقة التى هو موعد بها وانما قيل لهم ذلك لانه أعظم فى الخزي والغم وفيه دليل على ان الكفار بعضهم أشد عذابا من بعض (خالد فيهما) حال مقدرة لان خلودهم مستقبلي (فللبئس مثوى المتكبرين) هى فالخصوص بالذم محذوف والمراد بتكبرهم هنا هو تكبرهم عن الايمان والعبادة كما فى قوله أنهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ثم اتبع أوصاف الاشقياء بأوصاف السعداء فقال (وقيل للذين اتقوا) وهم المؤمنون (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) اى أنزل خيرا ورفع الاول ونصب هذا فرقا بين جواب المقر وجواب الجاحد (ل الذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) قيل هذا من كلام الله عز وجل وقيل هو حكاية لكلام الذين اتقوا فيكون هذا بدلا من خير قاله الرنخشري وعلى الاول يكون كلاما مستأنفا مسوقا للمدح المتقين والمعنى للذين أحسنوا أعمالهم بالايمان فى الدنيا مثوبة حسنة مضاعفة من الواحد الى العشرة الى السبع مائة الى اضعاف كثيرة وقال قتادة أحسنوا اى آمنوا بالله وكتبه ورسله وأمره واطاعة الله وحقوا عباد الله على الخير ودعوههم اليه قال الضحاك هى النصر والفتح وقال مجاهد هى الرزق الحسن وقيل الحياة الطيبة وهى استحقاق المدح والثناء أو فتح أبواب المشاهدات والمكاشفات قاله الكرخي (ولدا لاخرة) اى مثوبتها وهى الجنة (خير) مما أوتوا فى الدنيا (ولنم دار المتقين) دار الآخرة فحذف الخصوص بالمدح

دعوتك في ولدك وان الله قد غفرا عما صنعوا وان الله قد اعتقدوا ما هم فيهم من بعدك على النبوة هذا الاثر موقوف عن أنس ويزيد الرقاشي وصالح المري ضعيفان جدا وذكر السدي ان يعقوب عليه السلام لما حضره الموت أوصى الى يوسف بان يدفن عند ابراهيم واسحق فلما مات صبره وأرسله الى الشام فدفن عندهما عليهم السلام (ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما أنسأ لهم عليه من اجر ان هو الاذ كر للعالمين) يقول تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم لما قص عليه نبأ اخوة يوسف وكيف رفعه الله عليهم وجعل له العاقبة والنصر والملك والحكم مع ما أرادوا به من السوء والهالك والاعداء هذا وأمثاله يا محمد من اخبار الغيوب السابقة نوحيه اليك وتعلمت به يا محمد لما فيه من العبرة لك والاعتاظ لمن خلفك وما كنت حاضرا عندهم ولا مشاهدا لهم اذ أجمعوا أمرهم اى على القائه

فى الحب وهم يمكرون به ولكأأ علمناك به وحيا اليك وانزلناك عليه كقوله وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم لادلالة الآية وقال تعالى وما كنت بجانب الغربى اذ قضينا الى موسى الامر الآية الى قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادىنا الآية وقال وما كنت ثابوا فى أهل مدين تتلو عليهم آياتنا الآية وقال ما كان لى من علم بالمال الا على اذ يتحصمون ان يوحى الى الانما أنا نذير مبين يقول تعالى انه رسوله وانه قد أطلععه على انباء ما قد سبق محافيه عبرة للناس ونجاة لهم فى دينهم ودنياهم ومع هذا ما آمن أكثر الناس ولهذا قال وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله



كقوله ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين الى غير ذلك من الآيات وقوله وماتسألهم عليه من أجر اي ماتسألهم  
يا محمد على هذا النصح والدعاء الى الخير والرد من أجر أي من جعله ولا أجر بل تفعله ابتغاء وجه الله ونصحا لخلق الله ان هو  
الأذ كر العالمين اي يتذكرون به ويهتمدون وينجون به في الدنيا والآخرة (وكأن من آية في السموات والارض يذكرون عليها وهم عنها  
معرضون وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون)  
يخبر تعالى عن غفلة أكثر الناس عن التفكر في آيات الله ودلائل (٢٢٧) توحيد الله بخلق الله في السموات والارض

من كواكب زاهرات ثواب  
وسيارات وافلاك دائرات والجميع  
مسخرات وكم في الارض من قطع  
متجاورات وحداثق وجنات  
وجبال راسيات وبحار زاخرات  
وأوج متلاطحات وقفار شاسعات  
وكم من أحياء وأموات وحيوان  
ونبات وثمرات متشابهة ومختلفات  
في الطعم - وم والرائح والالوان  
والصفات فسبحان الواحد الاحد

لدلالة ما قبله عليه (جنات عدن) اي بساكنة اقامة من عدن بالمكان اذا أقام به قيل يجوز  
أن يكون هو المخصوص بالمدح فيجوز فيها ثلاثة أوجه رفعها بالابتداء والجملة المتقدمة  
خيرها أو رفعها خبر المبتدأ مضمراً أو رفعها بالابتداء والخبر محذوف وهو أضعفها ويجوز  
أن يكون جنات عدن خبر مبتدأ مضمراً لا على ما تقدم بل يكون المخصوص محذوفاً  
تقديره وانعم دارهم هي جنات وقدره الرخصى ولنعم دار المتقين دار الآخرة ويجوز أن  
يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله يدخلونها ويجوز أن يكون الخبر مضمراً تقديره لهم جنات  
دل عليه قوله للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة قاله السمين (يدخلونها) اي تلك الجنات  
ولا يدخلونها ولا يخرجون منها (تجزي من تحتها) اي من تحت دور أهلها وقصورهم  
ومساكنهم (الانهار لهم فيها) اي في الجنات (ما يشاؤون) اي ما يقع عليه مشيئتهم صفوا  
عفواً يحصل لهم بمجرد ذلك وهذه الحالة لا تحصل الا في الجنة وذلك يدل على ان الانسان  
لا يجد كل ما يريد في الدنيا (كذلك) اي الامر كذلك او مثل ذلك الجزء (يجزي الله المتقين)  
المراد بهم كل من يتقى الشرك وما يوجب النار من المعاصي (الذين تتوفاهم) اي تقبض  
أرواحهم (الملائكة طيبين) حال من المفعول او الناعل مقارنة أو مقدرة فبه أقوال  
اي طاهرين من شوائب الشرك والكفر والنفاق أو صالحين أو زاكية أفعالهم وأقوالهم  
او من ظلم أنفسهم بالمعاصي قاله البضاوي او طيبين لانفس تقية بما يقون من ثواب  
الله أو طيبة نفوسهم بالرجوع الى الله أو طيبين الوفاة اي هي عليهم سهلة لا صعوبة فيها  
وقال مجاهد طيبين أحياء وأمواتا قدر الله لهم ذلك أو فرحين بشارة الملائكة اياهم  
بالجنة أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس وقيل طيبين  
كلمة جامعة لكل معنى حسن جلالها على العموم قد دخل فيه جميع ما ذكر (يقولون) اي  
قائلين لهم يعني الملائكة حال مقارنة ان كان القول واقعاً منهم في الدنيا أو مقدرة ان كان  
واقعاً في الآخرة (سلام عليكم) معناه يحتمل وجهين أحدهما أن يكون السلام انداء  
لهم بالوفاة الثاني ان يكون تبشيراً لهم بالجنة لان السلام أمان وفي الكرخي يقولون لهم  
عند الموت سلام عليكم اي لا يلحقكم بعدد مكرهه فهي حال مقارنة واستشهاد في الدرر  
المنشور بما أخرجهم ماله وان جريروا اليه وغيرهم عن محمد بن كعب القرظي قال اذا  
أشرف العبد المؤمن على الموت جاء ملك فقال السلام عليك يا ولي الله الله يقرأ عليك

خالق أنواع المخلوقات المنفردة بالادام  
والبقاء والصدية للاسماء والصفات  
وغير ذلك وقوله وما يؤمن أكثرهم  
بالله الا وهم مشركون قال ابن  
عباس من ايمانهم اذا قيل لهم من  
خلق السموات ومن خلق الارض  
ومن خلق الجبال قالوا الله وهم  
مشركون به وكذا قال مجاهد  
وعطاء وعكرمة والشعبي  
وقادة والضحالك وعبد الرحمن  
ابن زيد بن أسلم وفي الصحيحين ان  
المشركين كانوا يقولون في تليذتهم  
ليسك لا شريك لك الا شريك هو لك  
عليك وما لك وفي صحيح مسلم انهم  
كانوا اذا قالوا ليسك لا شريك لك  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد قد أي حسب حسب لا تزيدوا على هذا وقال الله تعالى ان الشرك اظلم عظيم وهذا هو الشرك الاعظم بعدد مع الله غيره  
كافي الصحيحين عن ابن مسعود قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك وقال الحسن البصري في قوله  
وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ذلك المنافق يعمل اذا عمل رياء الناس وهو مشرك بعمله ذلك يعني قوله تعالى ان  
المنافقين يتخذون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً وثم شرك آخر  
خفي لا يشعر به غالباً فله كما روى جاد بن سلمة عن عاصم بن ابي النجود عن عروة قال دخل حذيفة على مريض فرأى في عضده سيرا

فقطعه أو انتزعه ثم قال وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون وفي الحديث من حلف بغير الله فقد أشرك رواه الترمذي وحسنه من رواية ابن عمر وفي الحديث الذي رواه أحمد وأبو داود وغيره عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرقي والقائم والتولة شرك وفي لفظ لهما وما من الأوليكن الله يذهب بالتوكل ورواه الامام أحمد بإسقاط من هذا فقال حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ابن أخي زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت كان عبد الله إذا جاء من حاجة فأنتهى إلى الباب فتخرج وبرق (٢٢٨) كراهة أن يجمع منا على أمر يكرهه قالت وأنه جاء ذات يوم فتخرج

وعندي عجوز ترقيني من الحيرة فدخلت فاحت السري فقلت فدخل فجلس إلى جاني فرأى في عنقي خيطا فقال ما هذا الخيط قالت قلت خيط رقي لي فيه فأخذه فقطعه ثم قال إن آل عبد الله لا غنياء عن الشرك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الرقي والقائم والتولة شرك قالت قلت لم تقول هذا وقد كانت عيني تفرق فكنت أختلف إلى فلان اليهودي يرقىها فكان إذا رقها سكنت فقال إنما ذلك من الشيطان كان يخنسها بيده فإذا رقها كف عنها إنما كان يكفيلك إن تقول كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أذهب البأس رب الناس اشف وأنت الشافي لاشفاء الاشفاء لشفاء لا يغادر سقما وفي حديث آخر رواه الامام أحمد عن وكيع عن ابن أبي ليلى عن عيسى بن عبد الرحمن قال دخلت على عبد الله بن عكيم وهو مريض فعده فقيل له لو تعلقت شيئا فقال أعلق شيئا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلق شيئا وكل إليه ورواه النسائي عن أبي هريرة

السلام وبشره بالجنة ونحوه في الكشف وقال أبو حيان النظار أن السلام انما هو في الآخرة ولذلك جاء بعده ادخلوا الجنة فهو من قول نثرته الجنة وعليه فهي حال مقدرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) أي بسبب عملكم قبل يحتمل هذا وجهين الأول يكون تبشيرا بدخول الجنة عند الموت الثاني أن يكون ذلك لهم في الآخرة ولا ينافي هذا دخول الجنة بالفعل كما في الحديث الصحيح سدوا وقاربوا واعلموا ان الذين يدخلون الجنة بعدله قبل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته وقد قدمنا البحث عن هذا (هل ينظرون) هذا جواب شبهة أخرى لمنكري النبوة فإنهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن ينزل عليهم ملكا من السماء يشهد على صدقهم في ادعاء النبوة فقال هل ينظرون في تصديق نبوتك (الآن تأتيهم) بالثناء والياسبعين (الملائكة) شاهدين بذلك ويحتمل أن يقال انهم لما طعنوا في القرآن بأنه أساطير الأولين أو عهدهم الله بقوله هل ينظرون الآن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم (أو يأتي أمر ربك) أي عذابه في الدنيا المستأصل لهم والمراد بأمر الله القيامة والمراد بكونهم ينظرون أنهم ينظرون اتيان الملائكة أو اتيان أمر الله على التفصيل الآخر أنهم اقد فعلوا فعل من وجب عليه العذاب وصار منسظر إليه وليس المراد أنهم ينظرون ذلك حقيقة فإنهم لا يؤمنون بذلك ولا يصدقونه قيل أو مانعه خلوفان كلام من الموت والعذاب يأتيهم وإن اختلف الوقت وانما عبر بأودون الواو إشارة إلى كفاية كل واحد من الآخرين في تعذيبهم كما أفاده أبو السعود (كذلك) أي مثل فعل هؤلاء من الاصرار على الكفر والتكذيب والاستهزاء (فعل الذين من قبلهم) من طوائف الكفار فأتاهم أمر الله فهلكوا (وما ظلمهم الله) بتدبيرهم بالعذاب فإنه أنزل بهم ما استحقوه بكفرهم (ولكن كانوا أنفسم يظلمون) بما ارتكبوهم من القبائح وفيه ان ظلمهم مقصور عليهم باعتبار ما يؤل إليه (فأصابهم سيئات ما عملوا) أي أجزية أعمالهم السيئة أو جزاء سيئات أعمالهم معطوف على فعل الذين من قبلهم وما ينهم ما عراض (وحاق) أي نزل (بهم) على وجه الاخطاء والحق لا يستعمل إلا في الشر والله البضاوي فلا يقال حاق به النعمة بل النعمة قاله الشهاب (ما) أي العذاب الذي (كانوا يستمرون) أو عقاب استمروا بهم (وقال الذين أشركوا) هذا نوع آخر من كفرهم الذي حكاه الله تعالى عنهم والمراد بالذين أشركوا هنا أهل مكة (لوشاء الله)

وفي مسند الامام أحمد من عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علق نجمة فقد أشرك وفي رواية عدم من تعلق نجمة فلا تتم الله له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له وعن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه رواه مسلم وعن أبي سعيد بن أبي فضالة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا جع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه ينادي مناد من كان أشرك في عمل عمله فليطلب ثوابه من عند غير الله فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك رواه الامام أحمد وقال أحمد حدثنا يونس

حدثنا ثلث عن يزيد يعني ابن الهادي عن عمرو بن محمود بن أبيدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا ما الشرك الأصغر يا رسول الله قال الرياء يقول الله تعالى يوم القيامة اذا جازى الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء وقد رواه اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو ومولى المطلب عن عاصم بن عمرو عن قتادة عن محمود بن لبيدة وقال الامام أحمد حدثنا حسن أنبأنا ابن لهيعة أنبأنا ابن هبيرة عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٩) من رذته الطيرة عن حاجته فقد أشرك قالوا

يا رسول الله ما كفارة ذلك قال ان يقول أحدكم اللهم لا خير الاخير لك ولا طير الاطير لك ولا اله غيرك وقال الامام أحمد حدثنا عبد الله ابن غير حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان العري عن أبي علي رجل من بني كاهل قال خطبنا أبو موسى الاشعري فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فانه أخفى من ديب النمل فقام عبد الله بن حرب وقيس بن المضارب فقالا والله لنخرجن مما قلت أولنا تين عمر ما دوننا وأو غير ما دون قال بل أخرج مما قلت خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فانه أخفى من ديب النمل فقال له من شاء الله ان يقول فكيف تتقونه وهو أخفى من ديب النمل يا رسول الله قال قولوا اللهم اننا نعوذ بك ان نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلم وقد روى من وجه آخر وفيه ان السائل في ذلك هو الصديق كما رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي من حديث عبد العزيز بن مسلم عن ابيث بن أبي

عدم عبادتنا لشيء غيره (ما عبدنا من دونه من شيء) أي لحصل ذلك جئت أو لم تجيء ولو شاء منا الكفر لحصل جئت أو لم تجيء وإذا كان كذلك فالكل من عبد الله فلا فائدة في بعثة الرسل الى الأمم من الاولى بيانية والثانية زائدة لتأكيد الاستغراق (نحن) تأ كيد لضمير عبدنا لا تصحح العطف لوجود الفواصل وان كان محسناله (ولا آياتنا) الذين كانوا على ما نحن عليه الا نحن من الكفر والشرك بالله قال الزجاج انهم قالوا هذا على وجه الاستهزاء ولو قالوه عن اعتقاد كانوا مؤمنين انتهى وقدمضى الكلام على مثل هذا في سورة الانعام (ولا حرمانا من دونه من شيء) من السوائب والوصائل والنجاة ونحوها ومقصودهم به هذا القول المعلق بالمشيئة الطعن في الرسالة أي لو كان ما قاله الرسول حقنا من المنع من عبادة غير الله والمنع من تحريم ما لم يحرمه الله كما كان ذلك عن الله لم يقع منا ما يحالف ما أراد منافاته قد شاء الله ذلك وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فلما وقع منا العبادة لغيره وتحريم ما لم يحرمه كان ذلك دليلا على ان ذلك هو المطابق لما راده والموافق لمشيئته مع انهم في الحقيقة لا يعترفون بذلك ولا يقولون به لكنهم قصدوا ما ذكرنا من الطعن على الرسل والظاهر ان من الاولى والثانية ههنا زائدتان أي ولا حرمانا شيئا حال كوننا دونه أي دون الله أي مستقلين بتحريمه قاله الحنفياوى (كذلك فعل الذين من قبلهم) من طوائف الكفر فانهم أشركوا بالله وحرموا ما لم يحرمه وجادلوا رسلهم بالباطل واستنزواهم ثم قال (فهل على الرسل) الذين يرسلهم الله الى عباده بما شرعه لهم من الشرائع التي رأسها توحيد وترك الشرك به (الا البلاغ المبين) الى من أرسلوا اليهم بما أمروا به وبما يبلغه بلاغا واخفا يفهمه المرسل اليهم ولا يلتبس عليهم والبلاغ مصدر بمعنى الابلاغ ثم انه سبحانه أكد هذا وزاده ايضا حافقا قال (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا) كما بعثنا في هؤلاء لاقامة الحجية عليهم وما كأمعذين حتى نبعث رسولا وأن في قوله (أن اعبدوا الله) امامه مصدرية أي بعثنا بان اعبدوا الله وحده أو مفسرة لأن في البعث معنى القول والوجهان حكاهما السمين وغيره (واجتنبوا الطاغوت) أي اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم وكل من دعا الى الضلال وهو من الطغيان يذكرون وث ويقع على الواحد كقوله يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا ان يكفروا به وعلى الجمع كقوله تعالى أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم والجمع

سليم عن محمد بن معقل بن يسار قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم أوفال حدثني أبو بكر الصديق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الشرك أخفى فيكم من ديب النمل فقال أبو بكر وهل الشرك الا من دعا مع الله الها آخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك فيكم أخفى من ديب النمل ثم قال ألا أدلك على ما يذهب عنك صغير ذلك وكبيره قل اللهم اني أعوذ بك ان أشرك بك وأنما أعلم وأستغفر لك مما لا أعلم وقد رواه الحافظ أبو القاسم البغوي عن شيان بن فرج عن يحيى بن كثير عن الثوري عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر الصديق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا

قال فقال أبو بكر يا رسول الله فكيف النجاة واخرج من ذلك فقال ألا أخبرك بشي إذا قلت له برئت من قليله وكثيره وصغيره وكبيره قال بلى يا رسول الله قال قل اللهم اني أعوذ بك أن أشرك بك وأنأعظم وأستغفر لك لما أعلم قال النار قطي يحيى بن كثير هذا يقال له أبو النضر متروك الحديث وقد روى الامام أحمد وأبو داود والترمذي وصححه والنسائي من حديث يعلى بن عطاء سمعت عمرو بن عاصم سمعت أبا هريرة قال قال أبو بكر الصديق يا رسول الله عنى شيأ قوله إذا أصبحت وإذا أمست وإذا أخذت مضجعي قال قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب (٢٣٠) والشهادت رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله الا أنت أعوذ بك من شرفى

ومن شر الشيطان وشركه رواه ابو داود والنسائي وصححه وزاد الامام أحمد في رواية له من حديث ليث بن أبي سليم عن أبي بكر الصديق قال أمر في رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقول فذكر الدعاء وزاد في آخره وأن اقترف على نفسي سوءاً وأجره الى مسلم وقوله أفأمنون أن يأتيهم عاشيئة من عذاب الله الآية أى أفأمن هؤلاء المشركون أن يأتيهم أمر يغشاهم من حيث لا يشعرون كقوله تعالى أفأمن الذين مكروا السبائت ان يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقلبهم فاهم بمعجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم وقوله أفأمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو آمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأتى من مكر الله الا القوم الخاسرون (قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصره أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين) يقول تعالى لرسوله

طواغيت والتقدير واجتنبوا عبادتها قاله كلام على حذف المضاف (فهم) أى من هذه الامم التي بعث الله اليها رسوله (من هدى الله) أى أرشده الى دينه وتوحيده وعبادته واجتناب الطاغوت فآمن (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أى وجبت وثبت بالقضاء السابق في الأزل لاصراره على الكفر والعناد فلم يؤمن قال الزجاج اعلم الله انه بعث الرسل بالامر بالعبادة وهو من وراء الضلال والهداية ومثل هذه الآية قوله تعالى فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة وفي هذه الآية التصريح بان الله أمر جميع عباد بعبادته واجتناب الشيطان وكل ما يدعو الى الضلال وانهم بعد ذلك فريقان فمنهم من هدى ومنهم من حقت عليه الضلالة فكان في ذلك دليل على ان أمر الله سبحانه لا يستلزم موافقة ارادته فانه يأمر الكل بالايمن ولا يريد الهداية الا لبعض اذ لو أرادها للكل لم يكفر أحد وهذا معنى ما حكيناه عن الزجاج هنا (فسيروا في الارض) سيروا معتبرين المتفكرين لتعرفوا ما كذب الرسل وهو خراب منازلهم بالعذاب والهلاك وفي الفاء اشعار بوجوب المبادرة الى النظر والاستدلال (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) رسلهم من الامم السابقة عند مشاهدتكم لآثارهم كعادو وعوذ أى كيف ما آخر امرهم الى خراب الديار بعد هلاك الآية ان بالعذاب ثم خصص الخطاب برسوله صلى الله عليه وآله وسلم مؤكدا لما تقدم فقال (ان تحرص) يا محمد (على هدايتهم) أى تطلب بجهدك ذلك وقد أضلهم الله لاتقدر على ذلك وفي المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهدوا لاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب رغبة مذمومة وفي السمين قراءة العامة أن تحرص بكسر الراء مضارع حرص بفتحها وهى اللغة العالية لغة الجبار وقرئ بكسر الراء مضارع حرص بكسر ها وهى لغة لبعضهم (فان الله) نعلي للجراب (لا يهدي من يشاء) قرئ يهدى بفتح حرف المضارعة على انه فعل مستقبل مستند الى الله سبحانه أى فان الله لا يرشد من أضله وقرئ يضم حرف المضارعة على انه مبني للجهول على انه لا يهديه هاد كائنات من كان وهما سبعين فلهذه الآية كقوله في الآية الاخرى من يضلل الله فلا هادى له وقال الثراء على القراءة الاولى معنى لا يهدى لا يهدى كقوله تعالى أم من لا يهدى الا ان يهدى بمعنى يهدى قال النحاس حكى عن المبرد معنى لا يهدى من يضل من علم ذلك منه وسبق له عنده

(ومالهم صلى الله عليه وسلم الى الثقلين الانس والجن) ان يحذر الناس ان هذه سبله أى طريقته ومسلكه وسنته (وهي الدعوة الى شهادة أن لا إله الا الله وحده لا شريك له يدعو الى الله بها على بصيرة من ذلك ويقين وبرهان هو وكل من اتبعه يدعو الى ما دعا اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة و يقين وبرهان عقلى وشعرى وقوله وسبحان الله أى وأتره الله وأجله وأعظمه وأقدسسه عن ان يكون له شريك أو نظير أو عدل أو نبيد أو ولد أو والد أو صاحبة أو مشير تبارك وتقدس وتزهو وتعالى عن ذلك كله علوا كبيرا تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه

كان حليماً غفوراً (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من اهل القرى أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدا را لاخرة خبر للذين اتقوا أفلا تعقلون) يخبر تعالى انه انما أرسل رسله من الرجال لا من النساء وهذا قول جمهور العلماء كما دل عليه سياق هذه الآية الكريمة ان الله تعالى لم يوح الى امرأة من بنات بنى آدم وحى تشريع وزعم بعضهم ان سارة امرأة الخليل وأم موسى ومريم أم عيسى نبيات واحتجوا بأن الملائكة بشرت سارة بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب وبقوله وأوحينا إلى أم موسى ان أرضعيه الآية وبأن الملك جاء الى مريم وبشرها (٢٣١) بعيسى عليه السلام وبقوله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين وهذا القدر حاصل لهن ولكن لا يلزم من هذا ان يكن نبيات بذلك فان أراد القائل بنبوتهن هذا القدر من التشريف فهذا الاشك فيه ويبقى الكلام معه في ان هذا هل يكفي في الانتظام في سائر النبوة بمجرده أم لا الذي عليه أهل السنة والجماعة وهو الذي نقله الشيخ أبو الحسن علي بن اسمعيل الأشعري عنهم انه ليس في النساء نبية وانما فيهن صديقات كما قال تعالى مخبرا عن أشرفهن مريم بنت عمران حيث قال تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول وامه صديقة كانا يأكلان الطعام فوصفها في اشرف مقاماتها بالصديقة فلو كانت نبية لذكر ذلك في مقام التشريف والا عظام فهي صديقة بنص القرآن وقال الخليل عن ابن عباس في قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا الآية اي ليسوا من اهل السماء كما قلتم وهذا القول من

(وما لهم من ناصر ين) ينصرونهم على الهداية لمن أضله الله أو ينصرونهم بدفع العذاب عنهم ومن زائدة ثم ذكر عند قريش وانكارهم للبعث فقال (وأقسموا بالله) أي حلفوا وسمى الحلف قسما لانه يكون عند انقسام الناس الى مصدق ومكذب (جهداًيمانهم) أي جاهددين غاية اجتهادهم فيها وذلك انهم كانوا يقسمون بآبائهم وآلهتهم فاذا كان الامر عظيماً أقسموا بالله والجهد بفتح الجيم المشقة وبضمها الطاقة واتصاه على المصدرية وظاهره انه استئناف اخبار ووجهه ان المخشري نسقا على وقال الذين أشركوا (لا يبعث الله من يموت) من عباده زعموا ان الله سبحانه عاجز عن بعث الاموات عن أي العالوية قال كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضاه فكان مما يتكلم به والذي أرجوه بعد الموت انه لكذا وكذا فقال له المشرك انك لتزعم انك تبعث من بعد الموت فأقسم بالله جهدي عيني لا يبعث الله من يموت فانزل الله سبحانه هذه الآية وعن علي قال نزلت في (بلى وعدا عليه حقاً) هذا اثبات لما بعد النفي أي بلى يعثهم ووعدا مصدر مؤكداً لما دل عليه بلى وهو يعثهم لان البعث وعدم من الله والتقدير وعدا للبعث وعدا عليه وحقه حقاً لا خلف فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان ذلك يسير عليه سبحانه غير عسير اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التي حرت عادة جبراعاتها واما لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناع البعث (ليسين) أي ليظهر (لهم) وهو غاية كماله عليه بلى من البعث والضمير في لهم راجع الى من يموت (الذي يحتفلون فيه) أي الامر الذي وقع الخلاف بينهم فيه وبيانه اذ ذلك يكون بما جاءتهم به الرسل ونزلت عليهم فيه كتب الله و قيل ليسان متعلق بقوله واقرب بعثنا (وليعلم الذين كفروا) بالله سبحانه وأذكروا البعث (انهم كانوا كاذبين) في جسد الههم وانكارهم البعث بقولهم لا يبعث الله من يموت (انما قولنا الشئ اذا أردناه ان نقول له كن فيكون) جملة مستأنفة لبيان كيفية الابداء والاعادة مسوقة لهذا المقصد بعد بيان سهولة البعث عليه سبحانه قال الزجاج أعلمهم بسمه وله خلق الاشياء عليه فاخبر أنه متى أراد الشئ كان وهذا كتوله فاذا قضى امرافانما يقول له كن فيكون قال ابن الانباري أوقع لفظ الشئ على المعلوم عند الله تعالى قبل الخلق لانه بمنزلة ما قد وجد وشوهد قال الزجاج ان معنى لشيئ لا جل شئ فجعل اللام سببية وليس بواضح وقيل هي لام التبليغ قاله أبو السعود أي أت

ابن عباس يعتضد بقوله تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق الآية وقوله وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فانجيناهم ومن نساء وأهل كما المسرفين وقوله تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل الآية وقوله من اهل القرى المراد بالقرى المدن لأنهم من اهل البوادي الذين هم من أجنى الناس طباعاً واخلافاً وهذا هو المعهود المعروف ان اهل المدن ارق طباعاً وأطف من اهل بواديهم واهل الريف والسواد اقرب حالاً من الذين يسكنون في البوادي ولهذا قال تعالى الاعراب أشد كفرًا ونفاقاً الآية وقال قتادة في الآية قوله من اهل القرى لانهم

اعلموا ان من اهل العمرة وفي الحديث الاخر ان رجلا من الاعراب اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يعطيه ويربده حتى رضى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خدمت ان لا تمس حبة الا من قريش او انصاري رثنتي اودوسي وقال الامام احمد حدثنا جراح حدثنا شعبه عن الاعمش عن يحيى بن وثاب عن شيخ من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاعمش هو عر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لماؤمن الذي يحاط الناس ويصبر على اذا هم خبر من الذي لا يخجلهم ولا يصبر على اذا هم وقوله آدم يسيرا في الارض اى المكذوبين (٢٣٢) فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اى من الامم المكذبة كقوله

آدم يسيرا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها الآية فاذا استمعوا خبر ذلك راوا ان الله اهلك الكافر من نبي المؤمنين وهذه كانت سنته تعالى في خلقه ولهذا قال تعالى ولدار الاخرة خير للذين اتقوا اى وكما نجينا المؤمنين في الدنيا كذلك كتبنا لهم النجاة في الدار الاخرة وهى خير لهم من الدنيا بكثير كقوله ان النصر رسلنا والذين امنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار واصل الدار الى الاخرة فقال ولدار الاخرة كما يقال صلاة الاولى ومسجد الجامع وعام اول وبارحة الاولى ويوم الخميس قال الشاعر

أتدح فقعسا وتذم عيسا  
ألا الله املك من هجين  
ولو أفتز عليك ديار عيس  
عرفت الذل عرفان المقين  
(حتى اذا استبأس الرسل وظنوا  
أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي  
من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم  
النجسين) يذكر تعالى ان نصره

شئ كان مما عزو خان كفى قولك قلت له قم فقام وهذا الكلام من باب التمثيل على معنى انه لا يتنوع عليه شئ وان وجوده عند اذنه كوجود المأمور به عند امر الأمير المطاع اذا ورد على المأمور المطيع وليس خالف قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور ولا كاف ولا نون حتى يقال انه يلزم منه أحد محالين اما خطاب المعلوم أو تحصيل الحاصل قلت هكذا قال أكثر المفسرين وهو يخالف ظاهر النظم القرآنى والحق ما دلت عليه الآية من القول وهو على حقيقة وان جرت به العادة الالهية وقدمضى تفسير ذلك في سورة البقرة مستوفى وفي الآية الكريمة من الفخامة والجزالة ما يحار فيه العقول والألباب (والذين هاجروا) وقد تقدم معنى الهجرة في سورة النساء وهى ترك الاهل والوطن اى انتقالهم من مكة الى المدينة لا فامة دين الله سبحانه ومعنى (فى الله) فى شأن الله سبحانه وفى رضاه وقيل فى دين الله وقيل فى معنى لام التعليل أى الله (من بعد ما ظنوا) أى عند ذنوبهم وأهينوا وقد اختلف فى سبب نزول الآية فقيل نزلت فى صهيب وبلال وخباب وعمار واعترض بأن السورة مكسبة وذلك يخالف قوله والذين هاجروا واجيب بان يمكن ان تكون هذه الآية من جملة الآيات المدنية فى هذه السورة كما قدمنا فى عنوانها وقيل نزلت فى أبى جندل بن سهيل وقيل نزلت فى اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم لما ظلمهم المشركون بمكة وأخرجهم حتى لحق طائفة منهم بالحبيشة ثم بواهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين (لتبوءنهم فى الدنيا حسنة) قبل المراتب ونزلهم المدينة قاله ابن عباس والحسن والشعبي وقتادة وقيل المراد الرزق الحسن قاله مجاهد وقيل النصر على عدوهم قاله الضحاک وقيل ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات وقيل ما بقى لهم فيها من الثناء وصار لا ولا دهم من الشرف ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الامور والمعنى لتبوءنهم مباءة حسنة أو تبوءة حسنة فحسنه صفة مصدر محذوف (ولا تجر الاخرة) أى جزاء أعمالهم الكائن فى الاخرة وهو النعيم الكائن فى الجنة التى هى المراد بالآخرة (أكبر) وأعظم من ان يعلمه أحد من خلق الله قبل ان يشاهده ومنه قوله تعالى واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا (لو كانوا) أى هؤلاء الظلمة (يعلمون) ذلك وقيل ان الضمير راجع الى المؤمنين المهاجرين أى لورا وأواب الاخرة وعائنه لعلوا الله كبر من حسنة الدنيا وهو اسكانهم المدينة (الذين

ينزل على رسله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين عند ضيق الحال وانتظار الفرج من الله فى احوج صبروا)  
الافاق اليه كقوله تعالى وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الآية وفى قوله كذبوا قراءتان احدهما بالتشديد قد كذبوا وكذلك كانت عائشة رضى الله عنها تقرأها قال البخارى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت له وهو يسألها عن قوله حتى اذا استبأس الرسل قال قلت ا كذبوا أم كذبوا قالت عائشة كذبوا قلت فقد استيقوا أن قومهم كذبوهم فاهو بالظن قالت اجل لعمري لقد استيقوا بذلك فقلت



لها وظنوا أنهم قد كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك برها قلت فما هذه الآية قالت هم أتباع الرسل الذين آمنوا برهم وصدقوهم فطال عليهم البلاء واستأخروهم النصر حتى إذا استبأس الرسل من كذبهم من قومهم وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك حدثنا أبو اليمان أن أبا ناسعة عن الزهري قال أخبرنا عروة فقالت لعلها قد كذبوا خففه قالت معاذ الله انتهى ما ذكره وقال ابن جرير ينج أخبرني ابن أبي مليكة أن ابن عباس قرأها وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال عبد الله هو ابن أبي مليكة ثم قال لي ابن عباس كانوا يبشروا ثم فلا (٢٣٣) حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه

متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب قال ابن جرير وقال لي ابن أبي مليكة وأخبرني عروة عن عائشة أنها خالفت ذلك وأبته وقالت ما وعد الله محمدا صلى الله عليه وسلم من شيء الا قد علم انه سيكون حتى مات ولكنه لم يزل البلاء بالرسول حتى تمنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوهم قال ابن أبي مليكة في حديث عروة كانت عائشة تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا ثم قلته من التكذيب وقال ابن أبي حاتم أنبأنا يونس بن عبد الأعلى عن قراءة أنبأنا ابن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن عمر بن سعيد قال جاء انسان الى القاسم بن محمد فقال ان محمدا بن كعب القرظي قرأ هذه الآية حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا فقال القاسم أخبرني عن أبي سعيد عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقوله حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا تقول كذبوهم أتباعهم اسناد صحيح أيضا والقراءة الثانية بالتخفيف واختلفوا في تفسيرها فقال ابن عباس ما تقدم وعن ابن مسعود

صبروا على أذى المشركين أو على مفارقة الوطن والهجرة أو على الجهاد وبذل الانفس والاموال في سبيل الله واللفظ أعم من ذلك (وعلى ربه) وحده خاصة (يتوكلون) في جميع أمورهم معرضين عما سواه والصبر مبدأ السلوك الى الله تعالى والتوكل هو آخر الطريق ومنتهاه والظاهر والله أعلم ان المعنى على الماضي والتعبير بصيغة المضارع لاستحضار صورة توكلهم بالسيادة وفيه ترغيب غيرهم في طاعة الله عز وجل وجواب الموصول بخذوف أي فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وما أرسلنا من قبلك) رد على قريش حيث زعموا ان الله سبحانه أجل من أن يرسل رسولا من البشر فرد الله عليهم بان هذه عادته وسنته ان لا يرسل (الارجالا) من البشر (نوحى اليهم) وزعم أبو علي الجبائي ان معنى الآية ان الله سبحانه لم يرسل الى الانبياء بوجيه الامن هو على صورة الرجال من الملائكة ويرد عليه ان جبريل كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على صور مختلفة ولما كان كفار مكة مقرين بان اليهود والنصارى هم أهل العلم بما أنزل الله في التوراة والانجيل صرف الخطاب اليهم وأمرهم ان يرجعوا الى أهل الكتاب فقال (فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لاتعلمون) أي فاسألوا أيها المشركون ان شككتم فيما ذكر مؤمنى أهل الكتاب فانهم سيخبرونكم بان جميع الانبياء كانوا يبشروا أو أسألوا أهل الكتاب من غير تقييد بمؤمنيهم كما يفهمه الظاهر فانهم كانوا يعترفون بذلك ولا يكتمونه وقيل المعنى فاسألوا أهل القرآن عن سعيد بن جبیر قال نزلت في عبد الله بن سلام ونفر من أهل التوراة وقد استدل بحجوز والتقليد بهذه الآية وقالوا أمر سبحانه من لا علم له ان يسأل من له علم والجواب ان هذه الآية الشريفة واردة في سؤال خاص خارج عن محل النزاع كما يفهمه السياق المذکور قبل هذا اللفظ الذي استدلوا به بعده وبه قال ابن جرير والبغوي وأكثر المفسرين واستوفاه السيوطي في الدر المنثور وهذا هو المعنى الذي يفهمه السياق والسباق وعلى فرض ان المراد السؤال العام فالمأمور بسؤالهم هم أهل الذکر والذکر هو كتاب الله وسنة رسوله لا غيرهما ولا تظن مخالفا يخالف في هذا لان هذه الشريعة المطهرة هي امان الله عز وجل وذلك هو القرآن الكريم أو من رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك هو السنة المطهرة ولا ثالث لذلك وإذا كان المأمور بسؤالهم أهل القرآن والحديث فالآية الكريمة حجة على المقلدة لاهل لان المراد انهم يسألون أهل الذکر

(٣٠ فتح البيان خامس) الضحى عن مسروق عن عبد الله انه قرأ حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة قال عبد الله هو الذي تكره وهذا عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما مخالفا لما رواه آخرون عنهما ما ابن عباس فروى عنه حدثنا الاعمش عن مسلم عن ابن عباس في قوله حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال لما أيسر الرسل أن يستجيب لهم قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم جاءهم النصر على ذلك فبني من نشأه وكذا روى عن سعيد بن جبیر وعمران بن الحرث السلمي وعبد الرحمن بن معاوية وعلي بن أبي طلحة والعمري عن ابن عباس بمثله وقال ابن جرير حدثني المشي حدثنا عمارم أبو النعمان

حدثنا جابر بن زيد حدثنا شعب بن جابر بن أبي حمزة الجوزي قال سألت فتي من قريش سعيد بن جبيرة قال أخبرنا بأب عبد الله  
كيف هذا الحرف فاني اذا كتبت عليه غنيت أن لا أقرأ هذه السورة حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال نعم حتى اذا  
استبأس الرسل من قومهم ان يصدقوهم وظن المرسل اليهم ان الرسل كذبوا فقال الضحاك بن مزاحم ما رأيت كالذي قال قط رجلا  
يدعي الى علم فيتركها لورحلت الى اليمن في هذه كان قليلا ثم روى ابن جرير ايضا من وجه آخر ان مسلما بن يسار سأل سعيد بن جبيرة  
عن ذلك فاجابه بهذا الجواب فقام الى سعيد (٢٣٤) فاعتقه وقال فرج الله عنك كما فرجت عني وهكذا روى من غير

وجه عن سعيد بن جبيرة انه فسرهما  
كذلك وكذا فسرهما مجاهد بن جبر  
وغير واحد من السلف حتى ان  
مجاهدا قرأها وظنوا أنهم قد كذبوا  
بفتح الذال رواه ابن جرير الا ان  
بعض من فسرهما كذلك يعبد الضمير  
في قوله وظنوا أنهم قد كذبوا الى  
اتباع الرسل من المؤمنين ومنهم من  
يعبده الى الكافرين منهم أي وظن  
الكفار أن الرسل قد كذبوا مختلفة  
فيما وعدوا به من النصر وأما ابن  
مسعود فقال ابن جرير حدثنا  
القاسم حدثنا الحسين حدثنا محمد  
ابن وصيل عن محش بن زياد الضبي  
عن تميم بن حزم قال سمعت عبد  
الله بن مسعود يقول في هذه الآية  
حتى اذا استبأس الرسل من ايمان  
قومهم ان يؤمنوا بهم وظن قومهم  
حين أبطلوا الأمر أنهم قد كذبوا بالتخفيف  
فها تان روايتان عن كل من ابن  
مسعود وابن عباس وقد أنكرت  
ذلك عائشة على من فسرهما بذلك  
وانتصر لها ابن جرير ووجه المشهور  
عن الجمهور وزيف القول الآخر  
بالكلمة ورده وآياه ولم يقبله ولا ارتضاه  
والله أعلم لقد كان في قصصهم عبرة

فخير ونهم به فالجواب من المسؤولين ان يقولوا قال الله كذا وقال رسوله صلى الله عليه وآله  
وسلم كذا فيعمل السائلون بذلك وهذا هو غير ما يريد المقلد المستدل بما فانه انما استدلال  
بما على جواز ما هو فيه من الاخذ بما قاله الرجال من دون سؤال عن الدليل فان هذا هو  
التقليد ولهذا رسوما به بقبول قول الغير من دون مطالبة بحجة خصاص التقليد ان المقلد  
لا يسأل عن كتاب الله ولا عن سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بل يسأل عن مذهب  
امامه فقط فاذا جاوز ذلك الى السؤال عن الكتاب والسنة فليس بمقلد وهذا يسلمه كل  
مقلد ولا ينكره واذا تقرران المقلدان أسأل أهل الذكركن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله  
عليه وآله وسلم لم يكن مقلدا علمت أن هذه الآية الشريفة على تسليم ان السؤال ليس عن  
الشيء الخاص الذي يدل عليه السياق بل عن كل شيء من الشريعة كما ينعمه المقلد تدفع في  
وجهه وترغم أنفه وتكسر ظهره فان معنى هذا السؤال الذي شرعه الله تعالى هو السؤال  
عن الحجة الشرعية وطلبها من العالم فيكون هو راويا وهذا السائل مسترويا والمقلد يقر  
على نفسه بأنه يقبل قول العالم ولا يطالبه بالحجة فالآية هي دليل الاتباع لا دليل التقليد  
وبهذا ظهر لك ان هذه الحجة التي احتج بها المقلد هي حجة داحضة على فرض ان المراد المعنى  
الخاص وهي عليه لاله على فرض ان المراد المعنى العام (باليمنات والزبر) فيه ستة  
أوجه أحدها ما تقدیره أي رجالا المتبلسين بالبيعات وهو وجه حسن ذكره الزمخشري  
ولا يحذو فيه الثاني (١) تقدیره وما أرسلناهم بما ذكره الحوفي والزمخشري وغيرهما وبه  
بدأ في الكشف الثالث تقدیره ما أرسلناهم ما لا رجلا حكاها ابن عطية الرابع انه متعلق  
بنوحى كما تقول أوحى اليه بحق ذكره الزمخشري وأبو البقاء الخامس أنه منصوب بتقدير  
أعنى والباء زائدة السادس انه متعلق بمحذوف كأنه قيل لم أرسلوا فاقبل أرسلوا بهم ما  
كذا قدره الزمخشري قال السهين وهو أحسن من تقدير أي البقاء يعنى لموافقته للدال  
عليه لفظا ومعنى واليمنى الخج الواضحة والبراهين الساطعة والزبر الكتب والصحف  
وقد تقدم الكلام على هذا في آل عمران (وأترنا إليك) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
(الذكر) أي القرآن وسماه ذكر الان فيه مواعظ وتنبيه للغافلين ثم بين الغاية المطلوبة  
من الانزال فقال (لتبين للناس) جميعا (ما نزل اليهم) في هذا الذكركن الاحكام  
الشرعية والوعود والوعيد ويان الكتاب يطلب من السنة والمبين لذلك المجمل هو الرسول

صلى  
لاولى الابواب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ووجه لقوم يؤمنون  
يقول تعالى لقد كان في خبر المرسلين مع قومهم وكيف نجينا المؤمنين وأهلكنا الكافرين عبرة لاولى الابواب وهي العقول ما كان  
حديثا يفترى أي وما كان لهذا القرآن ان يفترى من دون الله أي يكذب ويختلق ولكن تصديق الذي بين يديه أي من الكتب المنزلة  
من السماء هو يصدق ما فيه من الصحيح ونفى ما وقع فيها من تحريف وتبديل وتغيير ويحكم عليها بالنسخ والتقرير وتفصيل كل شيء  
(١) قوله تقدیره الخ كذا بالاصل الذي بأيدينا وعبارة الزمخشري اما ان يتعلق بما أرسلنا من اخلاص تحت حكم الاستثناء مع رجالا أي  
وما أرسلنا الا رجلا باليمنات الخ فتأمل اه محمده

من تحليل وتحرير ومحجوب ومكروه وغير ذلك من الامر بالطاعات والواجبات والمستحبات والنهي عن المحرمات وماشا كلها من المكروهات والاخبار عن الامور الجلية وعن الغيوب المستقبلة المجلة والتفصيلية والاخبار عن الرب تبارك وتعالى بالاسماء والصفات وتزهره عن مماثلة الخلوقات فلهذا كان هدى ورجة لقوم يؤمنون تهتدي به قلوبهم من النجى الى الرشاد ومن الضلالة الى السداد ويتغون به الرحمة من رب العباد في الدنيا ويوم العاد فنسأل الله العظيم ان يجعلنا منهم في الدنيا والاخرة يوم يفوز بالرجح الميضة وجوههم ويرجع المسودة وجوههم بالصفة الخاسرة (٢٣٥) \* آخر تفسير سورة يوسف عليه السلام والله

الحمد والمنة وبه المستعان

\* (تفسير سورة الرعد وهي مكية)

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(المرتل آيات الكتاب والذي أنزل

اليك من ربك الحق ولكن أكثر

الناس لا يؤمنون) اما الكلام

على الحروف المقطعة في أوائل

السور فقد تقدم في أول سورة

البقرة وقد نهانا ان كل سورة ابتدئت

بهذه الحروف ففيها الاتصاف للقرآن

وتبين ان نزوله من عند الله حق

لا شك فيه ولا شبهة ولا ريب ولهذا

قال تلك آيات الكتاب أى هذه

آيات الكتاب وهو القرآن وقيل

التوراة والانجيل قاله مجاهد وقتادة

وفيه نظار بل هو بعد ثم عطف على ذلك

عطف صفات فقال والذي أنزل

اليك أى يا محمد من ربك الحق خبر

تقدم مبتدؤه وهو قوله والذي أنزل

اليك من ربك الحق هذا هو الصحيح

المطابق لتفسير مجاهد وقتادة

واختار ابن جرير ان تكون الواو

زائدة أو عاطفة صفة على صفة

كما قدمنا واستشهد بقول الشاعر

الى الملك القرم وابن الهمام

وليت الكتابة في المزدحم

وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقولهم وما

كثير الناس ولو حست بعومنين أى مع هذا البيان والجلال والوضوح لا يؤمن أكثرهم

لما فهم من الشقاق والعناد والتناق (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترؤسها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل بحرى

لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بالمقار بكم وتوقنون) يخبر تعالى عن كمال قدرته وعظيم سلطانه أنه الذي بأذنه وأمره رفع

السموات بغير عمد بل بأذنه وأمره وتسخيره رفعها عن الارض بعد الاتمال ولا يدرك مداها فاسمها الدنيا محيطة بجميع الارض وما

صلى الله عليه وآله وسلم ولهذا قيل متى وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب تقديم الحديث لان القرآن مجمل والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على المجمل وقيل المحكم مبين والمتشابه مجمل يطلب بيان منه السنن فهذه الآية محمولة على ما أجمل فيه دون المحكم المبين المفسر (ولعلمهم يتفكرون) أى ارادة ان يتأملوا ويعملوا وافكارهم فيعظوا ويعملوا به (أفأمن الذين ذكروا) الاستفهام للتوبيخ والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم (السيات) أى المكرات السيئات ولم يذكر الزخشرى غيره أو المعنى عملوا أو فعلوا السيئات أو آمن الماكرون العقوبات السيئات أو مكروا بالسيئات قال مجاهد يعنى غروذن كنعان وقومه وعن قتادة قال مكروهم الشرك وقال الفخالة تكذيبهم الرسل وعملهم بالمعاصي أو هو سعيهم فى أذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأذى أصحابه على وجه الخفية واحتياهم فى ابطال الاسلام وكيداً له فى دار الندوة من تقييده أو قتله أو اخر ابعه كما ذكر فى الانتال (أن) أى أفأمنوا من أن (يخسف الله بهم الارض) كما خسف بقارون وقرون من قبلهم يقال خسف المكان يخسف خسوفاً ذهب فى الارض وخسف الله به الارض خوفاً أى غاب به فيها ومنه قوله نخسفنا به وبداره الارض وخسف هو فى الارض وخسف به (أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) به أى فى حال غفلتهم عنه ومن جهة لا تخفرياً بهم كالفعل يقوم لوط وغيرهم وقيل يريد يوم يدرفانهم أهلكوا فى ذلك اليوم ولم يكن فى حسابهم (أو يأخذهم فى ثقلبهم) ذكر المفسرون فيه وجوه اقليل المراد فى أسفارهم ومتاجرهم فانه سبحانه قادر على ان يهلكهم فى السفر كما يهلكهم فى الحضر وهم لا يفوقونه بسبب ضربهم فى الارض وبعدهم عن الاوطان والقلب الحركة اقبالا وادبارا وقيل المراد فى حال ثقلبهم فى قضاء أو طارهم بوجوه الخيل فيحول الله بينهم وبين مقاصدهم وحيلهم وقيل فى حال ثقلبهم فى الليل على فرشهم وقيل فى اختلافهم وقيل فى حال اقبالهم وادبارهم ودحايهم ومجيئهم بالليل والنهار والقلب بالمعنى الاول مأخوذ من قوله لا يغرنك ثقلب الذين كفروا فى البلاد وبالمعنى الثانى مأخوذ من قوله وقلوبك الامور (فما عمن عجزين) أى بفنائين ولا يمتنعين ولا سابقين (أو يأخذهم على) حال (تخوف) وتوقع للبيان ان يكونوا متوقعين للعذاب حذرين منه غير غافلين عنه فهو خلاف ما تقدم من قوله أو يأتيهم العذاب من

وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقولهم وما كثير الناس ولو حست بعومنين أى مع هذا البيان والجلال والوضوح لا يؤمن أكثرهم

لما فهم من الشقاق والعناد والتناق (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترؤسها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل بحرى لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بالمقار بكم وتوقنون) يخبر تعالى عن كمال قدرته وعظيم سلطانه أنه الذي بأذنه وأمره رفع السموات بغير عمد بل بأذنه وأمره وتسخيره رفعها عن الارض بعد الاتمال ولا يدرك مداها فاسمها الدنيا محيطة بجميع الارض وما

حولها من الماء والذو من جميع نواحيها ووجهاتها وأرجائها امر نفعه عليهم امن كل جانب على السماو وبعدها بيننا وبين الارض من كل ناحية مسيرة خمسمائة عام وسبعمائة في نفس امسيرة خمسمائة عام ثم السماء الثانية تحيط بالسماء الدنيا وما حوت وبينهما من بعد المسيرة خمسمائة عام وسبعمائة خمسمائة عام وهكذا الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة كما قال تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن الآية وفي الحديث ما السموات السبع وما فيهن وما بينهن في الكرسي الا كلفة ملقاة بارض فلاة والكرسي في العرش كذلك الحلقة (٢٢٦) في تلك القلاة وفي رواية والعرش لا يقدر قدره الا الله عز وجل وجاء

حيث لا يشعرون وقال ابن الاعرابي على تنقص من الاموال والانفس والثمرات حتى يهلكهم كاهم قال الواحدى قال عامة المفسرين معنى على تخوف على تنقص اما يقتل أو يموت يعنى ينقص من أطرافهم ونواحيهم يأخذهم الاول فالاول حتى يأتى الاخذ على جميعهم قال والتخوف التنقص يقال هو يتخوف المال أى يتنقصه ويأخذ من أطرافه انتهى يقال تخوفه الدهر وتخونه بالفناء والنون تنقصه قال الهيثم بن عدى التخوف بالفناء التنقص لغة لازدشموه وقال ابن قتيبة هذه لغة هذيل وقيل على تخوف على يعمل قاله الليث بن سعد وقيل على تفرج بما قدموه من ذنوبهم روى ذلك عن ابن عباس وقيل على تخوف أن يعاقب ويتجاوز قال قتادة وعن ابن عباس على أن يموت صاحبه وعنه أيضا وتنقص من اعمالهم وعن عمرانه سأله عن هذه الآية فقالوا ما ترى الا انه عند تنقص ما يردوه من الآيات فقال عمر ما أرى الا انه على ما يتنقصون من معاصي الله يخرج رجل من كان عند عمر فلقى أعرابيا فقال يا فلان ما فعل ربك قال قد تخيفته يعنى تنقصته فرجع الى عمر فاخبره فقال قد رأيته ذلك وعبارة البضاوى روى ان عمر قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى أشعارها فقال نعم قال شاعرنا أبو بكر (١) يصف ناقته

تخوف الرجل منها تاكفردا \* كما تخوف عود النبعة السفن

فقال عمر عليكم يدوانكم لاتصلاوا قالوا وما يدوانا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعانى كلامكم انتهى قال الشهاب الرحل رحل الناقة والتامك السنام المشرف والقرده هو المرتفع أو المترام والنبع شجر يتخذ منه القسي والسفن هنا المبردوا القدوم يصف ناقته بانها أثر الرحل فى سنامها فاكله واتنقصه كما ينقص المبرد العود انتهى وعن مجاهد قال على تخوف يأخذهم ينقص بعضهم بعضا وقال الضحاك والكبي هو من الخوف يعنى يهلك طائفة فيتخوف الآخرون ان يصيبهم ما أصابهم والحاصل انه سبحانه خوفهم بخسف يحصل فى الارض أو بعدذاب ينزل من السماء أو بآفات تحدث دفعة أو بآفات تحدث قليلا قليلا الى أن يأتى الهلاك على آخرهم ثم انه سبحانه ختم الآية بقوله (فان ربكم لرؤوف رحيم) لا يعاجل بالعذاب بل يعمل رافة بكم ورحمة لكم مع استحقاقكم للعقوبة ثم لما خوف سبحانه الماكرين بما خوف أتبعه ذكر ما يدل على كمال

عن بعض السلف ان بعد ما بين العرش الى الارض مسيرة خمسين ألف سنة وبعدها بين قطره مسيرة خمسين ألف سنة وهو من ياقوته جراء وقوله بغير عمد ترونها روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وغير واحد انهم قالوا لها عمد ولكن لا ترى وقال اياس بن معاوية السماء على الارض مثل القبة يعنى بلا عمد وكذا روى عن قتادة وهذا هو اللائق بالسياق والظاهر من قوله تعالى ويسلك السقاء ان تقع على الارض الا بانه فعلى هذا يكون قوله ترونها تأكيذا لنفى ذلك أى هى مرفوعة بغير عمد ترونها وهذا هو الاكل فى القدرة وفى شعر ابيته بن أى الصلت الذى آمن شعره وكفر قلبه كما ورد فى الحديث ويروى لزيد بن عمرو بن نفيل رضى الله عنه

وأنت الذى من فضل من ورحمة بعثت الى موسى رسولا مناديا فقلت له يا اذهب وهرون فادعوا الى الله فرعون الذى كان طاغيا وقولا له هل أنت ستؤت هذه

بلا عمدأ وفوق ذلك بانينا

وقولا له هل أنت ستؤت وسطها \* منيرا اذا ماجك الليل هاديا  
وقولا له من أنت الحب فى الثرى \* فيه صبح منه العشب يقتر رايا  
ويخرج منه حبه فى رؤسه \* فى ذلك آيات لمن كان واعيا

(١) هكذا فى الجبل وفى نسخة من البضاوى أبو كبير وحكى الشهاب عن الكشاف نسبة البيت لزهير وقال مع انه ليس له اء وفى نسخة من البضاوى انه كتبه والله أعلم اه من هاهنا الاصل

قدرته

وقوله تعالى ثم استوى على العرش تقدم نفسه في سورة الاعراف وانه يمر كما جاء من غير تكيف ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تمثيل  
تعالى الله علوا كبيرا وقوله وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى قيل المراد انهما يجريان الى انقطاعهما بقيام الساعة  
كقوله تعالى والشمس تجري مسתרها وقيل المراد الى مستقرهما وهو تحت العرش مما يلي بطن الارض من الجانب الآخر فانهما  
وسائر الكواكب اذا وصلوا هناك يكونون أبعد ما يكون عن العرش لانه على الصحيح الذي تقوم عليه الأدلة قبة مما يلي العالم من  
هذا الوجه وليس يحيط كسائر الافلاك لان له قوائم وحلج يحملونه ولا يتصور (٢٣٧) هذا في الفلك المستدير وهذا واضح

لمن تدبر ماوردت به الآيات  
والاحاديث الصحيحة والله الحمد  
والمنةوذ كرا الشمس والقمر لانهما  
أظهر الكواكب السائرة السبعة  
التي هي أشرف وأعظم من الثوابت  
فاذا كان قد سخر هذه فلا بد ان يدخل  
في السخر سائر الكواكب بطريق  
الاولى والآخرى كما به بقوله تعالى  
لا تسجدوا للشمس ولا للقمر  
واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم  
ايه تعبدون مع انه قد صرح بذلك  
بقوله والشمس والقمر والنجوم  
مسخرات بامره آلاله الخلق والامر  
تبارك الله رب العالمين وقوله يفصل  
الآيات لعلمكم ببقا ربكم وتوقنون  
أي يوضح الآيات والدلالات الدالة  
على انه آلاه اله وانه يعيد الخلق  
اذا شاء كما بدأه (وهو الذي مد  
الارض وجعل فيها رواسي وأنهارا  
ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين  
اشين يغشى الليل النهار ان في ذلك  
لايات لقوم يتفكرون وفي الارض  
قطع مجاورات وجنات من أعقاب  
وررع ونخيل صنوان وغير  
صنوان يسقي بماء واحد ونفضل  
بعضها على بعض في الاكل ان في

قدرته في تدبير العالم العلوي والسفلي ومكانه ما صدر بالاستقهام الانكارى فقال  
(أولم يروا) بالتحسية بارجاع الضمير الى ما كرى السموات وقرئ بالفوقية على انه خطاب  
لجميع الناس وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالان المراد منها الاعتبار  
والاعتبار لا يكون الانفس الرؤية التي يكون معها النظر الى الشيء استأمل أحواله  
ويتفكر فيه ويعتبر به (الى ما خلق الله) ما بهمة مفسرة بقوله (من شيء) له ظل وهي  
الاجسام فهو عام أريد به الخاص وخرج به الملك والجن (يتقيا ظلاله) اي تميل وتدور  
وتنتقل من جانب الى جانب وتكون أول النهار على حال وتقلص ثم تعود في آخر النهار  
على حالة أخرى قال الازهرى تقيا الظلال رجوعها بعد ان تصاف النهار فالتقيا ولا يكون  
الابلغشى وما انصرفت عنه الشمس والقمر والذي يكون بالغداة هو الظل وهو ما لم تنله  
وقال ثعلب أخبر عن أبي عبيدة ان رؤيته قال كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه  
فهو في يوم لم تكن عليه الشمس فهو ظل وفي السنين التقيا تفعل من فاء يني اذا رجع  
وفاء قاصر فاذا أريد تعديته عدى بالهمزة كقوله ما أفاء الله على رسوله أو بالضعيف نحو  
فيا الله الظل ففقا وتنفيا مطاوع ففقا فهو لازم واختلاف في الفاء ففقا هو مطلق الظل  
سواء كان قبل الزوال أو بعده وهو الموافق لمعنى الآية ههنا وقيل ما كان قبل الزوال  
فهو ظل فقط وما كان بعده فهو ظل وفي فافا ظل أعم وقيل بل يختص الظل بما قبل  
الزوال والى بما بعده والظلال جمع ظل وهو مضاف الى مفرد لانه واحد راد به الكثرة  
(عن اليمين والشمائل) أي عن جهة أي يمانها وعن شمائلها أي عن جانبي كل واحد منها  
استعارة أو مجاز من اطلاق المقيد على المطلق قال أبو السعود استعير لهما ذلك من عين  
الانسان وشماله وقيل المراد باليمين والشمائل الفلك وهو جهة المشرق لان الكواكب منه  
تظهر آخذة في الارتفاع والسطوع ومن الشمائل شماله وهي جهات المغرب المقابل  
له فان الظلال في أول النهار تبتدئ من الشرق واقعة على الربع الغربي من الارض وعند  
الزوال تبتدئ من الغرب واقعة على الربع الشرقي منها قال الفراء وحده اليمين لانه أراد  
واحدا من ذوات الأظلال وجمع الشمال لانه أراد كلها لان ما خلق الله لفظ مفرد ومعناه  
جمع وقال الواحدى وحده اليمين والمراد به الجمع إيجازا في اللفظ كقوله ويولون الدبر وبه  
قال الزمخشري ودلت الشمائل على ان المراد به الجمع وقيل ان العرب اذا ذكرت

ذلك لايات لقوم يعقلون) لماذا كرتعالى العالم العلوى شرع في ذكر قدرته وحكمته واحكامه للعالم السفلى فقال وهو الذى مد  
الارض أى جعلها متمتعة متمتدة في الطول والعرض وأرساها بجبال راسيات شامخات وأجرى فيها الانهار والجداول والعيون  
ليسقى ما جعل فيها من الثمرات المختلفة الالوان والاشكال والطعوم والروائح من كل زوجين اثنين أى من كل شكل صننان يغشى  
الليل النهار أى جعل كلاهما يطلب الآخر طلبا حثيثا فاذا ذهب هذا غشيه هذا واذا انقضى هذا جاء الآخر فيتصرف أيضا في  
الزمان كما تصرف في المكان والسكان ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون أى في آلاء الله وحكمه ودلائله وقوله وفي الارض

قطع متجاورات أي أراضٍ يجاور بعضها بعضاً من هذه طيبة تنبت ما يقع الناس وهذه سبعة ما حلة لا تنبت شيئاً كذا أوردى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة والضحاك وغير واحد ويدخل في هذه الآية اختلاف ألوان بقاع الأرض فهذه تربة حمراء وهذه بيضاء وهذه صفراء وهذه سوداء وهذه حجارة وهذه سهول وهذه مرملة وهذه سميكة وهذه رقيقة. والكل متجاورات فهذه نصفها وهذه نصفها الآخر فهذا كله مما يدل على الفاعل المختار لا اله الا هو ولا رب سواه وقوله وجات من أعناب وزرع ونخل يحتمل ان تكون عاطفة على جنان فيكون (٢٣٨) وزرع ونخل مرفوعين ويحتمل أن يكون معطوفاً على أعناب فيكون

صيعى جمع عبرت عن أجدها بل ط الرأخذ كقوله ويجعل الطلمات والنور وختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وقيل المراد بالبين التغطية التي هي مشرق الشمس وانها واحدة والشمائل عبارة عن الانحراف في تلك الاطلال بعد وقوعها على الارض وهي كثيرة قيل اذا طلعت الشمس من المشرق وأنت متوجه الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا استوت الشمس في وسط السماء كان ظلك في خلفك فاذا مالت الى المغرب كان ظلك عن يسارك وقال قتادة والضحاك أما اليمين فأول النهار وأما الشمال فأخر النهار وأما عن انما عبر عن المشرق باليمين لان أقوى جاني الانسان يمينه ومنه تظهر الحركة القوية والشمائل جمع شمائل على غير قياس والقياس أشمل كذراع وأذرع (سجداً) جمع ساجد كشاهد وشهد وراكع وركع أي حال كون الظلال ساجدة (لله) قال الزجاج يعني ان هذه الاشياء مجبولة على الطاعة وقال أيضاً بجود الجسم اتقياده وما يرى فيه من أثر الصنعة قال مجاهد اذا زالت الشمس سجد كل شيء لله وقيل ان الظلال ملتصقة بالارض كالساجد عليها فلما كانت يشبه شكلاً أشكل الساجدين أطلق الله عليها هذا اللفظ (وهم) أي والحال ان الظلال (داخرون) أي خاضعون صاغرون والداخلون الصغار والذليل يقال دخر الرجل فهو داحر وادخره الله ولما وصفها بالطاعة والانقياد لامرهم وذلك صفة من يعقل عبر عنها بلفظ من يعقل (ولله) وحده لا غيره (بسجدة) أي يخضع وينقاد والسجود على نوعين سجود طاعة وعبادة وسجود انقياد وخضوع كسجود الانسان وسجود الظلال والآية تحتمل النوعين (ما في السموات) جميعاً (وما في الارض من دابة) أي حيوان جسماني ونسمة تدب وتحرك على الارض والمراد به كل دابة قال الاخفش هو كقولك ما أتاني من رجل مثله وما أتاني من الرجال مثله وقد دخل في عموم ما فهم جميع الاشياء الموجودة فيها ما قال قتادة لم يدع شيئاً من خلقه الا عبده طائعا أو كارها وعن الحسن قال يسجد من في السموات طوعاً ومن في الارض طوعاً وكرهاً وانما خسر الدابة بالذلة لانه قد علم من قوله أولم يروا الى ما خلق الله من شيء انقياد الجادات ومن بيانية بيان ما في الشقيين أو بيان ما في الثانية فقط (و) عطف (الملائكة) على ما قبلهم عطف خاص على عام تشرى فقالهم وتعظيم الدخولهم في المعطوف عليه وقيل أفرد الملائكة لانهم أولوا الجنة بطيرون بها أو تكون في السماء خلق يدبون (وهم) أي والحال انهم (لا يستكبرون) عن عبادة ربهم

مجروراً ولهذا قرأ بكل منه ما طائفة من الآية وقوله صنوان وغير صنوان الصنوان هو الاصول المجتمعة في منبت واحد كالرمان والتين وبعض النخيل ونحو ذلك وغير الصنوان ما كان على أصل واحد كثمار الاشجار ومنه سمي عم الرجل صنوايه كما جاء في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر أما شعرت ان عم الرجل صنوايه وقال الثوري وشعبة عن أبي اسحق عن البراء رضي الله عنه الصنوان هي الخلات في أصل واحد وغير الصنوان المتفرقات وقال ابن عباس ومجاهد والضحاك وقاتة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد وقوله تسقي بماء واحد وتنضل بعضها على بعض في الاكل قال الامش عن ابي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وتنضل بعضها على بعض في الاكل قال الدقل والفارسي والخلو والخاص رواه الترمذي وقال حسن غريب أي هذا الاختلاف في أجناس الثمرات والزرع في أشكالها وألوانها وطعمها وورائها وأوراقها

وأزهارها فهذا في غاية الخلوة وذات غاية الحرارة وذات غصن وهذا عذب وهذا حار والمراد بهذا وهذا ثم يستحيل الى طعم آخر باذن الله تعالى وهذا أصفر وهذا أخضر وهذا أبيض وهذا أسود وهذا أزرق وكذلك الزهورات مع ان كلها تستمد من طبيعة واحدة وهو الماء مع هذا الاختلاف الكثير الذي لا ينحصر ولا ينضب في ذلك آيات لمن كان أعيا وهذا من أعظم الدلائل على الفاعل المختار الذي بقدرته قوت بين الاشياء وخلقها اعلى ما يريد. ولهذا حال تعالى ان في ذلك لايات لقوم يعقلون (وان تعجب فاعجب قولهم أنذا كاترا بأشأالي خلق جديد أولئك الذين كفروا ببرهم وأولئك الاعلال في أعناقهم



ب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وان تعجب من تكذيب هؤلاء المشركين بالمعاد مع  
سندونه من آيات الله سبحانه ودلائله في خلقه على انه القادر على ما يشاء ومنع ما يعترفون به من انه ابتدأ خلق الاشياء فكونها  
سلم تكن شيئا مذكورا ثم هم بعد هذا يكذبون خبره في انه سيعيد العالم خلقا جديدا وقد اعترفوا وشاهدوا ما هو أعجب مما  
ايه فالعجب من قولهم ان هذا كثر اياتنا في خلق جديد وقد علم كل عالم وعقل ان خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس  
ان من بدأ الخلق فالاعادة عليه أسهل كما قال تعالى أولم يروا ان الله (٢٣٩) الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن

بقادر على أن يحيي الموتى بلى انه على  
كل شيء قدير ثم نفت المكذبين بهذا  
فقال أولئك الذين كفروا بهم  
وأولئك الاغلال في أعناقهم  
وأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون  
أى ما كنون فيها أبدا لا يحولون  
عنها ولا يزولون (ويستجملونك  
بالسنة قبل الحسنة وقد خلت من  
قبلهم المثلثات وان ربك لدومغفرة  
للناس على ظلمهم وان ربك لشديد  
العقاب) يقول تعالى ويستجملونك  
أى هؤلاء المكذبون بالسنة قبل  
الحسنة أى بالعقوبة كما أخبر عنهم في  
قوله وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر  
انك لنجنون لو ما تأتينا بالملائكة ان  
كنت من الصادقين ما نزل الملائكة  
الابالحق وما كانوا اذا منظرين وقال  
تعالى ويستجملونك بالعذاب الآتين  
وقال سأل سائل بعذاب واقع  
وقال يستجمل بها الذين لا يؤمنون  
بها والذين آمنوا مشفقون منها  
ويعلمون أنهم الحق وقالوا ربنا جعل لنا  
قطنا الآية أى عقابنا وحسابنا كما  
قال مخبر عنهم واذ قالوا اللهم ان  
كان هذا هو الحق من عندك الآية  
فكانوا من شدة تكذيبهم وعنادهم

والمراد الملائكة ويحتمل أن تكون الجملة مستأنفة وفي هذا رد على قريش حيث زعموا أن  
الملائكة بنات الله والمعنى يسجد لله مافى السموات وما فى الارض والملائكة وهم جميعا  
لا يستكبرون عن السجود (يخافون) أى حال كونهم خائفين (ربهم من فوقهم) أو جملة  
مستأنفة لبيان نفي استكبارهم ومن آثار الخوف عدم الاستكبار أى يخافون عذاب ربهم  
كأنهم من فوقهم أى يخافون ربهم حال كونه من فوقهم عاليا عليهم علو الرتبة والمكانة  
والقدرة بأن شاعتهم بالاستواء على العرش وقيل معناه يخافون الملائكة فيكون على حذف  
المضاف أى يخافون الملائكة ربهم ككائنات من فوقهم وهو تكلف لا حاجة اليه  
وانما اقتضى مثل هذه التأويلات البعيدة الحماة على مذاهب قدر سحت في الازهان  
وتقرر في القلوب قبل وهذه المخافة هي مخافة الاجلال واختاره الزجاج فقال يخافون  
ربهم خوف مجلين ويدل على صحة هذا المعنى قوله وهو القاهر فوق عباده وقوله اخبارا  
عن فرعون وانا فوهم قاهرون (ويفعلون ما يؤمرون) ب من طاعة الله يعنى الملائكة  
أو جميع من تقدم ذكره وحمل هذه الجمل على الملائكة أولى لان في مخلوقات الله من  
يستكبر عن عبادته ولا يخافه ولا يفعل ما يؤمر به كال كفار والعصاة الذين لا يتصفون بهذه  
الصفات والبليس وجنوده وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمسجع  
أن يسجد عند قرائتهم أو سماعها وما بين سبحانه ان مخلوقاته السماوية والارضية متقادة له  
خاضعة لجلاله أتبع ذلك بالنهى عن الشرك بقوله (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو  
اله واحد) فنهى سبحانه عن اتخاذ الهين ثم أثبت ان الالهية منحصرة في اله واحد وهو الله  
سبحانه وقد قيل ان التثنية في الالهين قد دلت على الاتينية والافراد في الله قد دلت على  
الوحدة فاجرد وصف الهين ب اثنين وصف اله الواحد فقيل في الجواب ان في الكلام  
تقديم اوتأخير والتقدير لا تتخذوا اثنين الهين وفيه بعد وقال أبو البقاء هو مفعول  
ثان وهذا كالغلط اذ لا معنى لذلك البتة وقيل ان التكرير لاجل المبالغة في التفسير عن  
اتخاذ الشريك وقبل انه تأكيده لالهين وعليه أكثر الناس وكلام الزمخشري هنا يفهم  
منه انه ليس بتأكيده وقيل ان الفائدة زيادة اثنين هي ان يعلم أن النهى راجع الى التعدد لا الى  
الجنسية وفائدة زيادة واحد دفع توهم ان المراد اثبات الالهية دون الواحدية مع ان  
الالهية له سبحانه مسلمة في نفسها وانما خلاف المشركين في الواحدية ثم نقل الكلام

وكفرهم بظلمهم ان يأتهم بعذاب الله قال الله تعالى وقد خلت من قبلهم المثلثات أى قد وقعنا بقضائنا الامم الخالية وجعلناهم عبرة  
وعظة لمن انعظ بهم ثم أخبر تعالى أنه لو لاحمه وعنده لعاجلهم بالعقوبة كما قال ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من  
دابة وقال تعالى في هذه الآية الكريمة وان ربك لدومغفرة للناس على ظلمهم أى انه تعالى ذو صفح وسر للناس مع انهم يظلمون  
ويخطئون بالليل والنهار ثم قرن هذا الحكم بانه شديد العقاب ليعتدل الرجاء والخوف كما قال تعالى فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة  
واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين وقال ان ربك لاسر بع العقاب وانه لغفور رحيم وقال نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم

وان عذابي هو العذاب الاليم الى ائصال ذلك من الآيات التي تجتمع الرجاء والخوف . وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جعفر بن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لا تسلك كل واحد وروى الحفاظ ابن عساکر في ترجمة الحسن بن عثمان أبي حسان الرمادي أنه رأى رب العزة في النوم ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بين يديه يشفع في رجل من أمتة فقال له ألم يكفك أبي (٢٤٠) أنزلت عليك في سورة الرعد وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم

قال ثم انتبهت (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد) يقول تعالى اخبرنا عن المشر كين انهم يقولون كفرا وعنادا لولا اننا ننزل آية من ربه كما أرسل الاولون كما نعمتوا عليه أن يجعل لهم الصفاد هيأ وأن يزيح عنهم الجبال ويجعل مكانها مروجا وأنهارا قال تعالى وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الاولون الآية انما أنت منذرأى انما عليك ان تبلغ رسالة الله التي أمر الله وليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقوله ولكل قوم هاد قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي لكل قوم داع وقال العوفي عن ابن عباس في الآية يقول الله تعالى أنت يا محمد منذرأنا هادي كل قوم وكذا قال محمد وسعيد ابن جبير والضحاك ومجاهد وغير واحد وعن مجاهد ولكل قوم هاد أي نبي كقوله وان من امة الا خلا فيها نذير وفيه قال قتادة وعبد الرحمن ابن زيد وقال أبو صالح ويحيى بن رافع ولكل قوم هاد أي قائم وقال أبو العالية الهادي القائد والقائد الامام والامام العمل وعن عكرمة

سبحانه من الغيبة الى التكلم على طريقتين الالتفات لزيادة الترهيب فقال (فاياي فارهبون) أي ان كنتم راهبين شيأ فاياي فارهبون لا غيري فالتركيب أفاد الحصر وقيل التقدير اياي ارهبوا فارهبون وقدره ابن عطية ارهبوا اياي فارهبون قال الشيخ وهو ذهول عن القاعدة الخوية وقد يجاب عنه والرهب مخافة مع حزن واضطراب وقد مر هذا في أول البقرة ثم لما قرر سبحانه وحدانيته وأنه الذي يجب ان ينحصر بالرهبة منه والرغبة اليه كران الكل في ملكه وتحت تصرفه فقال (وله ما في السموات والارض) ملكا وخلقاً وعبيداً والجملة مقرر لما تقدم في قوله والله يسجد ما في السموات وما في الارض الخ وتقديم الخبر لافادة الاختصاص والتفت فيه من التكلم الى الغيبة والجملة معطوفة على قوله انما هو اله واحد وعلى الخبر أو مستأنف (وله الدين واصبا) أي ثابتاً واجباتاً دائماً لا يزول والدين هو الطاعة والاخلاص قال القراء واصباً بمعناه دائماً وروى عنه أيضاً الواصب بالخلاص والاول أولى ومنه قوله سبحانه ولهم عذاب واصب أي دائم وقال الزجاج أي طاعته واجبة أبداً ففسر الواصب بالواجب وقال ابن قتيبة في تفسير الواصب أي ليس أحد يطاع الا انقطع ذلك بزوال أو بهلكة غير الله تعالى فان الطاعة تدوم له ففسر الواصب بالدائم واذا دام الشيء دواماً لا ينقطع فقد وجب وثبت يقال وصب الشيء يصب وصبوا فهو واصب اذا دام ووصب الرجل على الامر اذا واطب عليه وقيل الوصب التعب والاعياء أي يجب طاعة الله سبحانه وان تعب العبد فيها وهو غير مناسب لما في الآية قال مجاهد الدين الاخلاص وواصباً دائماً وقال أبو صالح يعني لا اله الا الله وعن ابن عباس دائماً واجبا وفي البضاوى واصباً لازماً وقال الشهاب الوصب وورق كلامهم بمعنى الزوم والدوام وفي القاموس وصب يصب دام وثبت كواصب وعلى الامر واطب وأحسن القيام عليه وفي المصباح وصب الشيء وضو بادام ووصب الدين وجب والاستفهام في قوله (أفغير الله تتقون) للتقريع والتوبيخ وللتعجب والانكار والفاء للتعقيب والمعنى اذا كان الدين أي الطاعة واجباً دائماً لا ينقطع كان المناسب لذلك تخصيص التقوى به وعدم ايقاعها غيره فكيف يعقل ان يكون للانسان رغبة او رهبة في غير الله ثم امتن سبحانه عليهم بان جميع ما هم متقبلون فيه من النعم هو منه لا من غيره فقال (وما بكم من نعمة من الله) أي ما يلا بسكنهم من النعم على اختلاف أنواعها فهي

وأي الضحي ولكل قوم هاد قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وقال مالك ولكل قوم هاد من يدعوهم الى الله عز وجل وقال أبو جعفر بن جرير حدثني أحمد بن يحيى الصوفي حدثنا الحسن بن الحسين الانصاري حدثنا معاذ بن مسلم حدثنا الهروي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال لما نزلت انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال أنا المنذر ولكل قوم هاد وأما يده على منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك سنة الله في رسوله وهذا الحديث فيه ذكارة شديدة وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عثمان بن أبي شيبة

حدثنا المطلب بن زياد عن السدي عن عبد خير عن علي بن كلثوم قال قال الهادي رجل من بني هاشم قال الجنيدهو علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عباس في إحدى الروايات وعن أبي جعفر محمد بن علي بن محبوب ذلك وأورد ابن جرير الحديث الذي فيه أنت الهادي يا علي بك يهتدى المهتدون من بعدى وفيه نكارة شديدة (الله يعلم ما يحمل كل شيء وما تعيض الأرحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال) يخبر تعالى عن تمام علمه الذي لا يخفى عليه شيء وأنه محيط بما تحمله الحوامل من كل أئاث الحيوانات كقولهم ويعلم ما في الأرحام (٢٤١) أي ما حملت من ذكرا وأنثى أو حسن أو بعي

منه سبحانه والنعمة امدانية وهي معرفة الحق اذ انه ومعرفة الخير لاجل العمل به واما  
ذنبية نفسانية او بدينية او خارجية كالسعادات المادية وغيرها وكل واحدة من هذه  
جنس تحتها انواع لا حصر لها والكل من الله سبحانه فعلى العاقل ان لا يشكر الا اياه وما  
موصولة متضمنة لعنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول والفناء زائدة او شرطية  
واليه سبحانه القراء وتبعه الخوف وأبو البقاء ثم بين تلون الانسان بعد استغراقه في بحر النعم  
فقال (ثم اذا مسكم الضر) أى الشدة والامراض والاسقام أو أى ضرر كان والضرر  
المرض والبلاء والحاجة والخطأ وكل ما يضر ربه الانسان (قاله) سبحانه لا الى غيره  
(تجأرون) تتضرعون وتستغيثون وتضجون في كشته فلا كاشف له الا هو يقال جأر  
يجأر جؤراً اذا رفع صوته بالدعاء في تضرع قال مجاهد تتضرعون بالدعاء وقال السدى  
تضجون بالدعاء وفي القاموس جأر جأراً وجأراً ابوزن غراب رفع صوته بالدعاء وتضرع  
واستغاث والبقرة والثور صاحاً والنبات طال والارض طال نبتها (ثم اذا كشف الضر  
عنكم) أى اذا رفع عنكم ما نزل بكم من الضر (اذافريق) أى جماعة (منكم)  
بربهم) الذى رفع الضر عنهم (يشركون) فيعبون معه الها آخر من صنم أو شجرة  
اذا الاولى شرطية والثانية خاتمة جوابها وفى الآية دليل على ان اذا الشرطية لا تكون  
معمولة لجوابها لان ما بعد اذا الفجائية لا يعمل فيما قبلها والاية مسوقة للتعجب من  
فعل هؤلاء حيث يضعون الاشرار بالله الذى أنعم عليهم بكشف ما نزل بهم من الضر  
مكان الشكر له وهذا المعنى قد تقدم فى الانعام ويونس وبأنى ان شاء الله تعالى فى سبحانه  
قال الزجاج هذا خاص بمن كفر وقابل كشف الضر عنه بالخطوء والكفر وعلى هذا فيكون  
من فى منكم للتبعية حيث كان الخطاب للناس جميعاً والفريق هم الكفرة وان كان  
الخطاب موجهاً الى الكفار فمن البيان وبه قال الزنجشري كأنه قيل اذافريق كافروهم  
أنتم قاله السمين واللام فى (ليكنوا) لأم كى أى لى يكفروا يعنى اشرأ كهم سبب  
كفرهم وقيل انها لام الصيرورة أى صار أمرهم الى ذلك وقيل انها لام الامر واليه نجا  
الزنجشري وقيل انها لام العقابة أى فعاقبة اشرأ كهم بالله غير كفرهم (بما آتيناهم)  
من نعمة وهى كشف الضر عنهم حتى كأن هذا الكفر منهم الواقع فى موضع الشكر  
الواجب عليهم غرض لهم ومقصد من مقاصدهم وهذا غاية فى العتو والعدا ليس وراءها

( ٣١ فتح البيان خامس )  
 حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا معن حدثنا امامنا عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله لا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم ما تغيب الا الله ولا يعلم متى يأتي المطر الا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله وقال العوفي عن ابن  
 عباس وما تغيب الا ارحام يعنى السقط وما ترادى يقول ما زادت الرحم فى الحمل على ما غاضت حتى ولادته تماماً وذلك ان من النساء  
 من تحمل عشرة أشهر ومن تحمل تسعة أشهر ومنهن من تزيد فى الحمل ومنهن من تنقص فذلك الغيب والزيادة التى ذكر الله تعالى

وكل ذلك بعلمه تعالى وقال الفخاك عن ابن عباس في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال مائة من تسعة وما زاد عليها وقال  
الفخاك وضعتني أمي وقد حملتني في بطنها ستين وولدتني وقد نمت ثنتي وقال ابن جريج عن جيلة بنت سعد عن عائشة قالت  
لا يكون الحمل أكثر من ستين قدرا ما يتحرك ظل مغزل وقال مجاهد وما تغيض الارحام وما تزداد قال ماترى من الدم في جملها وما  
تزداد على تسعة أشهر وبه قال عياض العوفي والحسن البصري وقادة والفخاك وقال مجاهد أيضا اذا رأت المرأة الدم دون التسعة  
زاد على التسعة مثل أيام الحيض وقال عكرمة (٢٤٢) وسعيد بن جبير وابن زيد وقال مجاهد أيضا وما تغيض الارحام اراقة

غاية ثم قال سبحانه على سبيل التهديد والترهيب ملقة من الغيبة الى الخطاب (فتتبعوا)  
بما أنتم فيه من ذلك (فسوف تعلمون) عاقبة أمركم وما يحل بكم في هذه الدار  
وما تصيرون البسة في الدار الآخرة قال الحسن هذا وعيد ثم حكى سبحانه نوعا آخر من قبائح  
أعمالهم فقال (ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم) أي يقع منهم هذا الجمل بعد  
ما وقع منهم الجوار الى الله سبحانه في كشف الضر عنهم وما تعقب كشفه عنهم من الكفر  
منهم بالله والاشراك به ومع ذلك يجعلون لما لا يعلمون حقيقة من الجادات والشياطين  
نصيبا من أموالهم يتقربون به اليه وقيل المعنى انهم أي الكفار يجعلون للاصنام وهم  
لا يعلمون شيئا لكونهم حادات وأجرها تجري العقلا جريا على اعتقاد الكفار فيها  
وحاصل المعنى ويجعل هؤلاء الكفار للاصنام التي لا تعقل شيئا نصيبا من أموالهم التي  
رزقهم الله اياها قال مجاهد يعلمون ان الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون لما  
لا يعلمون انه يضرهم وينفعهم نصيبا مما رزقناهم وقال قتادة هم مشركو العرب جعلوا  
لأوثانهم وشياطينهم مما رزقهم الله حروا ومن أموالهم جزأ فجعلوه لهم وعن السدي قال  
هو قولهم هذا الله يزعمهم وهذا شركائنا (نالله لتسئلن) أقسم بنفسه على نفسه انه  
يسألهم يوم القيامة وهذا رجوع من الغيبة الى الخطاب وهو من بديع الكلام وبلغه  
وهذا السؤال سؤال تقرير وتوبيخ (عما كنتم تفترون) أي تحتلقونه من الكذب على الله  
سبحانه في الدنيا (ويجعلون لله البنات) هذا نوع آخر من فضائحهم وقبائحهم وقد  
كانت خرافة وكانه يقول الملائكة بنات الله فتره (سبحانه) نفسه عما نسبته اليه هؤلاء  
الجاهلة الذين لا عقول لهم صحيحة ولأفهام مستقيمة قال ابن عباس يقول يجعلون لى  
البنات ترثن ومنهن لى ولا ترثونهن لانفسكم وذلك انهم كانوا في الجاهلية اذا ولد للرجل  
منهم جارية أمسكها على هوان أو دسها في التراب وهي حية انهم الا كالأبقار بل هم  
أضل وفي هذا التنزيه تعجيب من حالهم (ولهم ما يشتهون) أي ويجعلون لانفسهم  
ما يشتهونه من البنين والجملة مسماة أوفى محل النصب على الحال من الواو في يجعلون  
هذا ثم ذكر سبحانه كراهتهم للاناث التي جعلوها لله سبحانه فقال (واذا بشر أحدكم  
بالأنثى) أي اذا أخبر أحدكم بولادة بنت له (ظل) صار (وجهه مسودا) أي متغيرا وليس  
المراد السواد الذي هو ضد البياض بل المراد به الكناية عن الانكسار والتغير بما يحصل

الدم حتى يحسن الولد وما تزداد  
ان لم تهرق الدم ثم الولد وظهر  
مكحول البنين في بطن أمه لا يطلب  
ولا يحزن ولا يغم ولا يبأ بآتيه رزقه  
في بطن أمه من دم حيف ثم ان ثم  
لا تحيض الحامل فاذا رقع الى  
الارض استهل واستهلا له  
استنكاره لمكانه فاذا قطعت سرته  
حول الله رزقه الى ثدى أمه حتى  
لا يحزن ولا يطلب ولا يغم ثم يصير  
طفلا يتناول الشيء بكفه فيأكله فاذا  
هو بلغ قال هو الموت أو القتل أي لى  
بالرزق فيقول مكحول يا ويحك عذاك  
وأنت في بطن أمك وأنت طفل  
صغير حتى اذا الشئ تددت وعقلت  
قلت هو الموت أو القتل أي لى بالرزق  
ثم قرأ مكحول الله يعلم ما تحمل كل  
أنثى الآية وقال قتادة وكل شئ  
عنده بمقدار أي بأجل حفظ ارزاق  
خلقه وآجالهم وجعل لذلك أجلا  
معلوما وفي الحديث الصحيح ان  
احدى بنات النبي صلى الله عليه  
وسلم بعثت اليه أن ابنا لها في الموت  
وانها يحب ان تحضره فبعث اليها  
يقول ان الله ما أخذ زله ما أعطى  
وكل شئ عنده بأجل مسمى فروها

فله صبر ولتحتسب الحديث بقائه وقوله عالم الغيب والشهادة أي يعلم كل شئ بما يشاءه العباد وما يغيب عنهم  
ولا يخفى عليه منه شئ الكبير الذي هو أكبر من كل شئ المتعال أي على كل شئ قد أحاط بكل شئ علما وقهر كل شئ فنضعت له الرقاب  
ودان له العباد طوعا وكرها (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهاري له معقبات من بين  
يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من  
دونه من وال) يخبر تعالى عن احاطة علمه بجميع خلقه وسواء منهم من أسر قوله أو جهر به فانه يسمع له لا يخفى عليه شئ كقوله وان

تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى وقال ويعلم ما تخفون وما تعلمون وقالت عائشة رضي الله عنها سبحان الذي وسع سمعه الأصوات  
والله لقد جاءت المجادلة تشكي زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في جنب البيت وأنه ليخني على بعض كلامها فأنزل الله  
قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما الله سميع بصير وقوله ومن حوسخف بالليل أي  
مخنة في قعر بيته في ظلام الليل وسارب بالنهار أي ظاهر ما شفي باض النهار وضياؤه فان كلامها في علم الله على السواء كقوله  
تعالى ألاحين يستغشون ثيابهم الآية وقوله تعالى وما تكون في شأن (٢٤٣) وما تاملونه من قرآن ولا تعملون من عمل الأكما

عليكم شهودا ذنبيون فيه وما  
يعزب عن ربك من مثقال ذرة في  
الارض ولا في السماء ولا أصغر  
من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين  
وقوله له معقبات من بين يديه ومن  
خلفه يحفظونه من أمر الله أي  
للعبد ملائكة يتعاقبون عليه  
حرس بالليل وحرس بالنهار  
يحفظونه من الأسواء والحادثات  
كما يتعاقب ملائكة آخر ون الحفظ  
الاعمال من خير أو شر ملائكة  
بالليل وملائكة بالنهار فأتان عن  
اليمن والشمال يكتبان  
الاعمال صاحب اليمن يكتب  
الحسنات وصاحب الشمال يكتب  
السيئات وملكان آخران يحفظانه  
ويحرسانه واحد من ورائه وآخر  
من قدامه فهو بين أربعة أملاك  
بالنهار وأربعة آخرين بالليل بدلا  
حافظان وكاتبان كما جاء في الصحيح  
يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل  
وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة  
الصبح وصلاة العصر فيصعدونهم  
الذين باؤا فيكم فيسألهم وهو أعلم  
بهم كيف تركتم عبادي فيقولون  
أتيناهم وهم يصاون وتركناهم وهم

من الغم والحزن والغيظ والكراخ والعرب تقول لكل من أتى مكروها قد أسود وجهه  
غملا حزننا قاله الزجاج وقال الماوردي بل المراد اسود اللون حقيقة قال وهو قول الجمهور  
والأول أولى فان المعلوم بالوجدان أن من غضب وحزن واغتم لا يحصل في لونه الا مجرد  
التغير وظهور السكابة والانكسار لا السواد الحقيقي (وهو كظيم) أي مثلي من الغم  
غظا وخنقا يقال كظمت الغيظ كظما وأظموأ أمسكت على ما في نفسك منه على صفتح  
أوغيط وربما قيل كظمت على الغيظ وكظمتي الغيظ فانا كظيم وكظوم وكظم البعير  
كظوم ما لم يجتر قال الاخفش هو الذي يكظم غيظه ولا يظهره وقيل انه المغموم الذي يطبق  
فاه من الغم مأخوذ من الكظامة وهو سد فم البئر قاله علي بن عيسى وقد تقدم في سورة  
يوسف (يتوارى) أي يتغيب ويختفي (من القوم من سوء ما بشر به) أي من سوء  
الحزن والعار والحياء الذي يلحقه بسبب حدوث المبتلة تعلق هذا جار أن بالفظ واحد  
لاختلاف معناه ما فان الأولى للإبتداء والثانية للعلل أي من أجل سوء وسوءها من  
حيث كونها يخاف عليها الزنا ومن حيث كونها لا تكتسب ومن حيث غير ذلك (أي مسكه  
على هون) قال البيهقي الهون الهوان بلغة قريش وكذا حكى عن الكسائي وحكى عنه  
أيضا انه البلاء والمشقة وقال الفراء الهون التليل بلغة تميم وعن الاعمش انه قرأ أي مسكه  
على سوء (أم يدسه في التراب) أي يحفمه فيه بالو أذ كما كانت تفعل العرب والدس اخفاء  
الشيء في الشيء فلا يزال الذي بشر بحدوث الشيء مترددا بين هذين الأمرين والتذكير  
في مسكه ويدسه مع كونه عبارة عن الإثارة لعاية اللفظ وقرأ الجدي أم يدسها ويلزمه ان  
يقرأ أي مسكها وقيل دسها اخفؤها عن الناس حتى لا تعرف كالمدسوس لاخفائه عن  
الابصار (ألاساء ما يحكمون) حيث أضافوا البناء التي يكرهونها إلى الله سبحانه  
وأضافوا البنين المحبوبين عندهم إلى أنفسهم ومثله قوله تعالى ألكم الذكروا الأنثى  
تلك اذا قسمة ضيزى قال السدي بفساحكمه وبقول شيء لا يرضونه لانفسهم فكيف  
يرضونه لي (الذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) أي لهؤلاء الذين وصفهم الله سبحانه  
بهذه القبائح الفظيعة صفة السوء من الجهل والفساد وقيل هو وصفهم لله سبحانه  
بالصاحبة والولد وقيل هو حاجتهم إلى الولد ليقوم مقامهم ووأد البنات لدفع العار وخشية  
الاملاق وقيل العذاب والنار (ولله المثل الأعلى) هي أضداد صفة الخلقين من الغنى

يصلون وفي الحديث الآخر ان معكم من لا يفارقكم الا عند الخلاء وعند الجماع فاستحيوهم وأكرمهم وقال علي بن أبي طلحة  
عن ابن عباس في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله والمعقبات من الله هي الملائكة وقال عكرمة  
عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه وقال مجاهد  
ما من عبد الا له ملك موكل يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما منها شيء يأتيه يريده الا قال له الملك وراءك الا شيء  
اذن الله فيه فيصبيه وقال الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله له معقبات من بين يديه

ومن خلفه قال ذلك ملك من مملوك الدنيا له حرس من دونه حرس وقال العوفي عن ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه يعني  
ولي السلطان يكون عليه الحرس وقال عكرمة في نفسه يرها هؤلاء الامراء الملوأكب من بين يديه ومن خلفه وقال الخليل في  
الآية هو السلطان المحروس من أمر الله وهم أهل الشرك والظاهر والله أعلم أن مراد ابن عباس وعكرمة والخليل بهذا أن حرس  
الملائكة للعبد يشبه حرس هؤلاء الملوكهم وأمرهم وقد روى الامام أبو جعفر بن جرير عن حنيفة بن عمار عن جابر بن عبد الله عن  
المنخني حدثنا ابراهيم بن عبد السلام بن صالح (١٤٤) القشيري بن عبد الرحمن حدثنا علي بن جرير عن حماد بن سلمة عن

عبد الحميد بن جعفر عن كنانة  
العدوي قال دخل عثمان بن عفان  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله أخبرني عن  
العبد كم ملك معه فقال ملك عن  
يمينك الحسنات وهو أمير على  
الذي على الشمال فإذا عملت حسنة  
كتبت عشرها وإذا عملت سيئة قال  
الذي على الشمال للذي على اليمين  
اكتبها قال لا لعبد يوتب أو يستغفر  
فيه ثلاثه ثلاث مرات فإذا قال ثلاثا  
قال اكتب أراحنا الله منه فبئس  
القرين ما اقل مر اقبته الله واستحيما  
مننا يقول الله ما يلائم من قول  
الآية رقيب عتيد وملك من  
بين يديك ومن خلفك يقول الله  
تعالى له معقبات من بين يديه ومن  
خلفه الآية وملك قابض على  
ناصيتك فإذا تواضعت لله رفعك  
وإذا تجبرت على الله قصصك  
وملك كان على شئتك ليس  
يحفظان عليك إلا الصلاة على  
محمد صلى الله عليه وسلم وملك قائم  
على فيك لا يدع أن تدخل الحية في  
فيك وملك كان على عينيك فهو هؤلاء  
عشرة أملاك على كل بني آدم

الكمال والجلود انشامل والعلم الواسع أو التوحيد وإخلاص العبادة أو أنه خالق رازق  
قادر مجازمته عن الولد وقيل شهادة أن لا إله إلا الله قاله قتادة وقيل الله نور السموات  
والارض مثل نوره الآية وقيل ليس كشله شيء قاله ابن عباس (وهو العزيز) الذي لا يغالب  
فلا يضره نسبتهم اليه ما لا يليق به (الحكيم) في أقواله وأفعاله ثم لما حكى سبحانه عن  
القوم عظم كفرهم بين سعة كرمه وحلمه حيث لم يعاجلهم بالعقوبة فقال (ولو يؤاخذ الله  
الناس بظلمهم) المراد بالناس هنا الكفار وأوجيع العصاة والبلاء للسمية (ما ترك عليهما)  
أي على الارض وان لم تذكر فقد دل عليهما ذكر الناس أو الدابة (من دابة) قط بل أهلكتها  
بالمردو ثم ظلم الظالمين فان الجميع مستقرون على الارض والمراد بالدابة الكافر وقيل  
كل مادب وقد قيل على هذا كيف يعذب بالهلاك وفيهم من لا ذنب له وأجيب بأن أهللك  
الظالم اتقأ ما مندوا هلاك غيره ان كان من أهل التكليف فلا جمل توفير أجره وان كان  
من غيرهم فبشؤم ظلم الظالمين والله الحكمة البالغة لا يستل عما يفعل وهم يستلون ومثل  
هذا قوله واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا ومنكم خاصة وفي معنى هذه الآية أحاديث  
منها ما عند مسلم وغيره من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
يقول اذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على نياتهم وكذلك  
حديث الجليس الذي يخسف بهم في البداء وفي آخره انهم يعثون على نياتهم وقد قدمنا  
عند تفسير قوله سبحانه واتقوا فتنة الآية تحقيقا حقيقة بالمراجعة له قال سعيد بن جبير  
ما ترك عليهما من دابة ما سقاهاهم المطر وعن السدي نحوه أي عسك المطر بسبب ظلمهم  
وانقطاعه يوجب انقطاع النسل وقيل لو أهلكت الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء وذلك  
يستلزم أن لا يبقى في العالم أحد من الناس وقال قتادة قد فعل ذلك في زمن نوح أهلكت الله  
ما على الارض من دابة إلا ما جمل في سفينة وهذا ايذان بأن ما يؤمنه القبايح فقد تناهى  
إلى أمد لا غاية وراءه وعن ابن مسعود قال ذنوب ابن آدم قتلت الجمل في حجره ثم قال أي  
والله زمن غرق قوم نوح وعنه قال كذا الجمل ان يعذب في حجره بذنوب ابن آدم ثم قرأ هذه  
الآية وعن أنس نحوه وعن أبي هريرة أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضره ان نفسه قال  
أبو هريرة بلى والله ان الجباري لموت هز الا في وكرها من ظلم الظالم (ولكن يؤخرهم إلى  
أجل مسمى) معلوم معين عنده تعالى وهو منتهى حياتهم وانقضاء أعمارهم أو أجل

ينزلون ملائكة الليل على ملائكة النهار لان ملائكة الليل سوى ملائكة النهار فهو هؤلاء عشرون ملكا على كل بني  
آدم وابلس بالنهار وولده بالليل وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا اسود بن عامر حدثنا سفيان حدثني منصور عن سالم بن أبي الجعد  
عن أبيه عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة  
قالوا وابلس رسول الله قال وابلس ولكن الله أعانت عليه فلا يأمرني الا بخير انفرادا بخرجه مسلم وقوله يحفظونه من أمر الله  
قيل المراد حفظهم له من أمر الله رواه علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن عباس واليه ذهب مجاهد وسعيد بن جبير وابراهيم التيمي وغيرهم



وقال قتادة يحفظونه من أمر الله قال وفي بعض القرآن يحفظونه بأمر الله وقال كعب الاحبار لو تجلبى لابن آدم كل سهل وكل حزن (٣) لراى كل شىء من ذلك شىءا نفسه لولا ان الله وكل بكم ملائكة يذوبون عنكم في مطعمكم ومشر بكم وعوراتكم اذا التخطفتهم وقال أبو امامة ما من آدمى الا ومعه ملك يذود عنه حتى يسلمه للذى قدر له وقال أبو جاز جاز رجل من مراد الى على رضى الله عنه وهو يصلى فقال احترس فان ناسا من مراد يريدون قتلك فقال ان مع كل رجل ملائكة يحفظونه مما لم يقدر فاذا جاء القدر خليا بينه وبينه ان الاجل جنة حصينة وقال بعضهم يحفظونه من أمر الله بأمر (٢٤٥) الله كما جاء في الحديث انهم قالوا يا رسول الله

أرايت ربنا ستترقى به سهل ترد من قدر الله شىءا فقال هي من قدر الله وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا حفص بن غياث عن أشعث عن جهم عن ابراهيم أوى الله الى نبي من أنبياء بنى اسرائيل أن قل لقومك انك ليس من أهل قرية ولا أهل بيت يكونون على طاعة الله فيتحولون منها الى معصية الله الاحول الله عنهم ما يحبون الى ما يكرهون ثم قال ان تصديق ذلك في كتاب الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقد ورد هذا في حديث مرفوع فقال الحافظ محمد بن عثمان بن أبى شيبة في كتابه صفة العرش حدثنا الحسن بن علي حدثنا الهيثم بن الاشعث السلمي حدثنا أبو حنيفة البجلي الانصارى عن عمار بن عبد الملك قال خطبنا على بن أبى طالب على منبر الكوفة قال كنت اذا أمسكت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدأنى واذا سألته عن الخبر أبأنى وأنه حدثنى عن ربه عز وجل قال قال الرب وعزنى وجلالى وارتفأى فوق عرشى ما من قرية ولا أهل

عذابهم وفي هذا التأخير حكمة بالغتها الاعذار اليهم وارخاء العنان معهم ومنها حصول من سبق في علمه من أولادهم (فاذا جاء أجلهم) الذى سماه لهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) اى حقت عليهم كلمة الله سبحانه في ذلك الوقت من دون تقديم عليه ولا تأخر عنه والساعة المدة القليلة وقد تقدم تفسير هذا وتحقيقه ثم ذكر نوعا آخر من جهلهم وجهه فقال (ويجعلون لله ما يكرهون) اى يسهبون اليه سبحانه ما يكرهون نسبتة الى أنفسهم من البسات والشريك فى الرياسة واهانة الرسل وهو تكرير لما تقدم لتصد التاكيد والتقرير أولا زيادة التوبيخ والتقريع قال الضحاك اى يجعلون لى البسات ويكرهون ذلك لأنفسهم ثم ذكر الله سبحانه نوعا آخر من قبائحهم فقال (وتصف أسنتهم بالكذب) والذى تصفه أسنتهم من الكذب هو قولهم (أن لهم) الخصلة أو العاقبة (الحسنى) قال الزجاج يصفون ان لهم مع قبح قولهم من الله الجزاء الحسن أى الجنة كقوله ولئن رجعت الى ربى انى عنده للعسنى وقرئ الكذب بضم تين على انه صفة للآسن وهو جمع كذب فيكون المفعول على هذا ان لهم الحسنى قال مجاهد قول كفار قريش لنا البنون وله البنات وعن قتادة نحوه ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (لا حرم) تركيب من جى من لفظ لا ولفظ حرم ومعناه النعل أى ثبت أو الممد رأى حقا (أن لهم) مكان ما جعلوه لانفسهم من الحسنى (النار) الموقدة والعذاب الدائم (وأنهم مفرطون) بفتح الراء تخفيفا أى مقدمون الى النار قال ابن الاعرابى وأبو عبيدة أى متروكون منسيون فى النار وبه قال مجاهد وعن سعيد بن جبير نحوه وبه قال الكسائى والقراء فيكون مستقامن أفرطت فلا ناخلى اذا خلفته ونسبته وقال قتادة والحسن مجالون اليها مقدمون فى دخولها من أفرطته اى قدمته فى طلب الماء والنارط هو الذى يتقدم الى الماء والقراء المتقدمون فى طلبه والوراد المتأخرون ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم أنا فرطكم على الخوض اى متقدمكم وقرئ مفرطون بكسر الراء وتخفيفها وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس ومعناه مسرفون فى الذنوب والمعاصى يقال أفرط فلان على فلان اذا أربى عليه وقال له أكثر مما قال من الشر وقرئ مفرطون بكسر الراء وتشديد هاى مضيعون أمر الله فهو من التفریط فى الواجب ثم بين سبحانه ان مثل صنيع قريش قد وقع من سائر الامم فقال مسليا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما كان ياله من الغم بسبب

بيت كانوا على ما كرهت من معصيتى ثم تحولوا عنها الى ما أحببت من طاعة الا تحوات لهم عما يكرهون من عذابى الى ما يحبون من رضى وهذا غريب وفى اسناده من لا أعرفه (هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون فى الله وهو شديد الحال) يخبر تعالى انه هو الذى يسخر البرق وهو ما يرى من النور اللامع ساطعا من خلال السحاب وروى ابن جرير أن ابن عباس كتب الى أبى الجلد يسأله عن البرق فقال البرق الماء وقوله خوفا وطمعا قال قتادة خوفا لالمسافر يخاف اذا هو ومشقته وطمعا لالمقيم يرجو ركنه ومنفعته ويطمع فى رزق قوله لراى كل شىء من ذلك الخ هكذا فيما يابى من النسخ وفيه تحريف وسقط وحرر الرواية اه معجمه (٣)

انه وينشئ السحاب الثقيل أى ويخففه فامشأه جديده توشى لكثرة ما تم اتيقنه قريه الى الارض قال مجاهد والسحاب الثقيل  
 الذى فيه الماء قال ويسبح الرعد بحمده كقولہ وان من شئ الا نسبح بحمده وقال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا ابراهيم بن سعد  
 أخبرني أبي قال كنت جالسا الى جنب جدي بن عبد الرحمن فى المسجد فترشح من بنى غنار فارسل اليه جدي فلما أقبل قال يا ابن  
 أخي رجع الله فيما بيني وبينك فإنه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم حتى جلس فيما بيني وبينه ففعل جدي بالمدية لذي  
 حدثتني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٤٦) فقال له الشيخ سمعت عن شيخ من بنى غنار انه سمع النبي صلى الله عليه

جهالات القوم (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك) رسلا (فزين لهم الشيطان أعمالهم) الخبيثة من الكفر فكان شأنهم مع رسلهم التكذيب والمزينة هو الله سبحانه والشيطان أعماله الوسوسة فقط فمن أراد الله شقاوته سلطه عليه حتى يقبل وسوسته (فهو وليهم اليوم) لفظ اليوم المعرف بأل انما يستعمل عمل حقيقة في الزمان الحاضر المقارن للعلم كالأمر وحينه ذلك لفظ اليوم في الآية يحتمل أن يكون عبارة عن زمان الدنيا فيكون المعنى هو قريتهم في الدنيا ويحتمل أن يكون عبارة عن يوم القيامة وما بعده فيكون للعلم الآتية ويكون الولي بمعنى الناصر والمراد بنفي الناصر عنهم على أبلغ الوجوه لأن الشيطان لا يصور منه النصر أصلا في الدار الآخرة وإذا كان الباصر منحصرا فيه لزم أن لا نصره من غيره ويحتمل أن يراد باليوم بعض زمان الدنيا وهو على وجهين الأول أن يراد البعض الذي قد مضى وهو الذي وقع فيه التزيين من الشيطان للام الماضي فيكون على طريق الحكاية للعلم الماضي الثاني أن يراد البعض الحاضر وهو وقت نزول الآية والمراد تزيين الشيطان لكفار قريش فيكون الضمير في وليهم لكفار قريش أي فهو ولي هؤلاء اليوم أو على حذف مضاف أي فهو ولي أمثال أولئك الأمم اليوم ومن كان الشيطان وليه وناصره فهو مخذول مغلوب مغفور وانما سماه وليا لهم لطاعتهم إياه (ولهم عذاب أليم) في الآخرة وهو عذاب النار ثم ذكر سبحانه أنه ما دلت من هلك الأبعد أقامة الحج عليهم وإزالة العلة منهم فقال (وما أنزلنا عليك الكتاب) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمراد بالكتاب القرآن والاسم استثناء في الأمر غ من أعم الأحوال أي ما أنزلنا عليك لحال من الأحوال ولا علة من العلة (الاتبين لهم) أي للناس وانما جرح هذا باللام لاختلاف فاعله مع فاعل الفعل فإن المنزل هو الله والبين هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وانما نصب اللذان بعده لاختلاف فاعلهما مع فاعل الفعل لأن الهادي والراحم هو الله كما أنه المنزل (الذي اختلفوا فيه) من التوحيد والشرك والجبر والقدرة وأحوال البعث وأشباه المعاد وسائر الأحكام الشرعية (وهدي) عطف على تبين (ورحمة أقوم يؤمنون) بالله سبحانه ويصدقون ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب لأنهم هم المستفعدون به ثم عاد سبحانه إلى تقرير وجوده وتقرده بالالهية بذكر آياته العظام وبين آياته الفخام فقال (والله أنزل من السماء) أي من السحاب أو من جهة العلوك كما مر (ماء) أي نوعا من أنواع الماء (فأحيى به

الارض رواد مالك في موطئه والجاري في كتاب الادب وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود الطيالسي حدثنا صدقة بن موسى  
حدثنا محمد بن واسع عن معمر بن نمر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ربكم عز وجل لو أن عبيدي  
أطاعوني لأسقيتهم المطر بالليل وأطلعت عليهم الشمس بالنهار ولما أجمعتم صوت الردو قال الطبراني حدثنا زكريا بن يحيى  
الساجي حدثنا أبو كامل المخدري حدثنا يحيى بن كثير أبو النضر حدثنا عبد الكريم حدثنا عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم الردف فاذكروا الله فإنه لا يصيب ذا كرا (٢٤٧) وقوله تعالى ويرسل الصواعق فيصيب بها من

يشاء أي يرسلها انقمة ينتقم بها من  
يشاء ولهذا تكررت في آخر الزمان  
كما قال الامام أحمد حدثنا محمد  
ابن مصعب حدثنا عمارة عن  
أبي نصر عن أبي سعيد الخدري  
رضي الله عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال تكثر الصواعق  
عند اقتراب الساعة حتى يأتي  
الرجل القوم فيقول من صعد  
قبلكم الغداة فيقولون صدق فلان  
وفلان وفلان وقد روي في سبب  
نزولها ما رواه الحافظ أبو يعلى  
الموصلي حدثنا اسحق حدثنا علي  
ابن أبي يسار الشيباني حدثنا ثابت  
عن أنس أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعث رجلا مرة الى  
رجل من فراعنة العرب فقال  
اذهب فادعهم الى قال فذهب اليه  
فقال يدعوك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال له من رسول الله  
وما الله أم من ذهب هو أم من فضة  
هو أم من نحاس هو قال فرجع الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأخبره فقال يا رسول الله قد أخذت  
أنه أغنى من ذلك قال لي كذا  
وكذا فقال لي ارجع اليه الثانية

الارض بعد موتها) أي أحياها بالنبات والزرع بعد أن كانت يابسة لا حياة بها (ان  
في ذلك) الانزال والاحياء (لاية) أي علامة الدلالة واضحة على وحدانيته وعلى بعمته  
للخلق وبجوازاتهم (لقوم يسمعون) كلام الله سماع تدبر وانصاف ويفهمون ما يتضمنه من  
العبر ويذكرون في خلق السموات والارض فالمراد سمع القلوب لا سمع الاذان لان من لم  
يسمع بقلبه فكأنه لم يسمع وكأنه أصم (وان لكم في الانعام لعبرة) الانعام هي الابل  
والبقرة والغنم ويدخل في الغنم المعز والعبرة أصلها تشبيل الشيء بالشيء ليعرف حقيقة  
بطريق المشاكسة فاعتبروا بأولى الابصار والظاهر أن في سببية أي بسبب الانعام  
وقال أبو بكر الوراق العبرة في الانعام تسخيرها لأربابها واطاعتها لهم والظاهر أن العبرة  
هي قوله (تسقيكم مما في بطونه) فتكون الجملة متضمنة لبيان العبرة قرئ من سقى يسقى  
ومن أسقى يفي قيل هما الغتان وقرئ بالتاء على ان الضمير راجع الى الانعام وبالتحسية  
على ارجاع الضمير الى الله سبحانه وهما ضعيان وجميع القراء على القراءتين الأولى  
والفتح لغزة قريش والضم لغزة حير وقيل أب بين سقى وأسقى فرفا فاذ كان الشراب من  
يد الساقى الى فم المسقى فيقال سقيته وان كان يجرد عرضه عليه وتسميته له قيل أسقاه  
ومن تبع ضيئة أو ابتدائية والضمير في بطونه راجع الى الانعام قال سيديويه العرب يخبر عن  
الانعام بخبر الواحد وقال الزجاج لما كان لفظ الجمع يذكروا يؤنث فيقال هو الانعام وهي  
الانعام جازع الضمير بالتذكير وقال الكسائي معناه مما في بطون ما ذكرناه فهو على هذا  
عائد الى المذكور قال القراء وهو صواب وقال المبرد عذافاش في القرآن كثير مثل قوله  
لشمس هذا ربي يعني هذا الشيء الطالع وكذلك في مرسله اليهم بهدية ثم قال فلما جاء  
سليمان ولم يقل جاءت لان المعنى جاء الشيء الذي ذكرناه انتهى ومن ذلك قوله ان هذه تذكرة  
فن شاء ذكره وحكى الكسائي ان المعنى مما في بطون بعضه وهي الاناث لان الذكور  
لا لبان لها وبه قال أبو عبيدة وحكى عن الفراء انه قال النعم والانعام واحد يذكروا يؤنث  
ولهذا تقول العرب هذه نعمة وورد في جمع الضمير الى لفظ النعم الذي هو بمعنى الانعام وهو  
كقول الزجاج ورجعه ابن العربي فقال انما يرجع التذكير الى معنى الجمع والتأنيث الى  
معنى الجماعة فذكره هنا باعتبار لفظ الجمع وأشبه في سورة المؤمنين باعتبار لفظ الجماعة  
(من بين قرث ودم) القرث الزبل الذي ينزل الى السكرش فاذا خرج منه لم يسم قرثا بل يسمى

أراه فذهب فقال له مثلها فارجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد أخذت  
اليه فادعهم فارجع اليه الثالثة قال فادع عليه ذلك الكلام فيبينها هو يكلمه اذ بعث الله عز وجل صحابة خيال رأسه فرعدت  
فوقعت منها صاعقة فذهبت بقحف رأسه فانزل الله عز وجل ويرسل الصواعق الآية ورواه ابن جرير من حديث علي بن أبي  
يسار به ورواه الحافظ أبو بكر البرزعي عن عبيدة بن عبد الله بن يزيد بن هرون عن ديلم بن غزوان عن ثابت عن أنس فذكر نحوه وقال  
حدثنا الحسن بن محمد حدثنا عفان حدثنا أبان بن يزيد حدثنا عمران الجوني عن أبي عبد الرحمن بن صبحار العبدى انه بلغه ان النبي

صلى الله عليه وسلم بعنه الى جبار يدعوه فقال ارايتكم ربكم اذهب هو أم فضة هو أم لؤلؤ هو قال فينما هو يجادلهم اذ بعث الله حبابه فرعدت فارس على صاعقة فذهبت بقعر رأسه ونزلت هذه الآية وقال أبو بكر بن عباس عن أبي سليم عن مجاهد قال جاءهم ودى فقال يا محمد أخبرني عن ربك من أي شيء هو من نحاس هو أم من لؤلؤ أو ياقوت قال خبأت صاعقة فأخذته وأنزل الله ويرسل الصواعق الآية وقال قتادة ذكرنا أن رجلا ذكر القرآن وكذب النبي صلى الله عليه وسلم فإرسل الله صاعقة فأهلكته وأنزل الله ويرسل الصواعق الآية (٢٤٨) وذكروا في سبب نزولها قصة عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة لما

قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فسألا دنانير ليعمل لهما نصف الامر فأبى عليهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عامر بن الطفيل لعنه الله أما والله لا نلأنا عليك خب لا جردا ورجالا مردا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أي الله علمك ذلك وأبناء قبيلة يعني الانصار ثم انهم ما هما بالفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل أحدهما يخاطبه والاخر يستل سيفه ليقبض من وراءه فخافه الله تعالى منهم ما وعصمه وخرجا من المدينة فانطلقا في أحياء العرب يحجمان الناس لحربه عليه الصلاة والسلام فإرسل الله على أربد حبابه فيم اصاعقة فأحرقته وأما عامر بن الطفيل فإرسل الله عليه الطاعون فخرجت فيه غدة عظيمة فجعل يقول يا آل عامر غدة كغدة البكر وموت في بيت سلوية حتى ماتا لعنه ما الله وأنزل الله في مثل ذلك ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وفي ذلك يقول لبيد بن ربيعة أخو أربد برثه

دونا وهو ثقل الكرش يقال أفرثت الكرش اذا أخرجت ما فيها وفي البضاوى أفرث الاشياء المأكولة المنهضة بعض الانضمام في الكرش والمعنى ان الشيء الذي تأكله يكون منه ما في الكرش وهو القرث ويكون منه الدم فيكون أسفله فرثا وأغلا دما وأوسطه لبنا فيجري الدم في العروق واللبن في الضروع ويبقى القرث في الكرش كما هو فسبحان من هذه بعض حكمته (خالصا) من حمة الدم وقذارة القرث بعد أن جمعها وعاء واحد وذلك ان الحيوان اذا أكل العلف طبخه الكرش ثم انقسم الى أقسام ثلاثة ففوقه اللبن وفوقه الدم ثم تسلط الكبد عليها فترسل الدم الى العروق واللبن الى الضروع ويبقى الثنل في الكرش حتى ينزل الى الخارج والحاصل ان الله تعالى خلق اللبن في مكان وسط بين القرث والدم (سألتا لشارين) اي اذ يذاهنيا لا يغص به من شر به يقال ساغ الشراب يسوغ سوغا أي سهل مدخله في الحلق وفي ذلك عبرة لمن اعتبر (ومن ثمرات الخيل والاعناب تتخذون منه سكرا) قال ابن جرير التقدير ومن ثمرات الخيل والاعناب ما تتخذون فيه خذف ما ودل على حذفه قوله منه وقيل التقدير وان لكم من ثمرات الخيل والاعناب لعبرة وقيل نسقيكم مما في بطونه ومن ثمرات الخيل وقيل نسقيكم من ثمرات الخيل قدره الزمخشري ويكون على هذا تتخذون منه سكرا يابا لا لاسقاء وكشفاعن حقيقته وقيل تقديره ومن ثمرات الخيل والاعناب ثمر تتخذون منه سكرا ويكون تكرير منه للتأكيد وانما ذكر الضمير في منه لانه يعود الى المذكور أو الى المضاف المحذوف وهو العصر كانه قال من عصر ثمرات تتخذون منه والسكر بفحتمين ما يسكر من الخمر وقيل انه من أسماء الخمر وقيل انه في الاصل مصدر سمي به الخمر (ورزقا حسنا) هو جميع ما يؤكل من هاتين الشجرتين كالتمر والزبيب والخل والبس قال ابن عباس السكر ما حرم من ثمرتها والرزق الحسن ما حل وعنه قال السكر الحرام والرزق زيبه وخله وعنبه وما نفعه وأيضا قال السكر النبيذ والرزق الزبيب فنسختم آية انما الخمر والميسر وعنه قال حرم الله بعد ذلك السكر مع تحريم الخمر لانه منه ثم قال ورزقا حسنا فهو الخل من الخل والزبيب والنبيذ أو أشباه ذلك فافتره الله وجعله حلالا للمسلمين وعن ابن عمر أنه سئل عن السكر فقال الخمر بعينها وعن ابن مسعود قال السكر الخمر وبالجملة فقد كان نزول هذه الآية قبل تحريم الخمر وبه جزم السيوطي اعتمادا على قولهم في السورة انهم امكيسه الا ثلاث آيات من

أخشى على أربد المحتوف ولا يرهب نوء السبال والاسد فجمع الرعد والصواعق بالنار فإرسل يوم الكربة النجد آخرها وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا مسعدة بن سعد بن مسعود الطبراني حدثنا ابراهيم بن المنذر الخزازي حدثني عبد العزيز بن عمران حدثني عبد الرحمن وعبد الله ابنا زيد بن أسلم عن أبيهم سمعان بن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان أربد بن قيس بن حزن بن جليل بن جعفر ابن كلاب وعامر بن الطفيل بن مالك قدما المدينة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتتهما اليه وهو جالس فجلسا بين يديه فقال عامر بن الطفيل يا محمد ما يجعل لي ان أسلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بالمسلمين وعليك ما عليهم قال عامر بن الطفيل

أَتَجْعَلُ لِي الْأَمْرَ أَنْ أُسَلِّمَ مِنْ بَعْدِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ وَلَا لِقَوْمِكَ وَلَكِنَّ الْأَعْنَةَ الْخَمِيلَ قَالَ أَنَا لَا أَنْ  
فِي الْأَعْنَةِ خَمِيلٌ نَجِدُاجْعَلُ لِي الْوَبْرَ وَلَكِنَّ الْمَدْرَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ فَلَمَّا قَفْنَا مِنْ عِنْدَهُ قَالَ عَامِرٌ أَمَا اللَّهُ لَا مَلَأْنَاهُمْ عَلَيْكَ خَيْلًا وَرَجُلًا فَقَالَ  
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَعُكَ اللَّهُ فَلَمَّا خَرَجَ أُرِيدُوا عَامِرًا قَالَ أُرِيدُ بَدَا عَامِرًا أَنَا شُغِلْتُ عَنْكَ بِمُحَمَّدٍ ابْنِ الْحَدِيثِ فَاضْرِبْهُ بِالسَّيْفِ فَإِنْ  
النَّاسُ إِذَا قُتِلَتْ مُحَمَّدًا لَمْ يَزِيدُوا عَلَيَّ أَنْ يَرْضُوا بِالْبِدْيَةِ وَيَكْرَهُوا الْحَرْبَ قَالَ أُرِيدُ أَفْعَلُ فَأَقْبِلُوا رَاجِعِينَ إِلَيْهِ فَقَالَ عَامِرٌ يَا مُحَمَّدُ قَدْ مَعِيَ  
أَكْتُكُ فَقَامَ مَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُجِّلَ إِلَى الْجِدَارِ وَوَقِفَ مَعَهُ (٢٤٩) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُلِّهِ

وَسَلَّ أُرِيدُ السَّيْفَ فَلَمَّا وَضَعَ يَدَهُ  
عَلَى السَّيْفِ يَسْتَيْدُ عَلَيْهِ عَلَى قَائِمِ  
السَّيْفِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ سَلَّ السَّيْفِ  
فَأَبْطَأَ أُرِيدُ عَلَى عَامِرٍ بِالضَّرْبِ  
فَالْتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَلَمْ يَرَأِ أُرِيدُوا مَا يَصْنَعُ فَانْصَرَفَ  
عَنْهُمْ مَا فَلَمَّا خَرَجَ عَامِرٌ وَأُرِيدُ مِنْ  
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْحَرَّةِ حَرَّةً وَأَقَمَ نَزْلًا  
فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ وَأُسَيْدُ بْنُ  
حَضِرٍ فَقَالَ لَاشْخَصِيَا عَدُوَّ اللَّهِ  
لَعَنَكُمَا اللَّهُ فَقَالَ عَامِرٌ مِنْ هَذَا  
يَسْعَدُ قَالَ هَذَا أُسَيْدُ بْنُ حَضِرٍ  
الْعَاتِبُ خَرَجَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالرَّقَمِ  
أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَى أُرِيدُوا عَقْدَةً فَقَتَلَتْهُ  
وَخَرَجَ عَامِرٌ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْجَرِيمِ  
أَرْسَلَ اللَّهُ قَرْحَةً فَأَخَذَتْهُ فَأَذْرَكَ  
الذِّلَّ فِي بَيْتِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي سُلُولٍ  
فَجَعَلَ يَسْ قَرْحَتَهُ فِي حَلْقِهِ وَيَقُولُ  
غَدَةَ كَغَدَةِ الْجَلِّ فِي بَيْتِ سُلُولِيَّةٍ  
يَرْغَبُ أَنْ يَمُوتَ فِي بَيْتِهَا ثُمَّ رَكِبَ فَرَسَهُ  
فَاحْضَرَهُ حَتَّى مَاتَ عَلَيْهِ رَاجِعًا  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمَا اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ  
أَمْرٍ إِلَى قَوْلِهِ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنَ وَالِ  
الْعُقُوبَاتِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ يَحْفَظُونَ  
مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرَ

آخِرُهَا وَالْمَاءُ مَدِينَةٌ وَتَحْرِيمُ الْخَمْرِ فِيهَا وَهِيَ آخِرُ الْقُرْآنِ نَزَلَتْ وَمَا بَتِ فِي الْحَدِيثِ  
وَقِيلَ إِنَّ السَّكْرَ الْخَمْلَ بِلُغَةِ الْحَبَشَةِ وَالرِّزْقُ الطَّعَامُ مِنَ الشَّجَرَيْنِ وَقِيلَ السَّكْرُ  
الْعَصِيرُ الْحَلَالُ وَهِيَ سَكْرًا لَا تَقْدِيرُ بِسَكْرًا إِذَا بَتِ فَأَذَابُ الْإِسْكَارِ حَرَمُ  
وَالْقَوْلُ الْأَوَّلِيُّ وَعَلَيْهِ الْجَهْلُورُ وَقَدْ صَرَّحَ أَهْلُ اللُّغَةِ أَنَّ السَّكْرَ اسْمُ الْخَمْرِ وَلَمْ يَخَافْ  
فِي ذَلِكَ إِلَّا أَبُو عَيْدٍ فَإِنَّهُ قَالَ السَّكْرُ الطَّعَامُ وَرَجَّحَ هَذَا ابْنُ جَرِيرٍ فَقَالَ إِنَّ السَّكْرَ مَا يَطْعَمُ مِنَ  
الطَّعَامِ وَيَحْمِلُ شَرِبَهُ مِنْ ثَمَارِ الْخَمْلِ وَالْأَعْنَابِ وَهُوَ الرِّزْقُ الْحَسَنُ فَالْفَرْقُ مُخْتَلَفٌ وَالْمَعْنَى  
وَاحِدَةٌ مِثْلُ أَنْ تَشْكُو بَنِي وَحَرَنِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الرَّجُلُ جَرَّحَ قَوْلَ أَبِي عَيْدٍ هَذَا لَا يَعْرِفُ وَأَهْلُ  
التَّفْسِيرِ عَلَى خِلَافِهِ وَقَدْ حَلَّ السَّكْرَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْخَفِيَّةِ عَلَى مَا لَا يَسْكُرُ مِنَ الْإِسْنَةِ وَعَلَى  
مَا ذَهَبَ ثَلَاثُهُ بِالطَّبِخِ قَالُوا وَأَنْتَ يَا بَنِي اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ بِمَا أَحَدُ لَهَا بِمَا حَرَمَ عَلَيْهِمْ وَهَذَا مَرْدُودٌ  
بِالْحَادِثِ الصَّحِيحَةِ الْمَتَوَازَةِ عَلَى فَرْضِ تَأْخُرِهِ عَنْ آيَةِ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ (أَنْ فِي ذَلِكَ) الْمَذْكُورِ  
مِنْ اخْرَاجِ اللَّبَنِ وَاتِّخَاذِ السَّكْرِ وَالرِّزْقِ مِنَ الثَّمَرَاتِ (لَا يَتَقَوْمُ بِعَدَاوَتِهِ) أَيْ الدَّلَالَةُ مَنْ  
يَسْتَعْمِلُ الْعَقْلَ وَيَعْمَلُ بِمَا يَقْتَضِيهِ عِنْدَ النَّظَرِ فِي الْآيَاتِ التَّكْوِينِيَّةِ (وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى  
النَّحْلِ) قَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي الْوَحْيِ وَأَنَّهُ يَكُونُ بِعَيْنِ الْإِلَهَامِ وَهُوَ مَا يَخْلُقُهُ فِي الْقَلْبِ ابْتِدَاءً  
مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ ظَاهِرٍ وَمِنْهُ قَوْلُهُ سَجَّاهُ وَنَفْسُ وَمَا سَوَّاهَا فَالْإِلَهَامُ هَاؤُلَاءِ وَتَقَوَّاهَا وَمِنْ ذَلِكَ  
الْإِلَهَامُ الْإِلَهَامُ لَفْعٌ مَا يَنْفَعُهُمَا وَأَوْرَثَ مَا يَضُرُّهَا وَالْخَطَابُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَوَّلُ كُلِّ فَرْدٍ مِنَ النَّاسِ مَنْ لَهُ عَقْلٌ وَتَفَكُّرٌ يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى كَمَالِ قُدْرَةِ اللَّهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ وَأَنَّهُ  
الْخَالِقُ لِجَمِيعِ الْأَشْيَاءِ الْمُدَبِّرُ لَهَا بِطَبِيفِ حُكْمَتِهِ وَقُدْرَتِهِ وَقُرِئَ النَّحْلُ بِفَتْحِ الْخَاءِ قَالَ  
الرَّجُلُ جَرَّحَ وَهِيَ تَحْلَالُ لِأَنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ فَتَحْلَلُ الْعَسَلُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْهُ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ وَالنَّحْلُ  
وَالنَّحْلَةُ الدَّبَرُ يَقَعُ عَلَى الذِّكْرِ وَالْأُنْثَى وَقِيلَ اسْمُ جَنْسٍ يَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ وَاحِدِهِ بِالْأُنْثَى وَذَكَرَ  
وَبُؤُثُ وَالنَّحْلُ بِالضَّمِّ مَصْدَرُ قَوْلِ تَحْلَلَتْهُ مِنَ الْعَطِيَّةِ أَنْ تَحْلُلَ تَحْلُلًا وَالنَّحْلُ الْعَطِيَّةُ عَلَى فَعْلٍ  
(أَنْ تَحْلُلَ مِنْ الْجِبَالِ بِيَوَاتٍ) أَيْ بَانَ تَحْلُلُ عَلَى أَنْ هِيَ الْمَصْدَرِيَّةُ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ  
تَفْسِيرِيَّةً لِأَنَّ فِي الْإِيحَاءِ مَعْنَى الْقَوْلِ وَبِهِذَا قَالَ الرَّجُلُ خَشِي وَغَيْرِهِ وَمَنْ مَنَعَ وَهُوَ أَبُو عَيْدٍ اللَّهُ  
الرَّازِيُّ قَالَ لَا نَسْلَمُ أَنَّهُمْ مَفْسُورَةٌ كَيْفَ وَقَدْ اتَّفَقَ شَرْطُ التَّفْسِيرِ بِأَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْإِيحَاءِ هُوَ  
الْإِلَهَامُ اتَّفَاقًا وَلَيْسَ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ وَحِينَئِذْ هُنَّ مَصْدَرِيَّةٌ كَأَنَّهُ قِيلَ أَوْحَى رَبُّكَ بِاتِّخَاذِ  
بَعْضِ الْجِبَالِ بِيَوَاتٍ وَرَدَّ فِي الْمَغْنَى بَانَ الْإِلَهَامُ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ مِنْ حَيْثُ الدَّلَالَةُ عَلَى الْمَعْنَى  
وَأَنْتَ الضَّمِيرُ فِي تَحْلُلَ لِكُونِهِ أَحَدَ الْجَائِزِينَ كَمَا تَقَدَّمَ أَوَّلًا لَعَمَلِ عَلَى الْمَعْنَى أَوَّلًا لِكُونِ النَّحْلِ

(٣٢ فتح البيان خامس) أُرِيدُوا مَقَاتِلَهُ فَقَالَ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ الْآيَةَ وَقَوْلُهُمْ يَجَادِلُونَ فِي اللَّهِ أَيْ يَشْكُونَ فِي عَظَمَتِهِ  
وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ شَدِيدَةٌ مِمَّا حَلَّتْهُ فِي عَقُوبَةٍ مِنْ طَغْيٍ عَلَيْهِ وَعَتَى وَتَعَادَى فِي كُفْرِهِ وَهَذِهِ الْآيَةُ  
شَبِيهَةٌ بِقَوْلِهِ وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهِيَ لَا يَشْعُرُونَ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَادَمُوا نَاهُمْ وَقَوْمُهُمْ أَجْعَلِينَ وَعَنْ عَلِيٍّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ أَيْ شَدِيدًا لَأَخْذِهِ قَالَ مُجَاهِدٌ شَدِيدُ الْقُوَّةِ (لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ  
شَيْئًا إِلَّا كِبَاسٌ كَفِيهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِيَالِغَهُ وَمَادَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ) قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهُ دَعْوَةٌ

الحق قال التوحيد رواه ابن جرير وقال ابن عباس وقتادة ومالك عن محمد بن المنكدر له دعوة الحق لا اله الا الله والذين يدعون من دونه الاية أى وشمل الذين يعبدون آلهة غير الله كاسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه قال علي بن أبي طالب كمثل الذي يتناول الماء من طرف البئر يريد دونه لا ياله أبداً بيده فكيف يبلغ فاه وقال مجاهد كاسط كفيه يدعوا الماء بلسانه ويشير اليه فلا يأتيه أبداً وقيل المراد كقباض يده على الماء فانه لا يحكم منه على شئ كما قال الشاعر  
فأنى وإياكم وسوقا اليكم كقباض ماء لم تسقه أماناه (٢٥٠) وقال الآخر فاصبحت ما قد كان بيني وبينها من الود مثل القباض الماء باليد

ومعنى الكلام ان هذا الذى يسبط يده الى الماء اما قباضا واما متناولا له من بعد كما انه لا ينتفع بالماء الذى لم يصل الى فيه الذى جعله لئلا للشرب فكذلك هؤلاء المشركون الذين يعبدون مع الله غيره لا ينتفعون بهم أبداً فى الدنيا ولا فى الآخرة ولهذا قال ومادعاء الكافرين الا فى ضلال (ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدق والآصال) يخبر تعالى عن عظمته وسلطانه الذى قهر كل شئ ودان له كل شئ ولهذا يسجد له كل شئ طوعا من المؤمنين وكرها من الكافرين وظلالهم بالغدق أى البكر والآصال وهو جمع أصيل وهو آخر النهار كقوله تعالى أولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتقيؤ ظلاله الاية (قل من رب السموات والارض قل الله قل أفألتخذتم من دونه أولياء لا يملكون انفسهم نفعا ولا ضرا قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار)

جعا وأهل الحجاز يؤثنون النخل والمعنى سخرها لما خلفها له وألهمها رشدها وقدر فى نفسها هذه الاعمال العجيبة التى يعجز عنها العقلاء من البشر وذلك ان النخل تبني بيوتاً على شكل مسدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طباعها ولو كانت البيوت مدورة أو مثلثة أو مربعة أو غير ذلك من الاشكال لكان فيها فرج خالية ضائعة ولما حصل المقصود فألهمها الله تعالى ان تبنيها على هذا الشكل المسدس الذى لا يحصل فيه خلل ولا فرجة خالية وألهمها أيضاً ان يجعلوا عليهم أميرا كبيرا نافذا لحكم فيهم وهم طيعونه ويمثلون أمره ويكون هذا الامير أكبرهم جنة وأعظمهم خلقة ويسمى يعسوب النخل يعنى ملكهم كذا حكاه الجوهرى وألهمها أيضاً ان جعلوا على باب كل خلية بابا لا يمكن غير أهلها من الدخول اليها وألهمها أيضاً انها تخرج من بيوتها قند وروث عى ثم ترجع الى بيوتها ولا تزل عنها ولما امتاز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص العجيبة الدالة على مزيد الذكاء والفتنة دل ذلك على الالهام الالهى ومن فى من الجبال (و) كذا فى (من الشجر) كذا فى (مما يعرشون) للتبعض أى مساكن توافقها وتليق بها فى كوى الجبال وتجوف الشجر وفى العروش التى يعرشها بنو آدم من الاجباح (١) والحيطان وغيرها وأكثر ما يستعمل فيما يكون من الخشب يقال عرش بكسر الراء وضمة وهما سبعيتان وبابه نصر وضرب كما فى المختار والظاهر أن من فى مما يعنى فى الامعنى لكونها تبني من بناء الناس بل الظاهر انها تبني فى بنائهم ويكون المراد من بنائهم الكوارة ومن بنائهم بيتها الذى تجم فيه العسل فان من المشاهد انها تبني لها بيتا داخل الخلية من الشمع ثم تجم فيه العسل شيئا فشيئا والظاهر أن من فى الموضعين الاوثنين يعنى فى أيضا كما صرح به الشهاب ويكون المراد ببيوتها ما تبنيه من الشمع كما تقدم فالشمع تارة تبنيه فى الجبال وتارة فى الاشجار وهذا فى النحل الوحشى وتارة تبنيه فى الخلايا وهذا فى النحل الاهلى فان النحل قسمان كما ذكره الخازن (ثم كل من كل الثمرات) من التبعض لانها تأكل النور من الاشجار فاذا أكلتها (فاسلكى) أى فادخلى (سبل ربك) أى الطرق التى فهمك الله وعلما وأضافها الى الرب لانه خالقها وملهم النحل ان تسلكها أى ادخله الطيب الرزق فى الجبال وخلال الشجر أو اسلكى مأ كات فى سبل ربك أى فى مسالكه التى يستعمل فيها بقدرته النور المزعج لا من أجوافك أو اذا أكلت الثمار فى الامكنة البعيدة فاسلكى الى بيوتك راجعة سبل ربك

لا يقرر تعالى انه لا اله الا هو بانهم معترفون بانه هو الذى خلق السموات والارض وغور بها ومدبرها وهم مع هذا قد اتخذوا من دونه أولياء يعبدونهم وأولئك الآلهة لا تملك لانفسها ولا عابديها بطريق الاولى نفعا ولا ضرا أى لا تحصل لهم منفعة ولا تدفع عنهم مضرة فهل يستوى من عبده هذه الآلهة مع الله ومن عبداً الله وحده لا شريك له وهو على نور من ربه ولهذا قال قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم أى اجعل هؤلاء المشركون مع الله آلهة تناظر الرب وتماثل فى الخلق فخلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم فلا يدرون انهم اخلقوه من مخلوق غيره (١) الجمع وينث خلقية العسل الجمع أجمع وأجباح ٥١ قاموس



أى ليس الامر كذلك فانه لا يشابهه شئ ولا يعاين له ولا عدل له ولا وزير له ولا ولد ولا صاحبة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانما عبدوا هؤلاء المشركون معه آلهة هم يعرفون انهم مخلوقه له عبده كما كانوا يقولون فى تلييتهم لبيك لا شريك لك الا شريكا وذاك هو تملكه ومملكه وكما أخبر تعالى عنهم فى قوله ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى فانكر تعالى عليهم ذلك حيث اعتقدوا ذلك وهو تعالى لا يشفع أحد عند الابانه ولا تنفع الشفاعة عنده الا ان أذن له وكم من ملك فى السموات الآيه وقال أن كل من فى السموات والارض الا اتى الرحمن عبد القدا حصاصهم وعدهم عدوا وكلهم (٢٥١) آتية يوم القيامة فردا فاذا كان الجميع عبدا فلم يعبد بعضهم بعضا بلا دليل ولا برهان بل بمجرد رأى والاختراع والابتداع ثم قد أرسل رسلا من أولهم الى آخرهم تنزيهم عن ذلك وتنهاهم عن عبادة من سوى الله فكذبوهم وخالفوهم فحقت عليهم كلمة العذاب لا محالة ولا يظلم ربك أحد (أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الارض كذلك يضرب الله الامثال) اشتملت هذه الآيه الكريمة على مثلين مضر وبين الحق فى ثباته وبقاءه والباطل فى اضمحلاله وفنائته فقال تعالى أنزل من السماء ماء أى مطر افسات أودية بقدرها أى أخذ كل واحد بحسبه فهذا كبير وسع كثيرا من الماء وهذا صغير وسع بقدره وهو اشارة الى القلوب وتفاوتها فمنها ما يسع علما كثيرا ومنها ما لا يتسع لكثير من العلوم بل يضيق عنها فاحتمل السيل زبدا رابيا أى جأ على وجه الماء الذى

لا تضلين فيها (ذلالا) حال من السبل وهى جمع ذلول أى مذلة غير متوعدة واختار هذا الزجاج وابن جرير وقيل حال من النخل يعنى مطيعة للتسخير واخراج العسل من بطونها واختار هذا ابن قتيبة قال مجاهد طرقالا يتوعر عليها مكان سلكته وعن قتادة قال مطيعة قال السدى ذليله (يخرج من بطونها) مستأنفة عدل به عن خطاب النخل تعديد النعم وتجميع الكل سامع وتنبيه على العبر وارشاد الى الآيات العظيمة الحاصلة من هذا الحيوان الضعيف الشبيه بالذباب (شراب) المراد به فى الآيه هو العسل قاله ابن عباس (مختلف ألوانه) يعنى أن بعضه أبيض وبعضه أحر وبعضه أزرق وبعضه أصفر باختلاف ذوات النحل وألوانها وما كولاتها وذلك على قدر ما تأكل من الثمار والازهار ويستعمل فى بطونها عسلا وفى هذا دليل على قدرته وفى البيضاء مختلف ألوانه بسبب اختلاف سن النحل أو الفصل قال الشهاب فالبيض لفتيم او الاصفر لكهله او الاحمر لسنه ولا يخفى انه مما لا دليل عليه انتهى وجهور المفسرين على ان العسل يخرج من أفواه النحل ويسيل كاللعاب وقيل من أسفلها وقيل لا يدري من أين يخرج منها (فيه) أى فى الشراب الخارج من بطون النحل وهو العسل والى هذا ذهب الجمهور (شفاء للناس) قال مجاهد العسل فيه الشفاء وفى القرآن وقال الفراء وابن كيسان وجاعة من السلف ان الضمير راجع الى القرآن ويكون التقدير فيما قصصنا عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس ولا وجه للعدول عن الظاهر ومخالفة المرجع الواضح والسياق البين وعن ابن مسعود قال ان العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور وعنه مرفوعا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم بالشفاء من العسل والقرآن وقد وردت أحاديث فى كون العسل شفاء منها ما أخرجه البخارى من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الشفاء فى ثلاثة فى شرطة محجم أو شربة عسل أو كية بنار أو أنا أنهى أمتى عن الكى وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى سعيد أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان أخى استطلق بطنه فقال اسقه عسلا فسقه عسلا ثم جاء فقال سقيته عسلا فزاده الاستطلاقا قال اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقه عسلا ثم جاء فقال ما زاده الا استطلاقا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقه فبرأ وقد اختلف أهل العلم هل هذا الشفاء الذى جعله الله فى

سالى هذه الاودية زبدا عال عليه هذا مثل وقوله ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع الآيه هذا هو المثل الثانى وهو ما يسبك فى النار من ذهب أو فضة أو فتاة أو حديد افيجعل متاعا فانه يعلو زبد منه كما يعلو ذلك زبد منه كذلك يضرب الله الحق والباطل أى اذا اجتمع الالبات الباطل ولا دوام كان الزبد لا يثبت مع الماء ولا مع الذهب والفضة ونحوهما مما يسبك فى النار بل يذهب ويضعف ولهذا قال فأما الزبد فيذهب جفاء أى لا ينتفع به بل يتفرق ويتفرق يذهب فى جاني الوادى ويلقى بالشجر وتنسفه الرياح وكذلك خبث الذهب والفضة والحديد والنحاس يذهب ولا يرجع منه شئ ولا يبقى الا الماء وذلك

الذهب ونحوه ينتفع به وله مذاق وأما ما ينتفع الناس فيه كذا في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال كقوله تعالى وتلك الأمثال  
نقنصها للناس وما يعلوها إلا العالمون وقال بعض السلف كنت إذا قرأت مثلاً من القرآن فلم أفهمه بكيت على نفسي لأن الله تعالى  
يقول وما يعقلها إلا العالمون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها الآية هذا  
مثل ضرب به الله احتلت منه القلوب على قدر يقينها وشكها فاما السلاف فلا ينتفع معه العمل وأما اليقين فينتفع الله به أهله وهو  
قوله فاما الزبد وهو الشئ فيذهب جثاء (٢٥٢) وأما ما ينتفع الناس فيه كذا في الأرض وهو اليقين وكما يجعل الحلي في

النار فيؤخذ منه ذهبه ويترك  
خبثه في النار فكذلك يقبل الله  
اليقين ويترك الشك وقال العوفي  
عن ابن عباس قوله أنزل من السماء  
ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل  
السيل زبداً رابياً يقول احتمل  
السيل ما في الوادي من عود وما  
يوقدون عليه في النار فهو الذهب  
والنضة والحلية والمتاع والخماس  
والحديد فلذلك الخناس والحديد خبث  
فجعل الله مثل خبثه كزبد الماء  
فأما ما ينتفع الناس فالذهب والفضة  
وأما ما ينتفع الأرض فما شربت  
من الماء فأبنت فجعل ذلك مثل  
العمل الصالح يبقى لأهله والعمل  
السيئ يضمحل عن أهله كما يذهب  
هذا الزبد وكذلك الهدى والحق  
جا آمن عند الله فمن عمل بالحق  
كان له وبقي كما بقي ما ينتفع الناس في  
الأرض وكذلك الحديد لا يستطيع  
أن يعمل منه سكن ولا سيف حتى  
يدخل في النار فتأكل خبثه ويخرج  
جسده فينتفع به فكذلك يضمحل  
الباطل فإذا كان يوم القيامة وأقيم  
الناس وعرضت الأعمال فيرفع  
الباطل ويهلك وينتفع أهل الحق  
بالحق وهكذا روي في تفسيرها عن

العسل عام لكل داء أو خاص ببعض الأمراض فقالت طائفة هو على العموم في كل حال  
ولكل أحد وقالت طائفة أن ذلك خاص ببعض الأمراض ولأية تضي العموم في كل حالة  
وفي كل إنسان وليس هذا باول لفظ خصص فالقرآن مملوء منه ولغة العرب يأتي فيها العام  
كثيراً بمعنى الخاص والخاص بمعنى العام وما يدل على هذا أن العسل ذكر في سياق الإنبات  
فلا يكون عامياً اتفاق أهل اللسان ومحقق أهل الأصول وتذكيره أن أريد به التعظيم  
لا يدل الأعلى أن فيه شفاء عظيم المرض أو مرض لالكل مرض فان تذكير التعظيم  
لا يفيد العموم والظاهر المستفاد من التجربة ومن قوانين علم الطب أنه إذا استعمل مفرداً  
كان دواء لمرض خاص وان خلط مع غيره كالمعاجين ونحوها كان مع ما خلط به دواء  
لكثير من الأمراض قلت وحديث البخاري أن أبا سفيان قال بطلن الحديث أوضح  
دليل على ما ذهب إليه طائفة من تعميم الشفاء لأن قوله صلى الله عليه وآله وسلم صدق  
الله أي أنه شفاء ولو كان لبعض دون بعض لم يكرر الأمر بالسقيا وقد اعترض على هذا  
الحديث بعض المحدثين ومن في قلبه مرض بكونه خلاف ما أجمع عليه الأطباء من أن  
العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال وأجاب عنه الخازن على الطريق البخاري  
على صناعة الطب وأورده الشيخ سليمان الجلي ثم قال ولنا نقصد الاستظهار لصديق  
الحديث بقول الأطباء بل لو كذبوه لكذبناهم وكفروناهم بذلك انتهى وعن ابن عمر أنه كان  
لا يشكو قرحة ولا شيئاً إلا جعل عليه عسلاً حتى يدمل إذا خرج طلي عليه العسل وعن  
أبي وجرة أنه كان يكحل بالعسل ويستنشق ويتداوى به ذكره القرطبي وفي الباب آثار  
عن جماعة من السلف وقال البيضاوي شفاء للناس ما ينفع نفسه كما في الأمراض البلغمية  
أو مع غيره كما في سائر الأمراض أذ قلما يكون معجون الا والعسل جزء منه وقيل أن هذا  
القول خرج مخرج الأغلب وأنه في الأغلب فيه شفاء ولم يقل أنه شفاء لكل الناس ولكل  
داء لكنه في الجلة دواء وان نفعه أكثر من مضرة ومنافعه كثيرة جداً قال السدي شفاء  
للأوجاع التي شفاؤها فيه وبالجملة فهو من أعظم الأغذية وأنفع الأدوية وقيل لا ما يجتمع  
هذان الأمران في غيره (ان في ذلك) المذكور من أمر النحل (لاية لقوم يتفكرون)  
أي يعملون أفكارهم عند النظر في صنيع الله سبحانه وبجائ مجلوقاته فان أمر النحل  
من أعجبها وأعجزها وأدقها وأحكمها ومن تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة

مجاهد والحسن البصري وعطاء وقتادة وغير واحد من السلف والخلف وقد ضرب سبحانه وتعالى في أول سورة  
البقرة لأمه منافقين مثلين ناري ومائي وهو قوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فالأمم أضاعت ما حوله الآية ثم قال أو كصيب من السماء  
فيه ظلمات ورعد وبرق الآية وهكذا ضرب للكافرين في سورة النور مثلين أحدهما قوله والذين كفروا أعمالهم كسراب الآنية  
والسراب انما يكون في شدة الحر ولهذا جاء في الصحيحين فيقال لليهود يوم القيامة فياتريدون فيقولون أي ربنا عطشنا فأفسقنا فيقال  
ألا تردون فيردون النار فإذا هي كسراب يحط بها بعضا ثم قال تعالى في النمل الآية وكلمات في بحر لحى الآية وفي الصحيحين

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً فكان منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وروعوا وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأً فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني ونفعه به فلم يعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به فهذا مثل المسلماء وقال في الحديث الآخر الذي رواه الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال (٢٥٣) هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله

والأفعال العجيبة حتى التدبر علم قطعاً أنه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمهم ذلك ويحملكها عليه ولما ذكر سبحانه بعض أحوال الحيوان وما فيه من عجائب الصنعة الباهرة وخصائص القدرة القاهرة أتبعه بعجائب خلق الإنسان وما فيه من العبر فقال (والله خلقكم) ولم تكونوا شيئاً (ثم يتوفاكم) عند انقضاء آجالكم أما صبياناً وأما شباباً وأما كهولاً (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) أي أضعفه وأردئه وأخسه وهو الهرم يقال يرذل يرذل رذالة والارذل والرذالة أرذل الشيء وأخسه وأحقره وأضعفه قال النيسابوري إن العقلاء ضبطوا أمر أتب عمر الإنسان في أربع أولها سن النشوء والنماء وهو من أول العمر إلى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الأشد وثانيها سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين إلى أربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل وثالثها سن الكهولة وهو من الأربعين إلى الستين وهذه المرتبة تسرع الإنسان إلى النقص لكنه يكون النقص خفياً لا يظهر ورابعها سن الشيخوخة والاضطراب من الستين إلى آخر العمر وفيها ينمى النقص ويكون الهرم والخرف قال علي أرذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقيل تسعون سنة قاله قتادة ومثل هذه الآية قوله تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين وعن السدي قال هو الخرف وعن عكرمة قال من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر وعن طاووس العالم لا يخرف وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح وغيره أنه كان يقول الله أن يرد إلى أرذل العمر ثم عل سبحانه رده من رده إلى أرذل العمر بقوله (لكن لا) اللام التعليل وكى حرف مصدر ونصب ولا نافية وقيل اللام هنا للصيرورة والعاقبة (يعلم بعد علم) كان قد حصل له (شيئاً) منه لا كثيراً ولا قليلاً و شيئاً من المعلومات إذا كان العلم هنا بمعنى المعارف وقيل المراد بالعلم هنا العقل وقيل المراد بالعلم زيادة على علمه الذي قد حصل له قبل ذلك وقيل لكي يصير كالصبي الذي لا عقل له وقال الزجاج المعنى وإن منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرافة يصير بعد أن كان عالماً جاهلاً ليريككم الله من قدرته أنه كما قدر على أماته وأحيائه قادر على نقلهم من العلم إلى الجهل وأنه قادر على أحيائه بعد أماته فيكون ذلك دليلاً على صحة البعث بعد الموت (إن الله عليم) بحكم التحويل إلى الأرذل من الأكل أو إلى الأفناء من الأحياء (قدير) على تبديل ما يشاء من الأشياء وعلى ما يريد ثم لما بين سبحانه خلق الإنسان وتقلبه في أطوار العمر ذكر

صلى الله عليه وسلم أنه قال مثلي ومثلكم كمثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله جعل الله القراش وهذه الدواب التي يقعن في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فيمتحنن فيها قال فذلكم مثلي ومثلكم أنا أخذت يحجزكم عن النار هل من النار فتغلبوني فتتمحنون فيها وأخرجاه في الحكي من أيضاً فهذا مثلي ناري (للذين استجابوا لربهم الحسنى) والذين لم يستجيبوا لله ولأن لهم ما في الأرض جميعاً ومثلهم معه لا فتدوا به أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد يخبر تعالى عن ما آل السعداء والأشقياء فقال للذين استجابوا لربهم أي أطاعوا الله ورسوله وانقادوا لأوامره وصدقوا أخباره الماضية والآتية فلهم الحسنى وهو الجزاء الحسن كقوله تعالى مخبراً عن ذي القرنين أنه قال أمان من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذاباً نكراً وأمان آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

وقوله والذين لم يستجيبوا لله أي لم يطيعوا الله ولأن لهم ما في الأرض جميعاً أي في الدار الآخرة ولأن يمكنهم أن يفتدوا من عذاب الله بملء الأرض ذهباً ومثلهم معه لا فتدوا به ولكن لا يتقبل منهم لأنه تعالى لا يقبل منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً وأولئك لهم سوء الحساب أي في الدار الآخرة أي يناقشون على النقيض والقطمير والحليل ونوقس الحساب عذب ولهذا قال ومأواهم جهنم وبئس المهاد (أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولاً الألباب) يقول تعالى لا يستوى من يعلم من الناس أن الذي أنزل إليك يا محمد من ربك هو الحق أي الذي لا شك فيه ولا ريب فيه ولا اختلاف فيه بل كله حق

يصدق بعضه بعضاً لا يضادشي منه شيئاً آخر فأخبره كهاحق وأوامره ونواهيهِ عدل كما قال تعالى وتنت كلمة ربك صدقاً وعدلاً  
أي صدقاً في الأخبار وعدلاً في الطلب فلا يستوى من تحقق صدق ما جئت به يا محمد ومن هو أعمى لا يهتدى إلى خير لا يفهمه ولو  
فهمه ما انتقاده ولا صدقه ولا اتبعه كقوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وقال في  
الآية الكريمة أفمن يعلم إنما أنزل ذلك من ربك الحق كمن هو أعمى أي أفهم هذا كهدى الاستواء وقوله إنما يتذكر أولو الألباب أي  
يتعظ ويعتبر أولو العقول السليمة الصالحة (٢٥٤) جعلنا الله منهم الذين يؤفون بعهدها الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون

ما أمر الله به أن يوصل ويحشون  
ربهم ويخافون سوء الحساب  
والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم  
وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما  
رزقناهم سراً وعلاية ويدرون  
بالحسن السيئة وأما لهم عقي  
الدار جنات عدن يدخلونها ومن  
صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم  
والملائكة يدخلون عليهم من كل باب  
سلام عليهم يصابرون فمعي عقي الدار  
يقول تعالى خبراً عن أنصف هذه  
الصفات الحميدة بأن لهم عقي الدار  
وهي العاقبة والنصرة في الدنيا  
والآخرة الذين يؤفون بعهدها الله ولا  
ينقضون الميثاق وليسوا كالنافقين  
الذين إذا عاهدوا خدعوا وإذا  
خاصموا كفروا وإذا حدثوا كذبوا وإذا  
اتهموا خانوا والذين يصلون ما أمر  
الله به أن يوصل من صلة الأرحام  
والإحسان إليهم وإلى الفقراء  
والمحايير وبذل المعروف ويحشون  
ربهم أي فيما يأتون وما يذرون من  
الأعمال يراقبون الله في ذلك  
ويخافون سوء الحساب في الدار  
الآخرة فلهذا أمرهم على السداد  
والاستقامة في جميع أحوالهم  
وسمكتهم وجميع أحوالهم

طرفاً من أحواله لعل يتذكر عند ذلك فقال (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) فأنكم  
غنى وفقير ومالك ومملوك أي جعلكم متفاضلين فيه فوسع على بعض عباده وبسط حتى  
جعل له من الرزق ما يكفي أولاداً ومولدة من بني آدم ووضعه على بعض عباده وقتر حتى صار  
لا يجسد القوت إلا بسؤال الناس والتكفف لهم وكثروا أحدو قتل على واحد وذلك لحكمة  
بالغة تقصر عقول العباد عن تعقلها والاطلاع على حقيقة أسبابها وكما جعل التفاوت بين  
عباده في المال جعله بينهم في العقل والعلم والفهم والخلق والخلق والجهل وقوة البدن  
وضعفه والحسن والقبح والصحة والسقم وغير ذلك من الأحوال وعن ابن عباس في الآية  
قال لم يكونوا ليشركوا عبيد دهم في أموالهم ونساءهم فكيف يشركون عبيدي معي في  
سلطاني وعن مجاهد قال هذا مثل لآلهة الباطل مع الله وقيل معنى الآية أن الله سبحانه  
أعطى الموالى أفضل مما أعطى عبيدهم بدليل قوله (فما الذين فضلوا) أي فما الذين فضلهم  
الله بسعة الرزق على غيرهم كالموالى والسادة (برادى رزقهم) الذى رزقهم الله إياه (على  
ما ملكت أيمانهم) من الممالك (فهم) أي المالكون والمالكي (فيه) أي في الرزق  
(سواء) أي لا يردونه عليهم بحيث يساؤونهم فالقائل على هذا الدلالة على أن التساوى مترتب  
على الترادى لا يردونه عليهم رداً مستتباً للتساوى وإنما يردون عليهم منه شيئاً يسيراً وهذا  
مثل ضربه الله سبحانه لعبدة الأصنام كما تقدم والمعنى إذا لم يكونوا عبيدكم معكم سواء ولا  
ترضون بذلك فكيف تجعلون عبيدي معي سواء والحال أن عبيدكم مساوون لكم في  
البشرية والخلقية فلما لم تجعلوا عبيدكم مشاركين لكم في أموالكم فكيف تجعلون  
بعض عباده سبحانه شركاءه فتعبدونهم معه أو كيف تجعلون بعض مخلوقاته كالأصنام  
شركاءه في العبادة ذكر معنى هذا ابن جرير ومثل هذه الآية قوله سبحانه ضرب لكم مثلا  
من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم وفي هذه الحجة أو وجه  
أحدها تقديره أفهم فيه سواء ومعناه التقي أي ليسوا مستويين فيه والثاني أنها أخبار  
بالتساوى أي إنما هو رزقي أجرته على أيديهم فهم فيه سواء قال أبو البقاء أنها الواقعة موقع  
فعل تقديره يستووا وقيل إن القاء في فهم معنى حتى (أفبعمة الله يجعلون) حيث  
يفعلون ما يفعلون من الشرك والعمية هي كونه سبحانه جعل المال كين مقصلي على  
المال كين وقراءة الغيبة أولى لقرب الخبر عنه ولا نهو كان خطاباً للكان ظاهره للمسلمين

القاصرة والمتعدية والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم أي عن المحارم والمأثم فقطموا أنفسهم عما الله عز وجل والاستفهام  
ابتغاء مرضاته وجزيل ثوابه وأقاموا الصلاة بحدودها ومواقيتها وزكوا أموالهم وأجروا ما رزقوا على الوجه الشرعى المرضي  
وأنفقوا مما رزقناهم أي على الذين يجب عليهم الإنفاق لهم من زوجات وقربان وأجانب من فقراء ومحايير ومساكين سراً وعلاية  
أي في السر والجهل لم يتعهم من ذلك حال من الأحوال أثناء الليل وأطراف النهار ويدرون بالحسن السيئة أي يدفعون القبيح  
بالحسن فإذا آذاهم أحد قاتلوه بالجميل صبروا واحتسبوا عفو الله تعالى ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة

كأنه ولي جيم : وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم ولهذا قال مخبر عن هؤلاء السعداء المتصفين بهؤلاء الصفات الحسنة بأن لهم عقبي الدار ثم فسر ذلك بقوله جنات عدن والعدن الإقامة أي جنات إقامة يخلدون فيها وعن عبد الله بن عمرو أنه قال ان في الجنة قصر يقال له عدن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حجرة لا يدخله الا نبي أو صديق أو شهيد وقال الضحاك في قوله جنات عدن مدينة الجنة فيها الرسل والأنبياء والشهداء وأئمة الهدى والناس حولهم بعدو الجنات حولها رواها ابن جرير وقوله ومن صلح من آباءهم (٢٥٥) وأزواجهم وذرياتهم أي يجمع بينهم وبين أحبائهم

فيها من الآباء والأهلين والأبناء ممن هو صالح لدخول الجنة من المؤمنين لتقر أعينهم بهم حتى انه ترفع درجة الأدنى الى درجة الأعلى امتنانا من الله وإحسانا من غير تقييد للاعلى كقوله تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بإيمان ألقناهم في ذرياتهم الآية وقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار أي وتدخل عليهم الملائكة من ههنا وههنا للتشئة بدخول الجنة فبعد دخولهم إياها تدخل عليهم الملائكة مسلمين مهنيين لهم بما حصل لهم من الله من التقريب والآنعام والإقامة في دار السلام في جوار الصديقين والأنبياء والرسل الكرام وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا أبو عبد الرحمن حدثني سعيد بن أبي أيوب حدثنا معمر بن سويد الحراني عن أبي عسانة الغفاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال هل تدرون أول من يدخل الجنة من خلق الله قالوا الله ورسوله أعلم قال أول من يدخل الجنة من خلق الله الفقراء

والاستقاهم للأنبياء والتوبيخ والتقريب والفاء للعطف على مقدر أي أي بشركون به فيجدون نعمته ويكون المعنى على قراءة الخطاب ان المالكين ليسوا برادى رزقهم على محال اليكهم بل أنا الذي أرزقهم وإياهم فلا تظنوا انهم يعطونهم شيئا وأنما هو رزقي أجريه على أيديهم جميعا وهم في ذلك سواء لا مزية لهم على محال اليكهم فيكون المعطوف عليه المقدر فعلا يناسب هذا المعنى كأن يقال ألا تفهمون ذلك فتجدون نعمة الله ثم ذكر سبحانه الحالة الأخرى من أحوال الانسان فقال (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) قال المفسرون يعني النساء فإنه خلق حواء من ضلع آدم عليه السلام قال قتادة خلق آدم ثم خلق زوجته منه أو المعنى خلق لكم من جنسكم أزواجا لتستأنسوا بها لان الجنس يأنس الى جنسه ويستوحش من غير جنسه وبسبب هذه الأنسية يقع بين الرجال والنساء ما هو سبب للنسل الذي هو المقصود بالزواج ولم يذكر البنات لكرهية تم لهم فلم يمتن عليهم الا بما يحبونه ولهذا قال (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) جمع حافدية قال حفدي حفدة حفدا وحفودا إذا أسرع فكل من أسرع في الخدمة فهو حافد ومنه اليك نسعي ونحنه أي نسرع الى طاعتك قال أبو عبيد الحفدة العمل والخدمة وهذا أصله في اللغة قال الخليل ابن أحمد الحفدة عند العرب الخدم والاعوان وبه قال الحسن وعكرمة والضحاك وقال الأزهرى قيل الحفدة أولاد الألاء ولادوروى هذا عن ابن عباس والحفيدة ولد الابن ذكر اكان أو انثى وولد البنت كذلك وتخصيصه بولد الذكرو وتخصيص ولد الانثى بالسبط عرف طارئ على أصل اللغة وقيل الحفدة الاختان قاله ابن مسعود وعلمة وأبو النخعي وسعيد بن جبيرة وابراهيم النخعي وقيل الحفدة الأصهار قال الأصمعي الخن من كان من قبل المرأة كابنها وأخيها وما أشبههما والأصهار منهم ما جميعا يقال أصهر فلان الى بني فلان فهو صاهر وقيل هم أولاد امرأة الرجل من غيره وقيل أولاد الرجل الذين يخدمونه وقيل البنات الخدامات لأنهم وكل هذه الأقوال متقاربة لان اللفظ يحتمل الكل بحسب المعنى المشترك وروى كثير من العلماء انهم أولاد الأولاد لانه سبحانه امتن على عباديه بان جعل لهم من الأزواج بنين وحفدة فالحفدة في الظاهر معطوفون على البنين وان كان يجوز أن يكون المعنى جعل لكم من أزواجكم بنين وجعل لكم حفدة ولكن لا يمتنع على هذا المعنى الظاهر أن يراد بالبنين من لا يخدم وبالحفدة من يخدم الاب منهم أو يراد بالحفدة البنات فقط ولا يفيد أنهم

المهاجرون الذين تستبهم الثغور وتتي بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء فبقول الله تعالى لمن يشاء من ملائكته أن توهبهم خيولهم فتقول الملائكة نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك أفتأمرنا ان نأتى هؤلاء ونسلم عليهم فيقولوا انهم كانوا عبادا يعبدوننى لا يشركون بى شيئا وتستبهم الثغور وتتي بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء قال فتأتىهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار ورواه ابو القاسم الطبراني عن أحمد بن رشد عن أحمد بن صالح عن عبد الله بن وهب عن عمر بن الحرث عن أبي عسانة سمع عبد الله بن عمرو عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال أول ثلاثة يدخلون الجنة فقراء المهاجرين الذين اتقى بهم المكارة وإذا أمروا سمعوا وأطاعوا وإن كانت لرجل منهم حاجة إلى سلطان لم تقض حتى يموت وهي في صدر دوان الله يدعو يوم القيامة الجنة فتأتي بزخرفها وزينتها فيقول أين عبادي الذين قالوا في سبيلي وأوذوا في سبيلي وجاهدوا في سبيلي ادخلوا الجنة بغير عذاب ولا حساب وتأني الملائكة فيسجدون ويقولون ربنا نحن نسبحك الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول الرب عز وجل هؤلاء عبادي الذين جاهدوا في سبيلي وأوذوا في سبيلي فتدخل عليهم الملائكة (٢٥٦) من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وقال عبد الله بن المبارك

أولاد الأولاد إذا كان تقدير الآية يجعل لكم من أزواجكم بنين ومن البنين حفدة (ورزقكم من الطيبات) التي تستطيعونها وتستلذونها من أنواع الأغمار والحبوب والحيوان والاشربة المستطابة الحلال من ذلك كله ومن للتبعيض لان الطيبات لا تكون مجتمعة الا في الجنة والمرزوق في الدنيا أغنوخ منها ثم ختم سبحانه الآية بقوله (أقبا بالضل يومنون) الاستفهام لانكار التوبيخ والفاء للعطف على مقدر رأى أي يكفرون بالله فيؤمنون بالباطل وفي تقديره الباطل على الفعل دلالة على انه ليس لهم إيمان الا به والباطل هو اعتقادهم في أصنامهم انها تضر وتنفع وقيل هو ما زين لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة ونحوهما (وبنعمه الله) أي ما أنعم به عليهم مما لا يحيط به حصر (هم يكفرون) بإضافتها الى غيره وفي تقديره النعمة وتوسيط ضمير الفصل دليل على ان كفرهم مختص بذلك لا يتجاوز له قصد المبالغة والتأكييد وعن ابن جرير الباطل هو الشيطان ونعمة الله هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ويعبدون من دون الله) داخل تحت الانكار التوبيخي انكار امره سبحانه عليهم حيث يعبدون الاصنام وهي لا تنفع ولا تضر ولهذا قال (ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا) المعنى ان هؤلاء الكفار يعبدون معبودات لا تملك لهم رزقا أي رزق كائنات من غير قتادة قال هذه الاوثان التي تعبد من دون الله لا تملك لمن يعبد رزقا من السموات والارض ولا خير ولا حماية ولا نشور او في شيئا ثلاثة أوجه أحدها انه منصوب على المصدر أي لا يملك لهم ملكا أي شيئا من الملك والثاني انه بدل من رزقا وهو ذا غير مفيد اذ ليس فيه بيان ولا تأكيد الثالث انه منصوب برزقا على انه اسم مصدر وهو يعمل عمل المصدر على خلاف في ذلك وبه قال الفارسي ورد عليه ابن الطراوتيان الرزق اسم المرزوق كالرحى والطحن ورد عليه بان الرزق أيضا مصدر (ولا يستطيعون) الضمير راجع الى ما وجع جمع العقلاء بناء على زعمهم الباطل والقائدة في ذي الاستطاعة عنهم ان من لا يملك شيئا قد يكون موصوفا باستطاعة التملك بطريق من الطرق فينب سبحانه انه لا يملك ولا يستطيع وقيل الضمير للكفار والمعنى لا يستطيع هؤلاء الكفار مع كونهم أحياء متصرفين فكيف بالاجادات التي لا حياة لها ولا يستطيع التصرف ثم نهاهم سبحانه عن ان يشبهوه بخلقهم فقال (فلا تضر بوالله الامثال) فانه أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد قاله قتادة فان ضارب المثل يشبهه حالا

عن بقره بن الوليد حدثنا أرطاة بن المنذر سمعت رجلا من مشيخة الجند يقال له أبو الحجاج يقول جلست الى أبي امامة فقال ان المؤمن ليكون متكئا على أريكته اذا دخل الجنة وعنده سماطان من خدم وعند طرف السماطين باب مبرق فيقبل الملك فيستأذن فيقول للذي يليه ما لك يستأذن ويقول الذي يليه للذي يليه ما لك يستأذن حتى يبلغ المؤمن فيقول ائذوا فيقول أقربهم لهم المؤمن ائذوا له ويقول الذي يليه للذي يليه ائذوا له حتى يبلغ أقصاهم الذي عند الباب فيفتح له فيدخل فيسلم ثم ينصرف رواه ابن جرير ورواه ابن أبي حاتم من حديث اسمعيل بن عياش عن أرطاة بن المنذر عن أبي الحجاج يوسف الالهاني قال سمعت أبا امامة فذكر نحوه وقد جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور قبور الشهداء في رأس كل حول فيقول لهم سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وكذلك أبو بكر وعمر وعثمان (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويطعون

مأمر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) هذا حال الاشقياء وصفاتهم وذكر ما لهم في الدار الآخرة ومصيرهم الى خلاف ما صار اليه المؤمنون كما انهم التصبوا بخلاف صفاتهم في الدنيا فأولئك كانوا يوفون بعهد الله ويصلون مأمر الله به أن يوصل وهو لا ينة نقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويطعون مأمر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض كما ثبت في الحديث آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفق خان وفي رواية واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر ولهذا قال أولئك لهم اللعنة وهي الابعاد عن الرحمة ولهم سوء الدار وهو سوء العاقبة والمآل

بحال



وما واهم جهنم وبئس المهاد وقال أبو العباس في قوله الذين ينقضون عهد الله الآية قال هي ست خصال في المنافقين إذا كان فيهم الظهيرة على الناس أظهر وأهذه الخصال إذا حسدوا كذبوا وإذا وعدوا أخلفوا وإذا اتفقوا خانوا ونقضوا عهد الله من بعدهم مشاقه وقطعوا ما أمر الله به أن يوصل وأفسدوا في الأرض وإذا كانت الظهيرة عليهم أظهروا الثلاث خصال إذا حسدوا كذبوا وإذا وعدوا أخلفوا وإذا اتفقوا خانوا (الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع) يذكر تعالى أنه هو الذي يوسع الرزق على من يشاء ويقتصره على من يشاء (٢٥٧) بماله في ذلك من الحكمة والعدل وفرح هؤلاء

الكفار بما أوتوا من الحياة الدنيا استدرأ جابههم وأمهالاً كما قال أيحبسون أنما غدهم به من مال وبنين تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ثم حقر الحياة الدنيا بالنسبة إلى ما أخرت تعالى لعباده المؤمنين في الآخرة فقال وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع كما قال قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن أتى ولا تظلمون فنبهوا وقال بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقي وقال الإمام أحمد حدثنا وكيع عن يحيى بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن أي خالد عن قيس عن المستور أخى بن فهر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة إلا كالجمل أحدكم أصبعه هذه في السهم فيمضون ثم ترجع وأشار بالسبابة ورواه مسلم في صحيحه وفي الحديث الآخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بجدي أسلم ميت والأسل الذئبة الأذنين فقال والله للدنيا أهون على الله من هذا على أحد لحين التوبه (ويقول الذين كفروا لا تأثر عليه آية من ربهم قل إن الله يفعل ما يشاء ويهدي إليه

بجمال وقصة بقصة قال الزجاج لا تجعلوا الله مثلاً فانه واحد لا مثل له وكانوا يقولون إن الله العالم أجل من أن يعبد له الواحد منكم فكانوا يتوسلون إلى الأصنام والكواكب كما كان اصاغر الناس يخدمون أكبر حضرة المالك وأولئك إلا أكبر يخدمون الملك فمنه وأعن ذلك وعلى النهى بقوله (إن الله) عليم (يعلم) ما عليكم من العبادات (وانتم لا تعلمون) ما في عبادتهم من سوء العاقبة والتعرض لعذاب الله سبحانه وأنه تعالى يعلم كنه الأسماء وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الأمثال فانه يعلم كيف تضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون أو أنتم لا تعلمون بشئ من ذلك وفعلكم هذا وعن يدهم فاسد وخطر باطل وخيال مختل وعن ابن عباس قال يعني اتخذهم الأصنام يقول لا تجعلوا معي الهة أخرى فانه لا الهة أخرى ثم عليهم كيفية ضرب الأمثال في هذا الباب فقال (ضرب الله مثلاً) أي ذكر شيئا يتبدل به على تباين الحال بين جناب الخالق سبحانه وبين ما جعلوا مشركاً له من الأصنام والمثل في الحقيقة هي حالة العبد عارضة له وهي المملوكة والمجزع عن التصرف فقوله (عبداً) تنسب للمثل ويدل منه وصفه بكونه (مملوكاً) لأن العبد والحرم مشركاً في كون كل واحد منهما عبد الله سبحانه ووصفه بكونه (لا يتصرف على شئ) لأن المكاتب والمأذون يتدبران على بعض التصرفات فهذا الوصف لتخيمه عنهما واحتج النفعاء به إذ على أن العبد لا يملك شيئاً (ومن) أي الذي وقيل موصوفة واختاره الزمخشري كأنه قيل وحراس الأسرار الذين يملكون الأموال ويتصرفون بها كيف شاؤوا (رزقناه) ليطابق عبداً (مننا) أي من جهتنا (رزقاً حسناً) والمراد به أنه مما يستحسن في عيون الناس لكونه رزقاً كثيراً لا على أشياء مستحسنة تنفيسة تزوق الناظرين إليها (فهو يتفوق منه) في وجوده الخيرة وبصرف منه إلى أنواع البر والمعروف (مراوجهراً) أي في حال السرو حال الجهر والمراد بيان عموم الاتفاق للأوقات وتقديم السر على الجهر مشعر بتفضيله عليه وأن الثراب فيه أكثر (حل يسترون) أي الحرة والعبد الموصوفان بالصفات المتقدمة وجمع التخمير لمكان من لأنه اسم ميم يبتدئ في الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث رقيق أنه يريد بالعبد والموصول الذي هو عبارة عن الحر الجنس أي من اتصف بصفات الأوصاف من الجنسين والاستفهام لأنكار أي حل يستوى العبيد والأحرار مع كون كلا الفريقين مخلوقين لله

(٣٣ - فتح البيان خامس) من أناب الذين آمنوا وطعنوا قلوبهم يذكر الله الأبد كرا لله تعالى من القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات يطوبى لهم وحسن ما أب) يخبر تعالى عن قيل المشركين لو لا إله إلا الله أنزل عليه آية من ربه فكفوا لهم فليأتنا بآية كما أرسل الأولون وقد تقدم الكلام على هذا غير مرة وإن الله قادر على إجابة ما سأله وفي الحديث أن الله أوحى إلى رسوله لما سأله أن يحول لهم الصناديق وأن يحرقهم بنوع ما وان يزيح الجبال من حول مكة فيعبر مكانهم امر ووج وبساتين أن شئت يا محمد أعطيتم يا محمد ذلك فإن كفروا أعذبهم عذاباً لا أعذب أحد من العالمين وإن شئت فحيت عليهم باب التوبة والرجعة فقال بل تنفع لهم

باب التوبة والرجة ولهذا قال لرسوله قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من انا ب أي هو المذل واليه ادى سواء بعث الرسل بآية على وفق ما اقترحوا ولم يجيبهم الى سواء لهم فان الهداية والاضلال ليس منوطا بذلك ولا عدمه كما قال وما تنغي الايات والندرعن قوم لا يؤمنون وقال ان الذي حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم وقال ولولا تنازلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا لما كفوا اليؤمنوا الا ان يشاء الله ولكن أ كثرهم يجهلون ولهذا قال قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من انا ب أي ويهدي من انا ب الى الله ورجع اليه واستعان به وتضرع لديه

الذين آمنوا ونطمئن قلوبهم بذكر الله أي تطيب وتركن الى جانب الله وتسكن عند ذكره وترضى به مولى ونصير ولهذا قال الابد كر الله تطهين القلوب أي هو حقيق بذلك وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم حسن ما ب قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس فرح وقرعة عين وقال عكرمة نعم ما لهم وقال الضحاك غبطة لهم وقال ابراهيم الخفي خير لهم وقال قتادة هي كلمة عربية يقول الرجل طوبى لك أي أصبت خيرا وقال في رواية طوبى لهم حسن لهم وحسن ما ب أي مرجع وهذه الاقوال شيء واحد لا منافاة بينها وقال سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس طوبى لهم قال هي أرض الجنة وقال سعيد ابن مسعود طوبى اسم الجنة بالهندية وكذا روى السدي عن عكرمة طوبى لهم هي الجنة وبه قال مجاهد وقال العوفي عن ابن عباس لما خلق الله الجنة وفرغ منها قال الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما ب وذلك حين أعجبتهم وقال ابن جرير حدثنا ابن جهميد

سبحانه من جملة البشر ومن المعلوم انهم لا يستنون فكيف يجعلون الله سبحانه شركاء لا يمكن ان يكون لهم ضرر ولا نفعوا يجعلونهم مستحقين للعبادة مع الله سبحانه وحاصل المعنى انه كما لا يستوى عندكم عبد مملوك لا يقدر من أمره على شيء ورجل حر قد رزقه الله رزقا حسنا فهو يستحق منه كذلك لا يستوى الرب الخالق الرازق والجادات من الاصنام التي تعبدونها وهي لا تبصر ولا تسمع ولا تنفع ولا تضر وقيل المراد بالعبد المملوك في الآية هو الكافر المحروم من طاعة الله وعبوديته والاخر هو المؤمن وقال ابن عباس بعناه بأطول من هذا والغرض انهم لا يستويان في الرتبة والشرف وقال عطاءه ما أبو جهل بن هشام وأبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل العبد هو الصم والثاني عابد الصم والمراد انهم لا يستويان في القدرة والتصرف لان الاول جاد والثاني انسان (الحمد) كاه (الله) وحده جند نفسه لانه المنعم المستحق لجميع المحامد لا يستحق غيره من العباد شيئا منه فكيف تستحق الاصنام منه شيئا ولا نعمة منها أصلا لا بالاصالة ولا بالتوسط وقيل أراد الحمد لله على ما أنعم به على أوليائه من نعمة التوحيد وقيل أراد قل الحمد لله والخطاب اما المحمد صلى الله عليه وآله وسلم أول من رزقه الله رزقا حسنا وقيل انه لما ذكر مثلا مطابقة للغرض كاشفا عن المقصود قال الحمد لله أي على قوة هذه الحجة (بل أ كثرهم لا يعلمون) ذلك حتى يعبدوا من تحق له العبادة ويعرفوا المنعم عليهم بالنعمة الخلية وفي العلم عنهم اما لكونهم من الجهل بمنزلة لا يفقهون بسببها ما يجب عليهم أو هم يتركون الحق عناد مع علمهم به فكأنوا بمن لا علم له وخص الاكثر بنبي العلم اما لكونه يريد الخلق جميعا أو أكثرهم المشركون أو ذكر الاكثر هو يريد الكل أو المراد أكثر المشركين لان فيهم من يعلم ولا يعمل بوجوب العلم ثم ذكر سبحانه مثلا ثانيا يضره بنفسه ولما يقمض على عبادته من النعم الدنيوية والدنيوية وللانسان التي هي أموال لا تضر ولا تنفع فقال (وضرب الله مثلا) آخر أوضح مما قبله وأظهر منه (رجلين) بدل من مثل وتفسيره (أحدهما أبكم) أي العي المفهم وقيل هو الاقطع اللسان الذي لا يحسن الكلام وقيل هو الذي ولد أخرس فكل أبكم أخرس وليس كل أخرس أبكم وروى ثعلب عن ابن الاعراب انه الذي لا يسمع ولا يصير ثم وصف الابكم فقال (لا يقدر على شيء) من الاشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره لعدم فهمه وعدم قدرته على النطق وهو اشارة الى العجز التام والنقصان

الكمال  
حدثنا يعقوب عن جعفر عن شهر بن حوشب قال طوبى شجرة في الجنة كل شجرة الجنة منها أعصانها من وراء سدرة الجنة هكذا روى عن أبي هريرة وابن عباس وغيره عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان طوبى شجرة في الجنة في كل دار منها غصن منها وذكر بعضهم ان الرحمن تبارك وتعالى غرسها بيده من حبة لؤلؤة وامرها ان تنفذ فامتدت الى حيث يشاء الله تبارك وتعالى وخرجت من أصلها ينابيع أنهار الجنة من عسل وخروم وأولين وقد قال عبد الله بن مسعود حدثنا عمرو بن الحارث ان دراجا أتانا السهم حدثه عن أبي الهيثم ثم عن أبي سعيد مر فوعا طوبى شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة

ثياب أهل الجنة يخرج من أكامها وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى سمعت ابن لهيعة حدثنا راج أبو السمح أن أبا القاسم حدثه عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رآك وآمن بك قال طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن طوبى لمن آمن بي ولم يرني قال له رجل وما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرتها مائة عام ثياب أهل الجنة يخرج من أكامها وروى البخاري ومسلم جميعا عن اسحق بن راو هو يعنه عن مغيرة الخزومي عن وهيب عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة (٢٥٩) يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قال

فحدثت به النعمان بن أبي عياش الزرقى فقال حدثني أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضر السريع مائة عام ما يقطعها وفي صحيح البخاري من حديث يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه وسلم في قول الله تعالى وظل عود قال في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها وقال الامام أحمد حدثنا شريح حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة اقرؤا ان شتم وظل عود أخرجاه في الصحيحين وفي لفظ لاجد أيضا حدثنا محمد بن جعفر ورجاج قال حدثنا شعبة سمعت أبا الضحالك يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين أو مائة سنة هي شجرة الخلد وقال محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله

الكامل (وهو كل) أى ثقيل (على مولاه) أى على وليه وقرابته وعياله على من يلى أمره ويعوله وبال على أخوانه وقد يسمى اليتيم كالأثقله على من يكفله وفي هذا بيان لعدم قدرته على إقامة مصالح نفسه بعد ذلك عدم قدرته على شئ مطلقا ثم وصفه بصفة رابعة فقال (أينما يوجهه) أى يرسله ويصرفه في طلب الحاجة أو كفاية المهمل (لا يأت بخير) قط لانه عاجز أخرس لا يفهم ولا يعقل ما يقال له ولا يمكنه ان يقول (هل يستوى هو) في نفسه مع هذه الاوصاف التي اتصف بها (ومن يأمر) الناس (بالعدل) مع كونه في نفسه ينطق بما يريد النطق به ويفهمه ويقدر على التصرف في الاشياء وهو سليم الجواس نفاع ذو كفاية ورشد وديانة (وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) أى على دين قويم وسيرة صالحة ليس فيه ميل الى أحد جانبي الافراط والتفريط وانما قابل الاوصاف الاول هم الذين الوصفين المذكورين للاخر لأن حاصل اوصاف الاول عدم استحقاقه لشيء وحاصل وصفه هذا انه مستحق أكمل استحقاق والمقصود الاستدلال بعدم تساوى هذين الامرين على امتناع التساوى بينهما وبين ما يجعلاونه شريكا له قال ابن عباس يعنى بالا بكم الكافرو بالا أمر بالعدل المؤمن وهذا المثل في الاعمال وعلى هذا تكون الآية على العموم في كل مؤمن وكافر وقيل هي على الخصوص والذي يأمر بالعدل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والا بكم هو أبو جهل وقيل الا بكم أبي بن خلف والا أمر بالعدل حمزة وعثمان بن مظعون وقال ابن عباس هذه الآية نزلت في عثمان ابن عفان ومولى له كافر وهو أسيد بن أبي العيص كان يكره الاسلام وكان عثمان ينفق عليه ويكفله ويكفله المونة وكان الاخرينهم عن المدقة والمعروف فنزلت فيهما ولما فرغ سبحانه من ذكر المؤمنين مدح نفسه بقوله (ولله غيب السموات والارض) أى يختص ذلك به لا يشاركه فيه غيره ولا يستقل به والمراد علم ما غاب عن العباد فيهما أو أراد بعلم ما يوم القيامة لان علمه غائب عن العباد ومعنى الاضافة اليهما التعلق بهما والمراد التوابع للشركين والتقرب لهم أى ان العبادة انما يستحقها من كانت هذه صفته لامن كان عاجزا عاجزا لا ينفع ولا يعلم شئ من أنواع العلم (وما أمر الساعة) التي هي أعظم ما وقعت فيه المماراة من الغيوب المختصة به سبحانه وهو مائة الاحياء واحياء الاموات من الاولين والاخرين وتبديل صور الاكوان أجعين أو المعنى ما أمر قيام

ابن الزبير عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سورة المنتهى فقال يسير في ظل الفص منها الراكب مائة سنة أو قال يسير في القفن منها مائة راكب فيها فراش الذهب كان ثمرها القلال رواه الترمذى وقال اسمعيل بن عياش عن سعد بن يوسف عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام الاسود قال سمعت أبا امامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم أحد يدخل الجنة الا أنطلق به الى طوبى فتفتح له أكامها فياخذ من أى ذلك شاء ان شاء ابيض وان شاء احمر وان شاء اصفر وان شاء اسود مثل شقائق النعمان وارق وأحسن وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا محمد بن عبد الله

حدثنا محمد بن نور عن معمر بن أشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال طوي شجرة في الجنة يقول الله لها انتفتي لعبدي كما شاء فتفتق له عن الخيل بسر وجها ولجها وعن الابل بازمتها وعاشا من الكسوة وقد روى ابن جرير عن وهب بن منبه جهنما أثر اغريابا عجبيا قال وهب رجه الله ان في الجنة شجرة يقال لها طوي يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ازهر حارياض وورقها برود وقضبانها عنبر وبطحاؤها يا قوت وترابها كافور ووحلها مسك يخرج من أصلها أنهار الخمر والابن والعسل وهي مجلس لاهل الجنة فيمنعهم (٢٦٠) في مجلسهم اذا تهم ملائكة من ربهم بقودون شجيا من مومة بسلاسل

من ذهب وجوها كالمصابيح حسنا ووبرها كخز المرعزي من لينه عليها رجال ألواحها من يا قوت ودفوفها من ذهب وشبانها من سندس واستبرق فيفتقونها يقولون ان ربنا أرسلنا اليكم آية ورووه وتسلوا عليه قال فركبونها ففهي أسرع من الطائر وأوطأ من الفراش شجيا من غير مهمة يسير الراكب الى جنب أخيه وهو يكلمه ويأجبه لا يصيب اذن راحلة منها اذن الاخرى (١) ولا يزل راحلة برك الاخرى حتى ان الشجرة لتنتحي عن طريقهم لئلا تفرق بين الرجل وأخيه قال فيأتون الى الرحمن الرحيم فيسفر لهم عن وجوه الكريم حتى ينظروا اليه فاذا رأوه قالوا اللهم أنت السلام والبرك والسلام لك الجلال والاكرام قال فيقول تعالى أنا السلام ومنى السلام وعليكم حقت رحمتي ومحبتي مرحبا بعبادي الذين خشوني بغيث وأطاعوا أخرى قال فيقولون ربنا لم نعبدك حق عبادتك ولم نقدرك حق قدرك فأذن لنا في السجود قدامك قال فيقول

الساعة في سرعته وسهولته (الكلج البصر) أي كرجع طرف من أعلى الحدقة الى أسفلها واذا ضرب به المثل لانه لا يعرف زمان أقل منه واللمح النظر بسرعة ولا بد فيه من زمان تتقلب فيه الحدقة نحو المرتى وكل زمان قابل للتجزئة ولذا قال (أو هو) أي بل أمرها (أقرب) منه بان يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذي تبدأ فيه فان الله تعالى يحيي الخلق دفعة وماتو جدد دفعة كان في أن أي جزء غير منقسم وليس هذا من قبيل المبالغة بل هو كلام في غاية الصدق لأن مدة ما بين الخطاب وقيام الساعة متناهية ومنها الى الأبد غير متناه ولا نسبة للمتناهى الى غير المتناهى أو يقال ان الساعة لما كانت آتية ولا بد جعلت في القرب كأمع البصر وقال الزجاج لم ير أن الساعة تأتي في لمح البصر وانما وصف سرعة القدرة على الاتيان بها لانه يقول للشيء كن فيكون وقيل المعنى هي عند الله كذلك وان لم تكن عند المخلوقين بهذه الصفة ومثله قوله سبحانه انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا ولفظ أوليس للشيء بل للتشليل أو للتخيير وقيل دخلت لشيء الخطاب وقيل هي بمنزلة بل (ان الله على كل شيء قدير) ومحى الساعة بسرعة من جملة مقدراته ثم انه سبحانه ذكر حالة اخرى للانسان دالة على غاية قدرته ونهاية راقته فقال (والله أخر جكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا) معطوف على قوله والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا منسظم معه في سائر أدلة التوحيد أي أخر جكم من بطون أمهاتكم أطفالا لا علم لكم بشيء ولا تعلمون شيئا مما أخذ عليكم من الميثاق وقيل مما قضى به عليكم من السعادة والشقاوة وقيل شيئا من منافعكم والاولى التعميم لتشمل الآتية هذه الامور وغيرها اعتبارا بعموم اللفظ فان شأنه ان يوقع في سياق النبي (وجعل لكم السمع والابصار ولا أفقده) أي ركب فيكم هذه الاشياء وليس فيه دلالة على تأخير هذا الجعل عن الاخراج لما ان مدلول الواو هو مطلق الجمع والمعنى جعل لكم هذه الاشياء لتصلوا بها الى العلم الذي كان مسلوبا عنكم عند اخر اجلكم من بطون أمهاتكم وتعملوا بما وجب ذلك العلم من شكر المنعم وعبادته والقسم بحقوقه ونكتة تأخيرها ان السمع ونحوه من آلات الادراك انما يعتد به اذا أحس وأدرك وذلك بعد الاخراج وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحي أولان ادراكه أقدم من ادراك البصر والافقده جمع فؤاد وهو وسط القلب منزل منه بمنزلة القلب من الصدر وقد قدمنا الوجه في افراد السمع وجمع الابصار والافقده وهو أن افراد

الله انها ليست بدار نصب ولا عبادة ولا كنهم ادارك ونعيم وانى قدرعت عنكم نصب العبادة فساؤنى ما شئتم فان السمع لكل رجل منكم أمينة فيسألونه حتى ان أقصرهم أمينة ليقول ربى تنافس اهل الدنيا في دنياهم قضايه قوافيهارب فأخى مثل كل شيء كانوا فيه من يوم خلقهم الى ان انتهت الدنيا فيقول الله تعالى لقد قصرت بك أميتك ولقد سألت دون منزلة هذا الك منى لانه ليس في عطائي نكد ولا قصر يد قال ثم يقول اعرضوا على عبادي ما لم يبلغ أمانهم ولم يخطر لهم على بال قال فيعرضون عليهم (١) قوله ولا يزل راحلة برك الاخرى هكذا بالاصل ويجوز الحديث اه

حتى تقصر أمانهم التي في أنفسهم فيكون قياما يعرضون عليهم براذين مقرنة على كل أربعة منها سرير من ياقوتة واحدة على كل سرير منها قبة من ذهب من رغة في كل قبة منها فرش من فرش الجنة متظاهرة في كل قبة منها جاريات من الخور العين على كل جارية منهن ثوبان من ثياب الجنة وليس في الجنة لون الا وهو وفيها ولا ربح طلبت الا قد عبت (٢) تعرض وجوهها ما غلظت القبة حتى يظن من رآهما انهما دون القبة يرى مخهما من فوق سوقهما كالسلك الايض في ياقوتة جارية يرى أن له من الفضل على صاحبه كفضل الشمس على النجارة وأفضل ويرى هواهما مائل ذلك ويدخل اليهما (٢٦١) فيحسانه ويقبلانه ويتعلقان به ويقولان له والله ما ظننا ان الله يخلق مثلك ثم يأمر

الله تعالى الملائكة فيسيرون بهم صفا في الجنة حتى ينهي بكل رجل منهم الى منزلته التي أعدت له وقد روى هذا الاثر ابن أبي حاتم بسنده عن وهب بن منبه وزاد فانظروا الى موهوب ربكم الذي وهب لكم قاذاهو بقباب في الرفيق الاعلى وغرف مبنية من الدر والمرجان أنوابهم من ذهب وسررها من ياقوت وفرشها من سندس واستبرق ومنابرهما من نور ينفور من أنوابها وعراصها نور مثل شعاع الشمس عنده مثل الكوكب الدري في النهار المضي عواذا بقصور وشاحنة في أعلى عليمين من الساقوت يزهو نورها فلولا انه مسخر اذا التمع الابصار فما كان من تلك القصور من الياقوت الاحمر فهو مفروش بالسندس الاخضر وما كان منها من الياقوت الاصفر فهو مفروش بالارجوان الاحمر (٣) منزله بالمرزق الاخضر والذهب الاحمر والفضة البيضاء وقوا أعماها وأركانها من الجواهر وشرفها قباب من لؤلؤ ووروجها غرف من المسرجان فلما انصرفوا الى ما أعطاهم ربهم قربت لهم

السمع لكونه مه درافي الاصل يتناول القليل والكثير (لعلكم تشكرون) أي لكي تصرفوا كل آله في خالقتها له فعند ذلك تعرفون مقدار ما أنعم الله به عليكم فتشكرون أو أن هذا الصنف هو نفس الشكر ثم ذكر سبحانه دليلا آخر على كمال قدرته فقال (ألم يروا الى الطير مسخرات) أي ألم ينظروا الىها حال كونها مذلات للطيران بما خلق الله لها من الأجنحة وسائر الاسباب المؤاتية لذلك كرقعة قوام الهواء والهوامها باسط الجناح وقبضه كما يفعل السابح في الماء (في جوار السماء) أي في الهواء المتباعد من الارض في سمت العلو وضافته الى السماء لكونه في جانبها قال كعب ان الطير ترتفع في الجوائف عشرين ميلا ولا ترتفع فوق ذلك (ما يسكنهن) في قبضهن وبسطهن ويقوفهن في الجوار (الا الله) سبحانه بقدرته الباهرة فان ثقل أجسامها ورقعة قوام الهواءية تضيق سقوطها لانهم لم يتعلق بشئ من فوقها ولا اعتمدت على شئ تحتها (ان في ذلك) انتخيز على تلك الصفة (لايات) ظاهرة تدل على وحدانية الله سبحانه وقدرته الباهرة (لقوم يؤمنون) بالله سبحانه وبما جاءت به رساله من الشرائع التي شرعها (والله جعل) أي صير أو خلق (لكم من بيوتكم) التي هي من الحجر والدر وغيرهما ومن ابتدائية (سكا) مصدر يوصف به الواحد والجمل واليه ذهب ابن عطية ومنعه الشيخ ولم يذكر وجه المنع وهو بمعنى مسكون أي تسكنون فيها وتبدأ جوارحكم من الحركة وهذا من جملة تعديد الله نعمه على الانسان فان الله سبحانه لو شاء لخلق العبد مضطربا دائما كالفلان ولو شاء لخلقه ساكنا أبدا كالارض (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) لماذا كرسجانه بيوت المدن وهي التي للقامة الطويلة عقبها نذكر بيوت البادية والرحلة وهي الانطاع والأدم جعلها بيوتا كالخيام والقباب والأخبية والفساطيط قال مجاهد وهي خيام العرب وقيل ذلك في بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود ويجوز ان يتناول المتخذة من الصوف والوبر والشعر فانها من حيث انها نابتة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها (تستخفونها) أي يخف عليكم جعلها في الأسفار وغيرها ولهذا قال (يوم نطعنكم) أي في يوم سيركم ورحيلكم في أسفاركم والطعن بفتح العين وسكونها وهما الغتان قرئ بهما كالثمر والنهر وهو سير أهل البادية للالتجاع والتحول من موضع الى موضع والطعن الهودج أيضا قال ابن عباس بعض بيوت السيارة بنيانه في ساعة (ويوم

براذين من ياقوت ابيض منفوخ فيها الروح تجنبها الولدان الخلدون بيد كل وليد منهم حكمة برذون من تلك البراذين والجهلاء أعمتها من فضة بيضاء منظومة بالدر والياقوت سروجها سر رموضونة مفروشة بالسندس والاستبرق فانطلقت بهم تلك البراذين ترف بهم يظن رياض الجنة فلما انتهوا الى منازلهم وجدوا الملائكة قعودا على منابر من نور ينتظرونهم ليزورهم ويصالحونهم فيهن يؤمنهم كرامة ربهم فلما دخلوا قصورهم وجدوا فيها جميع ما تناول به عليهم وما سألوها وتغنوا اذا على باب كل قصر من تلك القصور أربعة جنان بستان ذوات افنان وجنتان مدهامتان وفيهما عنيان نضاختان وفيهما من كل فاكهة زوجان وحوار مقصورات في الخيام (٢) قوله تعرض وجوهها غلظت القبة الخ كذا في النسخ وحرره اه (٣) وقوله منزله بالمرزق كذا في النسخ ولعله محرف وحرره اه

فلما تبينوا منازلهم واستقروا قرارهم قال لهم ربهم هل وجدتم ما وعدكم حقا قالوا نعم وبنما قال هل رضيتم ثواب ربكم قالوا  
ربنا رضينا فارض عنا قال رضاي عنكم حالتم داري ونظرت الى وجهي وصاغتكم ملائكتي فهنيأ هنيأ انكم عطاء غير مجدود  
ليس فيه تنغيص ولا قصر يد فعند ذلك قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وأدخلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا  
يمسنا فيها الغوب ان ربنا الغفور شكور وهذا سياق غريب وأثر عجيب ولبعضه شواهد في الصحيحين ان الله تعالى يقول لذلك  
الرجل الذي يكون آخر أهل الجنة دخولا الجنة (٢٦٢) تمن فيتنى حتى اذا انتهت به الاماني يقول الله تعالى من كذا ومن

من كذا يذكره ثم يقول ذلك لك  
وعشرة أمثاله وفي صحيح مسلم عن  
أبي ذر عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الله عز وجل  
يا عبادي لوان أولكم وآخركم  
وانسكم وجنكم قاموا في صعيد  
واحد فسألوني فاعطيت كل انسان  
منهم مسأله ما نقص ذلك من  
ملك شيئا الا كما ينقص الخيط اذا  
ادخل في البحر الحديث بطوله وقال  
خالد بن معدان ان في الجنة شجرة  
يقال لها طوبى ليها ضروع كلها  
ترضع صبيان أهل الجنة وان سقط  
المرأة يكون في نهر من أنهار الجنة  
يتقلب فيه حتى تقوم القيامة  
فيبحث ابن أربعين سنة رواه ابن  
أبي حاتم (كذلك أرسلناك  
في أمة قد خلت من قبلها أئمة اتلو  
عليهم الذي أوحينا اليك وهم  
يكفرون بالرحن قل هو ربي لا اله  
الا هو عليه توكلت واليه متاب)  
يقول تعالى وكما أرسلناك يا محمد في  
هذه الامه لتتلوا عليهم الذي أوحينا  
اليك أي تبلغهم رسالات الله اليهم  
كذلك أرسلنا في الامم الماضية  
الكافرة بالله وقد كذب الرسل من

اقامتكم أي حضركم والمعنى لا يثقل عليكم حملها في الحالين (و) جعل لكم (من)  
أصوافها وأوبارها وأشعارها (والانعام تع الابل والبقر والغنم كما تقدم والاصواف للغنم  
والاوبار للابل والاشعار للامه عزوهي من جمل الغنم فيكون ذكر هذه الثلاثة على وجه  
التنويح كل واحد منهم حال واحد من الثلاثة أعنى الابل ونوع الغنم ولم يذكر القطن  
والكتان لانهم لم يكونا بلاد العرب (اناثا) هو متاع البيت وأصله الكثرة والاجتماع  
ومنه شعرا ثبت أي كثير مجتمعه يقال ان أي كثر وتكلف وقيل للمال اناث اذا كثر قال  
الخليل انانا أي خضما بعضه الى بعض من أث اذا كثر قال الفراء لا واحد له (ومتاعا)  
هو ما يتمتع به بأنواع التمتع قال الخليل الاثا والمتاع واحد وجع بينهما الاختلاف  
لنظم ما هو على قول أبي زيد الانصاري ان الاثا المال أجمع الابل والغنم والعبيد والمتاع  
يكون عطف المتاع على الاثا من عطف الخاص على العام وقيل ان الاثا ما يكتسب  
به الانسان ويستعمله من الغطاء والوطاء والمتاع ما يقرش في المنازل من الفرش والاكسية  
ويتزين به ومعنى (الى حين) الى ان تقضوا وأوطاركم منه أو الى ان يبلى ويفنى أو الى الموت  
أو الى القيامة ثم لما كان الانسان قد لا يكون له خيام أو أبنية يستظل بهم الفقراء ولعارض  
آخر فيحتاج الى ان يستظل بشجرا أو جدار أو غنما أو نحو ذلك نبه سبحانه على ذلك فقال  
(والله جعل لكم مما خلق ظلالا) أي أشياء يستظلون بها من شدة الحر والبرد كالاشياء  
المذكورة وهي ظلال الأبنية والجدران والاشجار والحاصل ان الظلال تع الاشياء  
التي تظل ثم لما كان المسافر قد يحتاج الى كن يأوي اليه في نزوله الى ما يدفع به عن نفسه  
آفات الحر والبرد نبه سبحانه على ذلك فقال (وجعل لكم من الجبال كنانا) جمع كن  
وهو ما يستكن به من المطر وشدة الحر والبرد وفي المختار الكن السترة والجمع أككنان  
والا كنة الاغطية وقال الكسائي كن الشيء ستره وبابه رد وفي القاموس الكن بالكسر  
وقاء كل شيء وستره كالكنة والكنان بكسرهما والكن البيت جمعا كنانا وكنة وكنه كنانا  
وكنونا وكنه وكنهه واكنهه ستره واستكن استتر كما كنن والكنة جناح يخرج من  
حائط أو سقيفة فوق باب الدار أو ظلة هنالك أو مخدع انتهى وهي هنا الغيران والاسراب  
في الجبال ونحوها جعلها الله سبحانه عدة للخلق يأوون اليها ويحصنون بها ويعتزلون عن  
الخلق فيها لان الانسان غني أو فقير فالغني يستحب معه الخيام في سفره ليسكن فيها واليه

قبلك فلما بهم اسوة كما أوقعنا بأسنا ونتممتنا بأولئك فليحذروا لئلا يمشوا على  
من تكذيب غيرك من المرسلين قال الله تعالى تالله لقد أرسلناك بالبينات وقلنا لا اله الا الله  
على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من ربنا المرسلين أي كيف نصرناهم وجعلنا العاقبة لهم  
ولا تباعهم في الدنيا والاخرة وقوله وهم يكفرون بالرحن أي هذه الامه التي بعثناك فيها يكفرون بالرحن لا يقررون به لانهم كانوا  
بأنفوسهم من وصف الله بالرحن الرحيم ولهذا أنفوا يوم الحديبية ان يكتبوا باسم الله الرحن الرحيم وقالوا ما ندري ما الرحن الرحيم



قال قتادة والحديث في صحيح البخاري وقد قال الله تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أي ما تدعوا فله الأسماء الحسنى وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن قل هو ربي لا اله الا هو أي هذا الذي تسكرون به عليه توكلت في جميع اموري واليه متاب أي اليه ارجع وانب فانه لا يستحق ذلك أحد سواه (ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كاهم به الموتي بل لله الامر جميعاً أفلم يأس الذي آمنوا أن لو يشاء الله لهدي الناس جميعاً ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو (٢٦٣) يحل قرياً من دارهم حتى يأتي وعد الله أن الله

لا يخلف الميعاد) يقول تعالى مادحاً للقرآن الذي أنزله على محمد صلى الله عليه وسلم ومن فضله على سائر الكتب المنزلة قبله ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال أي لو كان في الكتب الماضية كتاب تسير به الجبال عن أماكنها وتقطع به الأرض وتنشق أو تسكب به الموتي في قبورها لكان هذا القرآن هو المتصف بذلك دون غيره أو بطريق الأولى أن يكون كذلك لما فيه من الإعجاز الذي لا يستطيع الإنسان والجن عن آخرهم إذا اجتمعوا أن يأثروا مثله ولا بسورة من مثله ومع هذا فهو لاء المشركون كافرون به جاحدون له فله الامر جميعاً أي مرجع الامور كلها إلى الله عز وجل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ومن يضل الله فلا هادي له ومن يهدي الله فلا مضى وقد يطلق اسم القرآن على كل من الكتب المتقدمة لانه مشتق من الجمع قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الإشارة في الآية المتقدمة والفقر يسكن في ظلال الأشجار والحيطان والكهوف وإلى هذا الإشارة في هذه الآية وكانت بلاد العرب شديدة الحرارة وجاحتهم إلى الظلال وما يدفع شدة الحر وقوته أكثر فلهذا السبب ذكر الله هذه المعاني في معرض الامتنان عليهم بها لأن النعمة عليهم فيها ظاهرة (وجعل لكم سراييل) جمع سرايل وهي القهصان والنياب من الصوف والقطن والسكان وغيرها قال الزجاج كل ما لبسته فهو سرايل (تقبلكم الحر) أي تدفع عنكم ضرر الحر والبرد وهو ما عليه أكثر المفسرين من أنه من حذف المعطوف للعلم به قال الشهاب في الرحانة في الآية تكملة لطيفة لم ينهوا عليها وهو أنه إنما اقتصر على الحر لانه أهم هنأ لما عرف من غلبة الحر على ديار العرب ثم إن ما بقي الحر يحصل به برودة في الهواء في الجبله فوقاية الحر انما هي لتحصيل البرد وهذا فيه من اللطف ما هو أطف من التسميم فلهذا نزل التنزيل فيكم فيه من أسرار لا تتناهى انتهى وتطيره بذلك الخيراً والشر لا أن الخير مطلوب العباد من ربهم دون الشر وألته قدم وقاية البرد في قوله لكم فيها دفء (وسراييل تقبلكم بأسكم) وهي الدروع والجواشن وسائر ما يلبس في الحرب من السلاح تتقون بها الطعن والضرب والرمي والمعنى أنهم تقبلكم البأس الذي يصل من بعضكم إلى بعض في الحرب (كذلك) الاتمام البالغ (يتم نعمته عليكم) فانه سبحانه قد من على عباده بصنوف النعم المذكورة هنا وبغيرها وهو بفضله وإحسانه سيم نعمته الدين والدنيا (لعلكم تسلمون) أي إرادة أن تسلموا فان من أتمن النظر في هذه النعم لم يسعه الا الاسلام والاتباع للقرآن وقرأ ابن عباس وعكرمة من السلامة من الجراح وقرأ الباقر من الاسلام قال أبو عبيد والاختيار قرأة العامة لأن ما أنعم الله به علينا من الاسلام أفضل مما أنعم به من السلامة من الجراح وقيل الخطاب لاهل مكة أي لعلكم يا أهل مكة تخلصون لله الربوبية والجل على العموم أولى وأفرد النعمة هنا لأن المراد بها المصدر (فان تولوا) أي أعرضوا عن الاسلام ولم يقبلوا ما جئت به فقد تمهد عذرک وفيه التفات وجواب الشرط محذوف أي فلا لوم عليكم وهذا نسبية له صلى الله عليه وآله وسلم والتعبير بالتولي إشارة إلى أن الأصل فطرته الاسلام وخلافها عارض متجدد والمعنى أن داموا على التولي لظهور توليهم (فانما عليكم البلاغ) لما أرسلت به اليهم وقد فعلت ذلك بهم (المدين) أي الواضع وليس عليك غير ذلك وصرف

خفف على دوا القرآن فكان يأمر بدابته أن تسرح فكان يقرأ القرآن من قبل أن تسرح دابته وكان لا يأكل الا من عمل يديه انفرد باخر اجسه البخاري والمراد بالقرآن هو الربو وقوله أفلم يأس الذين آمنوا أي من ايمان جميع الخلق ويعلموا أو يتبينوا أن لو يشاء الله لهدي الناس جميعاً فانه ليس ثم حجة ولا معجزة أو بلغ ولا أنجع في العقول والنفوس من هذا القرآن الذي لو أنزله الله على جبل لرأيت حشاه متصدعاً من خشية الله وثبت في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي الا وقد أتى ما آمن على مثله البشر وانما كان الذين أتيتهم وحياً أو جاء الله إلى فارحوا أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة معناه أن معجزة كل نبي انقضت

بعونه وهذا القرآن حجة باقية على الابد لا تنقضي عما به ولا يخلق عن كثرة الرد ولا يشبع منه العلماء هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا معاذ بن عمار حدثنا عن ابن عباس عن عطاء بن العوف قال قال له ولوان قرأتنا سيرت به الجبال الآية قالوا الحمد صلى الله عليه وسلم لو سيرت لنا جبال مكة حتى تنسحق فخيرت فيها أو قطعت لنا الأرض كما كان سليمان يقطع لقومه بالريح أو أوحيت لنا الموقى كما كان عيسى يحيى الموقى لقومه فانزل الله هذه الآية قال قتات هل (٢٦٤) تروون هذا الحديث عن أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسليمة وهذا قبل الامر بالقتال فتكون الآية منسوخة بالحكم وهو لا يظهر الا لو قدر جواب الشرط فاعرض عنهم ولا تقا لهم مع ان أكثر المفسرين قدروه بقولهم فلا عيب عليك ولا مؤاخذة في عدم إيمانهم لأنك بلغت مأمرت بتبليغه وهذا يوم من الله لا اله الا أنا ان يكون مأمورا بقتالهم ثم استأنف لبيان قولهم فقال (يعرفون نعمة الله) التي عددتها في هذه السورة ويعترفون بانهم امن عند الله سبحانه (ثم يسكرونها) بما يقع عنهم من أفعاله هم القبيحة من عبادة غير الله وبأقوالهم الباطلة حيث يقولون هي من الله ولكنها بشفاعتنا الاصنام وحيث يقولون انهم ورثوا تلك النعم من آباءهم وأيضا الكونهم لا يستعدهم لكون هذه النعم في مرضة الرب سبحانه وفي جوده الخير التي أمرهم الله بصرفها فيها وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يعرفونه صلى الله عليه وآله وسلم ثم يسكرون نبوته وقيل هي الاسلام وحيي بتم اللدالة على ان انكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لأن من عرف النعمة حققة ان يعترف لان ينكر (وأكثرهم الكافرون) بالله أو الجاحدون انعم الله وعبرتنا بالاكثر عن الكل لانه قديز كرا لا كثر ويراد به الجميع واليه أشار في التقرير أو أراد بالاكثر العقلادون الاطفال ونحوهم أو أراد كفا الجحود ولم يكن كفر كائهم كذبت بل كان كفر بعضهم كفر جهل وكفر بعضهم بسبب تكذيب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع اعترافهم بالله وعدم الجحد بنبوته ومثل هذه الآية قوله تعالى ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ولما بين سبحانه من حال هؤلاء انهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروا وحاروا أكثرهم كفرون اتبعه بأصناف وعبد يوم القيامة فقال (و) اذكر (يوم نبعث) أي نفي وتخرج (من كل امة شهيدا) والمعنى يوم نبعث وقعوا فيها وقوا فيه وشهد كل امة نبيائهم ملوهم بالايمان والتصديق وعليهم بالكفر والجحود والتكذيب قال ابن عباس شهيدان نبياء على ان قد بلغ رسالات ربه قال الله وجنابك على هؤلاء شهيد قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا قرأ هذه الآية فاضت عيناه وذلك البرم خويم القيامة (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار اذا لجة لهم ولا عذر كقوله سبحانه ولا يؤذن لهم فيعتذرون أو في كثرة الكلام أو في الرجوع الى دار الدنيا والى التكليف أو في حالة شدة الشهود بل يسكت أهل الجمع

قال نعم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا روى عن ابن عباس والشعبي وقتادة والثوري وغير واحد في سبب نزول هذه الآية والله أعلم وقال قتادة لو فعل هذا بقرآن غير قرآنكم لتعمل بقرآنكم وقوله بل لله الامر جميعا أي لا يصنع من ذلك الا ما شاء ولم يكن ليفعل بسنده عنه قاله ابن عباس وقاله ابن جرير أيضا وقال غير واحد من السلف في قوله أفلم يأس الذين آمنوا أفلم يعلم الذين آمنوا وقرأ آخرون أفلم يبين الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقال أبو العالية قد يئس الذين آمنوا انهم هدوا ولو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قرياسن دارهم أي بسبب تكذيبهم لا تزال القوارع تصيبهم في الدنيا أو تصيب من حوائجهم ليعظروا ويعتبروا كما قال تعالى ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون وقال أفلم يروا اننا أنشأنا الأرض نقصها من أطرافها افهم الغالبون

قال قتادة عن الحسن أو تحل قرياسن دارهم أي القارعة وهذا هو الظاهر من السياق وقال أبو داود الطيالسي كذا من حديثنا المسجودي عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سربة أو تحل قرياسن دارهم قال محمد صلى الله عليه وسلم حتى يأتي وعد الله قال فتح مكة وهكذا قال عكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد في رواية وقال العوفي عن ابن عباس تصيبهم بما صنعوا قارعة قال عذاب من السماء تنزل عليهم أو تحل قرياسن دارهم يعني نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتاله ايهم وكذا قال مجاهد وقتادة قال عكرمة في رواية عنه عن ابن عباس قارعة أي نكبة

وكلهم قال حتى يأتي وعد الله يعني فتح مكة وقال الحسن المصري حتى يأتي وعد الله يوم القيامة وقوله ان الله لا يخلف الميعاد أي لا ينقض وعده لرسوله بالنصرة لهم ولا يسأعهم في الدنيا والآخرة ولا تحسبن الله يخلف وعده رسوله ان الله عز وجل واتقوا (ولقد استرزى برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فتكيف كان عقاب) يقول تعالى مسلما لرسوله صلى الله عليه وسلم في تكذيب من كذبه من قومه ولقد استرزى برسل من قبلك أي فلما فيههم أسوة فامليت للذين كفروا أي أنظرتهم وأجلتهم ثم أخذتهم أخذ قراية فكيف بلغك ما صنعت بهم وعاقبتهم كقوله تعالى وكأين من قرية (٢٦٥) أمليت لها وهي ظالمة الآية وفي الصحيحين ان الله

ليلى للظالم حتى اذا أخذهم بقلته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذهم بالبر شديد (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا الله شركاء قل سموهم أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أم ينظرون من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فخاله من هاد) يقول تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت أي حفيظ عليهم رقيب على كل نفس منقوسة يعلم ما يعمل العاملون من خير وشر ولا يخفى عليه خافية وما تكون في شأن وما تلوفنهم من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وقال تعالى وما تسقط من ورقة الا يعلمها وقال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين وقال سوا منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسار بالنهار وقال يعلم السر وأخفى وقال وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير أفمن هو كذلك كالاصنام التي

كلهم ليس شهد الشهود أو لا يؤذن لهم في معارضة الشهود بالقاء معذرة أو ادلاء بحجة بل يشهدون عليهم ويقرونهم على ذلك وايرادهم ههنا الدلالة على ان ابتلاهم بالمتع عن الاعذار المنبئ عن الاقنات الكلي أشد من ابتلاهم بشهادة الانبياء (ولا هم يستمعون) أي لا يطلب منهم العتي أي الرجوع الى ما رضى الله من العبادات لان العتاب اغما يطلب لا أجل العود الى الرضاء فاذا كان على عزم السخط فلا فائدة في العتاب والمعنى انهم لا يسترضون أي لا يكفون ان يرضوا بهم لان الآخرة ليست بدار عمل ولا تكيف ولا يتركون الى رجوع الدنيا فيتوبون وأصل الحكمة من العتب وهو الموحدة يقال عتب عليه يعتب اذا وجد عليه وبابه ضرب ونصر فاذا أفاض عليه ما عاتب فيه قيل عاتبه فاذا رجع الى مسرتة قل أعنبه والاسم العتي وهو رجوع المعتوب عليه الى ما رضى العاتب قاله الهروي فالاستعتاب التعرض لطلب الرضاء وهذا باب منسب على الكفار في الآخرة وفي الخطيب أي لا تزال عتابهم وهي ما يعتبون عليهم أو يلامون يقال استعبت فلانا أي أزلت عتابه انتهى واستعمل بمعنى أفعول غير مستنكر قال الخليل العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموحدة وعاتبه معاتبه وعتابا وأعنبه ستره بعد ماساء واستعتب وأعنب بمعنى واستعتب أيضا طلب ان يعتب أي استرضاه فارضاه (واذا رأى) أي أبصر (الذين ظلموا) أي أشركوا وكفروا (العذاب) الذي يستحقونه بشرهم وهو عذاب جهنم (فلا يخفف) ذلك العذاب (غهم ولا هم ينظرون) أي لا يعملون ولا يؤخرون ليتوبوا اذ لا توبة هناك (واذا رأى الذين أشركوا) يوم القيامة (شركاهم) مفعول به والاضافة لادنى ملازمة باعتبار ادعائهم شركاء لله أي أصنامهم وأوثانهم التي عبدوها في الدنيا لما تقر من انهم يععون مع المشركين يقال لهم من كان يعبد شيئا فليتبعه كما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كان يدعو) أي نعبدهم وتتخذهم آلهة (من دونك) ونطيعهم ولعلمهم قالوا ذلك طمعا في توزيع العذاب بينهم قال أبو مسلم الاصفهاني مقصود المشركين بهذا القول احواله الذنب على تلك الاصنام فعلا بذلك واسترواها مع كونهم يعلمون ان العذاب واقع بهم لا محالة ولكن الغريزة تعلق بكل ما تقع يده عليه (قالوا ربنا أي ألقى أولئك الشركاء من الاصنام والاوثان والشياطين ونحوهم الى المشركين

(٣٤) فتح البيان خامس) بعددونها لا تسمع ولا تبصر ولا تعقل ولا تملك نفعا لانفسها ولا عابديها ولا كشف ضرر عنها ولا عن عابديها وحذف هذا الجواب اكتفاء بدلالة السياق عليه وهو قوله وجعلوا لله شركاء أي عبدوها معه من أصنام وأنداد وأوثان قل سموهم أي علمونا بهم واكشفوا عنهم حتى يعرفوا فانهم لا حقيقة لهم ولهذا قال أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أي لا وجود له لانه لو كان لها وجود في الارض لعلمها لانه لا تخفى عليه خافية أم ينظرون من القول قال مجاهد بن من القول وقال الضحكي وقتادة ياطل من القول أي انما عيذتم هذه الاصنام بنظن منكم انها تنفع وتضرر وسميت ههنا آلهة ان هي الأسماء سميت ههنا أنهم

وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ أَنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الْقُلُوبَ وَمَاتَهُمُ الْإِنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ  
قَالَ مَجَاهِدٌ قَوْلُهُمْ أَيُّ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الضَّلَالِ وَالِدَعْوَةُ إِلَيْهِ آتَاءَ الدَّلِيلَ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَقِيصْنَا لَهُمْ قِرَاءَةً مِنْ شَرِّ مَا هُمْ فِيهِ  
وَصَدُوا عَنْ السَّبِيلِ مَنْ قَرَأَهَا بَفَتْحِ الصَّادِ مَعْنَاهُ أَنْهَ الْبَازِينَ لَهُمْ مَا هُمْ فِيهِ وَهُوَ حَقٌّ دَعَا إِلَيْهِ وَصَدُوا النَّاسَ عَنْ اتِّبَاعِ طَرِيقِ حَقِّ الرِّسَالِ  
وَمَنْ قَرَأَهَا بِضَمِّ الْيَاءِ زَيْنَ لَهُمْ مِنْ صِحَّةِ مَا هُمْ عَلَيْهِ صَدُوبُهُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلِهَذَا قَالَ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَالَهُ مِنْ هَادٍ كَمَا قَالَ وَمَنْ يَرِدَ اللَّهُ  
فَتَنَّتْهُ فَلَنْ يَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَقَالَ أَنْ تَحْرُصَ (٢٦٦) عَلَى هِدَايِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يَضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (لَهُمْ عَذَابٌ

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ مِثْلُ  
الْحِنَةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كَمَا هَادَاهُمْ وَظَلَمْتَ تِلْكَ  
عَقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعَقْبَى الْكَافِرِينَ  
النَّارُ) ذَكَرَ تَعَالَى عِقَابَ الْكَافِرِ  
وِثْوَابَ الْآرَارِ فَقَالَ بَعْدَ اخْبَارِهِ عَنْ  
حَالِ الْمُشْرِكِينَ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ  
الْكَفْرِ وَالشِّرْكِ لَهُمْ عَذَابٌ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أَيْ بَايَدِ الْمُؤْمِنِينَ قَتْلًا  
وَأَسْرًا وَلِعَذَابُ الْآخِرَةِ أَيْ الْمَذْخَرِ  
مَعَ هَذَا الْخِزْيِ فِي الدُّنْيَا أَشَقُّ أَيْ  
مِنْ هَذَا بِكَثِيرٍ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُتَلَاعِنِينَ أَنْ  
عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ  
الْآخِرَةِ وَهُوَ كَمَا قَالَ صَلَوَاتُ اللَّهِ  
وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا لَهُ  
انْقِضَاءٌ وَذَلِكَ دَائِمٌ أَبَدًا فِي نَارِهِ  
بِالنَّسْبَةِ إِلَى هَذِهِ سَبْعُونَ ضِعْفًا  
وَوَثَاقٌ لَا يَتَصَوَّرُ كَوْنُ ثَقْلِهِ وَشِدَّتُهُ كَمَا  
قَالَ تَعَالَى فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ  
أَحَدٌ وَلَا يُنْفِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ وَقَالَ  
تَعَالَى وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالسَّاعَةِ  
سَعِيرًا إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ  
سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا وَإِذَا أَلْقَاوا  
سِنَاهُمْ مَكَانًا ضِيقًا مَقَرَّتْ نَجْمُهُمْ وَدَعَا هُمْ إِلَىٰ

وَالْكَفَارِ (الْقَوْل) وَعَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ حَدَّثُونِي قَوْلَ الْوَالِهِمْ (أَنْتُمْ كُنْتُمْ  
(لِكَافِرِينَ) فِيمَا تَرْتَعُونَ مِنْ أَحَالَةِ الذَّنْبِ عَلَيْنَا الَّذِي هُوَ مَقْصُودٌ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ أَوْفَى  
تَسْمِينًا لِلَّهِ وَمَادَعُونَا كَمَا إِلَىٰ عِبَادَتِنَا بِلَعْدَتِهِمْ أَهْوَاءُ كَمَا فَإِنْ قِيلَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ أَشَارُوا  
إِلَى الْأَصْنَامِ وَنَحْوِهَا أَنَّ هَؤُلَاءَ شُرَكَائُنَا وَقَدْ كَانُوا صَادِقِينَ فِي ذَلِكَ فَكَيْفَ كَذَبَتْهُمْ الْأَصْنَامُ  
وَنَحْوُهَا فَالْجَوَابُ بَأَنَّ مَرَادَهُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ هَؤُلَاءَ شُرَكَائُنَا هَؤُلَاءَ شُرَكَاءُ اللَّهِ فِي الْمَعْبُودِيَّةِ  
فَكَذَبَتْهُمْ الْأَصْنَامُ فِي دَعْوَى هَذِهِ الشِّرْكِ وَالْأَصْنَامُ وَالْأَوْثَانُ كَانَتْ لَا تَقْدِرُ عَلَى  
النُّطْقِ فَإِنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ يَنْطِقُهَا فِي تِلْكَ الْحَالِ لِتُجِيلَ الْمُشْرِكِينَ وَتُؤَيِّجُهُمْ وَهَذَا كَمَا قَالَتْ  
الْمَلَائِكَةُ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ يَعْنُونَ أَنَّ الْجِنَّ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا رَاضِينَ بِعِبَادَتِهِمْ لَهُمْ قَالَ  
الْكِرْخِيُّ أَنَّ الْمُشْتَبَّ لَهُمْ هَذَا النُّطْقُ بِكَذِبِ الْمُشْرِكِينَ فِي دَعْوَى عِبَادَتِهِمْ لَهُمْ وَالْمُنْفَى عَنْهُمْ  
فِي الْكَهْفِ النُّطْقُ بِالْإِجَابَةِ إِلَى الشَّفَاعَةِ لَهُمْ وَدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ فَلَا تَنَاقُ (وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ  
يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ) أَيْ أَلْقَى الْمُشْرِكُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ السَّلَامَ وَالْإِنْقِيَادَ لِعَذَابِ اللَّهِ وَالْخُضُوعَ  
لِعِزَّتِهِ وَبِهِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ وَعَنْ قَتَادَةَ فَخَوَّهَ وَقِيلَ الْمَعْنَى اسْتَغْلَمَ الْعَابِدُوَالْمَعْبُودُوَانْقَادُوا  
لِحُكْمِهِ فِيهِمْ لَكِنْ الْإِنْقِيَادُ فِي هَذَا الْيَوْمِ لَا يَنْفَعُهُمْ لَا يَنْقُطُاعُ التَّكْلِيفُ فِيهِ (وَضَلَّ عَنْهُمْ  
مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أَيْ ضَاعَ وَبَطَلَ وَزَالَ مَا افْتَرَوْا مِنْ أَنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ شُرَكَاءُ وَمَا كَانُوا يَزْعُمُونَ  
مِنْ شَفَاعَتِهِمْ لَهُمْ وَأَنَّ عِبَادَتَهُمْ لَهُمْ تَقَرُّبُهُمْ إِلَى اللَّهِ سَجَّاهُ (الَّذِينَ كَفَرُوا) فِي أَنْفُسِهِمْ  
(وَصَدُوا) غَيْرَهُمْ (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أَيْ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ وَهُوَ طَرِيقُ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ  
بِأَنَّ مَنَعَهُمْ مِنْ سَلُوكِهَا وَجَلَّوْهُمْ عَلَى الْكَفْرِ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِ الصَّدْعُ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
وَالْعُمُومُ أَوَّلَى (زِدْنَاهُمْ عَذَابًا) لِأَجْلِ الْأَضْلَالِ لغيرِهِمْ (فَوْقَ الْعَذَابِ) الَّذِي اسْتَحَقُّوه  
لِأَجْلِ ضَلَالِهِمْ وَقِيلَ الْمَعْنَى زِدْنَا الْقَادَةَ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ اتِّبَاعِهِمْ أَيْ أَشَدَّ مِنْهُ وَقِيلَ أَنَّ  
هَذِهِ الزِّيَادَةُ هِيَ آخِرُ أَجْزَائِهِمْ مِنْ حَرِّ النَّارِ إِلَى بَرْدِ الزَّمَرِيرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ  
زَيْدٌ وَعَقَّارِبُ لَهَا أُنْيَابٌ كَالْخَلِّ الطَّوَالِ يَنْهَشُونَهُمْ فِي جِهَتِهِمْ وَرَوَى مِنْهُ عَنْ الْبَرَاءِ مَرْفُوعًا  
أَخْرَجَهُ الْخَطِيبُ وَغَيْرُهُ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ حَيَاتٌ كَالْبَحْتِ وَعَقَّارِبُ أَمْثَالُ الْبَغَالِ تَلْسَعُ  
أَحْدَاثَ السَّعَةِ فَيُحْدِثُ صَاحِبُهَا أَلْهَاءَ رَبْعَيْنِ خَرَفًا وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَمْسَةُ أَهْنَارٍ مِنْ  
نَارِ صَبَّهَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ يَعْذِّبُونَ بِعَظْمِهَا بِاللَّيْلِ وَبِعَظْمِهَا بِالنَّهَارِ وَقَدْ رَوَى ابْنُ مَرْدُودٍ عَنْ جَابِرٍ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ الزِّيَادَةُ خَمْسَةُ أَهْنَارٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ عَلَى

ثُبُورٍ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَدَعَا ثُبُورًا كَثِيرًا قُلْ أَتَذْكُرُونَ خَيْرًا مِنْ جَنَّةِ الْخَالِدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءُ رُؤُوسِ  
وَمَصِيرًا وَلِهَذَا قَرَنَ هَذَا بِقَوْلِهِ مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ أَيُّ صِفَتِهَا وَنِعْمَتِهَا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَيْ سَارِحَةً فِي رَجَائِهَا وَجَوَانِبِهَا  
وَحَيْثُ شَاءَ أَهْلُهَا يَفْجَرُونَهَا تَغْيِيرًا أَيْ يَصْرِفُونَهَا كَيْفَ شَاءُوا وَابْنُ شَأَوٍ أَكْقَوْلُهُ مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ  
وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ الْآيَةِ وَقَوْلُهُ أَكْلَاهَا  
دَائِمٌ وَظَلَمَهَا أَيْ فِيهَا الْقَوَاكِدُ وَالْمَطَاعِمُ وَالْمِشَارِبُ لَا انْقِطَاعَ وَلَا قَنَاءَ وَفِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي صَلَاةِ الْكَسُوفِ وَفِيهِ

قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك هذا ثم رأيناك تكلمت فقال اني رأيت الجنة أو رأيت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو أخذته لأكتم منه ما بقيت الدنيا وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو خزيمة حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله حدثنا أبو عقيل عن جابر قال بينما نحن في صلاة الظهر اذ تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدمنا ثم تناول شيئا يأخذه ثم تأخر فلما قضى الصلاة قال أنبي بن كعب يا رسول الله صنعت اليوم في الصلاة شيئا ما رأيناك كنت تصنعه فقال اني عرضت على الجنة وما فيها من الزهرة والنضرة فتناولت منها قطفًا من عنب لا يتكلم به وحييل بيني وبينه (٢٦٧) ولولا يتكلم به لا كل منه من بين السماء

والارض لا ينقصونه وروى مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر شاهد البعضه وعن عتبة بن عبد السلمي ان أعرايا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجنة فقال فيها عنب قال نعم قال فاعظم العنقود قال مسيرة شهر للغراب الابقع ولا يفتر رواه الامام أحمد بن زرقال الطبراني حدثنا معاذ بن المثني حدثنا عني بن المديني حدثنا يحيى بن سعيد عن عباد بن منصور عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا نزع غمرة من الجنة عادت مكانها أخرى وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كل أهل الجنة وبشرون ولا يخطون ولا يغفون ولا يولون طعامهم جشاء كريح المسك ويلهمون التسبيح والتعديس كما يلهمون النفس رواه مسلم وروى الامام أحمد والنسائي من حديث الأعمش عن تمام بن عتبة سمعت زيد بن أرقم قال جاء رجل من أهل المكاب فقال يا أبا القاسم تزعم ان أهل الجنة يأكلون

رؤس أهل النار ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار فذلك قوله زناهم عذابا فوق العذاب (بما كانوا يفسدون) بصددهم الناس عن سبيل الله مع ما يستحقونه من العذاب على الكفر (ويوم نبعث في كل أمة شهيدا) أي نبيا يشهد (عليهم من أنفسهم) أي من جنسهم اتحاما للحجة وقطعا للمعذرة وهو أعدل شاهد عليها وهذا تكرير لما سبق لقصد التأكيد والتهديد وقال الخطيب كرسبحانه التحذير من ذلك اليوم على وجه يزيد على ما أفهمته الآية السابقة وهو ان الشهادة تقع على الأمت لا لهم وتكون بحضورهم (وجنائبك) يا محمد ويا نارفظ المجي على البعث لكل العناية بشأنه عليه الصلاة والسلام وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع (شهيدا) تشهد (على هؤلاء) أي على هذه الامم وقيل على أمتك وقومك هكذا قال الجلال وسنده قوله سابقا يوم نبعث من كل أمة شهيدا الخ ومنه في البيضاوي وفي الشهاب عليه وقيل الآية مسوقة لشهادته على الانبياء فتخلو عن التكرار ورد بان المراد بشهادته على أمتة تركبته وتعديله لهم وقد شهدوا على تبليغ الانبياء وهذا لم يعلم محامره وهو الوارد في الحديث وقد تقدم مثل هذا في البقرة والنساء (ونزلنا عليك) في الدنيا (الكتاب) أي القرآن والجلالة مستأنفة (تبيانا لكل شيء) أي بيانا له والتاء للمبالغة فالتبيان أخص من مطلق البيان على قاعدة ان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى ونظيره من المصادر الثلاثة ولم يأت غيرهما في الاسماء كترنحو التماسح والتمثال ومثل هذه الآية قوله سبحانه ما فرطنا في الكتاب من شيء ومعنى كونه تبينا لكل شيء ان فيه البيان البليغ لكثير من الاحكام والاحالة فيما بقي منها على السنة وأمرهم باتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يأتي به من الاحكام وطاعته كافي الآيات القرآنية الدالة على ذلك وقد صرح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اني أوتيت القرآن ومثله معه وعن ابن مسعود قال تبيانا لكل شيء ولكن علمنا بقصر عما بين لنا في القرآن وعنه قال من أراد العلم فليشور القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين قال الكرخي اما تبينه في نفس الكتاب أو بأحواله على السنة لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وبأحواله على الاجماع كما قال تعالى واتبع غير سبيل المؤمنين الآية وعلى القياس كما قال فاعتبروا يا أولي الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه أربعة طرق لا يخرج شيء من أحكام الشريعة عنها وكلها مذكورة في القرآن فكان

وبشرون قال نعم والذي نفس محمد بيده ان الرجل منهم ليعطى قوة مائة رجل في الاكل والشرب والجماع والشهوة قال ان الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة أذى قال تكون حاجته أحد هم رشحا يفيض من جلودهم كرشح المسك فيضهم بطنه رواه الامام أحمد والنسائي وقال الحسن بن عرفة حدثنا خلف بن خليفة عن جدي بن الأعرج عن عبيد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتنظر الى الطير في الجنة فيخرب بين يديك مشويا وجاءني بعض الاحاديث انه اذا فرغ منه عاد طارا باذن الله تعالى وقد قال تعالى وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وقال ودانية عليهم

ظلالها وذلّت قطفها تذلّ الا وكذا ظلمها الا يزول ولا يخلص كما قال تعالى والذين امنوا وعملوا الصالحات سيُدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلال ظليلة وقد تقدم في الصحيحين من غير وجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضر السريع في ظلها مائة عام لا يقطعها ثم قرأ وظل محدود وكثير ما يقرن الله بين صفة الجنة وصفة النار لا يغيب في الجنة ويحذر من النار ولا هذا المأذ كصفة الجنة بما ذكر قال بعده تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار كما قال تعالى لا يستوى أصحاب النار (٢٦٨) وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وقال بلال بن سعد

تبيين الكل شيء فاندفع ما قيل كيف قال الله ذلك ونشر نجد كثيرا من أحكام الشريعة لم يعلم من القرآن نصابا كعدد ركعات الصلاة ومدة المسح والحوض ومقدار حد المشرك ونصاب السرقة وغير ذلك ومن ثم اختلفت الامة في كثير من الاحكام انتهى وفي هذا التقرير بحث ونظر ذكر في محله فليراجعه واذلك قال الشهاب على قول البضاوى بالا حلة الى السنة أو القياس وفيه تأمل انتهى وقد احتج بهذه الآية جمع من أهل العلم على منع التقليد (وهدى) للعباد من الضلالة (ورجة) لهم (وبشرى للمسلمين) خاصة دون غيرهم أو يكون الهدى والرحمة والبشرى خاصة لهم لانهم المستفعدون بذلك ثم لما ذكر سبحانه ان في القرآن تبيان كل شيء ذكر عقبه آية جامعة لاصول التكليف كلها تصديقا لذلك فقال (ان الله يأمر) أي فيما نزله تبيين الكل شيء وهدى وبشرى (بالعدل والاحسان) وأما صيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لإفادة التجدد والاستمرار وقد اختلف أهل العلم في تفسير العدل والاحسان فقيل العدل شهادة أن لا اله الا الله والاحسان أداء القرائض وقيل العدل الفرض والاحسان النافلة وقيل العدل استواء العالين والعلانية والسريرة والاحسان أن تكون السريرة أفضل من العلانية وقيل العدل التوحيد والاحسان التفضل وقيل العدل خلع الانداد والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وقيل العدل التوحيد والاحسان الاخلاص وقيل العدل في الافعال والاحسان في الأقوال فلا يفعل الاماء وعدل ولا يقول الاماء وحسن وقيل غير ذلك مما لا حاجة الى ذكره والعدل هو المساواة في كل شيء من غير شطط ولا وكس والاولى تفسير العدل بالمعنى اللغوي وهو التوسط بين طرفي الافراط والتفريط فمعنى أمره سبحانه بالعدل أن تكون عبادته في الدين على حالة متوسطة ليست بمائلة الى جانب الافراط وهو الغلو المذموم في الدين ولا الى جانب التفريط وهو الاخلاص بشيء مما هو من أمر الدين اعتقادا كالالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الخبر والقدر وعلا كالتعبد باداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلقا كالجود المتوسط بين الجخل والتبذير وأما الاحسان فمعناه اللغوي يرشد الى انه التفضل بما لم يجب كصدقة التطوع ومن الاحسان فعل ما يثاب عليه العبد مما لم يوجب الله عليه في العبادات وغيره ولم يذكر متعلقات العدل والاحسان والبعثي ليعم جميع ما يعدل فيه ويحسن به واليه وينبغي فيه

خطيب دمشق في بعض خطبه عباد الله هل جاءكم مخبر يخبركم ان شيئا من عبادتكم تقبلت منكم أو ان شيئا من خطاياكم غفرت لكم أنحسبتم أنما خلقناكم عبداً أو أنكم الملائكة ترجعون والله لو جعل لكم الثواب في الدنيا لاستلتم كلكم ما افترض عليكم أو ترغبون في طاعة الله لتجمل دنياكم ولا تنافسون في جنة كل هادئ الآية يرواه ابن أبي حاتم (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكث بعضه قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعوا اليه ما أب وكذلك أنزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا واثق) يقول تعالى والذين آتيناهم الكتاب وهم قائلون بقتضاه يفرحون بما أنزل اليك أي من القرآن لما في كتبهم من الشواهد على صدقه والبشارة به كما قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته الآية وقال تعالى قل آمنوا به أو لا تؤمنوا الى قوله ان كان وعد ربنا لمفعولا أي ان كان

ما وعدنا الله به في كتبنا من ارسال محمد صلى الله عليه وسلم لحقار صدق فامفعولا لا محالة وكأننا فسبحانه ما صدق وقد وعدوه فله الحمد وحده ويحزنون لذلك ان يكونوا يزيدهم خشوعا وقوله ومن الأحزاب من ينكث بعضه أي بعض ما جاءه من الحق وكذا قال قنادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهذا كما قال تعالى وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله الآية قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به أي إنما بعثت بعبادة الله وحده لا شريك له كما أرسل الانبياء من قبلي اليه أدعوا أي الى سبيله أدعوا الناس واليه ما أب



أى مرجعى ومصرى وقوله وكذلك أنزلناه حكما عربيا أى وكما أرسلنا قبلك المرسلين وأنزلنا عليهم الكتب من السماء كذلك أنزلنا عليك القرآن محكما عربيا بشر فإليه وفصلناك على من سواك بهذا الكتاب المبين الواضح الخلى الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وقوله ولئن اتعبت أهواهم أى آراءهم بعد ما جاءك من العلم أى من الله سبحانه مالك من الله من ولئى ولا واق وهذا وعيد لأهل العلم ان يتبعوا سبل أهل الضلالة بعد ما صاروا اليه من سلك السنة النبوية والمنهجية الحميدة على من جاءها أفضل الصلاة والسلام (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا (٢٦٩) وذرية وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا إذاذن الله

لكل أجل كتاب يحجوا الله ما يشاء

ويثبت وعنده أتم الكتاب يقول تعالى وكما أرسلناك بالحق برسولا بشريا كذلك قد بعثنا المرسلين قبلك بشريا كونه الطعام ويمشون فى الأسواق ويأتون الزوجات ويولد لهم وجعلناهم أزواجا وذرية وقد قال تعالى لا شرف فى الرسل وخاتمهم قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى الى وفى الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما أنا فأصوم وأفطر وأقوم وأنام وآكل اللحم وأتزوج النساء فمن رغب عن سننى فليس منى وقال الامام أحمد حديثا يزيد أنبأنا الحجاج بن أرفطة عن مكحول قال قال أبو أيوب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع من سنن المرسلين التعطر والكاح والسواك والخناء وقدر رواء أبو عيسى الترمذى عن سفيان بن وكيع عن حفص ابن غيثان عن الحجاج عن مكحول عن أبي السمال عن أبي أيوب فذكره ثم قال وهذا أصح من الحديث الذى لم يذكر فيه أبو السمال وقوله وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا إذاذن الله أى لم يكن يأتي قومه بخارق إلا إذاذن له فيه ليس ذلك اليه بل

وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه فسر الاحسان بان يعبد الله العبد حتى كأنه يراه فقال فى حديث ابن عمر فى الصحيحين والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه الزنا وهذا هو المعنى بالاحسان شرعا (وآية ذى القربى) ما تدعوا اليه حاجتهم وفى الآية إرشاد الى صلة الأقارب والأرحام وترغيب فى التصديق عليهم وهو من باب عطف الخاص على العام ان كان اعطاء الأقارب قد دخل تحت العدل والاحسان وقيل من باب عطف المندوب على الواجب ومثل هذه الآية قوله وآت ذا القربى حقه وانما خص ذوى القربى لان حقهم أكدر فان الرحمة قد اشتمت على اسمها من اسمها الشريف وجعل صلته من صلاته وقطيعة من قطيعته فيستحب أن يصلهم من فضل ما رزقه الله فان لم يكن له فضل فدعاء حسن وتودد (وينهى عن الفحشاء) هى الخصلة المتزايدة فى القبح من قول أو فعل وقيل هى الزنا وقيل البخل (والمسكر) وهو ما أنكره الشرع بالنهى عنه وهو يعم جميع المعاصى على اختلاف أنواعها وقيل هو الشرك (والبغى) قيل هو الكبر وقيل هو الظلم وقيل الحقد وقيل التعدى وحقيقته تجاوز الحد فيشمل هذه المذكورة ويندرج بجميع أقسامه تحت المنكر وانما خص بالذكر اهتما بما به لشدة ضرره وبالعاقبة وهو من الذنوب التى ترجع على فاعلها قوله سبحانه انما بغىكم على أنفسكم وهذه الآية من الآيات الدالة على وجوب الامم بالمعروف والنهى عن المنكر وعن عبد الملك بن غيران هذه الآية لما بلغت أكنهم بن صفى حكيم العرب قال انى أراه يأمر بمكارم الاخلاق وينهى عن ملامتها ثم قال لقومه كونوا فى هذه الامور رؤساء ولا تكونوا فية اذنايا وكونوا فية أولا ولا تكونوا فية آخر اوعن ابن عباس قال أعظم آية فى كتاب الله لا اله الا هو الحى القيوم وأجمع آية فى كتاب الله للخير والشر التى فى النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وأكثر آية فى كتاب الله تنهى بضام من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وأشد آية فى كتاب الله رجاء لعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية وعن عكرمة ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قرأ على الوليد بن المغيرة هذه الآية فقال له يا بن أختى أعد على قاعا دعا عليه فقال له الوليد والله ان لا خلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاهم ثم وان أسفلهم لمدق وما جوبقول البشر وعن الحسن انه قرأ هذه الآية الى آخرها ثم قال ان الله عز وجل جمع لكم الخير كله والشر كله فى آية واحدة فوالله ما ترك العدل والاحسان من

الى الله عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لكل أجل كتاب أى لكل مدة مضروبة كتاب مكتوب بها وكل شئ عنده بمقدار ألم تعلم ان الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك فى كتاب ان ذلك على الله يسير وكان الفخاك بن مزاحم يقول فى قوله لكل أجل كتاب أى لكل كتاب أجل يعنى لكل كتاب أنزله من السماء مدة مضروبة عند الله ومقدار معين فلهذا يحجوا الله ما يشاء منها ويثبت يعنى حتى نسخت كلها بالقرآن الذى أنزله الله على رسوله صلوات الله وسلامه عليه وقوله يحجوا الله ما يشاء ويثبت يختلف المفسرون فى ذلك فقال الثورى ووكيع وهشيم عن ابن أبى لىلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يدبر أمر

السنة في معوال الله ما يشاء الا الشقاء والسعادة والحياة والموت وفي رواية يمعو الله ما يشاء ويثبت الموت والحياة والشقاء والسعادة فانهم ما قد فرغ منهم ما وقال مجاهد يمعو الله ويثبت الموت والشقاء والسعادة فانهم ما لا يتغيران وقال منصور سألت مجاهدا فقلت أربأبت دعاء أحدنا يقول اللهم ان كان اسمي في السعداء تأتيت فيهم وان كان في الأشقياء فأجحه عنهم واجعله في السعداء فقال حسن ثم لقيت بعد ذلك بجولأوأأ كثر فقلت له عن ذلك فقال أنا أنزلناه في ليلة مباركة الآيتين قال يقضى في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق أو مصيبة (٢٧٠) ثم يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء فاما كتاب السعادة والشقاء فمعه

ثابت لا يغير وقال الاعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة انه كان كثيرا يدعو بهذا الدعاء اللهم ان كنت كسبتنا أشقياء فأجحه واكتبنا سعداء وان كنت كسبتنا سعداء فأثبتنا فانك تعو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب رواد ابن جرير وقال ابن جرير أيضا حدثنا عمرو على حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي عن أبي حكيم عصة عن أبي عثمان النهدي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال وهو يطوف بالبيت وهو سكي وهو يقول اللهم ان كنت كسبت على شقة أو ذنبا فأجحه فانك تعو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب فأجعله سعادة ومغفرة وقال حماد عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان يدعو بهذا الدعاء أيضا ورواه شريك عن هلال بن جيد عن عبد الله بن عليم عن ابن مسعود بنده وقال ابن جرير حدثني حجاج حدثنا خفاف عن أبي حمزة عن ابراهيم ان كعبا قال لعمر بن الخطاب قال يا امير المؤمنين لولا آية في كتاب الله

لأنك بما هو كائن الى يوم القيامة قال وما هي قال قول الله تعالى يمعو الله ما يشاء الآية ومعنى هذه الاقوال ان الاقدار ينسخ الله ما يشاء منها ويثبت منها ما يشاء وقد يستأنس بهذا القول بما رواه الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان هو الثوري عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن أبي الجعد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليجرم الرزق بالذنوب يصيبه ولا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر ورواه النسائي وابن ماجه من حديث سفيان الثوري به وثبت في الصحيح ان صلة الرحم تزيد في العمر وفي حديث آخر ان الدعاء والقضاء ليعتلجان بين السماء والارض وقال ابن جرير حدثني محمد

ابن سهل بن عسكر حدثنا عبد الرزاق أن أبا ناسراً بن جريح عن عطاء عن ابن عباس قال ان الله عز وجل لو طاعه خلقه خمسمائة عام من درة بيضاء لهادفتان من ياقوت والدفتان لو احسان الله عز وجل ثلاث وستون لمحة يحج الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقال الليث بن سعد عن زياد بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الذ كرى في ثلاث ساعات ييقن من الليل في الساعة الاولى منها ينظر في الذ كرى الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيحجوا ما يشاء ويثبت و ذكر تمام الحديث رواه ابن جرير وقال السكبي يحج الله ما يشاء (٢٧١) ويثبت قال يعقوب عن الرزق ويزيد فيه ويعقوب

من الاجل ويزيد فيه فقبل له من حدثك بهذا فقال أبو صالح عن جابر ابن عبد الله بن رباب عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم سئل بعد ذلك عن هذه الآية فقال يكتب القول كله حتى اذا كان يوم الخميس طرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب مثل قولك آكلت وشربت دخلت وخرجت ونحو ذلك من الكلام وهو صادق ويثبت ما كان فيه الثواب وعليه العقاب وقال عكرمة عن ابن عباس الكتاب كتابان فكتاب يحج الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقال العوفي عن ابن عباس في الآية في قوله يحج الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب يقول هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم يعود لعصية الله فيموت على ضلاله فهو الذي يحج والذي يثبت الرجل يعمل بعصية الله وقد كان سبقي له خير حتى يموت وهو في طاعة الله وهو الذي يثبت وروى عن سعيد ابن جبشير انه باعني بغفران يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يحج الله ما يشاء ويثبت يقول يبدل ما يشاء فيمنع منه ويثبت

على عين فأرى غير ما خيرا منها الا أتيت الذي هو خير وكفرت عن عيني وهذه اللفاظ ثابتة في الصحيحين وغيرهما ويخص أيضا من هذا العموم بين اللغو لقوله سبحانه لا يؤخذكم بالغوفي أيمانكم ويمكن أن يكون التقييد بالتوكيد هنا لاجرا ح ايمان اللغو وقد تقدم بسط الكلام على الايمان في البقرة (وقد جعل الله عليكم كفيلا) اي شهودا أم على التشبيه فهو استعارة أو باستعماله في لازم معناه فهو مجاز مرسل وقيل حافظا وقيل ضامنا وقيل رقيب الا ان الكفيل يراعى حال المكفول له (ان الله يعلم ما تفعلون) من وفاء العهد ونقضه فيجازيكم بحسب ذلك ان خيرا خيرا وان شرا فشر وفيه ترغيب وترهيب ثم أكد وجوب الوفاء وتحريم النقض فقال (ولا تكونوا) فيما تصنعون من النقض بعد التوكيد (كأنني نقضت عزها) اي ما غزله (من بعد قوة) اي ابرام الغزل واحكامه عن ابن عباس ان سعيدة الاسدية كانت تجمع الشعرو الليف فنزلت فيها هذه الآية وعن أبي بكر بن حفص مثله وفي الروايتين جميعا انها كانت مجنونة وعن السدي في سبب نزولها قال كانت امرأة بمكة تسمى خرقاء مكة كانت تغزل فاذا أبرمت غزلها انقضته وعن عبد الله بن كثير معناه وقيل هي امرأة حقا اسمها ربيعة بنت سعد بن تميم قرشية فالنسبة به معين على هذا وفي الكرخي المراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه من غير تعيين لان القصيدة لا مثال صرف المكلف عن الفعل اذا كان قبيحا والدعاء اليه اذا كان حسنا وذلك يتم بدون التعيين اذ لا يلزم في التشبيه أن يكون التشبه به موجودا في الخارج (انكاثا) جمع نكث بكسر النون ما ينكث فتلله ليغزل ثانيا بمعنى منكوث أي منقوض يقال نكث الرجل العهد نكثا من باب قتل نقضه وبهذه فاستكث قال ابن قتيبة هذه الآية متعلقة بما قبلها والتقدير وأوفوا بعهد الله ولا تنقضوا الايمان فانكم ان فعلتم ذلك كنتم مثل امرأة غزلت غزلا وأحكمت ثم جعلته انكاثا أي اقطاعا وأجزاء (تخذون أيمانكم دخلا بينكم) قال الجوهري الدخول المكرو والخديعة وقال أبو عبيدة كل أمر لم يكن صحيحا فهو دخل وقيل الدخول ما أدخل في الشيء على فساده وقال الزجاج غشاوغلا وقيل أصل الدخول العيب والعيب ليس من الشيء الذي يدخل فيه (أن تكون أمة) اي بان تكون جماعة أولا جمل وجدانكم أمة (هي أربي من أمة) جماعة اي أكثر عددا منها وأوفر مالا يقال ربي الشيء ربوا اذا كثر قال الفراء المعنى لا تغدروا بقوم لقلتمهم وكثرتكم وأولقتكم وكثرتهم

ما يشاء فلا يبدله وعنده أم الكتاب ووجه ذلك عنده في أم الكتاب الناسخ وما يبدل وما يثبت كل ذلك في كتاب وقال قتادة في قوله يحج الله ما يشاء ويثبت كقول ما ننسخ من آية أو ننسها الآية وقال ابن أبي شيحة عن مجاهد في قوله يحج الله ما يشاء ويثبت قال قالت كفاف قریش لما نزلت وما كان لرسول أن يأتي بأية الا باذن الله ما نرى محمد ايمالا شيئا وقد فرغ من الامر فانزلت هذه الآية تخويفا ووعيدا لهم انا ان شئنا أحدثنا له من أمرنا ما شئنا ونحدث في كل رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء من أرزاق الناس ومصائبهم وما يعطيهم وما يقسم لهم وقال الحسن البصري يحج الله ما يشاء ويثبت قال من جاء أجاله يذهب ويثبت الذي هو حي

يجري الى أجله وقد اختار هذا القول أبو جعفر بن جرير رحمه الله وقوله وعنده أم الكتاب قال الخليل والحرام وقال قتادة أي جلة  
الكتاب وأصله وقال الضحاك وعنده أم الكتاب قال كتاب عند رب العالمين وقال سديد بن داود حدثني معتمر بن أبيه عن يسار عن ابن  
عباس أنه سأل كعباً عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالي وما خلقه عاملاً ثم قال لعلمه كن كتاباً فكان كتاباً وقال ابن جرير عن  
ابن عباس وعنده أم الكتاب قال الذكر (واما من ينز بعض الذي نعتهم أو توفيتك فائماً عليك البلاغ وعلينا الحساب أولم  
يروا أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها والله يحكم (٢٧٢) لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب) يقول تعالى (رسول

وقد عزز دعوتهم بالآيمان قيل وقد كانت قريش إذا رآوا شوكة في أعادي حلفاً ثم تقصوا  
عهدهم وحالفوا أعداءهم قاله مجاهد وقيل هو تحذير المؤمنين أن يغتروا بكثرة قريش  
وسعة أموالهم فينقضوا ببيعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم (انما يلو الله به) أي  
يختاركم بكونكم أكثر أو فريستظروا هل تنسكون بحبل الوفاء أم تنقضون اغتراباً بالكثرة  
قال الضمير في به راجع الى مضمون الجلة المتقدمة أي انما يلوكم الله به بالكثرة وليعلم  
ما تصنعون أو انما يلوكم الله بما يضركم ومنهاكم (وليسين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه  
تختلفون) فيوضح الحق والمحقين ويرفع درجاتهم ويبين الباطل والمطابقين فيزل بهم من  
العذاب ما يستحقونه أو يبين لكم ما كنتم تختلفون فيه من البعث والخنة والنار وفي هذا  
انذار وتحذير من مخالفة الحق والركون الى الباطل ثم بين سبحانه أنه قادر على ان يجمع  
المؤمنين والكافرين على الوفاء أو على الإيثار فقال (ولو شاء الله لمعلمكم أمه واحدة)  
متفقة على الحق (ولكن) بحكم الالهية (يضل من يشاء) بخذلاننا يا اباهم عدلاً منه فيهم  
(ويهدى من يشاء) بتوفيقه يا اباهم فضلاً منه عليهم لا يستل عما يفعل وهم يستلون ولهذا  
قال (ولتستأن) يوم القيامة سؤال تبيكيت لاسؤال استفسار وتفهم وهو المنق في غير هذه  
الآية (عما كنتم تعملون) من الاعمال في الدنيا التجار واعلموا اللام في ليسين وفي لتستأن  
هي الموطئة للقسمة ثم انما هم سبحانه عن نقض مطلق الإيثار ثم اهدى عن نقض آيثار  
مخصوصة فقال (ولا تتخذوا آيثاركم دخلاً بينكم) قال الشهاب وغيره ولما كان اتخاذ  
الآيثار دخلاً قيداً للمنهى عنه كان منهياً عنه ضمناً فصرح به خائفاً كيدها ومبالغة في قبح  
المنهى عنه قال في الجمل وعلى هذا فهو تأسيس لا تأ كيد ولا تكرير قال أبو حيان لم يكرر  
النهى وانما الذي سبق اخبار بانهم اتخذوا آيثارهم دخلاً معلاً لشيء خاص هو أن تكون  
أمه هي أربى من أمة وجاء النهى بقوله هذا استثناء فالله منى عن اتخاذ الإيثار دخلاً على  
العموم أي في كل حال فيشمل جميع الصور من الخديعة في المايعة وقطع الحقوق المالية  
وغير ذلك قال الواحدى قال المفسرون وهذا في منى الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم عن نقض العهد على الاسلام ونصرة الدين واسد ثلوعاً على هذا التخصيص بما  
في قوله فترل قدم بعد بثوتهم من المبالغة وبما في قوله وتذوقوا السوء بما صددتم لانهم  
إذا نقضوا العهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم صدوا غيرهم عن الدخول

واما من ينز يا محمد بعض الذي نعت  
أعداءك من الحزن والشك  
في الدنيا أو توفيتك قبل ذلك فائماً  
عليك البلاغ أي انما أرسلناك  
لتبلغهم رسالة الله وقد فعات  
ما أمرت به وعلينا الحساب أي  
حسابهم وجرأؤهم كقوله تعالى فذكر  
انما أنت مذكر لست عليهم عسيطر  
الامن بولي وكفر فعذب الله العذاب  
الاكبر ان الينا يا محمد ثم ان علينا  
حسابهم وقوله أولم يروا أنا نأتى  
الأرض ننقصها من أطرافها قال  
ابن عباس أولم يروا أنافتح لمحمد  
صلى الله عليه وسلم الأرض بعد  
الارض وقال في رواية أولم يروا الى  
القرية تخرب حتى يكون العمران  
في ناحية وقال مجاهد وعكرمة  
تقصها من أطرافها قال خرابها  
وقال الحسن والضحاك هو ظهور  
المسلمين على المشركين وقال العوفي  
عن ابن عباس نقصان أهلها وبركتها  
وقال مجاهد نقصان الانفس  
والثمرات وخراب الارض وقال  
الشعبي لو كانت الارض تنقص  
لضاق عليك خشك ولكن تنقص  
الانفس والثمرات وكذا قال عكرمة

لو كانت الارض تنقص لم تجد مكاناً بعد فيه ولكن هو الموت وقال ابن عباس في رواية خرابها موت علمائها  
وفقها أهل الخير منها وكذا قال مجاهد أيضاً هو موت العلماء في هذا المعنى روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة أجد بن عبد العزيز  
أبي القاسم المصري الواعظ سكن أصبهان حدثنا أبو محمد طحمة بن أسد المري بدمشق أنشدنا أبو بكر الأحرى بمكة قال أنشدنا أجد بن  
نزال لنفسه الأرض تحبنا إذا ما عاش عالمها متى عت عالم منها عت طرف  
كالارض تحبنا إذا ما العت حل بها وان أبى عادى آ كائها التلث والقول الاول أولى وهو ظهور الاسلام



تعالى ورجى وسعت كل شيء فاستجاب لهم اللذين يتقون ويؤمنون الزكوة والذين هم بايا يابومول الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجوده مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل الالية وقال تعالى اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل الالية واما قال ذلك بما فيه الاخبار عن علماء بني اسرائيل انهم يعلمون ذلك من كتبهم المتزلة وقد ورد في حديث الاخبار عن عبد الله بن سلام بأنه أسلم بمكة قبل الهجرة قال الحافظ أبو نعيم الاصبهاني في كذب دلائل النبوة وهو كتاب جليل حدثنا سليمان بن أحمد الطبراني حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا محمد بن حنفى حدثنا (٢٧٤) الوليد بن مسلم عن محمد بن حنيفة بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه عن جده

لا يقطع ثم قال (ولنجيزين) بالنون فقيه التفات وقرئ بالياء واللام حتى الموطئة القسم أي والله لنجيزين (الذين صبروا) بسبب صبرهم على ما نالههم من مشاق التكليف والفاقة وجهاد الكافرين والصبر على ما نالههم منهم من الادي (أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) من الطاعات قيل وانما خص أحسن أعمالهم لان ما عداها وهو الحسن من مباح والخير انما يكون على الطاعة وقيل المعنى ولنجزينهم بجزاء أشرف وأوفر من أعمالهم كقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقيل أحسن من خالص التفضل بل بمعنى الحسن أو لنجزينهم بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لتعطينهم بمقابلته الفرد الاذني من أعمالهم المذكورة ما تعطينهم بمقابلته الفرد الاذني من الأعمال الجزيل لا اننا نعطي الا بمرحسب أفرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بان تجزي الحسن منها بالاجر الحسن والاحسن بالاحسن كذا قيل وفيه ما لا يخفى من العدة الجميلة باغتفار ما عسى يعتريهم من تضاعيف الصبر من بعض جزع ونظمه في سالك الصبر الجميل (من عمل صالحاً) هذا شروع في ترغيب كل مؤمن في كل عمل صالح وتعميم الوعد والمعنى من عمل عملاً صالحاً أي عمل كان (من ذكر أو أتى) زيادة التمييز ذكر أو أتى مع كون لفظ من شاملاً له ما قصد التأكيد والمبالغة في تقرير الوعد وقيل ان لفظ من ظاهر في الذكور فكان في النصيب على الذكر والانثى بيان لشموله للنوعين (وهو مؤمن) جعل سبحانه الاعيان قيداً في الجزاء المذكور لان عمل الكافر لا اعتداده لقوله سبحانه وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً ثم ذكر سبحانه الجزاء لمن عمل ذلك العمل الصالح فقال (فلنجزيه حياة طيبة) وقد وقع الخلاف في الحياة الطيبة بماذا تكون فقيل بالرزق الخالد في هذه الحياة الدنيا واذا صار الى ربه جازاه بأحسن ما كان يعمل روى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعطاء والضحاك وقيل بالقناعة قاله الحسن البصري وزيد بن وهب ووهب بن منبه وروى أيضاً عن علي وابن عباس قال وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدعو الله لهم فذعن ببارزقتي وبارك لي فيه واخلف علي كل غائبة لي بخير وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه عن ابن عمر وأبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قد أفلح من أسلم ورزق كما فارقعه الله بما آتاه وأخرج الترمذي والنسائي من حديث فضالة بن عبيدانه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قد أفلح من هدى الى الاسلام وكان

عبد الله بن سلام قال لاجبار اليهود اني أردت أن أحدث بمكة حديثاً بيننا ابراهيم واسماعيل عيدا فانطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة فوافاهم وقد انصرفوا من الحج فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس حوله فقام مع الناس فلما نظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنت عبد الله بن سلام قال قلت نعم قال ادن قال فدنوت منه قال أنشدك بالله يا عبد الله بن سلام أما تجدني في التوراة رسول الله فقلت له انعت ربنا قال فجاء جبريل حتى وقف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له قل هو الله احد الله الصمد الى آخرها فقرأها عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن سلام أشهد ان لا اله الا الله وأنت رسول الله ثم انصرف ابن سلام الى المدينة فكمتم اسلامه فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وأنا فوق نخلة الى اجدها فألقيت نفسي فقال أي انت لو كان موسى بن عمران ما كان لك ان تلقى نفسك من نفس النخلة فقلت والله لا تأسر بقدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من موسى بن عمران اذ بعث وهذا غريب جدا آخر تفسير سورة الرعد والله الحمد والمنة

عيشه  
\* (تفسير سورة ابراهيم عليه السلام وهي مكة) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم) الر كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الله الذي له ما في السموات وما في الارض وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحيون الحياة الدنيا على الاخرة ويصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً أولئك في ضلال بعيد) وقد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أوائل السور كتاب أنزلناه اليك أي هذا كتاب أنزلناه اليك يا محمد وهو القرآن العظيم الذي هو أشرف كتاب أنزله الله من السماء على أشرف رسول بعثه الله في الارض



الى جميع أهلها عر بهم ~~بهم~~ يخرجهم لتخرج الناس من الظلمات الى النور أى انما بعثناك يا محمد بهذا الكتاب لتخرج الناس مما هم فيه من الضلال والغي الى الهدى والرشد كما قال تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات الآية وقال تعالى هو الذى ينزل على عبده آيات يبينات ليخرجكم من الظلمات الى النور الآية وقوله باذن ربهم أى هو الهادى لمن قدر له الهداية على يدى رسوله المبعوث عن أمره يهديهم الى صراط العزيز الحميد أى العزيز الذى لا يمانع ولا يغالب بل هو القاهر لكل ما سواه الحميد (٢٧٥) أى المحمود فى جميع أفعاله وأقواله وشرعته

وأمره ونهييه الصادق فى خبره وقوله الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض قرأ بعضهم مستأنفا مرفوعا وقرأ آخرون على الاتباع صفة للجلالة كقوله تعالى قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض الآية وقوله وويل للكافرين من عذاب شديد أى وويل لهم يوم القيامة اذ خالقونك يا محمد وكذبوك ثم وصفهم بانهم يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة أى يقسمونها ويؤثرونها عليهم او يعملون للدنيا ونسوا الآخرة وتركوها وراء ظهورهم ويصدون عن سبيل الله وهى اتباع الرسل ويغفونها عوجا أى ويحبون أن تكون سبيل الله عوجا ما ناله وعائلته وهى مستقيمة فى نفسها لا يضرها من خالفها ولا من خذلها فهم فى ابتغائهم ذلك فى جهل وضلال بعيد من الحق لا يرجي لهم والحالة هذه صلاح (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه لينين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم) هذا من

عيشه كفا فوقع به وقيل بالكسب الطيب والعمل الصالح قاله ابن عباس وقيل بالتوفيق الى الطاعة قاله الضحاك وقيل هى حياة الجنة روى هذا عن مجاهد وقتادة وغيرهما وحكى عن الحسن انه قال لا تطيب الحياة لاحد الا فى الجنة وقيل الحياة الطيبة هى السعادة روى ذلك عن ابن عباس وقيل هى المعرفة بالله حكى ذلك عن جعفر الصادق رضى الله تعالى عنه وقال أبو بكر الوراقى حلاوة الطاعة وقال مقاتل هى العيش فى الطاعة وقيل رزق يوم يوم وقال السدى انما هى تحصل فى القبر لان المؤمن يستريح بالموت من تكدي الدنيا وتعبها وقال سهل بن عبد الله التستري هى أن ينزع عن العبد تدبير نفسه ويرتد تدبيره الى الحق وقيل هى الاستغناء عن الخلق والافتقار الى الحق وأكثر المفسرين على ان الحياة الطيبة هى فى الدنيا لا فى الآخرة لان حياة الآخرة قد ذكرت بقوله (ولنجزيهم أجرهم بأحسن مما كانوا يعملون) وقد قدمنافريه انفسير الجزاء بالاحسن ووجدنا ضمير فى التحسين وجعله فى الجزاء لانهم جلا على لنظ من وعلى معناه ثم لما ذكر سبحانه العمل الصالح والجزاء عليه آتاه به بذكر الاستعانة التى تخلص بها الاعمال الصالحة عن الوسواس الشيطانية فقال (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) الفاعل ترتب الاستعانة على العمل الصالح وقيل هذه الآية متصلة بقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ والتقدير فاذا أخذت فى قراءته فاستعذ بالله قال الزجاج وغيره من أئمة اللغة معناه اذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ وهذا على مذهب الاكثرين من النحاة والمحدثين من أن الاستعانة تطالب قبل القراءة وليس معناه استعذ بعد أن تقرأ القرآن ومثله اذا أكلت فقل بسم الله قال الواحدى وهذا اجماع النحاة ان الاستعانة قبل القراءة الاماروى عن أبى هريرة وابن سيرين ومالك وحزقة من القراء فانهم قالوا الاستعانة بعد القراءة ذهبوا الى ظاهر الآية واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة ودأود الظاهري وامام مذهب الاكثرين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة وفقهاء الامصار انما قبل القراءة كما تقدم ومعنى فاستعذ بالله اسأله سبحانه ان يعينك (من الشيطان الرجيم) أى من وسواسه لا يؤسوسك فى القراءة وفيه دليل على ان المصلى يستعين فى كل ركعة لان الحكم المترتب على شرط يتكرر بشكره قياسا وتعقيب لذكر العمل الصالح والوعد عليه ايدان بان الاستعانة عند القراءة من هذا القبيل وتخصيص

لفظه تعالى بخلقه انه يرسل اليهم رسلا منهم بلغاتهم ليفهموا ما يريدون وما أرسلوا به اليهم كما روى الامام أحمد حدثنا وكيع عن عمر بن ذر قال قال مجاهد عن أبى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث الله عز وجل نبيا ابلاغة قومه وقوله فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء أى بعد البيان واقامة الحجج الحجة يفضل تعالى من يشاء على وجه الهدى ويهدي من يشاء الى الحق وهو الذى ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن الحكيم فى افعاله فضل من يستحق الاضلال ويهدي من هو أهل لذلك وقد كانت هذه سنته فى خلقه انه ما بعث نبيا فى أمة الا ان يكون بلغتهم فاخص كل نبي بالبلاغ رسالته الى أمته دون غيرهم واختص محمد بن عبد الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعموم الرسالة الى سائر الناس كما ثبت في الصحيحين عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أعطت خصالاً يعطون أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأحل لي الغنائم ولم  
 مثل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث إلى قومه ويبعث إلى الناس عامة وله شواهد من وجوه كثيرة وقال تعالى قل  
 يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله ان  
 في ذلك لآيات لكل صبار شكور) يقول تعالى (٢٧٦) كما أرسلناك يا محمد وأمرناك عليك الكتاب لتخرج الناس كلهم تدعوهم

قراءة القرآن من بين الأعمال الصالحة بالاستعاذة عند اراءتها للتنبيه على انها سائر  
 الأعمال الصالحة عند اراءتها أحسن لانه اذا وقع الأمر بهم عند قراءة القرآن الذي لا يأتيه  
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه كانت عند اراءته غيرة أو كذا قيل وتوجه الخطاب الى  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للاسعار بان غيره أولى منه بفعل الاستعاذة لانه صلى الله  
 عليه وآله وسلم اذا أمرهم بالدفع وسأوس الشيطان مع عصيته فكيف بسائر أمته قال  
 السيوطي في الآية أي قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم انتهى وهذا بيان للفضل  
 والافضل السنة يحصل بأي صيغة كانت من صيغ الاستعاذة وقد ذهب الجمهور الى ان  
 الأمر في الآية للندب وروى عن عطاء الوجوب أخذاً بظاهر الأمر والضيق في (انه)  
 للشأن أو للشيطان (ليس له سلطان) أي تسلط لتعليل الخذف وجواب الأمر تقديره  
 فان استعذت كفت شره (على) اغواء (الذين آمنوا) وحكي الواحدى عن جميع  
 المفسرين انهم فسروا السلطان بالحق وقالوا المعنى ليس له حجة على المؤمنين في اغوائهم  
 ودعائهم الى الضلالة (وعلى ربهم يتوكلون) أي يفوضون أمورهم اليه في كل قول وفعل  
 فان الايمان بالله والتوكل عليه يجتاع الشيطان من وسوسته لهم وان وسوس لأحد منهم  
 لا تؤثر فيه وسوسته وهو لا يبالحامعون بين الايمان والتوكل هم الذين قال فيهم ابليس  
 الاعدادك منهم المخلصين وقال الله فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك  
 من الغاوين ثم حصر سبحانه سلطان الشيطان فقال (انما سلطانه) أي تسلطه (على)  
 اغواء (الذين يتولونه) أي يتخذونه ولياً وبطيعونه في وسوسه يقال توليته اذا أطعته  
 وتوليت عنه اذا عرضت عنه وهذا مقابل لقوله وعلى ربهم يتوكلون (والذين هم به) أي  
 بالله والباء التعلية (مشركون) وقيل الضمير يرجع الى الشيطان والباء السببية أي  
 والذين هم من أجله بسبب وسوسته مشركون بالله وهذا مقابل لقوله على الذين آمنوا  
 (واذ لنا آية مكان آية) هذا شروع منه سبحانه في حكاية شبهة كفرية ورفعهها ومعنى  
 التبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه وتبديل الآية رفعها بآخرى غيرها وهو نسخها  
 بآية سواها قال مجاهد هو كقوله ما نسخ من آية أو نسخها الخ وقد تقدم الكلام على النسخ  
 في البقرة (والله أعلم بما يزل) اعتراض دخل في الكلام أي انه أعلم بما ينزل من النسخ  
 وما هو أصح خلطه وبما يغير وما يبدل من أحكامه وهذا نوع توبيخ وتقريع للكفار وقيل

الى الخروج من الظلمات الى النور  
 كذلك أرسلنا موسى الى بني اسرائيل  
 بآياتنا قال مجاهد هي التسع الآيات  
 ان أخرج قومك من الظلمات أي  
 أمرناه فآتيناه له أخرج قومك من  
 الظلمات الى النور أي ادعهم الى  
 الخير اخرجوا من ظلمات ما كانوا  
 فيه من الجهل والضلال الى نور  
 الهدى ونصر الايمان وذكرهم بأيام  
 الله أي بأياديه ونعمه عليهم في  
 آخر اجدها بهم من أسرف فرعون وقهره  
 وظلمه وحشمه وانجائه اياهم من  
 عدوههم وفلقه لهم البحر وتظليله  
 اياهم الغمام وانزاله عليهم المن  
 والسوى الى غير ذلك من النعم قال  
 ذلك مجاهد وقادة وغير واحد وقد ورد  
 في الحديث المرفوع الذي رواه عبد  
 الله ابن الامام أحمد بن حنبل في  
 مسنده أيه حيث قال حدثني  
 يحيى بن عبد الله مولى بنى هاشم  
 حدثنا محمد بن أبان الجعفي عن أبي  
 اسحق عن سعيد بن جبير وابن أبي  
 حاتم من حديث محمد بن أبان به  
 ورواه عبد الله ابنه أيضا عن ابى  
 ابن كعب رفعه في قوله وذكرهم بأيام  
 الله قال نعم الله ورواه ابن جرير

موقوفاً وهو أشبه وقوله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور أي فيما صنعنا بأوليائنا بني اسرائيل حين  
 أنقذناهم من يذفرعون وأنجيئناهم مما كانوا فيه من العذاب المهيمن لعبدة لكل صبار أي في الضراء شكور أي في السراء كما قال قتادة نعم  
 العبد عبد اذا ابتلى صبروا واذا أعطى شكر كذا جاء وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان أمر المؤمن كله عجب  
 لا يقضى الله له قضاء الا كان خيراً له ان أصابته ضراء صبر فكان خيراً له وان أصابته سراء شكر كان خيراً له (واذا قال موسى لقومه  
 اذكروا نعمة الله عليكم اذا أنجاكم من آل فرعون يسودونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك لعلكم بلأ

من ربكم عظيم واذا نادى ربكم انتم شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد وقال موسى ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد) يقول تعالى مخبرا عن موسى حين ذكر قومه بآيام الله عندهم ونعمه عليهم اذ انجاخهم من آل فرعون وما كانوا يسومونهم به من العذاب والاذلال حيث كانوا يجعون من آبائهم ويتركون انانهم فانتقمهم الله من ذلك وهذه نعمة عظيمة ولهذا قال وفي ذلكم بلا من ربكم عظيم أي نعمة عظيمة منهم عليكم في ذلك انتم عاجزون عن القيام بشكرها وقيل وفيما كان يصنعه بكم قوم فرعون من تلك الافاعيل بلا أي اختبار عظيم ويحتمل ان يكون (٢٧٧) المراد هذا وهذا والله أعلم كقوله تعالى

الجلالة حالية وليس بظاهر وجواب اذا قوله (قالوا) أي كفار قريش الجاهلون بالحكمة في النسخ (انما انت) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (مفتري) أي كاذب مخلق على الله فتقول عليه السلام يقل حيث تزعم انه امرك بشئ ثم تزعم انه امرك بخلافه فرد الله سبحانه عليهم بما يفيد جهالهم فقال (بل أكرههم لا يعلمون) شيأ من العلم أصلاً أولاً يعلمون حقيقة القرآن وهو انه اللفظ المنزل من عند الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا بماجز بسورة منه المتعبد بتلاوته أولاً يعلمون بالحكمة في النسخ فانه مبني على المصالح التي لا يعلمها الا الله سبحانه فقد تكون في شرع هذا الشيء مصلحة موقوفة بوقت ثم تكون المصلحة بعد ذلك الوقت في شرع غيره وفيه التخفيف على العباد ولو انكشف الغطاء لهؤلاء الكفرة لعرفوا ان ذلك وجه الصواب ومنهج العدل والرفق والالطف ثم بين سبحانه لهؤلاء المعترضين على حكمة النسخ الزاعمين ان ذلك لم يكن من عند الله وان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم افتراه فقال (قل زله) أي القرآن المدلول عليه بذلك الآية (روح القدس) بضم الدال وسكونها سبعة عبتان والقدس التطهير والطهارة والمعنى نزله الروح المطهر من ادناس البشرية وهو جبريل عليه السلام فهو من اضافة الموصوف الى الصفة كما يقال قاتم الجود وطحلة الخير (من ربك) أي ابتداء تنزيله من عنده سبحانه (بالحق) أي متلبساً بكونه حقاً ثابتاً بالحكمة بالغة (ليثبت الذين آمنوا) على الايمان فيقولون كل من الناسخ والمنسوخ من عند ربنا ولا نهم أيضاً اذا عرفوا ما في النسخ من المصالح ثبتت اقدامهم على الايمان ورسخت عقائدهم وقرئ من الاثبات (وهدي وبشري للمسلمين) معطوفان على محل اثبت أي تثبيتهم وهداية وبشارة وفيه تعريض بمحصل اضداد هذه الخصائل لغيرهم ثم ذكر سبحانه شبهة اخرى من شبههم فقال (ولقد نعلم) علماً مستقراً (انهم يقولون انما يعلمه بشر) وليس هو من عند الله كما هو زعمهم واللام هي الموطئة أي والله لقد نعلم ان هؤلاء الكفار يقولون انما يعلم محمد القرآن بشر من بني آدم غير ملك وقد اختلف أهل العلم في تعيين هذا البشر الذي زعموا عليه ما زعموا فقيل هو غلام الناقة بن المغيرة واسمه جبر وكان نصرانياً حاداراً وميافاسلم وكان قريش اذا سمعوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبار القرون الأولى مع كونه أمياً قالوا انما يعلمه جبر وقيل اسمه عايش أو يعيس عبد لبني الحضرمي وكان يقرأ الكتب الانجمية وقيل غلام لبني عامر بن لؤي وقيل عنوا سلمان

وبلوا نهم بالحسنات والسيئات لعلمهم يرجعون وقوله واذا نادى ربكم أي اذنكم وأعلمكم بوعده لكم ويحتمل ان يكون المعنى واذا أقسم ربكم وألى بعزته وجلاله وكبريائه كقوله تعالى واذا نادى ربك لسبعثن عليهم الى يوم القيامة وقوله لازيدنكم أي لتن شكرتم نعمتي عليكم لازيدنكم منها ولئن كفرتم اي كفرتم النعم واسترعوها ووجدتوها ان عذابي لشديد وذلك بسلبها عنهم وعقابه اياهم على كفرها وقد جاء في الحديث ان العبد يحرم الرزق بالذنب يصيبه وفي المسند ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به سائل فاعطاه ثمرة فسخطها ولم يقبلها ثم مر به آخر فاعطاه اياها فقبلها وقال ثمرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له بارتبعين درهماً أو كما قال الامام أحمد حدثنا أسود حدثنا عمارة الصيدلاني عن ثابت عن أنس قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم سائل فامر له بتمر فلم يأخذها أو وحش بها قال وإنما آخر فامر له بتمر فقال سبحانه الله ثمرة من رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال للجارية اذهبي الى ام سلمة فاعطيه الاربعين درهماً التي عندها تفرد به الامام أحمد وعمارة بن زاذان وثقة ابن حبان واجد ويعقوب بن عثمان وقال ابن معين صالح وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به ليس بالميتين وقال البخاري زعمنا يضرب في حديثه وعن أحمد ايضاً انه قال روى عنه احاديث منكورة وقال ابو داود ليس بذلك وضعفه الدارقطني وقال ابن عدى لا بأس به ممن يكتب حديثه وقوله تعالى وقال موسى ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد اي هو غني عن شكر عباده وهو الحميد المجود وان كفره من كفره كقوله ان تكفروا فان الله غني عنكم الآية وقوله فكفروا وتولوا واستغنى الله

والله غنى حميد وفي صحيح مسلم (١) عن ابن جرير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روي عنه عز وجل انه قال يا عبادي لو ان أولكم وآخركم وجميعكم كانوا على آثني قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو ان أولكم وآخركم وجميعكم كانوا على قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من عبادي الا كما ينقص الخط اذا دخل البحر فبحانه وتعالى الغنى الحميد (٢٧٨) وعادوا وعودوا الذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جئتكم برسليم بالبينات فردوا

أيديهم في أفواههم وقالوا انا كفرنا بما أرسلنا به وانالتي شئت مما ندعوتنا اليه مريب قال ابن جرير هذا من تمام قول موسى لقومه يعني وتذكارة اياه بأيام الله بانتقامه من الامم المكذبة بالرسول وفيما قال ابن جرير تظروا الظاهر انه خبر مستأنف من الله تعالى لهذه الامة فانه قد قيل ان قصة عاد وثمود ليست في التوراة فلو كان هذا من كلام موسى لقومه لقصة عليهم ولا شك ان تكون هاتان القستان في التوراة والله أعلم وبالجملة قاله تعالى قد قص عايناه خبر قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الامم المكذبة بالرسول مما لا يحصى عدده الا الله عز وجل آتاهم رسلاهم بالبينات أي بالخبر والدلائل الواضحات الباهرات القاطعات وقال ابن اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله انه قال في قوله لا يعلمهم الا الله كذب النسايون وقال عروة ابن الزبير ما وجدنا أحدا يعرف ما بعد معدن عدنان وقوله فردوا أيديهم في أفواههم اختلف المنسرون في معناه قيل معناه انهم أشاروا الى أفواه الرسل بأهروهم بالسكون عنهم لمادعوههم الى الله

الفارسي وقيل عنوا نصرانية بمكة اسمه بلعام وكان يقرأ التوراة وقيل عنوا رجلا نصرانيا كان اسمه أباميسرة يتكلم بالرومية وفي رواية اسمه عداس وقيل أرادوا بالبشر غلامين اسم أحدهما يسار واسم الآخر جبر وكأما صقليين يعملان السيوف بمكة وكأما يقرآن كتابهم وقيل كان يقرآن التوراة والانجيل وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يمر عليهم ويسمع ما يقرآنه فقال المشر كون انما يتعلم منهم ما قاله عبد الله بن مسلم الحضرمي قال النحاس وهذه الاقوال غير متناقضة لانه يجوز انهم زعموا انهم جميعا يعلمونه ولكن لا يمكن الجمع باعتبار قول من قال انه سئل ان هذه الامة مكية وهو انما أتى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة ثم أجاب سبحانه عن قولهم هذا فقال (لسان الذي يلدون اليه) أي لغته وكلامه (أعجمي) والاحاد الميل يقال لحد وأحد أي مال عن القصد ومنه لحد القبر لانه حفرة مأثلة عن وسطه وقد تقدم في الاعراف والمعنى لسان الذي يميلون اليه ويشيرون ويرمضون أنه يعلمك أعجمي يقال رجل أعجم وامرأة أعجم أي لا يفهمان والعجمة الاخفا وهي ضد البيان والعرب تسمى كل من لا يعرف لغتهم ولا يتكلم بها أعجميا قال الفراء والراغب الأعجم الذي في لسانه عجمة وان كان من العرب والأعجمي هو الذي أصله من العجم وقال أبو علي الفارسي الأعجمي المنسوب الى العجم الذي لا يفصح سواء كان من العرب أو من العجم وكذلك الأعجم والأعجمي المنسوب الى العجم وان كان فصيحاً بالعربية والأعجمي الذي يسكن البادية والعربي الذي يسكن الامصار من بلاد العرب (وهذا) أي القرآن (لسان) أي كلام (عربي ميمون) وسماه لسانا لان العرب تقول للقسيصة والبيت لسانا وأراد باللسان البلاغة فكأنه قال وهذا قرآن ذو بلاغة عربية وبيان واضح فكيف ترعمون ان بشر ابعلمه من العجم وأين فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذي تشيرون اليه وقد عجزتم أنتم عن معارضة سورة منه وأنتم أهل اللسان العربي ورجل النصيحة وقادة البلاغة فثبت بهذا ان الذي جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم وحى أوحاه الله اليه وليس هو من تعليم البشر الذي تشيرون اليه ولا هو آت به من تلقاء نفسه بل هو وحى من الله عز وجل وهاتان الجملتان مستأنفتان ميقنا لا بطلان طعنهم ودفع كذبهم ولما ذكر سبحانه جوابهم وبيحهم وهددهم فقال (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي لا يصدقون بها في علم الله (لا يهديهم الله) الى الحق الذي هو سبيل النجاة هداية

عز وجل وقيل بل وضعوا أيديهم على أفواههم تكذيباً لهم وقيل بل هو عبارة عن سكوتهم عن جواب الرسل وقال مجاهد موصلة ومحمد بن كعب وقتادة معناه انهم كذبوهم وردوا عليهم قولهم بأفواههم قال ابن جرير ووجهه ان في هنا معنى الباء قال وقد سمع من العرب ادخال الله بالجنة يعنون في الجنة وقال الشاعر وأرغب فيها عن لقيط ورطه \* ولكنني عن سفيس لست أرغب يريد أرغب بها قلت يؤيد قول مجاهد تفسيره بتمام الكلام قالوا انا كفرنا بما أرسلنا به وانالتي شئت مما ندعوتنا اليه مريب فكان هذا تفسير لمعنى فردوا أيديهم في أفواههم وقال سفيان الثوري واسر ايسل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله (١) قوله وفي صحيح مسلم الخ الموجود هنا بعض الحديث

فردوا أيديهم في أقواهم قال عضوا عليهم اغتطا وقال شعبة عن أبي اسحق عن أبي هبيرة بن مريم عن عبد الله أنه قال ذلك أيضا وقد اختاره عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فوجهه ابن جرير مختار الله بقوله تعالى عن المنافقين وإذا دخلوا عوا علىكم إلا نامل من الغيظ وقال الهوفي عن ابن عباس سمعوا كلام الله سبحانه وأورجعو بأيديهم إلى أقواهم وقالوا أنا كفرناجنا أرسلتم به الآية يقولون لا نصديقكم فيما جئتم به فان عندنا فيه شكافوا (قالت رسلهم أي الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى قالوا ان أنتم إلا بشر مثلنا (٢٨٩) تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا

قأبو بأسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله عن علي من يشاء من عباده وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليست كل المؤمنين وما كنا لأن نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا وانصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليست كل المتوكلون) يخبر تعالى عما دار بين الكفار وبين رسلهم في المجادلة وذلك أن أهمهم لما واجهوههم بالشك فيما جاؤا به من عبادة الله وحده لا شريك له قالت الرسل أي في الله شك وهذا يحتمل شيئين أحدهما أي وجوده شك فإن الفطر شاهدة بوجوده ومجملته على الاقرار به فإن الاعتراف به ضروري في الفطر السليمة ولكن قد يعرض لبعض الفطرشك واضطراب فيحتاج الى النظر في الدليل الموصل الى وجوده ولهذا قالت لهم الرسل ترشدكم الى طريق معرفته بآية فاطر السموات والارض الذي خلقهما واتدعهم على غير مثال سبق فان شواهد الحدوث والخلق والتسخير ظاهر عليهم ما فلا بد لهما من صانع وهو الله لا اله الا هو خالق كل شيء والههم ومليك والمعنى الثاني في

موصلة الى المطلوب لما علم من شقاوتهم (ولهم) في الآخرة (عذاب ألیم) بسبب ما هم عليه من الكفر والتكذيب بآيات الله ثم لما وقع منهم نسبة الاقتراء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رد عليهم بقوله (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) فكيف يقع الاقتراء من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو رأس المؤمنين بها والداعين الى الايمان بها وهؤلاء الكفار هم الذين لا يؤمنون بها فهم المقترون بالكذب قال الزجاج المعنى انما يفترى الكذب الذين اذاروا والآيات التي لا يقدر عليها الا الله كذبوا بها هؤلاء كذب الكذبة ثم سماهم الكاذبين فقال (وأولئك) المتصفون بذلك (هم الكاذبون) أي ان الكذب نعت لازم لهم وعادة من عادتهم فهم الكاملون في الكذب اذ لا كذب أعظم من تكذيبهم بآيات الله وقولهم انما يعالجه بشروا لتأكيد بالتكرار وان وغيره ما ردا القولهم انما أنت مفتر (من كفر بالله من بعد ايمانه) أي تلفظ وتكلم بالكفر أو فعل فعل كفر سواء كان مختارا في ذلك أو مكرها عليه فالاستثناء في قوله (الامن) كره وقلبه مطمئن بالايمان متصل وقال القرطبي أجمع المفسرون وأهل العلم على ان من أكره على الكفر حتى خشي على نفسه القتل انه لا ثم عليه ان كفر وقلبه مطمئن بالايمان ولا تبين منه زوجه ولا يحكم عليه بحكم الكفر وحكي عن محمد بن الحسن انه اذا ظهر الكفر كان مرتدافي الظاهر وفيما بينه وبين الله على الاسلام وتبين منه امر أنه ولا يصلي عليه ان مات ولا يرث أباه ان مات مسلما وهذا القول مردود على قائله مدفوع بالكتاب والسنة وذهب الحسن البصري والاوزاعي والشافعي ومحنون الى انه هذه الرخصة انما جاءت في القول واماني الفعل فلا رخصة مثل ان يكره على السجود لغير الله ويدفعه ظاهر الآية فانها عامة فيمن أكره من غير فرق بين القول والفعل كما تقدم والمعنى الامن كفر باكره والحال ان قلبه مطمئن بالايمان لم تتغير عقيدته أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لما أراد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يهاجر الى المدينة قال لأصحابه تفرقوا عني فمن كانت به قوة فليمتأخر الى آخر الليل ومن لم تكن به قوة فليذهب أول الليل فاذا سمعتم بي قد استقرت لي الارض فالحقوا بي فاصبح بلال المؤذن وخباب وعمار وجارية من قريش كانت أسأت فاخذهم المشركون وأبوجهل فعرضوا على بلال أن يكفر فأبى فجعلوا يضعون درعا من حديد في الشمس ثم

قولهم أي في الله شك أي في الهية وتفرده بوجوده وجوب العبادة له شك وهو الخالق لجميع الموجودات ولا يستحق العبادة الا هو وحده لا شريك له فان غالب الامم كانت مقرة بالصانع ولكن تعبد معه غيره من الوسايط التي يظنونها تنفعهم أو تضرهم من الله زلفي وقالت لهم رسلهم الرسل تدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم أي في الدار الآخرة ويؤخركم الى أجل مسمى يتبعكم متاعا حسنا الى اجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله الآية فقالت لهم الامم محاجين في مقام الرسالة بعد تقدير تسليمهم المقام الاول وحاصل ما قالوه ان أنتم إلا بشر مثلنا أي كيف تتبعكم بعجز دلوكم ولما ترى منكم معجزة فأبو بأسلطان مبين أي خارق نفقته عليكم قالت لهم رسلهم ان نحن إلا بشر مثلكم أي صحيح أنا بشر مثلكم في البرية ولكن الله عن علي من يشاء من عباده أي بالرسالة والنبوة وما كان لنا أن تأتيكم

بسلطان على وفق ما سألتم الا باذن الله اى بعد سؤ النايابه واذنه لنا فى ذلك وعلى الله فليست كل المؤمنين اى فى جميع أمورهم ثم قالت الرسل وما نانا ان لا نتوكل على اى وما يمنعنا من التوكل عليه وقد هدا بالاقوم الطرق وأصحها وأبينها ولنصبرن على ما آذى تنويناى من الكلام السيئ والافعال السخيفة وعلى الله فليست كل المتوكلون (وقال الذين كفروا لرسولهم انخرجنكم من أرضنا ولتعودن فى ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الأرض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيدوا يستقبحوا وخاب كل جبار عيى لمن وراءه جهنم ويسقى من ماء (٢٨٠) صديد يخرجه ولا يكاد يسيغه ويأتية الموت من كل مكان وما هو

يلبسونها اياه فاذا ألبسوها اياه قل أحد أحد وأما خباب فجعلوا يجرؤنه فى الشوك وأما عمار فقال لهم كلمة أعجبتهم ثم تقية وأما الجارية فتودلها أبو جهل أربعة أوتاد ثم مدها فادخل الحربه فى قبلها حتى قتلها ثم خلوا عن بلال وخباب وعمار فلقوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخابروهم واشتد على عمار الذى كان تكلم به فقتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف كان قلبك حين قلت أ كان منشرا يا اذى قلت أم لا قال لا فانزل الله الامن أ كرهه وقلبه مطمئن بالايمان وقيل نزلت فى أناس من أهل مكة وقيل نزلت فى جبر مولى عامر بن الحضرمي أ كرهه سميده على الكفر والاول اولى والحق ان الآية عامة فى كل من أ كرهه على الكفر وقلبه مطمئن بالايمان وان كان السبب خاصا وفيه دليل على ان محل الايمان هو القلب (ولكن) الاستدراك واضح لان قوله الامن أ كرهه قد سبق الوهم الى الاستثناء مطلقا فاستدرك هذا وقوله مطمئن لا ينشئ ذلك الوهم (من) موصولة أو شرطية والاول اولى (شرح بالكفر صدرا) أى اختاره ورضى به وطابت به نفسه (فعليهم) فيه من اعاده معنى من ولوراعى لفظها لا فرد وقال فعليه (غضب من الله ولهم عذاب عظيم) فى الآخرة عن ابن عباس قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكرا آلهتهم بخير فتركوه فلما أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما وراءك قال شر ما تركت حتى نلت منك وذكرا آلهتهم بخير قال كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان قال ان عادوا فعد فنزلت الامن أ كره الخ قال فذاك عمار بن ياسر ولكن من شرح بالكفر صدرا عبد الله بن أبى سرح أخرجه البيهقي والحاكم وصححه وفى الباب روايات مصرحة بانها نزلت فيه وعن محمد بن سيرين قال نزلت هذه الآية فى عياش بن أبى ربيعة وعن ابن عباس قال هو عبد الله بن أبى سرح الذى كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فزاله الشيطان فلقى بالكفر فذم به النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يقتل يوم فتح مكة فاستجاره عثمان بن عفان فاجاره النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعنه الحسن وعكرمة مثله وليس بعد هذا الوعيد العظيم وهو الجمع للمرتدين بين غضب الله وعظيم عذابه وعيد (ذلك) اى الكفر بعد الايمان أو الوعيد بالغضب والعذاب (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا) اى ذلك بسبب تأثيرهم للحياة الدنيا الفانية (على الآخرة) الباقية الدائمة (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) فى علمه الى الايمان به

جيت ومن وراءه عذاب غليظ) يخرج تعالى سماوعدت به الامم الكافرة رسلهم من الاخراج من الارض والنفى من بين أظهرهم كما قال قوم شعيب له ولئن آمن به لخنر خنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا الآية وكما قال قوم لوط أخرجوا آل لوط من قريتهم الآية وقال تعالى اخبارا عن مشركى قريش وان كادوا وليستقرونا من الارض ليخرجوك منها واذ لا يلبثون خلافا الا قليلا وقال تعالى واذ يكربك الذين كفروا لينبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وكان من صنعه تعالى انه أظهر رسوله ونصره وجعل له بسبب خروجه من مكة أنصارا وأعوانا وجندا يقاتلون فى سبيل الله تعالى ولم يزل رقيه تعالى من شئ الى شئ حتى فتح له مكة التى أخرجه ومكن له فيها وأرغم أنوف أعدائه منهم ومن سائر أهل الارض حتى دخل الناس فى دين الله أفواجا وظهرت كلمة الله ودينه على سائر الاديان فى مشارق الارض ومغاربها

فى أيسر زمان ولهذا قال تعالى فاحي اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الأرض من بعدهم وكما ولا قال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال تعالى كتب الله لآغلين أناورسلى ان الله قوى عزيز وقال تعالى ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكرا الآية وقال موسى اقوم استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يومئذ من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وقال تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها وعت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وادبرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وقوله ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد أى وعدى لمن خاف مقامى بين يدي يوم القيامة وخاف من وعيدى وهو تخويفى وعذابى كما قال تعالى



فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى وقال ولئن خاف مقام ربه جنتان وقوله واستفتحوا أى استنصرت الرسل ربها على قومها قاله ابن عباس ومجاهد وقادة وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم استفتحوا أى استفتحوا على أنفسهم كما قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو آتنا بعذاب أليم ويحتمل ان يكون هذا مراداً وهذا امر اذا كان انهم استفتحوا على أنفسهم يوم بدر واستفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم واستنصر وقال الله تعالى للمشركين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فيه وخير لكم الآية والله أعلم وخاب كل جبار عنيد أى متجبر في نفسه عنيد (٢٨١) معاند للحق كقوله تعالى القيا في جهنم كل كفار

عنيد منع الخير عن غيره عنيد مرىب الذى جعل مع الله الهما آخر فالتيه في العذاب الشديد وفى الحديث انه يؤتى بجهنم يوم القيامة فتنادى الخلائق فتقول انى وكنت بكل جبار عنيد الحديث خاب وخسر حين اجتهد الانبياء فى الابتال الى ربهم العزيز المقتدر وقوله من ورائه جهنم وراءه نابعنى امام كقوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان ابن عباس يقرؤها وكان امامهم ملك أى من وراء الجبار العنيد جهنم أى هى له بالمرصاد يسكنها مخلد اليوم المعاد ويعرض عليها غدوا وعشيا الى يوم التناد ويسقى من ماء صديد أى فى النار ليس له شراب الا من جيم وغساق فهذا فى غاية الحرارة وهذا فى غاية البرد والتمن كما قال هذا فليذوقوه جيم وغساق وآخر من شكله أزواج وقال مجاهد وعكرمة الصديد من القيح والدم وقال قتادة هو ما يسيل من لحمه وجلده وفى رواية عنه الصديد ما يخرج من جوف الكافر قد خالط القيح والدم وفى حديث شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد بن السكن قالت قلت

ولا يصعدهم من الزبغ ثم وصفهم بقوله (أو لئن) الموصوفون بعد ذكر من الاوصاف القبيحة الذين طمع الله على قلوبهم وسعههم وأبصارهم فلم يفهموا المواعظ ولا سمعوا ولا أبصروا الآيات التى يستدل بها على الحق وقد سبق تحقيق الطبع فى أول البقرة ثم أثبت لهم صفة نقص غير الصفة المتقدمة فقال (وأولئك هم الغافلون) عما يراد بهم من العذاب فى الآخرة وضمير الفصل يقيد انهم متساهون فى الغفلة اذ لا غفلة أعظم من غفلتهم هذه (لأجرم) قد تقدم تحقيق الكلام فى معناها أى حقاً (انهم فى الآخرة هم الخاسرون) أى الكاملون فى الخسران البالغون الى غاية منه ليس فوقها غاية لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم والموجب لخسرانهم ان الله وصفهم بست صفات تقدمت الاولى انهم استوجبوا غضب الله الثانية انهم استحقوا عذابه العظيم الثالثة انهم استحبوا الحياة الدنيا الرابعة انهم حرّمهم الله من الهداية الخامسة انه طبع الله على قلوبهم وسعههم وأبصارهم السادسة انه جعلهم من الغافلين (ثم ان ربك للذين هاجروا من دار الكفر الى دار الاسلام وخبر ان محذوف أى لغفور رحيم وقيل الخبر هو الذين هاجروا أى ان ربك لهم بالولاية والنصرة لا عليهم وفيه بعد قال فى الكشف ثم ههنا للدلالة على تباعده حال هؤلاء يعنى الذين نزلت الآية فيهم عن حال أولئك وهم عمار وأصحابه ويدل على ذلك ما روى انه نزلت فى ابن أبى السرح قال ابن عباس كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فنزلت فيهم هذه الآية فكتبوا بذلك اليهم ان الله قد جعل لكم خراجاً فخرجوا فادركهم المشركون فقاتلوهم ففجى من فجي وقتل من قتل (من بعد ما فتنوا) أى قتلهم الكفار بتعذيبهم لهم ليرجعوا الى الكفر وقرئ فتنوا على البناء للفعل وهى سبعة أيضاً أى الذين فتنوا المؤمنين وعذبوهم على الاسلام (ثم جاهدوا) فى سبيل الله (وصبروا) على ما أصابهم من الكفار وعلى ما يلقونه من مشاق التكليف (ان ربك من بعدها) أى من بعد الفتنة التى فتنوها وبعد المهاجرة أو الجهاد أو الصبر أو جميع ذلك (لغفور رحيم) أى كثير الغفران والرحمة لهم ومعنى الآية على قراءة البناء للاماعل واضح ظاهر أى ان ربك لهؤلاء الكفار الذين فتنوا من أسلم وعذبوهم ثم جاهدوا وصبروا لغفور رحيم وأما على قراءة البناء للمفعول وهى قراءة الجمهور فالمعنى ان هؤلاء المفتونين الذين تكلموا بكفر مكرهين وصدورهم غير منسرحة

(٣٦ فتح البيان خامس) يا رسول الله ما طينة الخبال قال صديد أهل النار وفى رواية عصاره أهل النار وقال الامام أحمد حدثنا علي بن اسحق انبأنا عبد الله انبأنا صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بشر عن أبى اسامة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله ويستقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب اليه فيسكره فاذا دان منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شرب به قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله تعالى وسقوا ماء حماً قطع أمعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه الآية وهكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن المبارك به ورواه هو وابن أبى حاتم من حديث بقة بن الوليد عن صفوان بن عمرو به

وقوله يتجرعه أي بقصصه ويكرهه أي يشربه. قهر الأيضة في نه حتى يضربه المالك بطراق من حديد كما قال تعالى ولهم مقامع من حديد ولا يكاد يسيغه أي يردده لوعظمه ولونه وريحه وحراره أو برده الذي لا يستطيع وبأية الموت من كل مكان أي والموت جميع بدنه وجوارحه وأعضائه قال عمرو بن ميمون من كل عظم وعصب وعرق وقال عكرمة حتى من أطراف شعره وقال إبراهيم التيمي من موضع كل شعرة أي من جسده حتى من أطراف شعره وقال ابن جبريول بأنه الموت من كل مكان أي من أمانته وخلفه وفي رواية وعن عيسى وشماله ومن فوقهم ومن (٢٨٢) تحت أرجلهم ومن سائر أعضائه جسده وقال الضحاك عن ابن عباس وبأية

الموت من كل مكان قال أنواع العذاب الذي يعذبه الله به أيوم القيامة في نار جهنم ليس منها نوع إلا يأتيه الموت من كل مكان يموت ولكن لا يموت لأن الله تعالى قال لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها ومعنى كلام ابن عباس رضي الله عنه أنه ما من نوع من هذه الأنواع من العذاب إلا إذا ورد عليه اقتضى أن يموت منه لو كان يموت ولكنه لا يموت ليخلد في دوام العذاب والنكال ولهذا قال وبأية الموت من كل مكان وما هو بجمت وقوله ومن وراءه عذاب غليظ أي وله من بعده هذه الحال عذاب آخر غليظ أي مؤلم صعب شديد أغلظ من الذي قبله وادشى وأمر وهذا كما قال تعالى عن شجرة الرقوم أنه شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعتها كأنه رؤس الشياطين فانهم لا ياكلون منها إنما أولئ منها البطون ثم إن لهم عليها الشوبان جحيم ثم إن مرجعهم إلى الجحيم فأخبر أنهم تارة يكونون في أصل الرقوم وتارة في شرب جحيم وتارة يردون إلى جحيم عذابا لله من ذلك وهكذا قال تعالى هذه جهنم التي يكذب

للكفر إذا صلت أعمالهم وجاهدوا في الله وصبروا على المكاره لغنور ليم رحيمهم وأما إذا كان سبب الآية هو هذا عبد الله بن أبي سرح الذي ارتد عن الإسلام ثم رجع بعد ذلك إليه فالتعني أن هذا المقتول في دينه بالردة إذا أسلم وجاهد وصبر فالتعني غنور ليم رحيمهم (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) أي تخاضع وتسلم في خلاصها وقد استشكل إضافة ضمير النفس إلى النفس ولا بد من التغير بين المضاف والمضاف إليه واجيب بأن المراد بالنفس الأولى جلد بدن الإنسان وبالنفس الثانية الذات فكانت قبل يوم يأتي كل إنسان يجادل عن ذاته لا يمه غيره بل يقول نفسي نفسي ومعنى المجادلة عنها الاعتذار بما لا يقبل منه كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك من المداخل الكاذبة فهي ومجادل ومخاصم عن نفسه لا تفرغ لغيرها يوم القيامة (ويؤتى كل نفس جزاء ما عملت) في الدنيا من خير أو شر (وهم لا ينظرون) من جزاء أعمالهم بل يوفون ذلك كاملا من غير زيادة أو نقصان (وضرب الله مثلا قرية) قد قدمنا أن ضرب مضموع معنى جعل ولذا عدى إلى مفعولين قد اختلف المفسرون حل المراد بهذه القرية قرية معينة أو المراد قرية غير معينة قال الزمخشري بل كل قوم أنعم الله عليهم فأبطلتهم النعمة فكفروا وبنوا قافرا لله الله بهم نعمته ونحوه في البيضاوي قال القرطبي أنه مثل مضر وب لا قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى فيجوز أن تراد قرية مقدرة على هذه الصفة ويجوز أن تكون في قرى الأولى قرية كانت هذه حالها فضر بها الله مثلا مكة أمثالها من مثل عاقبتهم وأذهب إلا كثرون إلى الأول وصرحوا بانها مكة وذلك لما دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلنا عليهم سنين كسني يوسف فأتوا بالحق حتى أكلوا العظام والثاني أرجح لأن تكبير قرية يفيد ذلك ومكة تدخل في هذا العموم البدلي دخولاً أو لا وأياها أيضا يكون الوعيداً ببلغ والمثل أكل وغير مكة مثلياً وعلى فرض إرادتها في المثل أنذار لغيرها من مثل عاقبتهم وعن ابن عباس قال يعني مكة وعن عيسى مثله وزاد فقال الأثرى أنه قال ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه قال الزاوي ذكر المشبه به ولم يذكر المشبه لوضوحه عند الخطابين والآية عند عامة المفسرين نزلت في أهل مكة وما أمكنوا به من الخوف والجوع بعد الأمن والنعمة بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد دبر الآية ضرب الله مثلا لقرىكم أي بين الله لها شهاباً ثم وصف القرية بأنها

بها الجحيمون يطوفون بينها وبين جحيم أن وقال تعالى إن شجرة الرقوم طعام لائم كالمثل يغلي في البطون كغلي الجحيم (كانت خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم ثم ضوا فوق رؤسهم عذاب الجحيم ذاك أنت العزيز الكريم إن هذا ما كنتم به تمترون وقالوا أصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في جنوم وجحيم وظل من محموم لا يارد ولا كريم وقال تعالى هذا وان الطاغين لشرباً بجهنم يصاونها فبئس المياد هذا فليدوقوه جحيم وغسقوا آخر من شكلة أرواح إلى غير ذلك من الآيات الدالة على تنوع العذاب عليهم وتكراره وأنواعه وأشكاله مما لا يحصى إلا الله عز وجل جزاء وفاؤهم بأنهم بطلام للعبيد (مثل الذين كنزوا برهم أعمالهم كماداشت به

الريح في يوم عاصف لا يقدر أن يمشي على شيء ذلك هو الضلال البعيد) هذا مثل ضرب به الله تعالى لأعمال الكفار الذين عبدوا معه غيره وكذبوا رسله وبنوا أعمالهم على غير أساس صحيح فانهارت وعموها أحوج ما كانوا إليها وقال تعالى مثل الذين كفروا ببرهم أعمالهم أي مثل أعمالهم يوم القيامة إذا طلبوا ثوابهم من الله تعالى لأنهم كانوا يحسبون أنهم على شيء فلم يجدوا شيئاً ولا القوا أحصاء إلا كما يتحصل من الرماد إذا اشتدت به الريح العاصفة في يوم عاصف أي ذي ريح عاصفة قوية فلم يقدروا على شيء من أعمالهم التي كسبوا في الدنيا إلا كما يقدر أن يجمع هذا الرماد في هذا اليوم كقوله (٢٨٣) تعالى وقد مننا على ما علموا من عمل فجعلناه

هباء منثوراً وقوله تعالى مثل ما ننفع قون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرأصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فاهلكتهم وما ظلمهم الله ولكن أنفُسهم يظلمون وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ففسده كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً لا يقدر أن يجمع على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين وقوله في هذه الآية ذلك هو الضلال البعيد أي سعيهم وعملهم على غير أساس ولا استقامة حتى فقدوا ثوابهم أحوج ما كانوا إليه ذلك هو الضلال البعيد (الم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز) يقول تعالى مخبراً عن قدرته على معاد الأبدان يوم القيامة بأنه خلق السموات والأرض التي هي أكبر من خلق الناس أفليس الذي قدر على خلق هذه السموات في ارتفاعها واتساعها وعظمتها وما فيها من الكواكب والنواب والسبارات

والحركات المختلفة والآيات الباهرات وهذه الأرض بما فيها من مهاد ووهاد وأوتاد وبراري وصحاري وقفار وبحار وأشجار ونبات وحيوان على اختلاف أصنافها ومنافعها وأشكالها وألوانها أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يعي الموتى بل أن الله على كل شيء قدير وقال تعالى أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فإذا أنتم منه توقدون أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره إذا أراد شيئاً

(كانت آمنة) غير خائفة (مطمئنة) غير متزعجة أي لا يخاف أهلها ولا ينزعجون وعن ابن شهاب قال القرية التي كانت آمنة مطمئنة هي يثرب قالت ولا أدري أي دليل على هذا التعيين ولا أي قرية قامت له على ذلك ومتى كبرت دار الهجرة ومسكن الانصار بانعم الله وأي وقت أذاقها الله لباس الجوع والخوف وهي التي تنفي خبثها كما ينفي الكبر خبث الحديد كما يصح ذلك عن الصادق المصدوق وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون (يأتيهم رزقها) أي ما يرتزق به أهلها (رغداً) أي واسعاً يقال رغداً العيش بالضم رعاة اتسع ولان فهو رغد ورغد ورغد ورغد من باب تعب لغة فهو راعد وهو في رغد من العيش أي رزق واسع وأرغد القوم بالالف أخصبوا والرغد الزيد (من كل مكان) من الامكنة التي يجلب ما فيها إليها أي من نواحيها من البر والبحر (فكفرت) أي كفر أهلها (بانعم الله) التي أنعم بها عليهم وهي جمع نعمة كالاشد جمع شدة وقيل كالادرع جمع درع على ترك الاعتماد البتاء وقيل جمع نعم مثل بؤس وبؤس ويحتمل أنه جمع نعماء بفتح النون والمدهوي بمعنى النعمة وهذه الكفر منهم هو كفرهم بالله سبحانه وتكذيب رساله (فأذاقها الله) أي أهلها (لباس الجوع والخوف) أي أثرهما ففقدوا سبع سنين وسمى ذلك لباساً لأنه يظهر به عليهم من الهزال وشحوبه اللون وسوء الحال ما هو كاللباس فاستعير له اسمه وأوقع عليه الاذاقة وأصلها الذوق بالفهم ثم استعيرت لطلق الاتصال مع انبائها بشدة الاصابة لما فيها من اجتماع الادراكين ادراك اللبس والذوق روى ابن الراوندي الزنديق قال لابن الاعرابي امام اللغة والادب هل يدرك اللباس فقال له ابن الاعرابي لا بأس أيها الناس هب ان محمداً صلى الله عليه وآله وسلم ما كان نبياً أما كان عربياً كأنه طعن في الآية بان المناسب ان يقال فكساها الله لباس الجوع أو فأذاقها الله طعم الجوع فرد عليه ابن الاعرابي وقد أجاب علماء البيان ان هذا من تجريد الاستعارة وذلك انه استعار اللباس لما غشي الانسان من بعض الحوادث كالجوع والخوف لاشتماله عليه اشتمال اللباس على اللابس ثم ذكر الوصف ملائمة للتمتعاره وهو الجوع والخوف لان اطلاق الذوق على ادراك الجوع والخوف جرى عندهم مجرى الحقيقة فيقولون ذاق فلان البؤس والضرواً ذاقه غيره فكانت الاستعارة مجردة ولو قال فكساها كانت مرشحة قبيحاً وترشيع الاستعارة وان كان

ان يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون وقوله ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله  
بعزيز رأي بعظيم ولا تمنع بل هو سهل عليه اذا خالفتم أمره كما قال وان تنولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم وقال بآيها  
الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه وقال ان يشاء يذهبكم ويأت بآخرين وكان الله على  
ذلك قديرا (وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كلكم تبعاهل انتم مغنون عن عذاب الله من شيء قالوا لو هذا  
الله لهديننا كم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا (٢٨٤) ما لنا من محيص) يقول تعالى وبرزوا أي برزت الخسلائي كآبارها

مستحسنان من جهة المبالغة الا ان للتعجب يد ترجح من حيث انه روى جانب المستعارة  
فازداد الكلام وضوحا قال الرازي والحاصل انه حصل لهم في ذلك الجوع حالة تشبه  
المذوق وحالة تشبه الملبوس فاعتبر الله كلا الاعتبارين فقال فاذا قها والضعفاء ان الله  
عرفها لباس الجوع والخوف الا انه تعالى عبر عن التعريف بالقول الاذقة وأصل الذوق  
بالفم ثم قد يستعار في موضع وضع التعرف والاختبار قال الشاعر  
ومن يذوق الدنيا في طعمتها \* وسيق اليها عذبا وعذابها

أو يحمد اللبس على المماسية أي فاذا قها الله مما س الجوع (عما كانوا يصنعون) أي  
فعلنا بهم ما فعلنا بسبب تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروجهم بين أظهرهم  
ولم يقل صنعت لانه أراد أهل القرية قال الفراء كل الصفات أجريت على القرية الا قوله  
يصنعون تنبيه على ان المراد في الحقيقة أهلها (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (رسول منهم)  
أي من جنسهم يعرفونه ويعرفون نسبه فامرهم عافيه نفعهم ونهاهم عافيه ضررهم  
(فكذبوه) فيما جاء به (فاخذهم العذاب) النازل بهم من الله سبحانه (وهم)  
أي والحال انهم في حال أخذهم العذاب لهم (ظالمون) لانفسهم بايقاعها في العذاب  
الابدي وغيرهم بالاضرار لهم وصددهم عن سبيل الله وهذا الكلام من تمام المشل  
المضروب وقيل ان المراد بالعذاب هنا هو الجوع الذي أصابهم وقيل القتل يوم بدر والاول  
أولى ثم لما وعظهم الله سبحانه بما ذكره من حال أهل القرية المذكورة أمرهم بان  
يأكلوا مما رزقهم الله من الغنائم ونحوها وقال (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) جاء  
بالفاء للاشعار بان ذلك متسبب عن ترك الكفر والمعنى انكم لما آمنتم وتركتم الكفر  
فكلوا الحلال الطيب وهو الغنائم واتركوا الخبائث وهي الميتة والدم قبل الخطاب  
للمسلمين وبه قال جمهور المفسرين وقيل للمشر كين من أهل مكة حكاية الواحدى وغيره  
والاول أولى وقيل ان الفاء في فكلوا داخله على الامر بالشكر وانما دخلت على الامر  
بالاكل لان الاكل ذريعة الى الشكر (واشكروا نعمة الله) التي أنعم بها عليكم  
واعرفوا حقها (ان كنتم اياه تعبدون) ولا تعبدون غيره وان صح زعمكم انكم تقصدون  
بعبادة الآلهة عبادة الله تعالى (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) حرم  
الله (ما أهل) أي مازع الصوت (لغير الله به) سواء كان صنما أو وثنا أو نصبا

وفاجرها لله الواحد القهار أي  
اجتمعوا له في برا من الارض وهو  
المكان الذي ليس فيه شيء يستراح  
فقال الضعفاء وهم الاتباع لقد اتهم  
وسادتهم وكبرائهم الذين استكبروا  
عن عبادة الله وحده لا شريك له  
وعن موافقة الرسل فقالوا اللهم انا  
كلكم تبعنا أي مهما أمرتونا اتقنا  
وفعلنا فاهل انتم مغنون عن عذاب  
الله من شيء أي فهل تدفعون  
عنا شيئا من عذاب الله كما كنتم  
تعدوننا وتمنوننا فقلت القادة لهم  
لو هذا نال الله لهديننا كم ويا كن حق  
علينا قول ربنا وسبق فينا وفيكم  
قد رآه وحقت كلمة العذاب على  
الكافرين سواء علينا أجزعنا أم  
صبرنا ما لنا من محيص أي ليس لنا  
خلاص مما نحن فيه ان صبرنا عليه  
أجزعنا منه قال عبد الرحمن بن زيد  
ابن أسلم ان أهل النار قال بعضهم  
لبعض تعالوا فانما أدرك أهل الجنة  
الجنة سيكأهم وتضرعهم الى الله عز  
وجل تعالوا انكم وتضرع الى الله  
ففعلوا فلما رأوا انه لا ينفعهم قالوا  
انما أدرك أهل الجنة الجنة بالصبر  
تعالوا حتى نصبر فصبروا صبر المبر  
مثله فلم ينفعهم ذلك فعند ذلك قالوا

سواء علينا أجزعنا أم صبرنا لا آية قلت والطاهر ان هذه المراجعة في المار بعد دخولهم اليها كما قال تعالى واذا تبجحون  
في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كلكم تبعاهل انتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيما ان  
الله قد حكم بين العباد وقال تعالى قال ادخلوا في ام قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت امته لعنت اخنت حتى  
اذا اداركوا فيها جميعا قالت آخراهم ولا هم يناله ولا أضلونا فأتاهم عذابهم عذابا عظيما قالوا لا تعلمون وقالت  
أولاهم لا آخراهم فيا كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون وقال تعالى ربنا انا طاعنا ساداتنا وكبراءنا فاضلونا

السبلار بنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبروا أو ماتوا صنفهم في المحشر فقال تعالى ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لسكا مؤمنين قال الذين استكبروا والذين استضعفوا ان نحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمر وتناهى ان تكفربالله ونجعل له أندادا وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا هل يحجزون الا ما كانوا يعملون (وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق (٢٨٥) ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم ما أنا بصخر خدكم وما أنتم بمصرخي انى كفرت بما أنشر كتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحية لهم فيها (سلام) يخبر تعالى عما خاطب به ابليس اتباعه بعدم اقضى الله بين عباده فادخل المؤمن الجنة وأسكن الكافرين الدركات فقام فيهم ابليس لعنه الله يومئذ خطيبا ليزيدهم حزنا الى حزنهم وغمنا الى غمهم وحسرة الى حسرتهم فقال ان الله وعدكم وعد الحق أى على السنة رسله ووعدكم فى اتباعهم النجاة والسلامة وكان وعدا حقا وخبرا صدقا وما أنا فوعدتكم فاخلفتكم كما قال الله تعالى يعدهم وينبهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا ثم قال وما كان لي عليكم من سلطان أى ما كان لي دليل فيما دعوتكم اليه ولا حجة فيما وعدتكم الا ان دعوتكم فاستجبتم لي بمجرد ذلك هذا وقد أقامت عليكم الرسل

أورو حاشيتهم من جن أورو حاشيتهم من انس كالنبي والولي والصالح حيا كان أو ميتا فهو حرام وقد ورد في الحديث ما دعون من ذبح غير الله أى سوا اسمى الله عند ذبحه أو لم يسم لان ما اشتهر لغيره سبحانه وتعالى ورفع به الصوت باسم الفلانى لا ينفع بعد ذلك ذكر اسمه تعالى عند ذبحه لان هذا الحيوان قد انتسب الى ذلك الغير وحدث فيه من الخبث ما زاد على خبث الميتة فانهم لم يذكروا عليه اسم الله وهذا الحيوان قد عين روحه لغير خالقه ثم ذبح له وهو الشرك بعينه وحين سرى هذا الخبث وأثر فيه لا يحل بحال وان ذكر اسم الله عليه كالأذبح الكباب او الخنزير على اسمه سبحانه وتعالى لا يحل والسرى في ذلك ان نذر الروح لغير خالق الروح لا يجوز وان كان حكم جميع المأكولات والمشروبات والاموال المنذورة للتقرب الى غير الله سبحانه هكذا فانهم اشركوا وحرام ولكن ثوابها الذى كان يعود الى الناذر جاز جعله للغير كما جاز لا انسان ان يعطى ماله من شاء بخلاف روح الحيوان فانه ليس بمملوك للانسان حتى يعطيه لاحد غير الله واعما وجب الاجر فى اتفاق المال لان المال شئ ينتفع به فى الحال ولما كان الموتى لا ينتفعون بعين المال جعل طريق اوصول النفع اليهم ان يجعل الاموال المعطاة لاهل الاستحقاق لهم فيعود ثوابها اليهم واما روح الحيوان فلا يصلح للاتفاق فى حياة الانسان فكيف بعد مماته ومضى الزمان وأما الاخمية عن الميت التى ورد فيها الحديث فعنها ان الاجر الذى ككاد يثبت فى ازهاق الروح لله سبحانه وتعالى يعطى لذلك الميت لانه يذبح لاجله ويرفع به الصوت للتقرب اليه وهذه الآية الكريمة جاءت فى أربعة مواضع من التنزيل ومعناها ما رفع به الصوت لغير الله لا ما ذبح باسم غير الله فمن رفع الصوت بحيوان لغيره تعالى ثم ذكر اسم الله عند ذبحه لا ينفع له هذا الذكرا شيا ولا يأتى بفائدة ولا يعود بفائدة ولا يحل أكله بهذا الذكرا عند الذبح وانما الاهلال فى لغة العرب بمعنى رفع الصوت لاجبى الذبح كيف ولم يرد به عرف ولا وقع فى شىء من هذه كتب اللسان العربى ودقاتر اللغات على وجه البسطة ليس فى أحد منها الاهلال بمعنى الذبح وانما يقال الاهلال لرؤية الهلال ولبكاء الطفل والتلبية بالحج لا للذبح فليس معنى أهلت لله ذبحت له فى القاموس استهل الصبي رفع صوته بالبكاء كاهل وكذا كل متكلم رفع صوته أو خفض وأهل نظر الى الهلال والملي رفع صوته بالتلبية وقال الجوهري استهل الصبي أى صاح عند الولادة وأهل المعتمر اذا رفع صوته

الحج والأدلة الصحيحة على صدق ما جأركم به خالفتموهم فصرتم الى ما أنتم فيه فلا تلوموني اليوم ولوموا انفسكم فان الذنب لكم انكونكم خالفتم الحج واتبعتوني بمجرد ادعوتكم الى الباطل ما أنا بصخر خدكم أى بنافعكم ومنقذكم ومخلصكم مما أنتم فيه وما أنتم بمصرخي أى بنافعي بانقاذي مما أنافيه من العذاب والشكال انى كفرت بما أنشر كتمون من قبل قال قتادة أى بسبب ما أنشر كتمون من قبل وقال ابن جرير يقول انى بحدت ان أكون شرير كما لله عز وجل وهذا الذى قاله هو الراجح كما قال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذ احشير الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم

كافرين وقال كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضد اوقوله ان الضالين اى فى اعراضهم عن الحق واتباعهم الباطل لهم عذاب اليم والظاهر من سياق الآية ان هذه الخطبة تكون من ابليس بعد دخولهم النار كما قدمنا ولكن قد ورد فى حديث رواه ابن ابي حاتم وهذا لفظه واين جبر من رواية عبد الرحمن بن زياد حدثني دحيم الجري عن عتبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا جمع الله الاولين والآخرين فقصي بينهم ففرغ من القضاء قال المؤمنون ندقضى ينسار بنا نحن بشفع لنا فيقولون انطلقوا بنا الى آدم وذكروا ابراهيم وموسى وعيسى (٢٨٦) فيقول عيسى اذكركم على النبي الاى فيأتونى فيأذن الله لى ان أقوم اليه

بالتلبية وأهل التسمية على الذبيحة وقوله تعالى وما أَدَّخِلْ لغير الله به أى نودى عليه بغير اسم الله وأصله رفع الصوت انتهى ولو سلم ان معناه ذبح لغير الله فإن هذا من معنى ذبح باسم غير الله حتى تتمض به الحجة فالقول بان الاذلال فى هذه الآية ونظائر مما يعنى الذبح وغير الله يعنى اسم غير الله يقرب بتحرى كلامه سبحانه وتعالى حاشاه عن ذلك وقد حكى النظام النيسابورى فى تفسيره اجماع أهل العلم على ان ذبيحة المسلم التى قصد بذبحها التقرب الى غير الله ذبيحة مرتد وقد صار هو مرتداً أيضاً وكان الكفار فى الجاهلية اذا خرجوا من ديارهم رفعوا الاصوات باسماء الاصنام فى الطرق والشوارع واذا وصلوا الى مكة المكرمة طافوا الكعبة مع ان طوافهم هذا لم يكن يقبل عند الله ولهذا نزل قوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فكذلك فيما نحن فيه اذ ارفع أحد الصوت بحمى وان الله لفلان أو لاجل أو يذبح له ثم ذكر عليه اسم الله عند الذبح فيه مما لا يترب عليه الحلية أصلاً نعم ان غير التبة ويدل الامنية ويزيل قصد التقرب به الى غير الله ويرفع به الصوت خلاف ما رفعه أو لا ويقول تبث عنه ثم يذبح ويذكر عليه اسم الله تعالى يحل أكاه واذا تقرر لك ان الاذلال يعنى رفع الصوت فى اللغة لا يعنى الذبح علمت ان الذى فسر به بالذبح قد غلط غلطاً بيناً وتجوز ولا يصار الى الجواز الا عند تعدد الحقيقة أو تأويل رفع الصوت بالذبح بناء على سبب النزول وانما العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقد فسرنا الاذلال فى البقرة والمائدة والانعام بما فسر به جمهور المفسرين وهو تسامح سبق به القلم وانما الحق فى المقام تفسيره برفع الصوت والغايد الذبح ليتناول النظم المكرم كل حيوان رفع به الصوت لغير الله سبحانه وتعالى سواء ذبح باسم الله أو باسم غيره وعليه تدل اللغة العربية وهى الاصل المقدم فى تفسير كلام الله العزيز على الجميع ما لم يعارضه نص مقدم أو ناقل مرجح أو دليل مـ او الذى فسر نابه الآية قد فسر هابه الشيخ عبد العزيز المحمدي الدهلوى رحمه الله فى تفسيره وهو الصواب وبالله التوفيق ثم ذكر الله سبحانه الرخصة فى تناول شئ مما ذكر فقال (فمن اضطر) أى دعت ضرورة المحصة الى تناول شئ من ذلك حال كونه (غير باغ) على مضطر آخر (ولا عاد) متعدداً للضرورة وسد الرمي (فان الله غفور رحيم) لا يؤاخذ به ذلك وقيل معناه غير باغ على الوالى ولا يستعد على الناس بالخروج لقطع الطريق فعلى هذا لا يباح تناول شئ من

فيشرون من مجلسي من أطيب ربح شيئاً أحد قط حتى أتى ربي فيشفعنى ويجعل لى نوراً من شعراًسى الى ظنرقدي ثم يقول الكافرون هذا قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا ما هو الا ابليس هو الذى أضلنا فيأتون ابليس فيقولون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم أنت فاشفع لنا فان انت أضلنا فمقوم فيشرون من مجلسه من آتت ربح شيئاً أحد قط ثم يعظم تحميمهم وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولو موأ أنفسكم وهذا سياق ابن ابي حاتم ورواه ابن المبارك عن رشدين سعد عن عبد الرحمن بن زياد بن أدهم عن دحيم عن عتبة بن مرفوعا وقال محمد بن كعب القرظى رحمه الله لما قال أهل النار سواء علمنا أخرجنا أم صبرنا ما لنا من محيص قال لهم ابليس ان الله وعدكم وعد الحق الآية فلما سمعوا مقالته فقتلوا أنفسهم فمؤدو المقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون وقال

عاصم الشعبي يقوم خطيبان يوم القيامة على رؤس الناس يقول الله تعالى لعيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذونى المحرمات وأمى الهين من دون الله اى قوله قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم قال ويقوم ابليس لعنه الله فيقول ما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى الآية ثم لما ذكر تعالى ما آل الاشقياء وما صاروا اليه من الخزي والنكال وان خطيئهم ابليس عطف بما آل السعداء فقال وأدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار سارحة فيها حيث ساروا واين ساروا خالدين فيها ما كسبوا ابداً لا يحولون ولا يزولون يحيمهم فيها سلام كما قال تعالى حتى اذا جاؤاها وقحت ابوابها قال لهم خزنتم اسلام عليكم وقال



تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تعالى ويلقون فيها تحية وسلاما وقال تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفروعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون) ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومثل كلمة طيبة شهادة أن لا إله إلا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن أصلها ثابت يقول لا إله إلا الله في قلب المؤمن وفروعها في السماء (٢٨٧) يقول يرفع بها عمل المؤمن إلى السماء وهكذا قال

الضحاك وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد وغير واحد أن ذلك عمل المؤمن وقوله الطيب وعمله الصالح وأن المؤمن كشجرة من النخل لا يزال يرفع له عمل صالح في كل حين ووقت وصباح ومساء وهكذا رواه السدي عن مرة عن ابن مسعود قال هي النخلة وشعبة عن معاوية بن قرة عن أنس هي النخلة وحاجد بن سلمة عن شعيب بن الحجاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقعا بسرفقرا ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة وروى من هذا الوجه ومن غيره عن أنس موقفا وكذا نص عليه مسروق ومجاهد وعكرمة وسعيد ابن جبيرة والضحاك وقتادة وغيرهم وقال البخاري حدثنا عبيد بن اسمعيل عن أبي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال تكاثر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبروني عن شجرة تشبهه أو كل رجل المسلم لا يتحاشى ورقها صيفا ولا شتاء تؤتي أكلها كل حين قال ابن عمر فوقع في نفسي أنها النخلة ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت أن أتكلم

المحرمات في سفر المعصية ثم ينفذ طريقة الكفار في الزيادة على هذه المحرمات كالبحيرة والسائبة وفي النقصان عنها كتحليل الميتة والدم فقال (ولا تقولوا ما تصف أنفسكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) قال الكسائي والزجاج ما مصدرية والكذب منتصب بلا تقولوا أي لا تقولوا الكذب لاجل وصف أنفسكم ومعناه لا تحلوا ولا تحرروا لاجل قول تنطق به أستمعكم من غير حجة وقيل ما موصولة والكذب منتصب بتصف أي لا تقولوا الذي تصف أستمعكم الكذب فيه حذف لفظ في بدل كونه معلوما فيكون هذا حلال وهذا حرام بدلا من الكذب قال مجاهد في البحيرة والسائبة وقيل يعني قولهم ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا من غير استئذان ذلك الوصف إلى الوحي قيل في الكلام حذف بتقدير القول أي فتقول هذا حلال وهذا حرام أو قاله هذا حلال وهذا حرام وقيل لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف أستمعكم الكذب وقرئ كذب بضم اللام على أنه نعت للأسماء وقرئ ككف نعتا لما أو بدلا منها ومعناه ولا تقولوا الكذب الذي تصفه أستمعكم هذا حلال وهذا حرام عن أبي نضرة قال قرأت هذه الآية في سورة النحل فلم أزل أخاف التمس إلى يومى هذا قلت صدق رحمه الله فإن هذه الآية تتناول بعوم لفظها اقتساما أفنى بخلاف ما في كتاب الله أو في سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما يقع كثير من المؤثرين للرأي المقدمين له على الرواية أو الجاهلين بعلم الكتاب والسنة كالقلدة وأنهم لحق يقون بأن يحال بينهم وبين قتالهم ويمنعوا من جهة الاتهام فانهم أقتوا بغير علم من الله ولا هدى ولا كتاب منير فضلوا وأضلوا فهم ومن يستفتيهم كما قال القائل

كبهمة عمياء قاذر ما مها ع أعى على عوج الطريق الحائر

وأخرج الطبراني عن ابن مسعود قال عسى رجل يقول إن الله أمر بكذا وأنهى عن كذا فيقول الله عز وجل كذبت أو يقول إن الله حرم كذا أو أحل كذا فيقول الله له كذبت (لتفتروا) اللام هي لام العاقبة لا لام الغرض أي فيستعقب ذلك افتراءكم (على الله الكذب) بالتحليل والتحرير واسناد ذلك إليه من غير أن يكون منه (إن الدين يفترون على الله الكذب) أي افتراء كان (لا يفكحون) بنوع من أنواع الفلاح والنور بالمطلوب لا في الدنيا ولا في الآخرة بدليل ما بعده (متاع قليل) قال الزجاج متاعهم متاع قليل

فلما لم يقولوا شيئا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة فلما قلنا قلت لعمر يا أسامة والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة قال ما منعك أن تكلم قال لم أركم تكلمون فكرهت أن أتكلم أو أقول شيئا قال عمر لأن تكلمت قلتم أحب إلى من كذا وكذا وقال أحمد حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد صحبت ابن عمر إلى المدينة فلم أسمعهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حديثا واحدا قال كذا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى بجمار فقال من الشجر شجرة مثلها مثل الرجل المسلم فأردت أن أقول هي النخلة فنظرت فإذا أنا أصغر القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة أخرجاه وقال مالك وعبد العزيز عن عبد الله بن

ديسار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم لا يصحبه ان من السجور سجد لا يطر ح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس في شجر البوادي ووقع في قلبي انها النخلة أخرجاه أيضا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبان يعني ابن زيد العطار حدثنا قتادة بن رجلا قال يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالاجور فقال أرايت لو عدنا إلى متاع الدنيا فركب بعضه على بعض أكان يبلغ السماء أفلا أخبرك بعمل أصلا في الأرض وقرع في السماء قال ما هو يا رسول الله قال تقول لا إله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله عشر (٢٨٨) مرات في دبر كل صلاة فذلك أصل في الأرض وقرع في السماء وعن ابن

عباس كشجرة طيبة قال هي شجرة في الجنة وقوله تؤتي أكلها كل حين قال غدوة وعشية وقيل كل شهر وقيل كل شهرين وقيل كل ستة أشهر وقيل كل سبعة أشهر وقيل كل سنة والظاهر من السياق ان المؤمن مثله كمثل شجرة لا يزال يوجد منها ثمرة في كل وقت من صيف أو شتاء أو ليل أو نهار كذلك المؤمن لا يزال يرفع له عمل صالح آداء الليل وأطراف النهار في كل وقت وحين باذن ربها أي كاملا حسنا كثيرا طيبا ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون وقوله تعالى ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هذا مثل الكافر لا أصل له ولا ثبات مشبهه بشجرة الحنظل ويقال لها الشريان وقال أبو بكر البزار الحافظ حدثنا يحيى بن محمد السكوني حدثنا أبو يزيد سعيد بن الربيع حدثنا شعبة عن معاوية بن أنس عن أنس أحسنه رفعه قال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال هي الشريان ثم رواه عن محمد بن المثنى عن

وقيل لهم متاع قليل (ولهم عذاب أليم) يرون اليه في الآخرة ثم خص محرقات اليهود بالكفر قال (وعلى الذين هادوا) أي على اليهود خاصة دون غيرهم (حرمانا مقصنا عليهم) يقولنا حرمانا عليهم كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمانا عليهم شحومهما الآية (من قبل) متعلق بقصصنا وبجرحنا قال الحسن يعني في سورة الانعام وعن قتادة مثله وقال حيث يقول وعلى الذين هادوا إلى قوله وانالصادقون وتحريم الشيء اما لضرر فيه واما لبغى المحرم عليهم فقوله انما حرمانا عليهم الخ اشارة للقسم الاول وهذا اشارة للقسم الثاني (وما ظلمناهم) بذلك التحريم بل جزيناهم بينهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا أسباب ذلك فحرمانا عليهم تلك الأشياء عقوبة لهم ثم بين سبحانه ان الاقراء على الله سبحانه ومخالفة أمره لا يمنعهم من التوبة وحصول المغفرة فقال (ثم ان ربك للذين عملوا السوء مجهالة) أي متلبسين بجهالة أي جاهلين غير عارفين بالله وبعبابه أي غير متدبرين للعاقبة تغلبه الشهوة عليهم وعن السلف كل من عصي الله فهو جاهل ولا يصدر العمل السوء الا من الجاهل بالعاقبة لان العاقل لا يرضى بفعل القبيح وفيه بيان سعة مغفرته ورحمته لان السوء لفظ جامع لكل فعل قبيح فيدخل تحته الكفر وسائر المعاصي وقدم تقدم تفسير هذه الآية في سورة النساء (ثم تابوا من بعد ذلك) أي من بعد عملهم للسوء وفيه تأكيد فان تم قد دلت على البعدية فاكدنا بزيادة ذكر البعدية (وأصلحوا) أعمالهم التي كان فيها فساد بالسوء الذي عملوه ثم كرر ذلك تأكيداً كيداً وتقريراً فقال (ان ربك من بعدها) أي من بعد التوبة (لغفور) كثير الغفران (رحيم) أي واسع الرحمة ولما فرغ سبحانه من دفع شبه المشركين وابطال مطاعنهم وكان ابراهيم عليه السلام من الموحدين وهو قدوة كثير ممن ذكره الله في آخر هذه السورة قال (ان ابراهيم كان أمة) قال ابن اعرابي يقال للرجل العالم امة والامة الرجل الجامع للخير قال الواحدي قال أكثر المفسرين معنى الامة المعلم للخير وبه قال ابن مسعود وعلى هذا فعني كون ابراهيم امة انه كان معلماً للخير أو جامعاً لخصال الخير أو عالمياً بعلمه الله من الشرائع وقيل انه كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفار فلهذا المعنى كان امة وحده ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم في زيد بن عمرو بن نفيل يبعثه الله أمة وحده لانه كان فارق الجاهلية قاله مجاهد قيل بمعنى ما موم أي الذي يؤمنه الناس ليأخذوا منه الخير كما قال تعالى اني جاءك للناس اماما وحكي ابن الجوزي عن

غندر عن شعبة عن معاوية عن أنس موقوفاً وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد هو ابن سلمة عن شعيب بن الحجاب عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هي الحنظلة فاجتبرت بذلك أبا العالية فقال هكذا كنا نسمع ورواه ابن جرير من حديث حماد بن سلمة به ورواه أبو يعلى في مسنده بإسقاط من هذا فقال حدثنا عثمان بن حماد عن شعيب عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقنأ عليه بسر فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها فقال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة

اجتنت من فوق الارض ما لهامن قرار قال هي الخنظل قال شعيب فاخبرت بذلك ابا العالمة فقال كذلك كما سمع وقوله  
اجتنت أي استوثقت من فوق الارض ما لهامن قرار أي لأصل لها ولا ثبات كذلك الكفر لأصل له ولا فرع ولا يصعد للكافر  
عمل ولا يتقبل منه شيء (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضلل الله الظالمين ويقعل الله ما يشاء) قال  
البخاري حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة أخبرني علقمة بن مرثد قال سمعت سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب رضي الله عنه ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الملم اذا شئ في القبر شهده أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله ثبت  
الله الذين آمنوا بالقول الثابت

في الحياة الدنيا وفي الآخرة ورواه مسلم أيضا وبقيّة الجماعة كلهم من حديث شعبة به وقال الامام أحمد حدثنا أبو معوية حدثنا الاعشى عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن السبراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار فانتفينا الى القبر ولما لحق جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأن على رؤوسنا الطير وفي يده عود ينكت به في الارض فرفع رأسه فقال استمعوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثا ثم قال ان العبد المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفّن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ثم يجي ملك الموت حتى يجلس عنده رأسه فيقول أيتها النفس الطيبة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسبل كما تسبل القطرة من في السقاء فيأخذها فاذا أخذها لم يدعها

ابن الانباري انه قال ان هذا مثل قول العرب فلان رجة وعلامة وتسابة يقصدون بهذا التأييد التناهي في المعنى الذي يصفونه به والعرب توقع الاسماء المبهمة على الجماعة وعلى الواحد كقوله فنادته الملائكة وانما ناده جبريل وحده وانما سمى ابراهيم امة لانه اجتمع فيه من صفات الفضل وسمات الخير والاخلاق الحميدة ما اجتمع في أمة  
ايس على الله بمسئتك ان يجمع العالم في واحد

(قَالَ اللَّهُ) أي مطيعه له قائما بأوامره قال ابن مسعود وهو الذي يطيع الله ورسوله وعن ابن عباس قال كان على الاسلام ولم يكن في زمانه من قومه أحد على الاسلام غيره فذلك ما قال الله كان أمة قائلته وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من عبد تشبه له أمة الا قبل الله شهادتهم والامة الرجل خافوقه ان الله يقول ان ابراهيم كان أمة أخرجه ابن مردويه وقد تقدم معنى القموت في البقرة (حنيفا) الحنيف المائل عن الاديان الباطلة الى دين الحق أي مسلما قويا على دين الاسلام وقد تقدم بيانه في الانعام (ولم يكن من المشركين) بالله كما ترجمه كذا قرئش انه كان على دينهم الباطل بل كان من الموحدين المخلصين لله تعالى من صغره الى كبره (شاكر الانعمه) التي أنعم الله بها عليه وان كانت قليلة كما يدل عليه جمع القلة فهو شاكر لما كثر منها بالاولى (اجنباه) أي اختاره للنسب واختصه بها (وهده الى صراط مستقيم) وهو ملة الاسلام ودين الحق (وآتيناه في الدنيا حسنة) أي خصلة حسنة أو حالة حسنة قيل هي الولد الصالح وقيل النماء الجليل وقيل النبوة وقيل الصلاة مناع عليه في التشهد وقيل لسان الصدق وقيل القبول العام في جميع الامم فانه يتولا جميع أهل الاديان ويثبوت عليه ولا يكفر به أحد ورزقه أولاداً طيبين وعمر أطول لا في السعة والطاعة ولا مانع أن يكون ما آناه الله شاملا لذلك كله ولما عدها من خصال الخير وفيه التفتت عن الغيبة ونكتة الالتفات زيادة الاعتناء بشأنه عليه السلام (وان في الآخرة لمن الصالحين) أي في أعلى مقاماتهم في الجنة وقيل من بمعنى مع وهذا محتمل وقع منه السؤال لربه حيث قال وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرة واجعلني من ورثة جنة النعيم اللهم اني أسألك ان تجعلني ممن يصدق عليه هذا الدعاء اني من ذرية خليلك ابراهيم وما ذلك عليك بعز وآنخني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وفي عذاب النار انك انت التواب الرحيم وحاصل ما ذكر من

(٢٧ فتح البيان خامس) في يده طرفه عين حتى يأخذوها ويجعلوها في ذلك السفن وفي ذلك الحنوط ويخرج منها كاطيب نفحة تمسك وجسدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يمرون بها يعني على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان باحسن اسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهبوا الى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له من كل سما مقر بوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة فيقول الله اكتبوا كتابي عبدي في عيلين وأعيدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى قال فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان

له من ربك فيقول ربني الله فيقول له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما علمك فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادي مناد من السماء ان صدق عبدى فافرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له بابا الى الجنة قال فيأتيه من روحها وطيبها ويسمعه له في قبره مدببصره ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول له من أنت فوجهك الوجه الذي يأتى بالخريف فيقول أنا عمالك الصالح فيقول رب أقم الساعة (٢٩٠) رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلى ومالى قال وان العبد

الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح فجلسوا منه مد البصر ثم يجي ملك الموت فيجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة اخرجى الى سخط من الله وغضب قال فتفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها فاذا أخذها لم يدعوها في يده طرفه عين حتى يجعلوها في تلك المسوح فيخرج منها كأن نمرح جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يبرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان بن فلان باقح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا حتى ينتهى بها الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله اكتبوا كتابه في سبعين في الارض السفلى فطرح روحه طرحا ثم قرأ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح

الصفات ثمانية قبل عشرة اذ قوله سبحانه (ثم أوحينا اليك) يا محمد مع علو درجتك وسمو منزلتك وكونك سيد ولد آدم يرجع لوصف ابراهيم وتعظيمه بان محمداً امر باتباعه (أن) منسرة أو مصدرة (أتبع ملة ابراهيم) أى دينه وأصل الملة اسم لما شرع الله لعباده على لسان نبي من أنبيائه من أملائ الكتاب اذا أمليته وهو الذين بعينه لكن باعتبار اطاعة له وتحقيق ذلك ان الوضع الالهى مهم انساب الى من يؤدبه عن الله تعالى يسمى ملة ومهما نسب الى من يقيمه ويعمل به يسمى ديناً قال الراغب الفرق بينهما ان الملة لا تضاف الا الى النبي ولا تكاد توجد مضافة الى الله ولا الى أحاد الامة ولا تستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها والمراد بملته الاسلام الذي عبر عنه آتفا بالصرط المستقيم قيل والمراد باتباعه صلى الله عليه وآله وسلم الملة عليه السلام فى التوحيد والدعوة اليه وقال ابن جرير فى التبرى من الاوثان والتدين بدين الاسلام وقيل فى مناسك الحج وقيل فى الاصول دون القروع وقال أبو السعود فى الاصول والعقائد وأكثروا القروع دون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار انتهى وقيل فى جميع شريعتهم الامانة وهذا هو الظاهر وفى الكرخى انما جاز اتباع الفضل المفضل لسبقه الى القول والعمل به قال القرطبي وفى هذه الآية دليل على جواز اتباع الفضل للمفضل فيما يؤدى الى الصواب ولا أدرك على الفاضل فى ذلك فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفضل الانبياء عليهم السلام وقد أمر بالاقداء بالانبياء مع كونه سيدهم فقال تعالى فبهدهم اقتده (حنيفاً) حال من ابراهيم وجاهليته الحال منه لان الملة كالجزء منه وقد تقرر فى علم النحو أن الحال من المضاف اليه جائز اذا كان يقتضى المضاف العمل فى المضاف اليه أو كان جزءاً أو كالجزء من حيث صحة الاستغناء بالثانى عن الاول اذ يصح ان يقال أن أتبع ابراهيم حنيفاً (وما كان من المشركين) تكرر لما سبق النكتة التى ذكرناها أى كرر دألى زعم المشركين انهم على دينه (انما جعل السبت) أى وبالسبب وهو المسخ فى زمن داود عليه السلام أو فرض تعظيم السبت وترك الصيد فيه (على الذين اختلفوا فيه) وهم اليهود ولا على غيرهم من الامم وقد اختلف العلماء فى كيفية الاختلاف الكائن بينهم فى السبت فقالت طائفة ان موسى أمرهم بيوم الجمعة وعينه الهى وأخبرهم بفضيلته على غيره فخالفوه وقالوا ان السبت أفضل فقال الله لا تدعهم وما اختاروا لانفسهم وقيل ان الله سبحانه أمرهم بتعظيم يوم

فى مكان صحيح فتعادر روحه فى جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه ويقولان له من ربك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما دينك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاهاه لا أدري فينادي مناد من السماء ان كذب عبدى فافرشوه من النار وافتحوا له بابا الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول ابشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول ومن أنت فوجهك يبي بالشر فيقول أنا عمالك الخبيث فيقول رب لا تقم الساعة ورواه أبو داود ومن حديث الاعمش والنسائي وابن ماجه من

حديث المنهال بن عمرو وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن يونس بن حبيب عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن  
 البراء بن عازب رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة فذكر نحوه وفيه فاذا خرجت روحه صلى عليه  
 كل ملك بين السماء والارض وكل ملك في السماء وفتحت أبواب السماء ليس من أهل باب الا وهبهم يدعون الله عز وجل ان يعرج  
 بروحه من قبلهم وفي آخره ثم يقبض له أعمى أصم أبكم توفى يده مربعة لو ضرب بها جيل لكان ترابا فيضربه ضرب بقبضه صير ترابا ثم  
 يعيده الله عز وجل كما كان فيضربه ضربه أخرى فيصبح حيصة (٢٩١) يسمعها كل شيء الا الثقلين قال البراء ثم يفتح له باب  
 الى النار ويهدله من قرش السار

وقال سفيان الثوري عن أبيه عن  
 خزيمة عن البراء في قوله تعالى ثبت  
 الله الذين آمنوا بالقول الثابت في  
 الحياة الدنيا وفي الآخرة قال عذاب  
 القبر وقال المسعودي عن عبد الله  
 ابن محارق عن أبيه عن عبد الله  
 قال ان المؤمن اذا مات أجلس في  
 قبره فيقال له ما ربك ما دينك من  
 نبيك فيثبت الله فيقول ربى الله  
 ودينى الاسلام ونبي محمد صلى الله  
 عليه وسلم وقرأ عبد الله ثبت الله  
 الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة  
 الدنيا وفي الآخرة وقال الامام  
 عبد بن حميد رحمه الله في مسنده  
 حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيبان  
 ابن عبد الرحمن بن قتادة حدثنا  
 أنس بن مالك قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان العبد  
 اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه  
 انه ليسمع قرع نعالهم فيأتيه  
 ملكان فيسعدانه فيقولان له  
 ما كنت تقول في هذا الرجل قال  
 فاما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد  
 الله ورسوله قال فيقال له انظر الى  
 مقعدك من النار قد أبدلك الله به

في الاسبوع فاختلف اجتهدهم فيه فعينت اليهود السبت لان الله سبحانه فرغ فيه من  
 الخلق وعينت النصارى يوم الاحد لان الله بدأ فيه الخلق فألزم الله كلامهم ما أدى اليه  
 اجتهدوه وعين لهذه الامة الجمعة من غير أن يكلفهم الى اجتهدهم فضلا منه ونعمة ووجه  
 اتصال هذه الآية بما قبلها ان اليهود كانوا يزعمون ان السبت من شرائع ابراهيم عليه  
 السلام فاخبر الله سبحانه انه انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه ولم يجعله على ابراهيم  
 ولا على غيره وانما شرع ذلك لبني اسرائيل بعد مدة طويلة قال الواحدى هذا مما أشكل  
 على كثير من المفسرين حتى قال بعضهم معنى الاختلاف في السبت ان بعضهم قال هو  
 أعظم الايام حرمة وقال آخرون الاحد أفضل وهذا غلط لان اليهود لم يكونوا فرقتين في  
 السبت وانما اختار الاحد النصارى بعدهم بزمان طويل وعن مجاهد في الآية قال أراد  
 الجمعة فأخذوا السبت مكانها وعن أبي مالك وسعيد بن جبيرة في الآية قال لا يستحل لهم اياه  
 رأى موسى عليه السلام رجلا يحمل حظا يوم السبت فضرب عنقه وفي الصحيحين  
 وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تمن  
 الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناهم من بعدهم  
 ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الجمعة فاختلوا فيه فهذا ان الله قال الناس لنا فيه تبع  
 اليهود غدا والنصارى بعد غد وأخرج مسلم وغيره من حديث حذيفة بن عوف (وان ربك  
 ليحكم بينهم) اى بين المختلفين فيه (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيجازى فيه كلا  
 بما يستحقه ثوابا وعقابا كما وقع منه سبحانه من المسخ لطائفة منهم والتخيم لآخرى ثم أمر  
 الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يدعو أمته الى الاسلام فقال (ادع الى سبيل  
 ربك) وحذف المفعول للتعميم لكونه بعث الى الناس كافة أو المعنى افعل الدعاء والاول  
 أولى وكان المعنى وخطب الناس في دعائهم وسبيل الله هو الاسلام (بالحكمة) اى  
 بالمقالة المحكمة الصحيحة الموضحة للعق المزيلة للشبهة والشك قيل وهى الحجج القطعية  
 المتقدمة اليقين وقيل القرآن وقيل النبوة (والموعظة الحسنة) وهى المقالة المشتملة على  
 الموعظة الحسنة التى يستحسنها السامع وتكون فى نفسها حسنة باعتبار ارتفاع السامع  
 بها قيل وهى الحجج الظنية الاقناعية الموجبة للتصديق بمقدمات مقبولة قيل وليس للدعوة  
 الاها تان الطريقتان ولكن الداعى قد يحتاج مع الخصم الاذ الى استعمال المعارضة

مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فبراهما جميعا قال قتادة وذكرنا انه يفسح له في قبره سبعون ذراعا ولا عليه خضر  
 الى يوم القيامة رواه مسلم عن عبد بن حميد وأخرجه النسائي من حديث يونس بن محمد المؤدب به وقال الامام أحمد حدثنا يحيى  
 ابن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير انه سأل جابر بن عبد الله عن فتاني القبر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان  
 هذه الامة تتبلى في قبورها فاذا أدخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه جاءه ملك شديد الانهار فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل فاما  
 المؤمن فيقول انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله فيقول له الملك انظر الى مقعدك الذى كان لك في النار قد أبدلك الله منه وأبدلك

بمقتضى ذلك الذى ترى من النار متعديك الذى ترى من الجنة فيرأسهما كلهم ما فيقول المؤمن دعوتى أشهر أهلى فيقال له اسكن وأما المنافق فيقعده إذا أتى عنه أهل له فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لأدرى أقول كما يقول الناس فيقال له لا دريت هذا متعديك الذى كان لك في الجنة تدأبنا مكانه متعديك من النار قال جابر فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يبعث كل عبد في القبر على ما مات المؤمن على إيمانه والمنافق على نفاقه اسناده صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عبد بن راشد عن داود بن أبي هند (٢٩٢) عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال شهدنا مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم جنازة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس إن هذه الأمة تتبلى في قبورها فإذا الإنسان دفن ونفث ريق عنه أصحابه جاءه ملك في يده مطراق من حديد فاقعده فقال ما تقول في هذا الرجل فإن كان مؤمنا قال أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول له صدقت ثم يفتح له بابا الى النار فيقول كان هذا منزلك لو كفرت بربك فاما إذا آمنت فهذا منزلك فيفتح له بابا الى الجنة فيريد أن ينهض اليه فيقول له اسكن ويفسح له في قبره وإن كان كافرا أو منافقا فيقول له ما تقول في هذا الرجل فيقول لأدرى سمعت الناس يقولون شأنا فيقول لا دريت ولا تليت ولا اهتديت ثم يفتح له بابا الى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت بربك فاما إذا كفرت به فإن الله عز وجل أبدلك به هذا فيفتح له بابا الى النار ثم يقوم معه بالمطراق فيصيح صيحة يسمعها خلق الله عز وجل كلهم غير الثقلين فقال بعض القوم يا رسول الله ما أحدي يقوم عليه ملك في يده

والمناقضة ونحو ذلك من الجدل ولهذا قال سبحانه (وجادلهم بالتي هي أحسن) أي بالطريق التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير قضاظة ولا تعنيف وإينار الوجه لايسر والمقدمات التي هي أشهر فإن ذلك أنفع في تسكين شرهم وهو ردة على من يأبى المناظرة في الدين وأما أمر سبحانه بالمجادلة الحسنة ليكون الداعي محقا وغرضه صحيحا وكان خصمه مبطلا وغرضه فاسدا قيل ان الناس خلقوا وجبلوا على ثلاثة أقسام الاول هم العلماء وهم المشار اليهم بقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة والنظر السليم والخلقة الاصلية وهم غالب الناس وهم المشار اليهم بقوله والموعظة الحسنة والثالث هم أصحاب جدال وخصام وممانعة وهم المشار اليهم بقوله وجادلهم بالتي هي أحسن في الآية اعرض عن آدابهم اياك ولا تقصر في تبليغ الرسالة وعلى هذا فالآية منسوخة بآية السيف قال بعضهم لا حاجة الى دعوى النسخ اذا لامر بالمجادلة ليس فيه تعرض للنهي عن المقاتلة (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) لما حث سبحانه على الدعوة بالطرق المذكورة بين ان الرشد والهداية ليس الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإنما ذلك الى الله تعالى وهو العلم عن يضل (وهو أعلم بالمهتدين) أي بمن يبصر الحق فيقصد به غير متعنن وإنما شرع لك الدعوة وأمر لك باقطعاله معذرة وتقيما للحجة وزاخرة للشبهة وليس عليك غير ذلك وفي اشارة الفعلية في الضالين والاسمية في مقابلتهم اشارة الى أنهم غيروا الفطرة وبنلوا بها أحداث الضلال ومقابلتهم استقر واعلمها وتقديم أرباب الضلال لان الكلام وادفهم ثم لما كانت الدعوة تتضمن تكليف المدعوتين بالرجوع الى الحق فإن أبوا قوتلوا أمر الداعي بان يعدل في العقوبة فقال (وان عاقبتهم فمأقوبوا بمثل ما عوقبتهم به) أي بمثل ما فعل بكم لا تتجاوزوا ذلك قال ابن جرير نزلت هذه الآية فحين أصيب بظلامه ان لا ينال من ظالمه اذا تمكن الامثل ظلامته لا يتعداها الى غيرها ونحوه في البيضاوي وهذا صواب لان الآية وان قيل ان لها سببا خاصا كما سيأتي فلا اعتبار بعوم اللفظ وعومه يؤدى هذا المعنى الذي ذكره وسمى سبحانه الفعل الاول الذي هو فعل البادئ بالشر عقوبة مع ان العقوبة ليست الافعل الثاني وهو انجازي للمشكلة وهي باب معروف وقع في كثير من الكتاب العزيز ثم حث سبحانه على العفو فقال (ولئن صبرت عن العقوبة بالمثل وعن الانتقام بتركه بالكلية) (لهو) بضم الهاء وسكونها قراءة سبعين

مطراق الاهيل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الدين آمنوا بالقول الثابت وهذا أيضا اسناد لا بأس به فان عباد بن راشد التميمي روى له البخاري ومقرؤنا ولكن ضعفه بعضهم وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت تحضره الملائكة فإذا كان الرجل الصالح قال اخبرني أيها النفس المطمئنة كانت في الجسد الطيب اخبرني جيدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان قال فلا يزال يقال لهذا حتى يخرج ثم يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقولون مرحبا



بالروح الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخل في حيدة وابشرى بروح وريحان ورب غير غضبان قال فلا يزال يتال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجني أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجني ذميمة وابشرى بجميم وغساق وآخ من شكله أزواج فلا يزال يتال لها ذلك حتى تخرج ثم يرجع بها الى السماء فيستقيح لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقال لا امر حبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك أبواب السماء فيرسل من السماء ثم يصير الى القبر فيجلس الرجل الصالح فيقال له (٢٩٣) مثل ما قيل في الحديث الاول ويجلس الرجل

السوء فيقال له مثل ما قيل له في الحديث الاول ورواه النسائي وابن ماجه من طريق ابن أبي ذئب بنحوه وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اذا خرجت روح العبد المؤمن تلقاها لمكان يصعدان بها قال حماد بن زكريا طبري يحسها وكر المسك قال ويقول أهل السماء روح طيبة جاءت من قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسدك كنت نعم ربه فينطلق به الى ربه عز وجل فيقال انطلقوا به الى آخر الاجل وان الكافر اذا خرجت روحه قال حماد بن زكريا طبري يحسها وكر المسك قال ويقول أهل السماء روح خبيثة جاءت من قبل الارض فيقال انطلقوا به الى آخر الاجل قال أبو هريرة فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ريطة كانت عليه على أنفه هكذا وقال ابن حبان في صحيحه حدثنا عمر بن محمد الهمداني حدثنا زيد بن أرقم حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن قسام بن زهير عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا قبض آتته

أي فالصبر (خير للصابرين) من الاتصاف ووضع الصابر من موضع الضمير ثناء من الله عليهم بانهم صابرون على الشدائد وقد ذهب الجمهور الى ان هذه الآية محكمة لانها واردة في الصبر عن المعاقبة والثناء على الصابرين على العموم وفي تعليم حسن الادب في كيفية استيفاء الحقوق والقصاص وترك التعدي وهو طلب الزيادة وهذه الاشياء لا تكون منسوخة ولا تعلق لها بالنسخ وقيل هي منسوخة بآيات القتال وبه قال ابن عباس والبخاري ولا وجه لذلك أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي بن كعب قال لما كان يوم أحد أصيب من الانصار أربعة وستون رجلا ومن المهاجرين ستة منهم جزء فقلوا بهم فقال الانصار لئن أصبحنا منهم يومنا مثل هذا لثربين عليهم فلما كان يوم فتح مكة أنزل الله تعالى وان عاقبتهم الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم نصبر ولا نعاقب كفوا عن القوم الأربعة وأخرج الطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقف على حجرة حيث استشهد فنظر الى منظر لم ينظر الى شيء قط كان أوجع لقلبه منه ونظر اليه قد مثل به فقال رجعة الله عليك فانك كنت ما علمت وصولا للرحم فقول لا تخبر ولولا حزن من بعدك عليك لسرفني ان أتركك حتى يحشرك الله من أرواح شتى أما والله لا مثلن بسبعين منهم مكانك فنزل جبريل والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واقف بخواتيم سورة النحل وان عاقبتهم الآية فكفر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن عيئه وأمسك عن الذي أراد وصبر وعن ابن عباس مر فوعا بنحوه أخرجه الطبراني وابن المنذر وغيرهما وهذا القول من النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنه كان باجتماعه عليه وعليه فليمنظر هل قوله تعالى ولئن صبرتم الخ نسخ له هذا الاجتهاد أو تنبيهه على خطئه تأمل وعنه قال هذا حين أمر الله نبيه أن يقتل من قاتله ثم زلت برأه وانسلاخ الاشهر الحرم فهدأ منسوخ ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر فقال (واصبر) على ما أصابك من صنوف الاذى (وما صبرك الا بالله) اي بتوفيقه وثباته والاستثناء مفرغ من أعم الاشياء اي وما صبرك معصوباً بشيء من الاشياء الا بتوفيقه لك وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم نهاه عن الحزن فقال (ولا تحزن عليهم) اي على الكافرين في اعراضهم عنك واستحقاقهم للعذاب الدائم أو لا تحزن على قتلى أحد فانهم قد أفضوا الى رحمة الله (ولاتك في ضيق) اي ضيق صدر

ملائكة الرحمة بحريّة يضاهية قولون اخرجني الى روح الله فتخرج كما طبري يحسك حتى انه ليسأله بعضهم بعضا يسأله حتى يأتيه باب السماء فيقولون ما هذه الريح الطيبة التي جاءت من قبل الارض ولا يأتيون سماء الا قالوا مثل ذلك حتى يأتيه ارواح المؤمنين فلهم أشد فرحاً به من أهل الغائب بغائبهم فيقولون ما فعل فلان فيقولون دعوه حتى يستريح فانه كان في غم فيقول قدمنا أما أنا كم فيقولون ذهب به الى أمه الهاوية وأما الكافر فيأتيه ملائكة العذاب فيقولون اخرجني الى غضب الله فتخرج كما تنثر في حقيفة فيذهب به الى باب الارض وقد روى أيضاً من طريق همام بن يحيى عن قتادة عن أبي الجوزاء عن أبي هريرة عن

التي صلى الله عليه وسلم نحوه قال فيسأل فلان ما فعل فلان ما فعلت فلانة قال واما الكافر فاد اقبضت نفسه وذهب به الى باب الارض يقول خزنة الارض ما وجدنا ريحا أنتن من هذه فيبلغ به الارض السفلى قال قتادة وحدثني رجل عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو قال ارواح المؤمنين تجتمع بالحيابين و ارواح الكفار تجتمع ببرهوت سبخة بحضر موت ثم يضيق عليه قبره وقال الحافظ ابو عيسى الترمذي رحمه الله حدثنا يحيى بن خلف حدثنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن عن سعيد بن أبي شعيب المقيري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٩٤) اذا قبر الميت أو قال أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال

لأحدهما منكبر والآخر نكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول ما كان يقول هو عبد الله رسول الله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين وينور له فيه ثم يقال ثم فيقول أرجع الى أهلي فأخبرهم فيقولان ثم نومة العروس الذي لا يوقظه الا أحب أهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقا قال سمعت الناس يقولون فقات مثلهم لا أدري فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا فيقال للارض التثني عليه فتلته عليه حتى تختلف أضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ثم قال الترمذي هذا

حديث حسن غريب وقال جادين سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ذلك اذا قيل له في القبر من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام

قرئ يفتح الصاد وكسر ها وهما سبعيتان قال ابن السكيت هما سواء وقال القراء الضيق بالفتح ماضاق عنه صدرك وبالكسر ما يكون في الذي يتبع كالدار والثوب وكذا قال الاخفش وهو من الكلام المقابوب لان الضيق وصف للانسان يكون فيه ولا يكون الانسان فيه وكأنه أراد وصف الضيق بالعظم حتى صار كالشيء المحيط بالانسان من جميع جوانبه وقال هناك بخذ النون ليكون ذلك مبالغة في التسليية وأنتهى فى العمل على القياس ولان الحزن ثم دون الحزن هنا الى ذلك أشار في التقرير (عما يكرون) أى من مكرهم بك فيما يستقبل من الزمان وما مصدرية أو بمعنى الذي ثم ختم هذه السورة بآية جامعة لجميع المأمورات والمنهيات فقال (ان الله مع الذين اتقوا) المعاضى على اختلاف أنواعها وقيل اتقوا المثلة والزياة فى القصاص وسائر المناهى والعموم أولى وهذه المعية بالعون والفضل والرحمة (والذين هم محسنون) بتأدية الطاعات والقيام بما أمر به منها أو بالعفو عن الجاني وقيل المعنى محسنون فى أصل الاتقام فيكون الاول اشارة الى قوله فعاقبوا بمنل ما عوقبتم به والثانى اشارة الى قوله ولئن صبرتم لهو خير لصابرين وقيل الذين اتقوا اشارة الى التعظيم لامر الله والذين هم محسنون اشارة الى الشفقة على عباد الله تعالى وعن الحسن قال اتقوا فيما حرم عليهم وأحسنوا فيما افترض عليهم والعموم أولى وقيل لهم من حيان عند الموت أو ص فقال انما الوصية فى المال ولا مال لى وليكنى أو وصيت بخواتيم سورة النحل

\*(سورة بنى اسرائيل)\*

وتسمى سورة سبحان وسورة الاسراء مائة واخدي عشرة آية وهى مكية وبه قال ابن عباس وعن ابن الزبير مثله الا ثلاث آيات قوله وان كادوا ليس تنفرونك نزلت حين جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفد ثقيف وحين قالت اليهود ليست هذه بارض الانبياء وقوله رب أدخلنى مدخل صدق وقوله ان ربك أحاط بالناس وزاد مقاتل قوله ان الذين أوثروا العلم من قبله وقيل الايات الثمان وعن ابن مسعود قال فى هذه والكهف ومرمى انهن من العتاق الاول وهن من تلادى وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمر

ونبي محمد جاءنا بالبينات من عند الله فآمنت به وصدقت فيقال له صدقت على هذا عشت وعلمت وعليه تبعث (بسم الله) وقال ابن جرير حدثنا ابي جاهد بن موسى والحسن بن محمد قالوا حدثنا يزيد بن ابينا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ان الميت ايسمع خفق نعالكم حين توفون عنه مدبرين فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلوة والمعروف والاحسان الى الناس عند رجليه فيؤتى من قبل رأسه فيقول الصلوة ما قبلى مدخل فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة ما قبلى مدخل فيؤتى عن يساره فيقول

الصيام ما قبل مدخل فيؤتى من عند رجليه فيقول فعل الخبرات ما قبل مدخل فيقال له اجلس فيجلس قد مثلت له الشمس قد دنت للغروب فيقال له أخبرنا عنك فيقول دعني حتى أصلي فيقال انك ستفعل فأخبرنا عنك فيقول وعلم تسألني فيقال أرايت هذا الرجل الذي كان فيكم ماذا تقول فيه وماذا تشهد به عليه فيقول أحمده فيقال له نعم فيقول أشهد أنه رسول الله وأنه جاءنا بالبينات من عند الله فصدقنا فيقال له على ذلك حديث وعلى ذلك موت وعليه تبعث ان شاء الله ثم ينصع له في قبره سبعون ذراعاً وبنور له فيه ويفتح له باب الى الجنة فيقال له انظر الى ما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة (٢٩٥) وسروراً ثم يجعل نسمة في النسم الطيب وهي طير أخضر يعلق بشجر الجنة

### \*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(سبحان) هو مصدر سماعي لسبح المشدداً واسم مصدر يقال سبج يسبح تسبيحاً وسجناً أو مصدر قياسي لسبح المخفف فانه يقال سبج في الماء ومعناه التنزيه والبعد والبراءة لله سبحانه من كل نقص وسوء وعلى كل فهو علم جنس للتنزيه والتقديس وقال سبيويه العامل فيه فعل لامن للفظه والتقدير أنزه الله تنزيهاً فوق سبحان مكان تنزيهاً فهو على هذا مثل قعد القرفصاء واشتمل الصماء وقيل هو علم للتسبيح كعثمان الرجل أي أسبح الله سبحان ثم نزل منزلة الفعل وسد مسدده ودل على التسبيح البليغ والتنزيه الكامل وإذا لا يستعمل الا فيه تعالى (الذي أسرى بعبد) الاسراء قيل هو سير الليل يقال أسرى وأسرى كسقى وأسقى لغتان بمعنى سار في الليل وهما الازمان لكن مصدر الاول الاسراء ومصدر الثاني أسرى بضم السين كهدي فالهمزة ليست للتعدي الى المفعول وانما جاءت التعدي به ثانياً من الباء ومعنى أسرى به صيره سارياً في الليل وقيل هو سير أول الليل خاصة وإذا كان الاسراء لا يكون الا في الليل فلا بد للتصريح بذكر الليل بعده من فائدة فقيل اراد بقوله (ليلاً) تقليل مدة الاسراء وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة الى الشام مسافة أربعين ليلة ووجه دلالة ليلاً على تقليل المدة ما فيه من التذكير الدال على البعضية بخلاف ما اذا قلت سرى الليل فانه يفيد استيعاب السيرة جميعاً وقد استدلل صاحب الكشف على افادة ليلاً للبعضية بقراءة عبد الله وحذيفة من الليل أي في جزئ قليل من الليل قيل قدر أربع ساعات وقيل ثلاث وقيل أقل من ذلك والتقليل والتبعض متقاربان فاستعمل في التبعض ما هو للتقليل وقال الزجاج معنى الآية سير عبده يعني محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليلاً وعلى هذا معنى أسرى سير فيكون للتقييد بالليل فائدة وقد أجمع المفسرون والعلماء والمتكلمون على ان المراد بالعبء محمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يختلف أحد من الامة في ذلك وقال بعبده لم يقل بنبيه أو برسوله أو بمحمد تشرى يقال صلى الله عليه وآله وسلم قال أهل العلم لو كان غير هذا الاسم أشرف منه لسماه الله سبحانه به في هذا المقام العظيم والحالة العلمية

أصم اذا نوديت باسمي وانى \* اذا قيل لي يا عبده السميع

وبعاد الجسد الى ما بدئ من التراب وذلك قول الله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ورواه ابن حبان من طريق المعتمر بن سليمان عن محمد بن عروة ذكر جواب الكافر وعذابه وقال البراء حدثنا سعيد بن بجر القرطبي حدثنا الوليد بن القاسم حدثنا يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة أن حنيفة رفعه قال ان المؤمن ينزل به الموت ويعان ما يعان فيؤد لو خرجت يعني نفسه والله يحب لقاءه وان المؤمن يصعد بروحه الى السماء فتأتمه أرواح المؤمنين فتستخيره عن معارفهم من أهل الارض فاذا قال تركت فلانا في الارض أعجبهم ذلك واذا قال ان فلانا قد مات قالوا ما جرى به الشاؤون المؤمنين يجلس في قبره فيسئل من ربه فيقول ربني الله فيقول من نبيك فيقول محمد نبي فيقول ماذا دينك قال ديني الاسلام فيفتح له باب في قبره فيقول أو يقال انظر الى مجلسك ثم يرى القبر فكان كما كانت رقدة واذا كان عدو الله نزل به الموت وعان ما عان فانه

لا يحب ان يخرج روحه أبداً والله يبغض لقاءه فاذا جلس في قبره أو اجلس فقال له من ربك فيقول لأدري فيقال لا دريت فيفتح له باب الى جهنم ثم يضرب ضربة تسمع كل دابة الا النقلين ثم يقال له نعم كإنيام المنهوش قلت لا بي هريرة المنهوش قال الذي تنهشه الدواب والحيات ثم يضيق عليه قبره ثم قال لا نعلم رواه الوليد بن مسلم وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يحيى بن المثنى حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن محمد بن المنكدر قال كانت أسماء يعني بنت الصديق رضي الله عنها تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال اذا دخل الانسان مؤمناً أحف به عمله الهلالة والصيام قال فبأية الملك من نحو الصلاة فترده ومن نحو الصيام فيرده

قال فينأديه اجلس فيجلس فيقول له ماذا تقول في هذا الرجل يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال محمد قال أشهد أنه رسول الله قال وما يدريك أدر كنه قال أشهد أنه رسول الله قال يقول على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبع وان كان فاجرا أو كافرا جاء الملك ليس بينه وبينه شيء ثم رده فأجلسه فيقول له ماذا تقول في هذا الرجل قال أي رجل قال محمد قال يقول والله ما أدرى سمعت الناس يقولون شيئا فقلت له قال له الملك على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبع قال ويسلط عليه دابة في قبره معها سواد ثم يجره جرة مثل عرق البعير تضربه ماشاء الله (٢٩٦) صماء لا تسمع صوته فترجعه وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما

لا تدعى الا بعباده  $\times$  فانه أشرف اسمائ (غيره)

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الاول قبل الهجرة بسنة وعن ابن شهاب قال أسرى به الى بيت المقدس قبل خروجه الى المدينة بسنة وعن عمرو بن مخنف وقال السدي قبل مهاجرة بسنة عشر شهرا (من المسجد الحرام) قال الحسن وقتادة يعني المسجد نفسه وهو ظاهر القرآن وقال عامة المفسرين أسرى به صلى الله عليه وآله وسلم من دار أم هانئ فحملوا المسجد الحرام على مكة أو الحرم لاحاطة كل واحد منهما بالمسجد الحرام أولان الحرم كله مسجد وفي حديث مالك بن مضع ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر وذ كرحديث المعراج بكأله ومن ابتدائية ثم ذ كرسجانه الغاية التي أسرى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليها فقال (الى المسجد الاقصى) وهو بيت المقدس ومعنى الاقصى لبعد المسافة بينه وبين المسجد الحرام فهو أبعد بالنسبة الى من بالجواز وفي تاريخ القدس انه سمي به لانه أبعد المساجد التي تزار من المسجد وقيل لبعد عن الاقدار والخطبات وقيل لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد وفي ذلك من تربية معنى التزهد والتعجب ما لا يخفى وأول من بناه آدم بعد أن بنى الكعبة بأربعين سنة كما في المواهب فهو أول مسجد بنى في الارض بعد الكعبة وتعمام حاله في كتابنا لقطعة العجولان فباعتس الى معرفته حاجة الانسان وكان الاسراء به بيده في العقطة وكان قبلها في المنام كما أنه رأى فتح مكة سنة ست وتحقق منه سنة ثمان والحكمة في اسرائه الى بيت المقدس دون العروج به من مكة لانه محشر الخلائق فيطوؤه بقدمه ليسهل على أمته يوم القيامة وقوفهم ببركة أثر قدمه وأولانه مجمع أرواح الانبياء فاراد الله أن يشرفهم بيارته صلى الله عليه وآله وسلم وألخص الناس بصفاته فيصدقوه في الباقي قاله الكرخي والوجه الاخير أظهر والله أعلم ثم وصف المسجد الاقصى بقوله (الذي بارك حوله) بركة تنبؤية وهي ليست الاحول الاقصى وأما في الداخل فالبركة في كل من المسجد دين بل هي في الحرام أتم وهي كثرة الثواب بالعبادة فيهما وعبارة الخازن يعني بالثمار والانهار والشجار وأبوالانبياء والصالحين لانه قبلتهم قبل نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وسماه مباركا لانه مقر الانبياء ومهبط الملائكة والوحي واليه تحشر الخلق يوم القيامة فقد بارك الله سبحانه حول المسجد الاقصى ببركات الدنيا والآخرة قال السدي

في هذه الآية قال ان المؤمن اذا حضره الموت شهدته الملائكة فسلموا عليه وبشروه بالجنة فاذا مات مشوا مع جنازته ثم صلوا عليه مع الناس فاذا دفن أجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول ربى الله فيقال له ماشه اذنتك فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيوسع له في قبره مد بصره وأما الكافر فتزل عليه الملائكة فيبسطون أيديهم والبسط هو الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم عند الموت فاذا أدخل قبره أقعد فقيلا له من ربك فلم يرجع اليهم شيئا وأنساء الله ذلك واذا قيل من الرسول الذي بعث اليكم لم يش له ولم يرجع اليه شيئا كذلك يضل الله الظالمين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الازدي حدثنا شريح بن مسلم حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق عن عامر بن سعد الجبلي عن أبي قتادة الانصاري في قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة الآية قال ان المؤمن اذا مات أجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول الله فيقال له من نبيك فيقول محمد بن عبد الله فيقال له ذلك مرات

المعنى

ثم يفتح له باب الى النار فيقال له انظر الى منزلك في النار لو زغت ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له انظر الى منزلك (١) لو ثبت ثم يفتح له باب الى النار فيقال له انظر الى منزلك اذ زغت وذلك قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال لا اله الا الله وفي الآخرة المسئلة في القبر وقال قتادة أما الحياة الدنيا فيثبتهم بالخير والعمل الصالح وفي الآخرة في القبر وكذا روى عن غير واحد من السلف (١) ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له الخ هنا سقط وانظر الرواية اه معجمه

وقال أبو عبد الله الحكيم الترمذي في كتاب نوادر الأصول حديثاً أبي حدثنا عبد الله بن نافع عن ابن أبي قديك عن عبد الرحمن بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سبرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال اني رأيت البارحة عجباً رأيت رجلاً من أمي قد سقط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته الشياطين فجاءه كراهه فخلصه من بينهم ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستنقذته من أيديهم ورأيت رجلاً من أمي يلهث عطشاً كلما ورد حوضاً (٢٩٧) منع منه فجاءه صيامه فستاه وأرواه ورأيت رجلاً من أمي والنديون قد قعدوا حلقاً حلقاً كلما دنا

الحلقة طرزه فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده فأفاده الى جنبي ورأيت رجلاً من أمي بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة وهو محتير فيها فجاءته نجته وعثرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه النور ورأيت رجلاً من أمي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءه صلاته الرحم فقالت يا معشر المؤمنين كلوه فكلموه ورأيت رجلاً من أمي يتقي وهج النار وأشرها يسده عن وجهه فجاءته صدقة فصارت ستراً على وجهه وظل على رأسه ورأيت رجلاً من أمي قد أخذته الزبانية من كل مكان فجاءه أمره بالمعروف ونهيته عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخلاه مع ملائكة الرحمة ورأيت رجلاً من أمي جاثياً على ركبتيه ينسوه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله عز وجل ورأيت رجلاً من أمي قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في عينه ورأيت رجلاً من أمي قائماً على شئ برجهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك

المعنى أنبتنا حوله الشجر وجعل الاسرار اليه كالنوط طمعه لمرآجه الى السماء ثم ذكر العلة التي أسرى به لاجلها فقال (لثريه من آياتنا) أي ما أراه الله سبحانه في تلك الليلة من العجائب التي من جملتها قطع هذه المسافة الطويلة في جزء من الليل ومن تبعيضية وانما أتت بها تعظيماً لآيات الله فان الذي رأته صلى الله عليه وآله وسلم وان كان جليلاً عظيماً فهو بعض بالنسبة الى آيات الله تعالى وعجائب قدرته وجليل حكمته قاله أبو شامة والروية هنا بصريه وقيل قلبية واليه شهاب عطية (أنه) سبحانه (هو السميع) بكل مسوع ومن جله ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (البصير) بكل مبصر ومن جله ذلك ذات رسوله وأفعاله قيل في هذه الآية أربعة التفاتات وذلك انه التفت أولاً من الغيبة في قوله الذي أسرى به سده الى التكلم في قوله باركاً حوله ثم التفت ثانياً من التكلم في باركاً الى الغيبة في آية على قراءة الحسن بالياء ثم التفت ثالثاً من هذه الغيبة الى التكلم في آياتنا ثم التفت رابعاً من هذا التكلم الى الغيبة في قوله انه هو على الصحيح في الضمير انه لله تعالى وأما على قول نقول له أبو البقاء ان الضمير في انه هو للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا يجي ذلك ويكون في قراءة العامة التفات واحد وفي قراءة الحسن ثلاثة وهذا مضع غريب وأكثر ما ورد الالتفات ثلاث مرات على ما قال الرخشمري في قول امرئ القيس تناول ليلك بالأمم الاسات وقيل فيها خمس التفاتات والخامس الالتفات من قوله انه هو الى التكلم في قوله الاتي وآتيناموسى وقد اختلف أهل العلم هل كان الاسراء يجسده صلى الله عليه وآله وسلم مع روحه أو بروحه فقط فذهب معظم السلف والخلف الى الاول وذهب الى الثاني طائفة من أهل العلم منهم عائشة ومعاوية والحسن وابن اسحق وحكام بن جرير عن حذيفة بن اليمان وذهب طائفة الى التفصيل فقالوا كان الاسراء يجسده يقظة الى بيت المقدس وإلى السماء بالروح واستدلوا على هذا التفصيل بقوله الى المسجد الأقصى فجعله غاية للاسراء به صلى الله عليه وآله وسلم فلو كان الاسراء من بيت المقدس الى السماء وقع بذلك ما ذكره والذي دلت عليه الاحاديث الصحيحة الكثيرة هو ما ذهب اليه معظم السلف والخلف من الاسراء يجسده وروحه يقظة الى بيت المقدس ثم الى السموات ولا حاجة الى التأويل وصرف هذا النظم القرآني وما عايناه من ألفاظ الاحاديث الى ما يخالف الحقيقة ولا مقتضى لذلك الاجرود الاستبعاد وتحكيم محض العقول القاصرة

(٣٨ فتح البيان خامس) ومضى ورأيت رجلاً من أمي هوى في النار فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله في الدنيا فاستخرجته من النار ورأيت رجلاً من أمي على الصراط يرحف احباً ناوياً يحبوا احباً ناخلاً ته صلاته على وأخذت بيده فقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلاً من أمي انتهى الى باب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة أن لا اله الا الله ففتحت له الابواب وأدخلته الجنة قال القرطبي بعد ايراد هذا الحديث من هذا الوجه هذا حديث عظيم ذكر فيه أفعال خاصة تأتي من أهوال خاصية أو ورده هكذا في كتابه التذكرة وقد روى الحافظ أبو يعلى الموصلي في هذا حديثاً غير ما طو لا فيقال حديثاً أبو عبد الرحمن

أحد بن ابراهيم المكري حدثنا محمد بن بكر البرساني أبو عثمان حدثنا أبو عاصم الحبطي وكان من أخبار أهل البصرة وكان من أصحاب  
حزم وسلام بن أبي مطيع حدثنا بكر بن حبيش عن ضرار بن عمرو عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك عن تميم الداري عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل ملك الموت انطلق الى ولي فأتني به فإني قد ضربته بالسراة والضراة فوجدته حيث أحب أن أتني  
به فلا ربحته فينطلق اليه ملك الموت ومعه جسمائة من الملائكة معهم كفان وحنوط من الجنة ومعهم ضباة الرأبجان أصل  
الريحانة واحد وفي رأسهما عثرون لونا (٢٩٨) لكل لون منها ربح سوى ربح صاحبه ومعهم الحرير الأبيض فيه المسك

الاذفر فيجلس ملك الموت عند رأسه  
ويحفون بالملائكة ويضع كل ملك  
منهم مامعه على عضو من أعضائه  
ويبسط ذلك الحرير الأبيض والمسك  
الاذفر تحت ذقنه ويفتح له باب الى  
الجنة فان نفسه لتعدل عند ذلك  
بطرف الجنة تارة باز واجها ومرة  
بكسوتها ومرة بنهارها كما يعمل  
الصبي أهله اذا بكى قال وان أزواجه  
ليبتسمن عند ذلك ابتهاشا قال وتبرز  
الروح قال البرساني يريد أن يخرج  
من العجل الى ما يحب قال ويقول  
ملك الموت اخرجي بأيتها الروح  
الطيبة الى سدر مخضود وطلع  
منضود وظل محمد ودوما مسكوب  
قال وملك الموت أشد به لطفه من  
الوالدة لولدها يعرف ان ذلك الروح  
حبيب له فهو يلقم بلطفه تحببا  
لديه رضاء الرب عنه فتسل روحه كما  
تسل الشعرة من العجين قال وقال  
الله عز وجل الذين تتوفاهم الملائكة  
طائمين وقال فاما ان كان من  
المقربين فروح وريحان وجنة  
نعيم قال روح من جهة الموت  
وريحان تلتقي به وجنة نعيم مقابلة  
قال فاذا قبض ملك الموت روحه

عن فهم ما هو معلوم من انه لا يستحيل عليه سبحانه شيء ولو كان ذلك مجرد روبا كما يقوله من  
زعم ان الاسراء كان بلروح فقط وان روبا الانبياء حق لم يقع التكذيب من الكفرة للنبي  
صلى الله عليه وآله وسلم عند اخباره بهم بذلك حتى ارتد من ارتد ممن لم يشرح بالايان  
صدر افان لانسان قد يرى في نومه ما هو مستبعد بل هو محال ولا يشكر ذلك أحد وما  
التسل لمن قال بان هذا الاسراء انما كان بالروح على سبيل الرواية بقوله وما جعلنا الرؤيا  
التي أريناك الا فتنة للناس فلي تسليم ان المراد بهذه الرواية هو هذا الاسراء فالتصريح  
الواقع هنا بقوله سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا والتصريح في الاحاديث الصحيحة  
الكثيرة بأنه أسرى به لا يقصر عن الاستدلال به على تأويل هذه الرواية الواقعة في الآية  
برؤية العين فانه قد يقال لرؤية العين رؤيا وكيف يصح حمل هذا الاسراء على الرؤيا مع  
تصريح الاحاديث الصحيحة بان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ركب البراق وكيف يصح  
وصف الروح بالركوب وهكذا كيف يصح حمل الاسراء على الرؤيا مع تصريحه صلى الله  
عليه وآله وسلم بأنه كان عند أن أسرى به بين النائم واليقظان فالاولى ما ذهب اليه الجمهور  
اذ لا فضيلة للعالم ولا منزلة للنائم وقد اختلف أيضا في تاريخ الاسراء فروى ان ذلك كان قبل  
الهجرة الى المدينة بسنة وروى ان الاسراء كان قبل الهجرة بأعوام ووجه ذلك ان  
خديجة صلت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد ماتت قبل الهجرة بخمسين سنين وقيل  
بثلاث وقيل بأربع ولم ترض الصلاة الا ليله الاسراء وقد استدل بهذا ابن عبد البر على  
ذلك وقد اختلفت الرواية عن الزهري وعين قال بان الاسراء كان قبل الهجرة بسنة  
الزهري في رواية عنه وكذلك الحربي فانه قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة  
سبع وعشرين من ربيع الاول قبل الهجرة بسنة وقال ابن القاسم في تاريخه كان  
الاسراء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا قال ابن عبد البر لا أعلم أحدا من أهل السير قال بعث  
هذا وروى عن الزهري انه أسرى به قبل مبعثه بسبعة أعوام وروى عنه انه قال كان قبل  
مبعثه بخمسين سنين وروى يونس عن عروة عن عائشة انها قالت توفيت خديجة قبل ان  
تفرض الصلاة واعلم انه قد أطال كثير من المفسرين كابن كثير والسيوطي وغيرهما في هذا  
الموضع بذكر الاحاديث الواردة في الاسراء على اختلاف ألناظها وما يتعلق بها من  
الاحكام وما قال أهل العلم فيسه وما ظهر بعد المعراج من الآيات الدالة على صدقه وليس

قالت الروح للجسد بحر الله عن خير فقد كنت سر يعا الى طاعة الله بطيأ عن معصية الله فقد نجيبت  
في وأنجيبت قال ويقول الجسد للروح مثل ذلك قال وتبكي عليه بقاع الارض التي كان يطبع الله فيها وكل باب من السماء يصعد منه عمله  
وينزل منه رزقه أربعين ليلة قال فاذا قبض ملك الموت روحه قامت الجسمائة من الملائكة عند جسده فلا يقبله بنو آدم لشق  
الاقبلته الملائكة قبلهم وغسلته وكفنته باذان قبل الكفان بنى آدم وحنوط قبل حنوط بنى آدم ويقوم من باب بيته الى قبره  
صفتان من الملائكة يستقبلونه بالاستغفار فيصيح عند ذلك ابليس صيحة تصدع منها عظام جسده قال ويقول لجنوده الويل لكم



الصلاة ورائها والله ما زال دائنا عمره

نَكَ وَمِنْ بَيْنِكَ قَالَ قَالُوا رَسُولَ اللَّهِ

	A	B	C	D	E	F	G	H	I	J	K	L	M	N	O	P	Q	R	S	T	U	V	W	X	Y	Z	AA	AB	AC	AD	AE	AF	AG	AH	AI	AJ	AK	AL	AM	AN	AO	AP	AQ	AR	AS	AT	AU	AV	AW	AX	AY	AZ	BA	BB	BC	BD	BE	BF	BG	BH	BI	BJ	BK	BL	BM	BN	BO	BP	BQ	BR	BS	BT	BU	BV	BW	BX	BY	BZ	CA	CB	CC	CD	CE	CF	CG	CH	CI	CJ	CK	CL	CM	CN	CO	CP	CQ	CR	CS	CT	CU	CV	CW	CX	CY	CZ	DA	DB	DC	DD	DE	DF	DG	DH	DI	DJ	DK	DL	DM	DN	DO	DP	DQ	DR	DS	DT	DU	DV	DW	DX	DY	DZ	EA	EB	EC	ED	EE	EF	EG	EH	EI	EJ	EK	EL	EM	EN	EO	EP	EQ	ER	ES	ET	EU	EV	EW	EX	EY	EZ	FA	FB	FC	FD	FE	FF	FG	FH	FI	FJ	FK	FL	FM	FN	FO	FP	FQ	FR	FS	FT	FU	FV	FW	FX	FY	FZ	GA	GB	GC	GD	GE	GF	GG	GH	GI	GJ	GK	GL	GM	GN	GO	GP	GQ	GR	GS	GT	GU	GV	GW	GX	GY	GZ	HA	HB	HC	HD	HE	HF	HG	HH	HI	HJ	HK	HL	HM	HN	HO	HP	HQ	HR	HS	HT	HU	HV	HW	HX	HY	HZ	IA	IB	IC	ID	IE	IF	IG	IH	II	IJ	IK	IL	IM	IN	IO	IP	IQ	IR	IS	IT	IU	IV	IW	IX	IY	IZ	JA	JB	JC	JD	JE	JF	JG	JH	JI	JJ	JK	JL	JM	JN	JO	JP	JQ	JR	JS	JT	JU	JV	JW	JX	JY	JZ	KA	KB	KC	KD	KE	KF	KG	KH	KI	KJ	KK	KL	KM	KN	KO	KP	KQ	KR	KS	KT	KU	KV	KW	KX	KY	KZ	LA	LB	LC	LD	LE	LF	LG	LH	LI	LJ	LK	LL	LM	LN	LO	LP	LQ	LR	LS	LT	LU	LV	LW	LX	LY	LZ	MA	MB	MC	MD	ME	MF	MG	MH	MI	MJ	MK	ML	MM	MN	MO	MP	MQ	MR	MS	MT	MU	MV	MW	MX	MY	MZ	NA	NB	NC	ND	NE	NF	NG	NH	NI	NJ	NK	NL	NM	NN	NO	NP	NQ	NR	NS	NT	NU	NV	NW	NX	NY	NZ	OA	OB	OC	OD	OE	OF	OG	OH	OI	OJ	OK	OL	OM	ON	OO	OP	OQ	OR	OS	OT	OU	OV	OW	OX	OY	OZ	PA	PB	PC	PD	PE	PF	PG	PH	PI	PJ	PK	PL	PM	PN	PO	PP	PQ	PR	PS	PT	PU	PV	PW	PX	PY	PZ	QA	QB	QC	QD	QE	QF	QG	QH	QI	QJ	QK	QL	QM	QN	QO	QP	QQ	QR	QS	QT	QU	QV	QW	QX	QY	QZ	RA	RB	RC	RD	RE	RF	RG	RH	RI	RJ	RK	RL	RM	RN	RO	RP	RQ	RR	RS	RT	RU	RV	RW	RX	RY	RZ	SA	SB	SC	SD	SE	SF	SG	SH	SI	SJ	SK	SL	SM	SN	SO	SP	SQ	SR	SS	ST	SU	SV	SW	SX	SY	SZ	TA	TB	TC	TD	TE	TF	TG	TH	TI	TJ	TK	TL	TM	TN	TO	TP	TQ	TR	TS	TT	TU	<th>TW</th> <th>TX</th> <th>TY</th> <th>TZ</th> <th>UA</th> <th>UB</th> <th>UC</th> <th>UD</th> <th>UE</th> <th>UF</th> <th>UG</th> <th>UH</th> <th>UI</th> <th>UJ</th> <th>UK</th> <th>UL</th> <th>UM</th> <th>UN</th> <th>UO</th> <th>UP</th> <th>UQ</th> <th>UR</th> <th>US</th> <th>UT</th> <th>UU</th> <th>UV</th> <th>UW</th> <th>UX</th> <th>UY</th> <th>UZ</th> <th>VA</th> <th>VB</th> <th>VC</th> <th>VD</th> <th>VE</th> <th>VF</th> <th>VG</th> <th>VH</th> <th>VI</th> <th>VJ</th> <th>VK</th> <th>VL</th> <th>VM</th> <th>VN</th> <th>VO</th> <th>VP</th> <th>VQ</th> <th>VR</th> <th>VS</th> <th>VT</th> <th>VU</th> <th>VV</th> <th>VW</th> <th>VX</th> <th>VY</th> <th>VZ</th> <th>WA</th> <th>WB</th> <th>WC</th> <th>WD</th> <th>WE</th> <th>WF</th> <th>WG</th> <th>WH</th> <th>WI</th> <th>WJ</th> <th>WK</th> <th>WL</th> <th>WM</th> <th>WN</th> <th>WO</th> <th>WP</th> <th>WQ</th> <th>WR</th> <th>WS</th> <th>WT</th> <th>WU</th> <th>WV</th> <th>WW</th> <th>WX</th> <th>WY</th> <th>WZ</th> <th>XA</th> <th>XB</th> <th>XC</th> <th>XD</th> <th>XE</th> <th>XF</th> <th>XG</th> <th>XH</th> <th>XI</th> <th>XJ</th> <th>XK</th> <th>XL</th> <th>XM</th> <th>XN</th> <th>XO</th> <th>XP</th> <th>XQ</th> <th>XR</th> <th>XS</th> <th>XT</th> <th>XU</th> <th>XV</th> <th>XW</th> <th>XX</th> <th>XY</th> <th>XZ</th> <th>YA</th> <th>YB</th> <th>YC</th> <th>YD</th> <th>YE</th> <th>YF</th> <th>YG</th> <th>YH</th> <th>YI</th> <th>YJ</th> <th>YK</th> <th>YL</th> <th>YM</th> <th>YN</th> <th>YO</th> <th>YP</th> <th>YQ</th> <th>YR</th> <th>YS</th> <th>YT</th> <th>YU</th> <th>YV</th> <th>YW</th> <th>YX</th> <th>YY</th> <th>YZ</th> <th>ZA</th> <th>ZB</th> <th>ZC</th>	TW	TX	TY	TZ	UA	UB	UC	UD	UE	UF	UG	UH	UI	UJ	UK	UL	UM	UN	UO	UP	UQ	UR	US	UT	UU	UV	UW	UX	UY	UZ	VA	VB	VC	VD	VE	VF	VG	VH	VI	VJ	VK	VL	VM	VN	VO	VP	VQ	VR	VS	VT	VU	VV	VW	VX	VY	VZ	WA	WB	WC	WD	WE	WF	WG	WH	WI	WJ	WK	WL	WM	WN	WO	WP	WQ	WR	WS	WT	WU	WV	WW	WX	WY	WZ	XA	XB	XC	XD	XE	XF	XG	XH	XI	XJ	XK	XL	XM	XN	XO	XP	XQ	XR	XS	XT	XU	XV	XW	XX	XY	XZ	YA	YB	YC	YD	YE	YF	YG	YH	YI	YJ	YK	YL	YM	YN	YO	YP	YQ	YR	YS	YT	YU	YV	YW	YX	YY	YZ	ZA	ZB	ZC
--	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----

الذي دانت به الملائكة ونبي محمد حاتم النبيين قال فيقولان له صدقت قال فيدفن ان القبر في وسط

فيوسبعان له مائتي ذراع قال البرساني فاحسبه وأربعين ذراعاً يحاط به قال ثم يقولان له انظر فوقك فاذا باب مفتوح الى الجنة قال فيقولان له ولي الله هذا منزلك اذا طعت الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده انه يصل الى قلبه عند ذلك فرجة لا ترد ابداً ثم يقال له انظر الى تحتك قال فينظر تحتها فاذا باب مفتوح الى النار قال فيقولان ولي الله نجوت آخر ما عليك قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يصل الى قلبه عند ذلك فرجة لا ترد ابداً قال فقالت عائشة يفتح له سبعة وسبعون باباً الى الجنة يأتيهم ريحها ويردها حتى يبعثه الله عز (٣٠٠) وجل وبالا سناد المتقدم الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ويقول الله

تعالى الملك الموت انطلق الى عدوى فاتى به فاني قد بسطت له رزقي ويسرت له نعمتي فاني الامعصيتي فاتني به لا تنقم قال فاطلق اليه ملك الموت في أكره صوراً رآها أحد من الناس قط له اثنا عشر عيناً ودمعه سفود من النار كثيراً ولومعه خمسمائة من الملائكة معهم نحاس وجرم من جرحهم ودمعهم سباط من نار لينها لين السباط وهي نار تاج قال فيضربه ملك الموت بذلك السفود ضربة يغيب كل أصل شوكة من ذلك السفود في أصل كل شعرة وعرق وظفر قال ثم يلبو به لياشديد اقال فينزع روحه من أظفار قدميه قال فيلقيا في ركبتيه ثم يسكر عند ذلك عدو الله سكرة فيرفع ملك الموت عنه قال وتضرب الملائكة وجهه وديره بالسباط قال ثم يترد ملك الموت ترة فينزع روحه من عقبه فيلقيا في ركبتيه فيلقيا في حقويه قال فيسكر عدو الله عند ذلك سكرة فيرفع ملك الموت عنه قال وتضرب الملائكة وجهه وديره بذلك السباط قال كذلك الى صدره ثم كذلك الى حلقه قال ثم تبسط الملائكة ذلك

نوحا (كان عبداً شكورا) وصفه الله بكثرة الشكر في السر والضر والذل انه كان لا يأكل ولا يشرب ولا يلبس الا قال الحد وجعله كالدابة لما قبله ايذاً بان يكون الشكر من أعظم أسباب الخير ومن أفضل الطاعات وحشا لذريته على شكر الله سبحانه (وقضينا) اي أعلمنا وأخبرنا قاله ابن عباس أو حكمنا أو أقمنا أو أصل القضاء الاحكام للشيء والافراغ منه وقيل أو حينا ويدل عليه قوله (الي بني اسرائيل) ولو كان بمعنى الاعلام والاخبار اقال قضينا بني اسرائيل ولو كان بمعنى حكمنا لقال على بني اسرائيل ولو كان بمعنى أقمنا لقال لبني اسرائيل (في الكتاب) أي التوراة ويكون انزالها على نبيهم موسى كازلها عليهم لكونهم قومه وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (لتفسدن) اي والله لتفسدن (في الارض) قرئ بفتح القوية ومعناها قريب من معنى قراءة الجمهور لانهم اذا أفسدوا أفسدوا في نفوسهم والمراد بالفساد مخالفة ما شرعه الله لهم في التوراة والمراد بالارض الشام وبيت المقدس وقيل أرض مصر واللام جواب قسم محذوف قال النيسابوري أو أجرى القضاء المبتوت مجرى القسم كأنه قيل وأقمنا لتفسدن (مرتين) تثنية مرة وهي الواحدة من المرأى المرو على حد وفعلة مرة بكسبة وفي القاموس مر مر او مرور اجاز وذهب كاستمر ومر به جاز عليه والمرة الفعلة الواحدة والجمع مر بالضم ومرار بالكسر ومرر كعذب ولقيه ذات مرة لا يستعمل الا ظرفاً وذات المرار أي مرارا كثيرة وجثته مراراً ومرر من أي مرة أو مرتين انتهى والمراد بالمرار شعبة وجس أرميا ومخالفة أحكام التوراة والثانية قتل يحيى بن زكريا والعزم على قتل عيسى وقيل الاولى قتل زكريا والثانية قتل يحيى وذكر ابن ابي حنيفة ان بعض العلماء أخبره ان زكريا مات موتاً ولم يقتل قال ابن مسعود أول الفساد قتل زكريا فبعث الله عليهم ملك النبط ثم ان بني اسرائيل تجهزوا فغزوا النبط فاصابوا منهم فذلك قوله ثم ردنا لكم السكرة عليهم وعن ابن عباس قال بعث الله في الاولى جالوت وبعث عليهم في المرة الاخرى بجحش فعدا وفساد الله عليهم المؤمنين (ولتعلن علواً كبيراً) هذه اللام كاللام التي قبلها أي لتستكبرن عن اطاعة الله ولتستعلن على الناس بالظلم والبغي مجاوزين للحد في ذلك وتبغون بغياً عظيماً (فاذا جاء وعد) أي وقت وعد (أوليهما) أولي المرتين المذكورتين والمراد بالوعد الوعيد والمراد بالوعيد المتوعد به أي حان وقت حلول العقاب الموعود به

النحاس ورجلهم تحت ذقنه قال ويقول ملك الموت اخرجي أيتها الروح اللعينة الملعونة الى سموم وجم وظل (بعثنا) من يحموم لا بارد ولا كريم قال فاذا قبض ملك الموت روحه قال الروح الجسد جزاك الله عنى شرافة كنت سريعا الى معصية الله بطيئاً عن طاعة الله فقد هلك وأهلك قال ويقول الجسد للروح مثل ذلك وتلعنه بقاع الارض التي كان يعصى الله عليها وتنطق جنودا بليس اليه فيبشرونه بانهم قد أوردوا عبداً من ولد آدم النار قال فاذا وضع في قبره ضيق عليه قبره حتى يختلف أضلاعه حتى تدخل اليه في اليسرى واليسرى في اليمنى قال ويبعث الله اليه أفعى دهما كاعناق الجن يأخذون بأذنيه واهمى قدميه

فيقرضونه حتى يلتقي في وسطه قال ويعت الله ملكين أبصارهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف وأناسهما كالصياح وأنفاسهما كالهبوطان في أشعارهما بين منكب كل واحد منهما مسيرة كذا وكذا قد نزلت عنهما الرأفة والرحمة يقال لهما منكرونيك في يد كل واحد منهما مطرقة لو اجتمع عليهما بيعة ومضرم يلقوها قال فيقولان له اجلس فيستوي جالسا قال وثق كفافه في حقوبه قال فيقولان له من ربك وما ديتك ومن نبيك فيقول لأدري فيقولان لا دريت ولا تليت فيضربانه ضربته يتطايثر ارفاه في قبره ثم يعودان قال فيقولان انظر فوقك (٣٠١) فينظر فإذا باب مفتوح فيقولان والله من ذلك

لواطعت الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليصل الى قلبه عند ذلك حسرة لا ترتد أبدا قال ويقولان له انظر تحتك فينظر تحته فإذا باب مفتوح الى النار فيقولان عدوا لله هذا منزلك اذ عصيت الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليصل الى قلبه عند ذلك حسرة لا ترتد أبدا قال وقالت عائشة ويفتح له سبعة وسبعون بابا الى النار يأتيه نحرها وسومها حتى يعثمه الله اليها هذا حديث غريب جدا وسباق عجيب ويزيد الراشدي راويه عن أنس له غرائب ومنكرات وهو ضعيف الرواية عند الأئمة والله أعلم ولهذا قال ابو داود وحديثنا ابراهيم بن موسى الرازي حديثنا هشام بن يوسف عن عبد الله بن جبير عن هاني مولى عثمان عن عثمان رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال استغفروا لاختيكم واسألوا الله التثبيت فانه الآن يسئل تفرد به ابو داود وقد أورد الحافظ أبو بكر بن مردويه

(بعثنا عليكم عبادنا أولي بأس شديد) أي قوة في الحروب وبطش عند اللقاء قيل هو يختصر وجنوده وقيل جالوت وقيل جند من فارس وقيل جند من بابل وقيل هو سنجار يبس أهل نينوى فقتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا المسجد وسبوا منهم سبعين الفا (فخاسوا خللا الديار) أي عاثوا وتردوا يقال جاسوا وحاسوا واسوا بمعنى ذكروا بن عزيز والقيتي قال الزجاج معناه طافوا هل بقي أحد لم يقتلوه قال والجوس طلب الشيء باستقصاء قال الجوهري الجوس مصدر قولك جاسوا خللا الديار أي تخالوها كما يجوس الرجل للخبر أي يطلها وكذا قال أبو عبيدة وقال ابن جرير معنى جاسوا طافوا بين الديار يطلونها ويقتلونها وجاهن وقال القراء معناه قتلهم بين يوتهم وقال قطرب معناه نزلوا وقرأ ابن عباس فحاسوا بالحاء المهملة قال أبو زيد الجوس والجوس والعوس والهوس الطوف بالليل وقيل الطوف بالليل هو الجوسان محركا كذا قال أبو عبيدة وقال ابن عباس جاسوا مشوا ومعنى خللا الديار وسط الديار فهو على هذا اسم مفرد بمعنى الوسط ويؤيده قراءة الحسن خللا الديار والثاني جمع خلل بفحتين كجبل وجبال وجمل وجبال قاله السمين (وكان) ذلك (وعدا مفعولا) أي كأننا لم نحالة لازما لا خلف فيه (ثم ردونا لكم السكرة) أي الدولة والغلبة والرجعة (عليهم) وذلك عند موتهم قيل وذلك حين قتل داود جالوت وقيل حين قتل مختصر ووضع ردونا موضع ردنا لم يقع وقت الاخبار لكن لتحقيقه عبر بالماضى والسكرة في الاصل مصدر كركب أي رجع ثم عبر بها عن الدولة والقهر (وأمدناكم بأموال وبنين) بعد نهب أموالكم وسبي أبنائكم حتى عاد أمركم كما كان (وجعلناكم أكثر نفيرا) قال أبو عبيدة اتغير العدد من الرجال فالمعنى أكثر رجالاتكم وعدوكم والنفير من يتفرع مع الرجل من عشيرته يقال نفير ونافر مثل قدير وقادرو ويجوز أن يكون النفير جمع نفر وهم يجتمعون للذهاب الى العدو (ان أحسنتم) أفعالكم وأقوالكم على الوجه المطلوب منكم (أحسنتم أنفسكم) لأن ثواب ذلك عائد عليكم (وان أسأتم) أعمالكم فأرقتهم الى أعلى الوجه المطلوب منكم (فلها) أي فعلها اسأتمها وانما عبر بها للمشاكله الكرماني قال ابن جرير اللام معنى الى أي قالها اترجع الاساءة كقوله تعالى بأن ربك أوحى لها أي إليها وقيل المعنى فلها الجزاء والعقاب وقال

عند قوله تعالى ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم الآية حديثا مطولا جدا من طرق غريبة عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا وفيه غرائب أيضا (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار وجعل الله أنفاد المصلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار) قال البخاري قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا ألم تعلم كقبوله ألم تر كيف ألم تر الى الذين خرجوا البوار الهلاك باريور بورا قوم ابورا الهالكين حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم كفار أهل مكة وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية هو

جبله بن الاعمى - والذين اتبعوه من العرب فلحقوا بالروم والمشهور الصحيح عن ابن عباس هو القول الاول وان كان المعنى بعم  
جميع الكفار فان الله تعالى بعث محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين ونعمة للناس فن قبلها او قام بشكرها دخل الجنة ومن ردها  
وكفرها دخل النار وقد روى عن علي بن حنظل ابن عباس الاول وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم عن ابراهيم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن  
القاسم بن ابي بزة عن ابي الطفيل ان ابن الكواء سأل عليا عن الذين بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار  
قريش يوم بدر حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا (٣٠٢) يعلى بن عبيد حدثنا بسام هو الصيرفي عن ابي الطفيل قال جاء رجل الى

الحسين بن الفضل فلما ربه يغفر الاساءة وقال الكرخي أخرى اللام على بابهم قال ابو  
البقاء وهو الصحيح لان اللام للاختصاص والعامل مختص بجزء عمله وسببه انتهى  
وهذا الخطاب قيل هو لبني اسرائيل الملايين لما ذكر في هذه الايات وقيل لبني اسرائيل  
الكائنين في زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومعناه اعلامهم ما حل بسلفهم فليترقبوا  
مثل ذلك وقيل هو خطاب لمشركي قريش (فاذا جاء وعد الآخرة) أى حضروا وقت  
ما وعدوا من عقوبة المرة الآخرة والمرة الآخرة هي قتلهم يحيى بن زكريا كما سبق وقصة قتله  
مستوفاة في الانجيل واسمه فيه يوحنا قتله ملك من ملوكهم بسبب امرأة جلته على قتله  
واسم الملك لاخت قاله ابن قتيبة وقال ابن جرير هيردوس فسلط عليهم الفرس والروم  
فسبواهم وقتلواهم وقيل هو قصد هدم قتل عيسى فخلصه الله منهم ورفعهم اليه وجواب اذا  
محدوف لدلالة جواب اذا الاولى تقدير بعثناهم (ليسوا ووجوهكم) أى ليقولوا بكم  
ما يسوء وجوهكم حتى تظهر عليكم آثار المساءة وتبين في وجوهكم الكسابة وقيل المراد  
بالوجود السادة منهم وقرئ النسوة بالنون على ان الضمير لله سبحانه وقرئ النسوة بنون  
التأكيد وقرئ ليسوء بالتحية وافراد الضمير لله اولو وعد وقرئ ليسوء على ان الناعل  
عبادنا وفي عود الواو على العباد نوع استخدام اذا المراد بهم اولو جالوت وجنوده والمراد  
بهم في ضمن الضمير مختصر وجنوده (وليدخلوا المسجد) اي بيت المقدس ونواحيه  
فخربوها (كما دخلوه اول مرة) اي وقت افسادهم الاول (وليتبروا) اي يدمروا ويهلكوا  
قائه ابن عباس وقال قطرب يهدموا قال الزجاج كل شيء كسرته وقتسه فقد تهرته  
(ما علوا) ما غلبوا عليه من بلادكم او مدة علوهم (قتيرا) اي تدميرا اذ كراما مصدر ازالة  
للشك وتحقيق الخبر (عسى ربكم) اي بنو اسرائيل (ان يرجحكم) بعد اقامتهم منكم في المرة  
الثانية فيرد الدولة اليكم قال الضحاك كانت الرحمة التي وعدهم بعث محمد صلى الله عليه  
وآله وسلم (وان عدتم) الى المعصية ثالثا (عدنا) الى عقوبتكم قال اهل السير ثم انهم  
عادوا الى ما لا ينبغي وهو تكذيب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكتان ما ورد من نعمته في  
التوراة والانجيل فعاد الله الى عقوبتهم على أيدي العرب فجري على بني قريظة والنضير  
وبني قينقاع وخيبر ما جرى من القتل والسبي والاجلاء وضرب الجزية على من بقي منهم

على فقال يا امير المؤمنين من الذين  
بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم  
دار البوار قال منافق قريش وقال  
ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم عن  
نقيل قال قرأت على معقل عن ابن ابي  
حسين قال قام علي بن ابي طالب رضى  
الله عنه فقال الا احديسأني عن  
القرآن فوالله لو أعلم اليوم أحدا أعلم  
بهمنى وان كان من وراء البحار لاتيته  
فقام عبد الله بن الكواء فقال من الذين  
بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم  
دار البوار قال مشركو قريش أنهم  
نعمة الله الايمان فبدلوا نعمة الله كفرا  
واحلوا قومهم دار البوار وقال السدي  
في قوله ألم ترالى الذين بدلوا نعمة الله  
كفرا الا يذ كرمهم المستوفى عن  
علي انه قال هم الاجران من قريش  
بنو أمية وبنو المغيرة فاما بنو المغيرة  
فاحلوا قومهم دار البوار يوم بدر وأما  
بنو أمية فاحلوا قومهم دار البوار  
يوم احد وكان ابو جهل يوم بدر وابو  
سفیان يوم احد وأما دار البوار  
فهى جهنم وقال ابن ابي حاتم رحمه  
الله حدثنا محمد بن يحيى حدثنا الحرث  
ابو منصور عن اسرائيل عن ابي  
اسحق عن عمرو بن مرة قال سمعت

علياً قرأ هذه الآية وأحلوا قومهم دار البوار قال هم الاجران من قريش بنو أمية وبنو المغيرة فاما بنو المغيرة وضرب  
فاهلكوا يوم بدر وأما بنو أمية فقتلوا الى حين ورواه أبو اسحق عن عمرو بن مرة عن علي بن حنظل وروى من غيره عنه وقال سفیان  
الثوري عن علي بن زيد عن يوسف بن سعد عن عمر بن الخطاب في قوله ألم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم الاجران من  
قريش بنو المغيرة وبنو أمية فاما بنو المغيرة فكفتم قومهم يوم بدر وأما بنو أمية فقتلوا الى حين وكذا رواه جزء الزيات عن عمرو بن مرة  
قال قال ابن عباس لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين هذه الآية ألم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار قال هم

الأخفران من قريش أخوالى زعماءكم فاما خوالى فاستأصلهم الله يوم يذروا أماء عمامكم فاملى الله لهم الى حين وقال مجاهد وسعيد ابن جبير والضحاك وقتادة وابن زيدهم كفار قريش الذى قتلوا يوم بدر وكذا رواه مالك فى تفسيره عن نافع عن ابن عمر وقوله وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله أى جعلوا له شركاء عبودهم معه ودعوا الناس الى ذلك ثم قال تعالى مهذبهم ومتوعدا لهم على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم قل تمتعوا فان مصيركم الى النار أى مهما قدرتم عليكم فى الدنيا فافعلوا فيها ما يمكن من شئ فان مصيركم الى النار أى مرجعكم وموتكم اليها كما قال تعالى تمتعهم قليلا ثم اضطربهم (٣٠٣) الى عذاب غليظ وقال تعالى تمتع فى الدنيا

ثم اليانهار جمعهم ثم يذيقهم العذاب الشديدا كالوايكفرون (قل) لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية من قبل أن يأتى يوم لا يبيع فيه ولا خلل) يقول تعالى أمر عباده بطاعته والقيام بحقه والاحسان الى خلقه بان يقيموا الصلاة وهى عبادة الله وحده لا شريك له وان ينفقوا مما رزقهم الله بآداء الزكوات والنفقة على القرابات والاحسان الى الاجانب والمراد باقامتها هو المحافظة على وقتها وحدها وركوعها وخشوعها وسجودها وأمر تعالى بالانفاق مما رزق فى السراى فى الخفية والعلاية وهى الجهر وليبادروا الى ذلك لخلاص أنفسهم من قبل أن يأتى يوم وهو يوم القيامة لا يبيع فيه ولا خلل أى ولا يقبل من أحد فدية بان تباع نفسه كما قال تعالى فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا وقوله ولا خلل قال ابن جرير يقول ليس هناك محالة تحليل فيصفر عن استوجب العقوبة عن العقاب لمخاللته بل

وضرب الذلة والمسكنة وقال قتادة نعاد وافبعث الله عليهم محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فهم يعطون الجزية عن يديهم صاغرون وقد اختلفت الروايات فى تعيين الواقع منهم فى المرتين وفى تعيين من سلطه الله عليهم وفى كيفية الانتقام منهم ولا يتعلق بذلك كثير فائدة (وجعلنا جهنم للكافرين) منهم ومن غيرهم (حصيرا) أى سجناء ومحبساجل الله ماواههم فيها قاله ابن عباس والحصير هو الحبس فهو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول والمعنى انهم محبوسون فى جهنم لا يتخلصون عنها أبدا قال الجوهرى حصير يحصره حصير اضيق عليه وأحاط به ويقال للسجن محصر وحصير وقيل فراشا ومهادا قاله الحسن وأراد على هذا بالحصير الحصير الذى يفرشه الناس (ان هذا القرآن يهدى) الناس (الى) أى للطريقة التى (هى أقوم) وأصوب من غيرهما من الطرق وهى ملة الاسلام وقال الزجاج للعلال التى هى أقوم الحالات وهى توحيد الله والايان برسله وكذا قال النراء وقيل للكمة التى هى أعدل وهى شهادة أن لا اله الا الله فبعضهم يصل بهدايته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون (وبشر المؤمنين) بما اشتمل عليه من الوعد بالخير آجلا وعاجلا (الذين يعملون الصالحات) التى أرشد الى عملها القرآن (أن لهم) أى بان لهم (أجرا كبيرا) وهو الجنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) وأحكامها المبينة فى القرآن (أعندنا لهم عذابا أليما) وهو عذاب النار فلا يكون ذلك دخلا فى حيز البشارة وعليه جرى السفاقي والبيضاوى والسيوطى والجلالة عطف على جملة يبشر بتقدير يخبر وقيل عطف على قوله ان لهم أجرا كبيرا ويراد بالبشر مطلق الاخبار سواء كان بخيرا أو شرا أو معناه الحقيقى ويكون الكلام مشتلا على تبشير المؤمنين ببشارتين الاولى ما لهم من الثواب والثانية ما لا عدا لهم من العقاب ولا شك ان ما يصب عدوهم سرور لهم (ويدع) القياس ان تثبت ويدع لانه مرفوع الاندما وجب سقوطها انظرا لاجتماع الساكنين سقطت فى الخط أيضا على خلاف القياس ونظيره سدع الربانية (الانسان بالشرك) المراد بالانسان هو الجنس لوقوع هذا الدعاء من بعض افراده وهو دعاء الرجل على نفسه وماله وولده عند الضجر بما لا يجب ان يستجاب له نحو اللهم أهك اللهم العنة ونحو ذلك (دعاه بالخير) أى مثل دعائه له بالخير لانه نفسه ولا اله الا الله كطلب العاقبة والرزق ونحوهما فلو استجاب الله دعاءه على نفسه بالشرك لكان له لكنه لم يستجب تفضلا منه ورجة ومثل ذلك هناك العدل والقسط والخلل مصدر من قول القائل خاللت فلانا فانا خالاه محالة وخالاه لا ومنه قول امرئ القيس

صرفت الهوى عنهن من خيبة الردا \* ولست بمقل للخلل ولا قالى  
وقال قتادة ان الله قد علم ان فى الدنيا ميوعا وخاللا لا يتخالون به فى الدنيا فينظر الرجل من يخالل وعلام يصاحب فان كان الله فلداوم وان كان غير الله فسيقطع عنه قلت والمراد من هذا انه يخبر تعالى انه لا يتفع أحد ابيع ولا فدية ولو افتدى بعلا الارض ذهبوا وجسمه ولا تنفع صداقة أحد ولا شفاعة أحد اذا الى الله كافر اقال الله تعالى واتقوا يوم لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها

عدل ولا تمنعها شفاعه ولا هم ينصرون وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه ولا خلة ولا شفاعه والكافرون هم الظالمون (الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر باهره وسخر لكم النهار وسخر لكم الشمس والقمر دائيين وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتم وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلم لكار) بعدد تعالى نعمه على خلقه بان خلق له السموات سقفا محفوظا والارض فراشا وأنزل من السماء ماء فأخرج به أنوارا من (٣٠٤) نبات شتى ما بين ثمار وزرع مختلفة الألوان والاشكال والطه وم والروائح

والمنافع وسخر الفلك بأن جعلها طافية على تيار ماء البحر تجري عليه باهر الله تعالى وسخر البحر يحملها لتقطع المسافرون بها من اقليم الى اقليم آخر جلب ما هنالك الى ما هنالك وما هنالك الى ههنا وسخر الانهار تشق الارض من قطر الى قطر رزقا للعباد من شرب وسقى وغير ذلك من أنواع المنافع وسخر لكم الشمس والقمر دائيين أي يسيران لا يقترا لسلوا ولا نهرا لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في ذلك ليعلموا يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات باهره آلاؤه الخلق والامر تبارك الله رب العالمين فالشمس والقمر يتعاقبان والليل والنهار يتعارضان فتارة يأخذ هذا من هذا فيطول ثم يأخذ الاخر من هذا فيقصير يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يحسرى لاجل مسمى الا هو العزيز الغفار وقوله وآتاكم من كل ما سألتم يقول هيأ لكم كل ما تحتاجون اليه في جميع أحوالكم ما سألتموه بحالكم وقالكم وقال

بعض السلف من كل ما سألتموه لم تسألوه وقرأ بعضهم وآتاكم من كل ما سألتموه وقوله وان تعدوا نعمة الله قال السواد لا تحصوها يخبر تعالى عن عجز العباد عن تعداد النعم فضلا عن القيام بشكرها كما قال طلق بن حبيب رجه الله ان حق الله أنقل من أن يقوم به العباد وان نعم الله أكثر من أن يحصوها العباد ولكن أصبحوا أتائين وأسوأ أتائين وفي صحيح البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم لك الحمد غير مكتني ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وقال الحافظ أبو بكر البرقاني مسنده حدثنا اسمعيل ابن أبي الحرث حدثنا داود بن الجهم حدثنا صالح المري عن جعفر بن زيد العبدى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال



يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين ديوان فيه العمل الصالح وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله تعالى عليه فيقول الله تعالى لا تصغر نعمة أحسبها قال في ديوان النعم خذني ثمنك من عمل الصالح فستوعب عمل الصالح كله ثم تحكي وتقول وعزتك ما استوفيت وتبقى الذنوب والنعم فاذا أراد الله أن يرجعه قال يا عبدى قد ضاعفت لك حسنتك وتجاوزت لك عن سيئاتك أحسبها قال ووهبت لك نعمى غريب وسنده ضعيف وقدرى فى الاثر أن داود عليه السلام قال يا رب كيف أشكر لك وشكرى لك نعمة ممكك على فقال الله تعالى الآن شكرنى يا داود حين اعترفت بالتقصير عن أداء (٣٠٥) شكر النعم وقال الامام الشافعى رحمه الله الحمد لله

الذى لا تؤدى شكر نعمة من نعمه  
الابنعة حادثة توجب على مؤديها  
نعمة وبأدائها نعمة حادثة توجب  
عليه شكرها وقال القائل فى ذلك  
لو تكل جارية منى لها لغة

تبقى عليك بما أوتيت من حسن  
لكان ما زاد شكرى اذ شكرت به

اليك ابلغ فى الاحسان والامن

(واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا

البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد

الاصنام رب انهم أضلن كثيرا من

الناس فمن سمعنى فانه منى ومن عصانى

فانك عفور رحيم) يذكر تعالى فى هذا

المقام محتجا على مشركى العرب بان

البلد الحرام مكة انما وضعت أول

ما وضعت على عبادة الله وحده

لا شريك له وان ابراهيم الذى كانت

عامرة بسببه آلهة تبرا ممن عبد غير

الله وانه دعا ملكا بالامن وقال رب

اجعل هذا البلد آمنا وقد استجاب

الله له فقال تعالى ولم يروا انا جعلنا

حرم ما آمننا الاية وقال تعالى ان أول

بيت وضع للناس للذى ببكة مبارك

وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام

ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقال

فى هذه القصة رب اجعل هذا

فالسواد الذى رأيت هو المحو وعن ابن عباس مرفوعا نحو باطول منه أخرجه ابن

هر دويه قال السيبوطى واسناده واه (وجعلنا آية النهار مبصرة) أى مبصر فيها قال

الكسائى وغيره هو من قول العرب أبصر النهار اذا صار بحال تبصر به أو اشار بهذا الى ان

فى الكلام مجازا عقليا لان النهار لا يصير بل يصير فيه فهو من اسناد الحدث الى زمانه وقيل

مبصرة للناس من قولهم أبصره فبصره فالأول وصف لها بحال أهلها والثانى وصف لها

بحال نفسها واطراف آية الى النهار ببيان أى فجعلنا آية التى هى النهار مبصرة كقولهم

نفس الشئ وذاته وقيل آية النهار الشمس كما ان آية الليل القمر فعنى وجعلنا آية النهار

مبصرة أى جعلنا شمس النهار مضيئة تبصر بها الاشياء روية بينة (لتبغوا فضلا من ربكم)

أى لتتوصلوا بانياض النهار الى التصرف فى وجوه المعاش والمعنى جعلناها لتبغوا وتطلبوا

فضلا أى رزقا فاذا غاب تحصيل الارزاق وقضاء الحوائج يكون بالنهار ولم يذكرهما السكون

فى الليل اكتفاء بما قاله فى موضع آخر وهو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا

ثم ذكر مصلحة اخرى فى ذلك الجعل فقال (ولتعلموا عدد السنين والحساب) وهذا متعلق

بالفعلين جميعا أى نحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتعلموا الخ لا بأحدهما فقط

كلاول اذ لا يكون علم عدد السنين والحساب الا باختلاف الجديدين ومعرفة الايام

والشهور والسنين والفرق بين العدد والحساب ان العدد احصاء ماله كية بتكرير أمثاله من

غير أن يحصل منه شئ والحساب احصاء ماله كية بتكرير أمثاله من حيث يحصل بطائفة

معينة منها كعدد معين منه له اسم خاص فالسنة مثلا ان وقع النظر اليها من حيث عدد

ايامها فذلك هو العدد وان وقع النظر اليها من حيث تحققها وتحصلها من عدة أشهر قد

تحصل كل شهر من عدة أيام قد تحصل كل يوم من عدة ساعات قد تحصلت كل ساعة من

عدة دقائق فذلك هو الحساب ولو كانا مثلي لما عرف الليل من النهار ولا استراح حراس

الكنسيتين والتجار ولتعطلت الامور ولم يدرك الصائم متى يفطر ولم يعرف الحج والاعوم

والصلاة ولا وقت الزراعة ولا وقت حاول الديون المؤجلة وقال الكرخى لا تكرارا ذ

العدد موضوع الحساب (وكل شئ فصلناه تفصيلا) أى كل ما تقرون اليه فى أمر

دينكم ودينكم بيناه تبيينا وانما الا يلبس فهو وكقوله ما فطرنا فى الكتاب من شئ

وقوله وزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شئ وانما ذكر المصدر وهو قوله تفصيلا لاجل تأكيد

(٣٩ فتح البيان خامس) البلد آمننا فرفه لانه دعا به بعد نبأها ولهذا قال الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل

واسحق ومعلوم ان اسمعيل أكبر من اسحق بثلاث عشرة سنة فاما حين ذهب باسمعيل وأمه وهو رضيع الى مكان مكة فانه دعا

أيضا فقال رب اجعل هذا البلد آمنا كما ذكرناه هنا لك فى سورة البقرة مستقصى مطولا وقوله واجنبني وبني أن نعبد الاصنام ينبغى

لكل داع أن يدعو لنفسه ولو اديه ولذريته ثم ذكرناه اقسنت بالاصنام خلائق من الناس وانه تبرا ممن عبدوا رداهم الى الله

ان شاء عبدتهم وان شاء غفر لهم كقول عيسى عليه السلام ان تعبدونهم فانهم عبادكم وان تغفرو لهم فانك انت العزيز الحكيم

[illegible]

ربنا يقيموا الصلاة فاجعل أفئدة  
من الناس تهوى إليهم وارزقهم من  
الثمرات لعلهم يشكرون) وهذا يدل  
على ان هذا دعاء ثان بعد الدعاء الاول  
الذي دعا به عنده ما روى عن هاجر  
وولدها وذلك قبل بناء البيت وهذا  
كان بعد بناءه تأكيذا ورغبة الى الله  
عز وجل ولهذا قال عندي تملك الحرم  
وقوله ربنا يقيموا الصلاة قال ابن  
جرير هو متعلق بقوله المحرم أى  
انما جعلته محرما ليمكن أهله من  
اقامة الصلاة عنده فاجعل أفئدة  
من الناس تهوى إليهم قال ابن  
عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وغيره  
لوقال أفئدة الناس لازدحم عليه  
فارس والروم واليهود والنصارى  
والناس كلهم ولكن قال من  
الناس فاخص به المسلمون وقوله  
وارزقهم من الثمرات أى ليكون  
ذلك عوناً لهم على طاعتك وكما أنه واد  
غير ذى زرع فاجعل لهم ثمارا  
يا كلونها وقد استجاب الله ذلك كما  
قال أولم نمكن لهم حرماً آمناً يجيب  
إليه ثمرات كل شئ رزقاً منا لدنا  
وهذا من لطفه تعالى وكرمه وبرحمته  
وبركته أنه ليس في البلاد الحرام مكة

شجرة مثمرة وهي تجبي اليها ثمرات ما حولها المجابة لدعاء الخليل عليه السلام (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن العمل  
وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي اسمع الدعاء رب اجعلني  
مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا تقبل دعاءنا واعف عني ولولم يكن يوم يقوم الحساب) قال ابن جرير يقول تعالى مخبر عن  
ابراهيم خليفه انه قال ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن أي أنت تعلم قصدي في دعائي وما أردت بدعائي لاهل هذا البلد واعا هو القصد  
الى رضائه والاخلاص لك فانك تعلم الاشياء كلها باظهارها وباطنها لا يخفى عليك منها شيء في الارض ولا في السماء ثم جدد به عز وجل

على ما رزقه من الوالد بعد الكبر فقال الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي اسمع الدعاء أي انه يستجيب لمن دغاها وقد استجاب لي فيما سألتهم من الولد ثم قال رب اجعلني مقيم الصلاة أي محافظا عليها مقيما لحدودها ومن ذريتي أي واجعلهم كذلك مقيمين لها ربنا وتقبل دعاء أي فيما سألتك فيه كله ربنا اغفر لي ولوالدي قرا بعضهم ولوالدي بالافراد وكان هذا قبل ان يتبرأ من أبيه لما تبين له عداوته لله عز وجل وللمؤمنين أي كلهم يوم يقوم الحساب أي يوم نحاسب عبادك فتجاز بهم بأعمالهم ان خيرا خيرا وان شرا فشر ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخروهم (٣٠٧) ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقضي رؤسهم

لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء) يقول تعالى ولا تحسبن الله ياحمدا غافلا عما يعمل الظالمون أي لا تحسبه اذا أنظرهم وأجلهم انه غافل عنهم سهمل لهم لا يعاقبهم على صنعهم بل هو يحصى ذلك عليهم ويعده عليهم عدا الغاي وخرهم ليوم تشخص فيه الابصار أي من شدة الاحوال يوم القيامة ثم ذكر تعالى كيفية قيامهم من قبورهم ومجئتهم الى قيام المحشر فقال مهطعين أي مسرعين كقوله له الى قوله وغنت الوجوه للحي القيوم وقال تعالى يوم يخرجون من الاجداث سراعا الآية وقوله مقنعي رؤسهم قال ابن عباس ومجاهد وغيره احدثا فعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم أي ابصارهم طائفة شاخصة مدعيون النظر لا يطفون لحظة لكثرة ما هم فيه من الهول والفكرة والخافة لما يبل بهم عياذ بالله العظيم من ذلك ولهذا قال وأفئدتهم هواء أي وفلوجهم خالية ليس فيها شيء لكثرة

العمل فقرأه منشورا والمعنى يلقاه الانسان أو يلقى الانسان (اقرأ كتابك) أي يقال له أو قائلين له اقرأ قيل يقرأ في ذلك اليوم الكتاب من كان قارئاً ومن لم يكن قارئاً قاله قتادة (كنى بنفسك) أي بشخصك (اليوم علمك حسيباً) أي حاسباً وكافياً والحسب بمعنى المحاسب كالشريك والجليس والخليط قال الحسن لقد عدل عليك من جعلك حسيب نفسك (من اهتدى فانما يهتدى بنفسه) بين سبحانه ان ثواب العمل الصالح وعقاب ضده يختصان بفاعلهما لا يتعديان منه الى غيره فمن اهتدى بفعله ما أمره الله به وترك ما نهاها الله عنه وعمل بما في انصافه من الاحكام فانما تعود ومنفعة ذلك الى نفسه لا تحطاه الى غيره من لم يهتد (ومن ضل) عن طريق الحق فلم يفعل ما أمر به ولم يترك ما نهى عنه (فانما يصل عليها) أي فان وبال ضلاله واقع على نفسه لا يجاوزها فكل أحد محاسب عن نفسه مجزى بطاعته ومعاقب بمعصيته وهذا حاصل ما تقدم من بيان كون القرآن هادياً لا قوم الطريق ولزوم الاعمال لصاحبها كما هذا الكلام بأبلغ تأكيده فقال (ولا تترزوا رزوا رزوا رزوا) الوزار الاثم يقال وزير رزوا رزوا أي انما والجمع أوزار والوزير الثقيل ومنه يحملون أوزارهم على ظهورهم أي أنقل دنوبهم ومعنى الآية لا تحمل نفس حاملة للوزر وزر نفس أخرى حتى تخلص الأخرى عن وزرها وتؤخذ به الاولى وقد تقدم مثل هذا في الانعام قال الزجاج في تفسير هذه الآية ان الازم والمذنب لا يؤاخذ بنب غيره وهذا الحق معنى قوله وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه وأما ما يدل عليه قوله تعالى من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعت سيئة يكن له كفل منها وقوله تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم من جعل الغير وزرا لغيره واتفاعة بحسنته وتضرره بسيئته فهو في الحقيقة اتفاعة بحسنة نفسه وتضرر بسبيئته فان جزاء الحسنات والسيئات اللتين يعملهما العامل لازمه وانما الذي يصل الى من يشفع جزاء شفاعة لاجزاء أصل الحسنات والسيئات وكذلك جزاء الضلال مقصور عن الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الاضلال وانما خص التأكيده بالجملة الثانية قطعاً لا طماع الفارغة حيث كانوا يزعمون انهم ان لم يكونوا على الحق فالشفاعة على أسلافهم الذين قلدهم أخرج ابن عبد البر في التمهيد عن عائشة قالت سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أولاد المشركين فقال هم من آباؤهم ثم سأله بعد ذلك فقال الله

الوجل والخوف ولهذا قال قتادة وجاعة ان امكنة أفئدتهم خالية لان القلوب ادى الخبايا قد خرجت من أما كنهم من شدة الخوف وقال بعضهم هي خراب لا تعي شيئاً لشدة ما أخبر به تعالى عنهم ثم قال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (وأندرا الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب ننجب دعوتك ونتبغ الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربناكم الامثال وقدمكم وامكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منهم الجبال) يقول تعالى مخبراً عن قبل الذين ظلموا أنفسهم عند معاناة العذاب ربنا أخرنا الى أجل قريب ننجب دعوتك

وتتبع الرسل كقوله حتى اذا جاءهم احدهم الموت قال رب ارجعون الآية وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم ولا نساءكم وقال تعالى تخبرنا عنهم في حال محشرهم ولو ترى اذ المجرمون ناكس رؤسهم الآية وقال ولترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا الآية وقال تعالى وهم يعطرخون فيها الآية قال تعالى راذا علمهم في قولهم هذا ألم تكونوا اقسمة من قبل مالكم من زوال أى ألم تكونوا تحتلفون من قبل هذه الخلة انه لازوال لكم عما أنتم فيه وانه لا معاد ولا جزاء تدقوا هذا بذلك قال مجاهد وغيره مالكم من زوال أى مالكم (٣٠٨) من انتقال من الدنيا الى الآخرة كقوله واقسوا بالله جديدا عما هم

أعلم بما كانوا ملين ثم سأله بعدما استحكم الاسلام فنبئت ولا تزروا وزارة الآية فقال لهم على النظرة أو قال في الجنة قال السيوطي وسنده ضعيف وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل فقيل له يا رسول الله انا نصيب في البيات من ذراري المشركين قال هم منهم وفي ذلك أحاديث كثيرة وبحث طويل وقد ذكر ابن كثير في تفسير هذه الآية غالب الاحاديث الواردة في أطفال المشركين ثم نقل كلام أهل العلم في المسئلة فليرجع اليه (وما كما عديب) أحدا (حتى نبعث رسولا) لمذكر سبحانه اختصاص المبتدى بهم دايته والصال بصلاته وعدم مؤاخذه الانسان بجناية غيره ذكر انه لا يعذب عباده الا بعد الاعذار اليهم بارسال رسوله وانزال كتبه فبين سبحانه انه لم يتركهم سدى ولا اخذهم قبل اقامة الحججة عليهم والظاهر انه لا يعذبهم لافي الدنيا ولا في الآخرة الا بعد الاعذار اليهم بارسال الرسل وبه قالت طائفة من أهل العلم وذهب الجمهور الى ان المذنب هنا هو عذاب الدنيا لا عذاب الآخرة وفيه دليل على ان ما وجب انما وجب بالسمع لا بالعقل (واذا اردنا ان نهلك قرية) اختلف المفسرون في معنى (امرا نامت فيها) على قولين الاول ان المراد به الذي هو نقيض النهي وعلى هذا اختلفوا في المأمور به فالأكثر على انه الطاعة والخير وقال في الكشف معناه أمرناهم بالفسق (ففسقوا فيها) وأطال الكلام في تقرير هذا وتبعه المقتدون به في التفسير وما ذكره هو ومن تابعه معارض بمنزل قول القائل أمرته ففعلنى فان كل من يعرف اللغة العربية يفهم من هذا ان المأمور به شيء غير المعصية لان المعصية منافية للأمر مناقضة له فكذلك أمرته ففسق يدل على ان المراد به شيء غير النسي لان الفسق عبارة عن الآتيان بضد المأمور به فكونه فسقا ينافي كونه مأمورا به ويناقضه والقول الثاني ان معنى أمرناهم فيها أمرناهم بتركها قال الواحدى تقول العرب أمر القوم اذا كثروا وأمرهم الله اذا كثروا وقد قرئ أمرنا بتشديد الميم أى جعلناهم أمراء مسلطين وقرئ أمرنا بالمد والتخفيف أى أكثرنا جبارين بها وأمرنا ما قاله الكسائي وقال أبو عبيدة أمرته بالمد وأمرته لعتان بمعنى كثرت ومنه الحديث خير المال ميرة مأمورة أى كثيرة النجاس والنسل وكذا قال ابن عزيز وقرئ أمرنا بالقصر وكسر الميم على معنى فعلنا ورويت هذه القراءة عن ابن عباس قال قتادة والحسن المعنى أكثرنا وحكى نحوه أبو زيد وأبو عبيدوا نكرو الكسائي قال لا يقال من الكثرة

لا يبعث الله من يموت الآية وسكنت في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال أى قدرنا عليهم وبلغكم ما أحلنا بالامم المكذبة قبلكم ومع هذا لم يكن لكم فيهم معتبر ولم يكن فيهم أوقعا بهم لكم من دجر حكمة بالغة فاتغن النذر وقد روى شعبة عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن رباب ان عليا رضى الله عنه قال في هذه الآية وان كاد مكرهم لتزول منه الجبال قال اخذ ذلك الذى حاج ابراهيم في ربه نسر من صغيرين فرباهما حتى استغلظا واستفعللا وشبا قال فأوثق رجل كل واحد منهم ما يوتد الى تابوت وجؤعهما وقد هوى ورجل آخر فى التابوت قال ورفع فى التابوت عصا على رأسه اللحم فطارا وجعل يقول لصاحبه انظر ما ترى قال أرى كذا وكذا حتى قال ارى الدنيا كلها كأنهم اذباب قال فصوب العصا فصوبها فهبط قال فهو قوله عز وجل وان كاد مكرهم لتزول منه الجبال قال ابو اسحق وكذلك هي في قراءة عبد الله وان كاد مكرهم قلت وكذا روى عن ابي

ابن كعب وعمر بن الخطاب رضى الله عنهم انهم ما قرأوا ان كاد كما قرأ على وكذا رواه سفيان الثوري واسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن رباب عن علي فدكر نحوه وكذا روى عن عكرمة ان سياق القصة لثرو ذمك كنعان انه رام اسباب السماء بهذه الحية لئلا يملكها كرام ذلك بعده فرعون ملك القبط في بناء الصرح ففجرا وضعا وهما أقل وأحقروا أصغروا وحروا وكذا مجاهد هذه القصة عن بختنصر وانه لما انقطع نظره عن الارض وأخلى انودى أيها الطاغية أين تريد ففرق ثم سمع الصوت فوقه فصوب الرماح فصوبت النسور ففرغت الجبال من دهرها وكادت الجبال ان تزول من حس ذلك فذلك قوله وان كان مكرهم لتزول

منه الجبال ونقل ابن جريج عن مجاهد انه قرأ حال نزول منه الجبال بفتح اللام الاولى وضم الثانية وروى العوفي عن ابن عباس في قوله وان كان مكرهم انزل من الجبال يقول ما كان مكرهم انزل من الجبال وكذا قال الحسن البصري ووجهه ان جبريان هذا الذي فعلوه بأنفسهم من شركهم بالله وكفرهم ما ضر ذلك شيئا من الجبال ولا غيرها وانما عادوا بالذلك عليهم قلت ويشبه هذا قول الله تعالى ولا تمس في الارض حرا نك ان تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا والقول الثاني في تفسيرها ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان كان مكرهم انزل من الجبال يقول شركهم كقوله تكاد (٣٠٩) السموات يتفطرن منه الآية وهكذا قال الضحاك

وقتادة (فلا تحسبن الله مخلف وعده

رسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل

الارض غير الارض والسموات

وبرزوا لله الواحد القهار)

يقول تعالى مقرر الوعد وهو كذا

فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله

أى من نصرتهم في الحياة الدنيا ويوم

يقوم الاشهاد ثم أخبر تعالى انه

ذو عزة لا يتبع عليه شئ أراداه ولا

يغالب وذو انتقام ممن كفر به ويحده

فويل يومئذ للمكذبين ولهذا قال يوم

تبدل الارض غير الارض والسموات

أى وعده هذا حاصل يوم تبدل

الارض غير الارض وهى هذه على

غير الصفة المألوفة المعروفة كما جاء في

الحكيمن من حديث أبي حازم عن

سهم بن سعد قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم يحشر الناس

يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء

كقرصة النقي ليس فيها مع لم لا أحد

وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن

أبي عدى عن داود عن الشعبي عن

مسروق عن عائشة انها قالت أما

أول الناس سألت رسول الله صلى الله

عليه وسلم عن هذه الآية يوم تبدل

الارض غير الارض والسموات قالت

الا امرنا بالمد قال في الصحاح وقال أبو الحسن أمرنا بالمد أى كثروا أمر القوم أى كثروا وقرأ الجمهور أمرنا من الامر ومعناه ما قدمنا في القول الاول وقد قيل فى تأويل أمرنا بانه مجاز عن الامر الحامل لهم على الفسق وهو اذ اراد النعم عليهم وقيل المراد قرب اهلاك قرية وهو عدول عن الظاهر بدون ملجئ اليه والمراد بالذين المنعمون الذين قد أبطرتهم النعمة وسعدت العيش والمفسرون يقولون فى تفسير المترفين انهم الجبارون المتسلطون والملوك الجائرون قالوا وانما خصوا بالاذكر لان من عداهم أتباع لهم وفى القاموس الترفه بالضم النعمة والطعام الطيب والشيء الطريف يتخص به صاحبك وترى كفرح تنعم وأترفه البعثة أطفعه أو نعمته كترفه ترفعا والمترف كدكرم المتروك يفعل ما يشاء ولا يمنع والمتنعم لا يمنع من تنعمه وتترف تنعم (محق عليها القول) أى ثبت وتحقق ووجب عليهم العذاب والعقاب بعد ظهور فقههم وعمردهم فى كفرهم (فدمرناها تدميراً) عظيماً لا يوقف على كنهه شدته وعظيم موقعه وأهلكناها هلاكاً استئصال والدمار الهلاك وانخراب ثم ذكر سبحانه ان هذه عادته الجارية مع القرون الخالية فقال (وكم أهلكنا من القرون) أى كثيراً ما أهلكنا منهم فكم مفعول أهلكنا أى من قوم كفروا (من بعد نوح) كعادته وعوده وغيرهم من الامم الخالية قبلهم البوارىز لهم سوط العذاب وفيه تخويف بذكر كفار مكة وانما قال ذلك لانه أول من كذبه قومه ومن ثم لم يقل من بعد آدم ومن الثانية لا بداء الغاية والاولى للبيان فلذلك التحدست لعلهما وقال الحوفي الثانية تبدل من الاولى وليس كذلك لاختلاف معنيهما ثم خاطب رسوله صلى الله

عليه وآله وسلم بما هو ردة للناس كافة فقال (وكفى برأى بنذوب عباده خير ابصيرا) قال الفراء انما يجوز ادخال الباء فى المرفوع اذا كان يمدح به صاحبه أو يذم كقولك كذا بك به أو كرم بدرجة لاوطاب بطعامك طعاماً ولا يقال قام باخيك وأنت تريد قام أخوك والمراد بكونه سبحانه خبيراً انه محيط بمقتضى الاشياء ظاهراً وباطناً عالم بجميع المعلومات راء لجميع المراتب لا تخفى عليه خافية من أحوال الخلق وفى الآية بشارة علمية لاهل الطاعة وتخويف شديد لاهل المعصية لان العلم التام والخبرة الكاملة والبصيرة النافذة يقتضى ايصال الجزاء الى مستحقه بحسب استحقاقه ولا ينافيه مزيد التفضل على من هو أهل لذلك (من كان يريد العاجلة) هذا تأكيدهما سلف من جملة كل انسان ألزمناه

قلت أين الناس يومئذ يا رسول الله قال على الصراط رواد مسلم منفرد به دون البخارى والترمذى وابن ماجه من حديث داود بن أذينة به وقال الترمذى حسن صحيح ورواه أحمد أيضاً عن عفان عن وهيب عن ابي ذر كمرسوقاً وقال قتادة عن حسان بن بلال المزنى عن عائشة رضى الله عنها انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال قالت يا رسول الله فأين الناس يومئذ قال لقد سألتني عن شئ ما سألتني عنه أحد من أمتي ذاك أن الناس على جسرهم وروى الامام أحمد من حديث حبيب بن أبى عزة عن مجاهد عن ابن عباس حدثني عائشة انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله

تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه فأين الناس يومئذ يارسل الله ذال هم على من جهمهم وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن علي بن الجهم أخبرنا القاسم سمعت الحسن قال قال عائشة يارسل الله يوم تبدل الارض غير الارض فأين الناس يومئذ قال ان هذا شئ مما سألني عنه أحدثنا علي الصراط يا عائشة ورواه أحمد عن عثمان عن القاسم بن النضل عن الحسن بن علي وقال الامام مسلم بن الحجاج في صحيحه حدثني الحسن بن علي الخوافي حدثني أبو ثوبة الريحبي عن نافع بن حزام عن أبيه بن سلام عن زيد بن عني أخاه انه سمع أبا سلام (٢١٠) حدثني أبو أسامة الرحي أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثه قال كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء خبر من أحبار اليهود فقال السلام عليك يا محمد فدفعت له دفعة كاد يصرع منها فقلت لم تدفعني فقلت ألا تقول يارسل الله فقال اليهودي اغتاضه وباسمه الذي سجد به أهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اسمي محمد الذي سمعني به أهلي فقال اليهودي جئت أسألك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيتنفع شيئا ان حدثتك قال أسمع بأذني نكت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعود معه فقال سل فقال لليهودي أين يكون الناس يوم تبدل لارض غير الارض والسموات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظلمة دون الجسر قال فمن أول الناس أجازة فقال فقراء المهاجرين قال اليهودي فما تحفتم بهم حين حلون الجنة قال زيادة كبد النون لفاغذاؤهم في أثرها قال ينحلهم رابطة الذي كان يأكل من لارفها قال فما سار بهم عليه قال عين فيها نسي سليمان قال دقت قال وجئت أسألك عن شئ

طأره وجهه من احتدى والمراد بالعاجلة المنفعة العاجلة أو الدار العاجلة والمعنى من كان يريد باعمال البر أو باعمال الآخرة ذلك فدخل تحتها الكفرة والفسقة والمرأون والمنافقون (بجملته) أي لذلك المريد (فيها) أي في تلك العاجلة قيد المجمل والمجمل له يقيدان الاول قوله (ما شاء) تجميلا له منها لا ماباؤه ذلك المريد ولهذا ترى كثيرا من هؤلاء المريدين للعاجلة يريدون من الدنيا ما لا يلون ويتمون ما لا يصلون اليه والقيد الثاني قوله (لمن يريد) التمجيل لهم ما اقتضته مشيئة وقيل الآية في المنافقين كانوا يراؤن المسلمين ويغزون معهم ولم يكن غرضهم الا مساومتهم في الغنائم ونحوها وهذه الآية تنقيد الآيات المطلقة كقوله سبحانه من كان يريد حرث الدنيا فله منها وقوله من كان يريد الآخرة فلها والآخرة خير مما يجتمع الا في الآخرة لا يجتمع الا في الآخرة وقيل قرئ ما يشاء بالحسنة والضمير على هذا الله سبحانه وفيه بعد تخالفه لما قبله وهو مجملنا وما بعده وهو لمن يريد وقيل الضمير يرجع الى من في قوله من كان يريد فيكون ذلك مقيدا بقوله لمن يريد أي بجملته ما يشاء ولكن بحسب ارادتنا فلا يحصل لمن أراد العاجلة ما يشاء والا اذا أراد الله ذلك ثم بعد هذا كما في ورأه هذه الطلبة الفارغة التي لا تأثير لها الا بالقيدين المذكورين عذاب الآخرة الزاعم ولهذا قال (ثم جعلنا جهنم) أي بسبب تركها أمر به من العمل للآخرة واخلصه عن الشوائب جعلنا له عذاب جهنم على اختلاف أنواعه (بصلاحها) أي يدخل جهنم (مذمومها) لما هو من الخلق (مذمورا) أي مطرودا من رحمة الله بعد اعطائها في المختار حره من باب خضع طرده فهذه عقوبته في الآخرة مع انه لا ينال من الدنيا الا ما قدره الله سبحانه فأين حال هذا الشئ من حال المؤمن التي فانه ينال من الدنيا ما قدره الله له وأراد به بلا طبع منه ولا جزع مع سكون نفسه واطمئنان قلبه ونقته بره وهو مع ذلك عامل للآخرة مستظر للجزء من الله سبحانه وهو الجنة ولهذا قال (ومن أراد) باعماله الدار (الآخرة وسعى لها) أي من أجلها وفائدة اللام اعتبار النية والاخلاص لانهم الاختصاص (سعيها) أي السعي الحقيقي بها اللائق بطلانها وهو الايمان بما أمر به وترك ما نهى عنه خالصا لله غير مشوب وكان الايمان به على القانون الشرعي من دون ابتداع ولا هو إلى التقرب بما يهتدون بأرائهم (وهو مؤمن) بالله ايمانا صحيحا لان العمل الصالح لا يستحق صاحبه الجزاء عليه الا اذا كان من المؤمنين انما

عليه احد من أهل الارض الانبياء أو رجل أو رجلان قال أيتنفع ان حدثتك قال اجمع بأذني قال جئت يتقبل ذلك عن الزيادة قال ماء الرجل أبيض وما المرأة عنق فاذا اجتمع افعلامني الرجل مني المرأة اذا كرا باذن الله تعالى واذا علمني المرأة الرجل أفشا باذن الله قال اليهودي صدقت وانك لتي ثم لقد انصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني هذا عن الذي لني عنه ومالي علم بشئ منه حتى أناني الله به حدثنا أبو جعفر بن يحيى الطبري حدثنا ابن عوف حدثنا أبو نعيم حدثنا ابن أبي ريم حدثنا سعيد بن ثوبان الكلابي عن ابني أيوب الأنصاري ان جبرائيل اليهودي سأله النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرايت اذا



يقول الله تعالى في كتابه يوم تبدل الارض غير الارض والسموات ابن الخلق عند ذلك فقال أضيف الله فلن يعجزهم ماله ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي بكر بن عبد الله بن أبي هريرة قال سمعت عمر بن ميمون ورواه قال قال عبد الله ورواه لم يقل فقلت له عن عبد الله فقال سمعت عمر بن ميمون يقول يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض كالثنية البيضاء نقيصة لم يسبق فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة بنفسهم البصر ويستعهم الداعي حفرة عراة كما خلقوا قال أراه قال قداما حتى يلجهم العرق وروى من وجه آخر عن شعبة عن إسرائيل عن أبي اسحق (٣١١) عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود بنحوه

وكذا رواه عاصم عن زر عن ابن مسعود

به وقال سفيان الثوري عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون لم يخبر به أو رد ذلك كساه ابن جرير وقد قال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد بن عقيل حدثنا سم-ل بن جندب أبو غيث حدثنا جرير بن أيوب عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض بيضاء لم يسقط عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة ثم قال لا تعلم رفعه الا جرير بن أيوب وليس بالقوي ثم قال ابن جرير حدثنا أبو بكر بن عمار عن معاذ بن هشام عن سنان عن جابر الجعفي عن أبي جبرية عن زيد قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليهود فقال هل تدرون لم أرسلت إليهم قالوا الله ورسوله أعلم قال أرسلت إليهم أسألهم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض انهم ان يكون يومئذ بيضاء مثل النضه فلما جاؤا أسألهم فقالوا تكون بيضاء مثل النقي وهكذا روى

يتقبل الله من المتقين والواو للعال (فأولئك) أي المريدون للآخرة الساعون لها سعيها وفيه مراعاة معنى من بعده مراعاة لفظها وهو مبتدأ وخبره (كان سعيهم مشكورا) عند الله أي مقبولا غير مراد ودوقيل مضاعفا إلى الضعاف كثيرة فقد اعتبر سبحانه في كون السعي مشكورا أمورا ثلاثة الأول إرادة الآخرة الثاني أن يسعى لها السعي الذي يحق لها والثالث أن يكون مؤمنا وفي الخطيب قال بعض السلف الصالح من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله إيمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية ثم بين سبحانه كمال رآفته وشمول رحمته فقال (كل) أي كل واحد من الفريقين من يريد الدنيا ومن يريد الآخرة (عند) أي نزده من عطائنا على تلاحق من غير انقطاع (هو لا وهو لا) بدل من المفعول وهو كذا فكأنه قيل غدا هو لا وهو لا الأول للدول والثاني للثاني فهو لاف ونشر مرتب أي نزل الكفار والمؤمنين وأهل المعصية وأهل الطاعة لا تؤثر معصية العاصي في قطع رزقه وما به الامداد هو ما يحمله لمن يريد الدنيا وما أنعم به في الأولى والأخرى على من يريد الآخرة وفي قوله (من عطائنا) إشارة إلى أن ذلك بمحض التفضل وهو متعلق بـ (عند) وما كان عطائنا من محظورات أي ممنوعا عن أحد قاله الضحاك يقال حظره يحظره حظرا منعه وكل ما حال بينك وبين شيء فقد حظره عليك والمراد بالعطاء العطاء في الدنيا كالرزق والجاه اذ لا حظ للكافر في الآخرة قال الزجاج علم الله سبحانه أنه يعطي المسلم والكافر وأنه يرزقهم جميعا وقال الحسن كل يرزقه الله في الدنيا البر والفاجر وقال ابن عباس يرزق الله من أراد الدنيا ويرزق من أراد الآخرة (انظر) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويحتمل أن يكون الخطاب لكل من له أهلية النظر والاعتبار وهذه الجملة متعلقة لما مر من الامداد وموضحة له والمعنى انظر (كيف فضلنا) في العطايا العاجلة (بعضهم) أي بعض العباد (على بعض) فمن غني وفقير وقوي وضعيف وصحيح ومرضى وعاقل وأحمق وذلك لحكمة بالغتها تقصر العقول عن ادراكها (وللاخرة) اللام لام ابتداء أو قسم (أكبر درجات) وأكبر تفضيلا من الدنيا وذلك لأن نسبة التفاضل في درجات الآخرة إلى التفاضل في درجات الدنيا كنسبة الآخرة إلى الدنيا وليس للدنيا بالنسبة إلى الآخرة مقدار فهذا كانت الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وقيل المراد أن المؤمنين يدخلون الجنة والكافرين يدخلون النار فظهر فضيلة المؤمنين على الكافرين وحاصل المعنى أن

عن علي وابن عباس وأنس بن مالك ومجاهد بن جبر أنها تبدل يوم القيامة بأرض من فضة وعن علي رضي الله عنه أنه قال نصير الارض فضة والسموات ذهبا وقال الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال نصير السموات جنانا وقال أبو عبيد عن محمد بن كعب القرظي عن محمد بن قيس في الآية في قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال خبزة يأكل منها المؤمنون من تحت أقدامهم وكذا روى وكيع عن عمر بن بشر الهمداني عن سعيد بن جبيرة في قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال تبدل الارض خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه وقال الأعمش عن خثيم قال قال عبد الله بن مسعود الارض يوم القيامة كلها نار والجنة من

وزائها ترى كواهبها أو كواهبها يلجم الناس العرق ويبلغ منهم العرق ولم يبلغوا الحساب وقال الاعمش أيضا عن المنهال بن عمرو عن  
قيس بن السكن قال قال عبد الله الأرض كلها نار يوم القيامة والجنة من وراءها ترى كواهبها وكواهبها والذي نفس عبد الله بيده أن  
الرجل ليفيض عرفا حتى ترشح في الأرض قدمه ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وما مسه الحساب قالوا ثم ذلك يا أبا عبد الرحمن قال بما يرى  
الناس ويلقون وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن كعب في قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات قال تصير  
السموات جنانا ويصير مكان البحر ناراً (٣١٢) وتبدل الأرض غيرها الحديث الذي رواه أبو داود ولا يركب البحر إلا غاراً و

حاج أو معقر فان تحت البحر ناراً أو  
تحت النار بحر أو في حديث الصور  
المشهور المروى عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تبدل  
الله الأرض غير الأرض والسموات  
فيسطها ويبدلها ما لا يدرك بال  
لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً ثم يرحل الله  
الخلق زجرة فإذا هم في هذه  
المبدلة وقوله وبرزوا لله أي خرجت  
الخلق لا تبقى جيعها من قبورهم لله  
الواحد القهار أي الذي قهر كل شيء  
وعليه ودانت له الرقاب وخضعت  
له الالباب (وترى الجحيم يومئذ  
مقرنين في الاصفاذ سرايلهم من  
قطران وتغشى وجوههم النار  
ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان  
الله سميع الحساب) يقول تعالى  
يوم تبدل الأرض غير الأرض  
والسموات وتبرز الخلائق لبيانها ترى  
يا محمد يومئذ الجحيم وهن الذين  
أجرموا بكفرهم وفسادهم مقرنين  
أي بعضهم إلى بعض قد جمع بين  
الظراء والأشكال منهم كل صنف  
إلى صنف كما قال تعالى احشروا  
الذين ظلموا وازواجههم وقال وإذا  
النفوس زوجت وقال وإذا ألقوا

التفاضل في الآخرة ودرجاتهم فوق التفاضل في الدنيا ومرتب أهلها فيها من بسط وقبض  
ونحوهما وثبت في الصحيحين أن أهل الدرجات العلى ليرون أهل عالمين كما ترون الكواكب  
الغابر في أفق السماء ثم لما أجل سبحانه أعمال البر في قوله وسعى لها سعيها وهو مؤمن أخذ  
في تفصيل ذلك مبتدئاً بأشرفها الذي هو التوحيد فقال (لا تجعل) الخطاب للنبي صلى الله  
عليه وآله وسلم والمراد به أمته تهيجاً والهاباً وأول كل مكلف متأهل له صالح لتوجيهه إليه  
وقيل التقدير قل لكل مكلف لا تجعل (مع الله الهة أخرى فتعبد) النص على جواب النهي  
أي لا يكن من ذلك جعل فعود ومغنى فتعبد تصير من قولهم شهد الشقرة حتى قعدت كأنها  
حرية واليه ذهب القراء والخشعي وليس المراد حقيقة القعود المقابل للقيام وقيل هو  
كناية عن عدم القدرة على تحصيل الخيرات فان السعي فيه انما يأتي بالقيام والجزع عنه  
يلزمه أن يكون قاعداً عن الطلب وقيل ان من شأن المذموم المخذول ان يتعذراً ما  
مفكراً على ما فرط منه فالقعود على هذا حقيقة (مذموماً مخذولاً) ونصيبها على خبرية  
تتعذر أو على الحال أي من غير جد وبغير ناصر فتصير جامعاً بين الأمرين الذم لك من الله  
ومن ملائكته ومن صالحى عبادته والمخذول لك منه سبحانه أو حال كونك جامعاً بينهما  
وحاصل ما ذكر في هذه الآيات من أنواع التكليف خمسة وعشرون نوعاً بعضها أصلية  
وبعضها فرعية وقد ابتدأ بالأصلية في قوله لا تجعل ثم ذكر عقبيه سائر الأعمال التي يكون  
من عمل بها ساعياً في الآخرة فقال (وقضى ربك) أي أمر أمر اجز ما وحكما قطعاً وحقماً  
مبرماً وعن ابن عباس أنه قرأ أو وصى ربك مكان وقضى وقال الترتق الواو والصاد وانتم  
تقرؤها وقضى ولو نزلت على القضاء ما أشرك به أحد وبه قرأ الضحالة أيضاً أقول انما  
يلزم هذا لو كان القضاء بمعنى الفراغ من الأمر وهو وان كان أحدهم معاني مطلق القضاء كما  
في قوله قضى الأمر الذي فيه تستفتيان وقوله فإذا قضيت مناسككم وقوله فإذا قضيت  
الصلاة ولكنه هنا بمعنى الأمر وهو أحدهم معاني القضاء والأمر لا يستلزم ذلك فانه سبحانه  
قد أمر عباده بجميع ما أوجبه ومن جملة ذلك أفراداً بالعبادة وتوحيده وذلك لا يستلزم  
أن لا يقع الشرك من المشركين ومن معاني مطلق القضاء معان آخر غير هذين المعنيين  
كالقضاء بمعنى الخلق ومنه فقضاء عن سبع سموات وبمعنى الإرادة كقوله إذا قضى أمراً  
وبمعنى العهد كقوله إذا قضينا إلى موسى الأمر وقد روى عنه أيضاً انه قال قضى أمر وقيل

منها ما كانا ضيقاً مقرنين دعوا هنالك ثبورا وقال والشیاطین کل بناء وغواص وآخرین مقرنین فی الاصفاد أوجب  
والاصفاذ هي القيود قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة والاعمش وعبد الرحمن بن زيد وهو مشهور في اللغة قال عمرو بن كلثوم  
قأبوا بالثياب وبالسياب \* وأبنا بالملوك مصفينا  
وقوله سرايلهم من قطران أي شياهم التي يلبسونها من قطران وهو الذي تنأبه الابل أي تظلي قال قتادة وهو الصق  
شي بالنار ويقال فيه قطران بفتح القاف وكسر الطاء وتسكينها بكسر القاف وتسكين الطاء ومنه قول أبي النجم

كان قطراناً اذا تلاها \* ترحى به الريح الى مجراها

وكان ابن عباس يقول القطران هو النحاس المذاب وربما قرأها سراً بلهم من قطران أى من نحاس حار قد انتهى حره وكذا روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة وقوله وتغشى وجوههم النار كقوله تلتفح وجوههم النار وهم فيها كالخون وقال الامام أحمد رحمه الله حديثنا يحيى بن ابي اسحق أن أبا نأبان بن زيد عن يحيى بن أبى كثير عن زيد عن أبى سلام عن أبى مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع في أمتى (٣١٣) من أمر الجاهلية لا يتركوهن الفخر بالحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء

بالنجوم والنياحة على الميت والنائحة اذا لم تقب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب انقرد باخراجه مسلم وفي حديث القاسم عن أبى امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعه النائحة اذا لم تقب توقف في طريق بين الجنة والنار وسرايلها من قطران وتغشى وجهها النار وقوله ليحزى الله كل نفس ما كسبت أى يوم القيامة ليحزى الذين أساءوا بما عملوا الآية ان الله سريع الحساب يحتمل ان يكون كقوله تعالى اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ويحتمل انه في حال محاسبته لعبدهم سريع النجاز لانه يعلم كل شئ ولا يخفى عليه خافية وان جميع الخلق بالنسبة الى قدرته كالواحد منهم كقوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وهذا معنى قول مجاهد سريع الحساب احصاء ويحتمل ان يكون المعنيان مرادين والله أعلم (هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما

أوجب ربك وعن مجاهد قال عهد ربك قال الرازي هذا القول أى قول ابن عباس بعيد جدا لانه ينتخب باب التحريف والتغيير قد تطرق الى القرآن ولو جوزنا ذلك لارتفع الامان على القرآن وذلك يحزجه عن كونه حجة ولا شك انه طعن عظيم في الدين (أن لا) أى بان (لا تعبدوا الاياه) قاله السيوطي وقال في الجمل قوله هذا غير سديد حيث أثبت النون بين الهمزة والقاف بقل الحرة فيقتضى انها من رسم القرآن مع انه ليس كذلك وقد نص في شرح الجزرية ان ما عدا المواضع العشرة يكتب موصولا أى لا ثبت فيه النون وقيل ان مفسره قول لا تعبدوا نهى وفيه وجوب عبادة الله والمنع من عبادة غيره وهذا هو الحق ثم أردفه بالامر ببر الوالدين فقال (وبالوالدين) أى وقضى بان تحسنوا بهما أو واحسنوا بهما (احسانا) وتبرهوهما قبل وجه ذكر الاحسان الى الوالدين بعد عبادة الله سبحانه اهما ما السبب الظاهر في وجود المتولد بينهما ما في جعل الاحسان الى الابوين قرينة لتوحيد الله وعبادته من الاعلان بتأ كدحهما والعناية بشأنهما ما لا يخفى وهكذا جعل سبحانه في آية أخرى شكرهما مقترنا بشكره فقال ان اشكر لى ولو الديك ثم خص سبحانه حالة الكبر بالذ كركونه الى البر من الولد اخرج من غيرهما فقال (اما يلغن) ان شرطية وما زائدة والفعل مبني على التثنية اتصاله بنون التثنية كيد الثقيلة (عندك الكبير احدثهما أو كلاهما) معنى عندك ان يكونا في كفك وكفالتك وتوحيد الضمير في عندك ولا نقل وما بعدهما للشعار بان كل فرد من الافراد منهى عما فيه النهى ومأمور بما فيه الامر (فلا تقل لهما أف) جواب الشرط قيل والتقييد بهذا الشرط خرج مخرج الغالب من ان الولد انما يتهاون بوالديه عند الكبر والافلا يحتص بالكبرين والمعنى لا تقل لواحد منهما في حالتي الاجتماع والانفراد وليس المراد حالة الاجتماع فقط عن الحسين بن على مرفوعا لعلم الله شيئا من العقوق أدنى من أف لحزمه وقال مجاهد لا تقل لهما أف لما تبط عنهما من الاذى الخلاء والبول كما كانا لا يقولانه فيما كانا ييطان عنك من الخلاء والبول وفي أف أربعون لغة قاله السهني ثم قال وقد قرئ من هذه اللغات بسبع ثلاث في المتواتر وأربع في الشواذ وقال الفراء تقول العرب فلان يتأفف من ريح وجدها أى يقول أف أف وقال الاصمعي الأف وسخ الاذن والنف وسخ الاظفار يقال ذلك عند استنقذار الشيء ثم كثر حتى استعملوه في كل ما يتأذون به وعن ابن الاعرابي ان الاف الضجر وقال القتيبي

(٤٠ فتح البيان خامس) هو اله واحد وليد كراؤلا الاباب يقول تعالى هذا القرآن بلاغ للناس كقوله لا نذكركم به ومن بلغ أى هو البلاغ لجميع الخلق من انس وجن كما قال في أولها الم كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور الآية ولينذروا به أى ليتعظوا به وليعلموا انما هو اله واحد أى يستدلوا بما فيه من الحجج والدلائل على انه لا اله الا هو ولينذروا أولوا الاباب أى ذوى العقول آخر تفسير سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام والحمد لله رب العالمين \* (تفسير سورة الحجر وهي مكية) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (الزكيات الكتاب وقرآن مبين رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذرهم يأكلوا ويتبعوا ويلهيمهم الامل فسوف يعلمون) قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أوائل السور وقوله تعالى رعايوا الذين كفروا الآية اخبار عنهم انهم سيعدمون على ما كانوا فيه من الكفر ويقتولون كانوا في الدنيا مسلمين ونقل السدي في تفسيره بسند المشهور عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من الصحابة ان كفار بدر لما عرضوا على النازعين ان يكونوا مسلمين وقيل المراد ان كل كافر يود عند احتضاره ان لو كان مؤمنا وقيل هذا اخبار (٣١٤) عن يوم القيامة كقوله تعالى ولو ترى اذ رققوا على النار فقالوا يا ليتنا

نردوا لا نكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين وقال سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن أبي الزاهرية عن عبد الله بن قنبر عن رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال هذا في الجهل من اذاروا وهم يخرجون من النار وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا مسلم حدثنا القاسم حدثنا ابن أبي فروة العبدى ان ابن عباس وأنس بن مالك كانا يتأولان هذه الآية رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين يتأولانها يوم يحبس الله أهل الخطايا من المسلمين مع المشركين في النار قال فيقول لهم المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبسون في الدنيا قال فيغضب الله لهم بفضل رحمة فيخرجهم فذلك حين يقول رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقال عبد الرزاق اخبرنا الثوري عن حماد عن ابراهيم وعن خفيف عن مجاهد قال يقول أهل النار للموحدين ما أغنى عنكم ايمانكم فاذا قالوا ذلك قال الله أخر جوامن كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان قال فعند ذلك قوله رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين وهكذا روى عن

أصله انه اذا سقط عليه تراب ونحوه فتخ فيه ليزيله فالصوت الحاصل عند تلك النفخة هو قول القائل أف ثم توسعوا فذكروه عند كل ذكر وبصل اليهم وقال الزجاج معناه الذين وقال أبو عمرو بن العلاء الأف وسخ بين الاظفار والثقب فلامتها والحاصل انه اسم فعل بني عن التضجير والاستئصال أو صوت ينفي عن ذلك فهي الولد عن ان يظهر منه ما يدل على التضجير من أبويه أو الاستئصال لهما وقيل أف مصدر بمعنى تبأ وقبحا وخسرانا والاول أرجح وبهذا النهي يقهم النهي عن سائر ما يؤذيه ما يفجى الخطاب أو لحنه كما هو مقرر في الاصول (ولا تنهرهما) اي لا تضجرهما عما يتعاطيان به مما لا يعجبك والنهي والنهر والنهم أخوات بمعنى الزجر والغلظة يقال نهروا نهره وانهره اذا استقبله بكلام يزعجه قال الزجاج معناه لا تكلمهما ما تضجرهما صائحا في وجوههما (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريما) أي لينا لطيفا جريلا لا أحسن ما يمكن التعبير عنه من لطف القول وكرامة مع حسن التأدب والحياء والاحتشام قال محمد بن زبير عن اذاعوا لك فقل لبيك وسعديك وقيل هو ان يقول يا أمه يا أمه لا يدعوهما باسمهما ما ولا يكنيها (واخفض لهما جناح الذل) قال سعيد بن جبيرة اخضع لوالديك كما يخضع العبد لسيده اللفظ الغليظ ذكر القفال في معنى خفض الجناح وجهين الاول ان الطائر اذا أراد اضمم فراخه اليه للترية خفض لهما جناحه فلماذا صار خفض الجناح كناية عن حسن التدبير فكأنه قال للولدا كفل لوالديك بان تضعهما الى نفسك لبيكهما وافترقا رهما اليوم اليك كما فعل ذلك بك في حال صغرنا وكنت مفترقا اليهما والثاني ان الطائر اذا أراد ان يطير ان الارتفاع نشر جناحه واذا أراد النزول خفض جناحه فصار خفض الجناح كناية بلغة عن التواضع وترك الارتفاع وفي اضافة الجناح الى الذل وجهان الاول انها كاضافة حاتم الى الجود في قولك حاتم الجود فالاصل فيه الجناح الذليل والثاني سلوك سبيل الاستعارة كانه تمثيل للذل جناحا ثم أثبت لذلك الجناح خفضا والذل من ذل يدل ذلا وذلة ومذلة فهو ذليل وقرئ بكسر الذا من قولهم دابة ذلول بينة الذل أي متفادته مهلة لا صعوبة فيها وقوله (من الرحمة) فيه معنى التعليل أي من أجل فرط الشفقة والعطف عليهم ما لبيكهما وافترقا رهما اليوم ان كان أفقر خلق الله اليه ما بالامس قال السمين وفي من ثلاثة أوجه أحدها انها التعليل والثاني انها ابتداءية قال ابن عطية أي ان هذا الخفض يكون ناشئا

الضحاك وقتادة وأبي العالية وغيرهم وقد ورد في ذلك أحاديث مرفوعة فقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن العباس هو الآخر حدثنا محمد بن منصور الطوسي حدثنا صالح بن اسحق الجهدي وابن علي يحيى بن موسى حدثنا معروف ابن واصل عن يعقوب بن نباتة عن عبد الرحمن الاغر عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ناسا من أهل لا اله الا الله يدخلون النار بذنوبهم فيقول لهم أهل اللات والعزى ما أغنى عنكم قولكم لا اله الا الله وانتم معنا في النار فيغضب الله لهم فيخرجهم فيلقينهم في نهر الحياة فيقبرون من حرقهم كما يبرأ القمر من كسوفه ويدخلون الجنة ويسمون فيها

الجنة فمات رجل يا انس أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ثم أنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا ثم قال الطبراني تنرد به الجنة بهذا الحديث الثاني قال الطبراني أيضا حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أبو الشعثاء على بن حسن الواسطي حدثنا خالد بن نافع الأشعري عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة قال الكندي للمسلمين (٢١٥) ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم الإسلام

فقد صرتم معنا في النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فسمع الله ما قالوا فأمر بمن كان في النار من أهل القبلة فأخرجوا فلما رأى ذلك من بقي من الكفار قالوا يا ليتنا كنا مسلمين فنجرح كما خرجوا قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين ورواه ابن أبي حاتم من حديث خالد بن نافع به وزاد فيه بسم الله الرحمن الرحيم عوض الاستعاذة \* الحديث الثالث قال الطبراني أيضا حدثنا موسى بن هرون حدثنا إسحاق بن راهويه قال قلت لأبي أسامة أحدثكم أبوروق واسمه عطيصة بن الحرث حدثني صالح بن أبي شريف قال سألت أبا سعيد الخدري فقالت له هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هذه الآية ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال نعم سمعته يقول يخرج الله ناسا من المؤمنين من النار بعدما يأخذ ندمتهم منهم وقال لما أدخلهم الله النار مع المشركين قال لهم المشركون تزعمون أنكم أولياء الله في الدنيا فما بالكُم معنا

من الرحمة المستكنة في النفس الثالث انما نصب على الحال من جناح ثم كأنه قال له سبحانه ولا تكف برحمتك التي لا دوام لها (و) لكن (قل رب ارحمهما) أي وادع الله لهما ولو خسر من أت في اليوم والليل ان يرجعهما برحمة الباقية الدائمة وأراد به اذا كانا مسلمين (كمارياني صغيرا) أي رحمة مثل تربيتهم ما لي قدره الحوق في أم مثل رحمتهم ما لي قدره أبو القواء وقيل ليس المراد رحمة مثل الرحمة بل الكاف لاقتراحه ما في الوجود أي فلتقع هذه كما وقعت تلك والتربية التخيية ويجوز ان تكون الكاف للتعليل أي لاجل تربيتهم ما لي كقوله واذا كره كما هذا كم ولقد بالغ سبحانه في التوصية بالوالدين مبالغة تقشعر لها جلود أهل العقوق وتقف عندها شعورهم حيث افتتحها بالامر بتوحيده وعبادته ثم شفعه بالاحسان اليه ما ثم ضيق الامر في مراعاتهم ما حتى لم يخصص في أدنى كلمة تنفقت من المتضجر مع موجبات الضجر ومع أحوال لا يكاد يصبر الانسان معها وان يذل ويخضع لهما ثم ختمها بالامر بالدعاء لهما والترحم عليهما وهذه خمسة أشياء كاف الانسان بها في حق الوالدين وقد ورد في بر الوالدين أحاديث كثيرة ثابتة في الصحيحين وغيرهما وهي معروفة في كتب الحديث (ربكم أعلم بما في نفوسكم) أي بما في ضمائركم من الاخلاص وعدمه في كل الطاعات ومن التوبة من الذنب الذي فرط منه ثم أو الاصرار عليه ويندرج تحت هذا العموم ما في النفس من البر والعقوق اندراجا أو لما وقيل ان الآية خاصة بما يجب للوالدين من البر ويحرم على الاولاد من العقوق والاول اولى اعتبارا بعموم اللفظ فلا تخصه دلالة السياق ولا تقيده (ان تكونوا صالحين) أي ابراراً مطيعين قاصدين الصلاح والبر والتوبة من الذنب والاخلاص للطاعة (فانه كان للاولاد) أي الرجاء عن الذنوب الى التوبة ومن السيئات الى الحسنات ومن العقوق الى البر ومن عدم الاخلاص الى محض الاخلاص (عقورا) لما فرط منكم من قول أو فعل أو اعتقاد فلا يضركم ما وقع من الذنب الذي تبت عنه فن تاب تاب الله عليه ومن رجع الى الله رجع الله اليه وقال سعيد بن جبيرة يعني البادية من الولد الى الوالد أي ان تكن النية صادقة فانه كان عفورا للبادرة التي بدت منه كالفلة والزلة تكون من الرجل الى أبويه أو احدهما وهو لا يضر عقوقا ولا يربذ لك بأسا قال سعيد بن المسيب هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب ثم يذنب وقيل الاواب الذي اذا ذكرك خطايا ما استغفر منها

في النار فاذا سمع الله ذلك منهم أذن في الشفاعة لهم فيشفع لهم الملائكة والنبون ويشفع المؤمنون حتى يخرجوا باذن الله فاذا رأى المشركون ذلك قالوا يا ليتنا كنا مثلهم فندركنا الشفاعة فنخرج معهم قال فذلك قول الله ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين فيسمون في الجنة الجنة من أجل سواد في وجوههم فيقولون يا رب أذهب عنا هذا الاسم فبأمرهم فيغتسلون في نهر في الجنة فيذهب ذلك الاسم عنهم فأقر به أبو أسامة وقال نعم \* الحديث الرابع قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا العباس بن الوليد البرسي حدثنا مسكين أبو فاطمة حدثني اليمان بن يزيد عن محمد بن جبير عن محمد بن علي عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم منهم من تأخذه النار الى ركيته ومنهم من تأخذه الى حنجرته ومنهم من تأخذه النار الى عنقه على قدر ذنوبهم وأعمالهم ومنهم من يكف فيها شهرا ثم يخرج منها أو طولهم فيه امكثا بقدر الدنيا منذ يوم خلقت الى ان تفتى فاذا أراد الله ان يخرجهم منها قالت اليهود والنصارى ومن في النار من أهل الايمان والاوثان لمن في النار من أهل التوحيد آمنتم بالله وكتبه ورسله فحين وأنتم اليوم في النار سواء في غضب الله لهم غضبا لم يغضب به لشيء فمما مضى فيخرجهم الى عين في الجنة وهو قوله ربما يؤذ الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقوله ذرهم يأكلوا ويتمتعوا (٣١٦) تهديد شديد لهم ووعيداً كيد لقوله تعالى قل تمتعوا فان مصيركم الى النار

وقوله كلاً و تمتعوا قليلاً انكم مجرمون ولهذا قال ويلهم الامل أى عن التوبة والابانة فسوف يعلمون أى عاقبة أمرهم (وما أهل كما من قرية الاولى كتاب معلوم ما تسبق من امة أجلها وما يستأخرون) يخبر تعالى انه ما أهل قرية الا بعد قيام الحجّة عليها وانتهاء أجلها وانه لا يؤخر أمة حان هلاكهم عن ميقاتهم ولا بتقدرون عن مدتهم وهذا تنبيه لاهل مكة وارشادهم الى الافلاح عما هم عليه من الشرك والعناد والحاد الذي يستحقون به الهلاك (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لولا ما نأتينا باللائكة ان كنت من الصادقين ما نزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين اننا نحن نزلنا الذكروا ناله لحافظون) يخبر تعالى عن كفرهم وعتوهم وعنادهم في قولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكر أى الذى تدعى ذلك انك لمجنون أى فى دعائك اننا نالى اتباعك وترك ما وجدنا عليه آباءنا لوما أى هلاتنا فيما بالملائكة اى يشهدون لك بصحة

وقال عبد بن عيرهم الذين يذكرون ذنوبهم في الخلاء ثم يستغفرون الله وهذه الاقوال متقاربة قال ابن عباس الاواين المطيعين المحسنين التوابين وقيل المسبحين وقيل المصلين قال عون العقيلي هم الذين يصاون صلاة الضحى وقيل من يصلى بين المغرب والعشاء والاول اولى ثم ذكر سبحانه التوسية بغير الوالدين من الاقارب بعد التوسية بهما فقال (وات ذا القربى حقه) الخطاب بالرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تهييها والهابا لغيره من الامة اول كل من هو صالح لذلك من المكافين كما في قوله وقضى ربك والا امر للوجوب عند أى خيفة فعنده يجب على الموسر مواساة اقاربه اذا كانوا محارم كالاخ والاخت وعند غير اللذنب فلا يجب عند غيره الاتفة بالاصول والنزوع دون غيرهما من الاقارب أقول المراد بذوى القربى اولوا القرابة وحققهم هو صلة الرحم التى أمر الله بها والمودة والزيارة وحين المعاشرة والمؤالفة على السراء والضراء وكرر الوصية فيها والخلاف بين أهل العلم في وجوب النفقة للقرابة أول بعضهم كالوالدين على الاولاد والاولاد على الوالدين معروف والذي ينبغي الاعتماد عليه وجوب صلتهم بما تبلغ اليه القدرة وحسبما تقتضيه الحال قال ابن عباس أمر بماحق الحقوق وعلمه كيف يصنع اذا كان عنده وكيف يصنع اذا لم يكن عنده (و) آت (المسكين وابن السبيل) حقهما من الزكاة وهذا دليل على ان المراد بما يؤتى ذوى القربى من الحق هو تعهدهم بالمال وعن سفيان فى الآية قال هو ان يصل ذا القرابة ويطعم المسكين ويحسن الى ابن السبيل وعن السدى قال القربى قربي بنى عبد المطلب وقربة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأقول ليس فى السياق ما يفيد هذا التخصيص ولادل عليه دليل ومعنى النظم القرآنى واضح ان كان الخطاب مع كل من يصلح له من الامة لان معناه أمر كل مكاف متمكن من صلة قرابته بان يعطيهم حقهم وهو الصلة التى أمر الله بها وان كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فان كان على وجه التعريض لأمته فالامر فيه كالاول وان كان خطابا له من دون تعريض فامته اسوته فالامر له صلى الله عليه وآله وسلم بما يتأذى القربى حقه أمر لكل فرد من افراد امته والتظاهر ان هذا الخطاب ليس خاصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بل دليل ما قبل الآية وهى قوله وقضى ربك وما بعدا وهى قوله (ولا تبذر تبذيرا) هو تفريق المال كما يفرق البذر كيفما كان من غير تعمد لواقعه وهو الاسراف المذموم لمجاوزته للتعدا لمحسن شرعا فى

الاتفاق

الذين

لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد استكبروا فى أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وكذا قال فى الآية ما نزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين وقال مجاهد فى قوله ما نزل الملائكة الا بالحق بالسالة والعذاب ثم قرر تعالى انه هو الذى أنزل عليه الذكر وهو القرآن وهو الحافظ له من التغيير والتبديل ومنهم من أعاد الضمير فى قوله تعالى له الحافظون على النبي صلى الله عليه وسلم كقوله والله يصمكم من



الناس والمعنى الاول وهو ظاهر السياق (ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين وماياتهم من رسول الا كانوا يستهزئون كذلك نسلك في قلوب الجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين) يقول تعالى مسلما رسوله صلى الله عليه وسلم في تكذيب من كذبه من كفار قريش انه ارسل من قبله من الامم الماضية وانه ما اتى امة رسول الا كذبوه واستهزؤا به ثم اخبرنا ان تلك التكاليف في قلوب الجرمين الذين عاندوا واستكبروا عن اتباع الهدى قال انس والحسن البصري كذلك نسلك في قلوب الجرمين يعني الشرك وقوله وقد خلت سنة الاولين أي قد علم ما فعل تعالى بمن كذب (٣١٧) رساله من الهلاك والدمار وكيف أنجي الله الانبياء

وأتباعهم في الدنيا والآخر (ولو فحشنا عليهم بابا من السماء فظأوا

فيه يعرجون لقلوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون)

يخبر تعالى عن قوة كفرهم وعنادهم ومكابرتهم للعق انه لو فتح لهم بابا من السماء فجعلوا يصعدون

فيه لمصادقوا بذلك بل قالوا انما سكرت أبصارنا قال مجاهد وابن

كثير والضحاك سدت أبصارنا وقال قتادة عن ابن عباس أخذت أبصارنا

وقال العوفي عن ابن عباس شبه علينا وانما سكرنا وقال الكلبي

عميت أبصارنا وقال ابن زيد سكرت أبصارنا السكران الذي لا يعقل

(ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين وحقنناها من

كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض

مددناها والقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شئ ثموزون وجعلنا

لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين) يذكر تعالى خلقه

السماء في ارتفاعها ومازيناها من الكواكب الثوابت

والسيارات لمن تأمل وكرر النظر فيما يرى من المجائب والآيات الباهرات ما يحار نظره فيه ولهذا قال مجاهد وقتادة البروج ههنا هي الكواكب قلت وهذا

كقوله تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا الآية ومنهم من قال البروج هي منازل الشمس والقمر وقال عطية العوفي

البروج ههنا هي قصور قريش بالحرس وجعل الشهاب حرسا لها من مردة الشياطين لئلا يسعون الى الملا الاعلى فن تقدم منهم

لاستراق السمع حاه شهاب فابلقه فربما يكون قد أتى الكلمة التي سمعها قبل أن يدركه الشهاب الى الذي هو دونه فبأخذها الآخر وبأتى بها الى وليه كما جاء مصرح به في الصحيح كما قال البخاري في تفسيره هذه الآية حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن

الاتفاق وهو الاتفاق في غير الحق وان كان يسير اقال الشافعي التبذير اتفاق المال في غير حقه ولا تبذير في عمل الخير قال القرطبي وهذا قول الجمهور قال شهاب عن مالك التبذير هو أخذ المال من حقه ووضع في غير حقه وهو الاسراف وهو حرام لقوله (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) فان هذه الجملة تعليل للنهي عن التبذير والمراد بالاخوة المماناة التامة وتجنب مماناة الشيطان ولو في خصلة واحدة من خصاله واجب فكيف فيما هو أعم من ذلك كما يدل عليه اطلاق المماناة والاسراف في الاتفاق من عمل الشيطان فاذا فعله أحد من بني آدم فقد أطاع الشيطان واقتدى به وهذا غاية المذمة لانه لا شر من الشياطين والعرب تقول لكل من هو ملازم سنة قوم هو أخوهم قال ابن مسعود التبذير اتفاق المال في غير حقه وعنه كأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم يتحدثون ان التبذير المنفعة في غير حقه وعن ابن عباس قال هم الذين ينفقون المال في غير حقه وعن علي قال ما أنفق على نفسك وأهل بيتك في غير سرف ولا تبذير وما أنصفت فلان وما أنفق رياء وسعة فذلك حظ الشيطان وقيل هو اتفاق المال في العمارة على وجه السرف وقيل لو أنفق الانسان ماله كله في الحق لم يكن مبذرا ولو أنفق درهما أو مداف بطل كان مبذرا قيل ان بعضهم اتفق نفقة في خيرا كتر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير ولا مانع من جل الآية على الجميع والعموم أولى (وكان الشيطان لربه) أي لنعم ربه (كفورا) أي كثير الكفران بخود النعمة عظيمة المتردد عن الحق لانه مع كفره لا يعمل الا شرا ولا يأمر الا بغير العمل الشر ولا يؤسس الا بما لا خير فيه وفي هذه الآية تسجيل على المبذرين بمماناة الشياطين ثم التسجيل على جنس الشيطان بانه كفور فاقضى ذلك ان المبذرين مماناة للشيطان وكل مماناة للشيطان له حكم الشيطان وكل شيطان كفور فالمبذير كذلك قال الكرخي وكذلك من رزقه الله جاهاً ومالا فصرفه الى غير مرضاة الله كان كفورا النعمة الله لانه موافق للشيطان في الصفة والفعل (واما تعرض عنهم) أي ان أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل لأمراضك الى ذلك الاعراض ابتغاء راحة أي لفقد رزق (من ربك) ولكنه أقام المسبب الذي هو ابتغاء راحة الله مقام السبب الذي هو فقد الرزق لان فاقدر الرزق مبتغى (ترجوها) أي ترجو أن يفتح الله به عليك (فقل لهم قولا ميسورا) أي قولا سهلا ليس كالكلام الجليل أو الاعتذار

فيما يرى من المجائب والآيات الباهرات ما يحار نظره فيه ولهذا قال مجاهد وقتادة البروج ههنا هي الكواكب قلت وهذا كقوله تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا الآية ومنهم من قال البروج هي منازل الشمس والقمر وقال عطية العوفي البروج ههنا هي قصور قريش بالحرس وجعل الشهاب حرسا لها من مردة الشياطين لئلا يسعون الى الملا الاعلى فن تقدم منهم لاستراق السمع حاه شهاب فابلقه فربما يكون قد أتى الكلمة التي سمعها قبل أن يدركه الشهاب الى الذي هو دونه فبأخذها الآخر وبأتى بها الى وليه كما جاء مصرح به في الصحيح كما قال البخاري في تفسيره هذه الآية حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن

عمر وعن عكرمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعوا بالقول تأسسله على صفوان قال على وقال غيره صفوان ينفذهم ذلك فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا للذي قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا واحد فوق آخر ووصف صفوان بيده وفرج بين أصابع يده اليمنى نصها بعضها فوق بعض فربما أدرك الشهاب المستمع قبل أن يرمى بها إلى صاحبه فيحرقه وربما يلزمه حتى يرمى به إلى الذي يليه إلى الذي هو أسفل منه حتى يلقوها (٣١٨) إلى الأرض وربما قال سفيان حتى تنتهي إلى الأرض فتلقى على فم

المقبول قيل هو ان يقول رزقنا الله وإياكم من فضل الله قال الكسائي يستر له القول أي لئنه قال القرامطة في الآية أن تعرض عن السائل إضافة وأعصار أفعدهم عدة حسنة ويجوز أن يكون المعنى وإن تعرض عنهم ولم تنفعهم لعدم استطاعتك قتلهم قولاً ميسوراً وليس المراد هنا الاعراض بالوجه وفي هذه الآية تأديب من الله سبحانه لعباده إذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون وبما يردون وإقداً حسن من قال ان لا يكن ورق يوماً أجود بها \* للسائلين فأنى لين العود لا يعدم السائلون الخير من خلقي \* اما نوال واما حسن مردود

ولما ذكر الله سبحانه أدب المنع بعد النهي عن التبذير بين أدب الانفاق فقال (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) هذا النهي يتناول كل مكاف سواء كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تعرضاً لامته وتعليماً لهم أو الخطاب لكل من يصلح له من المكلفين والمراد النهي للإنسان بأن يمسك أمسا كأي يصير به مضيقاً على نفسه وعلى أهله ولا يوسع في الانفاق توسيعاً لا حاجة إليه بحيث يكون به مسرفاً فهو نهى عن جاني الإفراط والتفريط ويحصل من ذلك مشروعية التوسط وهو العدل الذي ندب الله إليه ولأنك فيها مفرطاً أو مفرطاً \* كلا طرفي قصد الامور ذميمة

وقد مثل الله سبحانه في هذه الآية حال الشيخ بحال من كانت يده مغلولة إلى عنقه مضومة إليه مجموعة معه في الغل بحيث لا يستطيع التصرف بها ومثل حال من تجاوز الحد في التصرف بحال من يبسط يده بسطاً لا يتعاقب سببه فيها بما يقبض الأيدي عليه ولا يبقى شيئاً كنهه وفي هذا التصوير مبالغة عظيمة بليغة ثم بين سبحانه غاية الطرفين المنهى عنهم ما يقال (فتقعد) تصير (مألوماً) مذمومة عند الناس بسبب ما أنت عليه من الشح أو عند الله سبحانه لأن الشح غير مرضي لديه أو عند نفسك وأصحابك أو يلوئك ساؤلوك إذا لم تعطهم (محسوراً) بسبب ما فعلته من الاسراف أي منقطعاً عن المقاصد بسبب الفقر والمحسور في الأصل المنقطع عن السير من حسر السفر إذا بلغ منه أي أثر فيه والبعير الحسر هو الذي ذهب قوته فلا انبعاث به ومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو حسيراً أي كليل منقطع وقيل معناه نادماً على ما سلف فجاء هذا القائل من الحسرة التي هي الندامة وفيه نظر لأن الفاعل من الحسرة حسران ولا يقال محسور إلا للماوم وفي المختار

الساخر أو الساخر في كذب معها مائة كذبه فصديق فيقولون ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقاً للكلمة التي سمعت من السماء ثم ذكر تعالى خلقه من الأرض ومدة أيامها وتوسيعها وبسطها وما جعل فيها من الجبال والروابي والأودية والأراضي والرمال وما أثبت فيها من الزروع والثمار المناسبة وقال ابن عباس من كل شيء ثموزون أي معلوم وكذا قال سعيد بن جبيرة وعكرمة وأبو مالك ومجاهد والجميع بن عينة والحسن بن محمد وأبو صالح وقتادة ومنهم من يقول مقدر بقدر وقال ابن زيد من كل شيء يوزن وبقدر بقدر وقال ابن زيد ما يزنه أهل الأسواق وقوله وجعلنا لكم فيها معايش يذ كر تعالى انه صرفهم في الأرض في صنوف الاصناف والمعايش وهي جمع معيشة وقوله ومن استمله برازقين قال مجاهد هي الدواب والأنعام وقال ابن جرير هم العبيد والاماء والدواب والأنعام والقصد انه تعالى يبين عليهم عايسر لهم من أسباب المكاسب ووجوه

الاسباب وصنوف المعايش وبما خسر لهم من الدواب التي يركبونها والأنعام التي ياكلونها والعبيد والاماء الحسرة التي يستخدمونها ورزقهم على خالقهم لاعليم قلوبهم والمنفعة والرزق على الله تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بحازنين وانما نحن ننجي ونغيث ونجزي الوارثون ولقد علمنا انهم المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم) يخبر تعالى انه مالك كل شيء وان كل شيء سهل عليه يسير لديه وان عند خزائن الاشياء من جميع الصنوف وما ننزله الا بقدر معلوم أي كما يشاء وكما يريد والله في ذلك من

الحكمة البالغة والرحمة لعباده لا على وجه الوجوب بل هو كتب على نفسه الرحمة قال يزيد بن أبي زياد عن أبي جعفر عن عبد الله مامن عام بامطر من عام ولكن الله يقسمه حيث شاء عاماهمنا ثم قرأ وأن من شيء إلا عندنا خزائنه الآية رواه ابن جرير وقال أيضا حدثنا القاسم حدثنا هيثم أخبرنا اسمعيل بن سالم عن الحكم بن عيينة في قوله وماترله إلا بقدر معلوم قال ما عام بأكثر مطرا من عام ولا أقل ولكنه مطر قوم ويحرم آخرون بما كان في البحر قال ولغنا أنه ينزل مع المطر الملائكة أكثر من عدد دوله ابليس وولد آدم يحصون كل قطرة حيث تقع وماتت وقال البزار حدثنا داود هو ابن (٣١٩) بكبر حدثنا حيان بن أعطب بن تميم حدثني أبي

عن هشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خزان الله الكلام فإذا أراد شيئا قال له كن فكان ثم قال لا يرويه إلا أغلب وليس بالقوى وقد حدث عنه غير واحد من المتقدمين ولم يروه عنه إلا ابنه وقوله تعالى وأرسلنا الرياح لواقح أي تلقح السحاب قد مر ما وتلقح الشجر فتفتح عن أوراقها وأكمامها وذكرها بصيغة الجمع ليكون منها الإنتاج بخلاف الريح العقيم فإنه أفرد ها ووصفها بالعقيم وهو عدم الإنتاج لأنه لا يكون إلا بين شيئين فصاعدا وقال الأعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله بن مسعود في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال ترسل الريح فتحمل الماء من السماء تمرر السحاب حتى تدر كما تدر اللقحة وكذا قال ابن عباس وأبراهيم النخعي وقاعدة وقال الخليل بن أحمد الله على السحاب فتلقحه فيمطر على ما قال عبيد بن عمير الليثي بيعت الله

المسرة شدة التألف على الشيء القاتت تقول حسره على الشيء من باب طرب وحسره أيضا فهو حسير وحسره غيره تحسيرا وعن سيار أبي الحكم قال أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بر من العراق وكان معطاه كريفا فقصه بين الناس فبلغ ذلك قوم مامن العرب فقالوا أنا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوجدوه قد فرغ منه فأنزل الله ولا تجعل يدك الآية آخر جه سعيدين منصور واب المندرا قول ولا أدري كيف هذا فالآية مكينة ولم يكن اذ ذاك عرب يقصدون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يحمل اليه شيء من العراق ولا ما هو أقرب منه على ان فتح العراق لم يكن إلا بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم ثم سلى رسوله والمؤمنين بان الذي رهبهم من الاضاقه ليس لهوا نهم على الله سبحانه ولكن لمشيتة الخالق الرازي فقال (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسععه على بعض ويضيقه على بعض لحكمة بالغة لا يكون من وسعه لرزقه مكرمانه ومن ضيقه عليه هينا لديه ويقدر ويقتدر متزاد فان قيل ويجوز أن يراد أن البسط والقبض انما هما من أمر الله الذي لا تقف خزانته فاما عباده فعلمهم ان يقتصدوا وعن الحسن في الآية قال ينظر له فان كان الغنى خيرا له أعظمه وان كان الفقر خيرا له أفقره ثم علل ما ذكره من البسط للبعض والتضييق على البعض بقوله (انه كان بعباده خيرا بصيرا) أي يعلم ما يسرون وما يعلنون لا تخفى عليه خافية من ذلك فهو الخبير باحوالهم البصير بكيفية تدبيرهم في ارزاقهم وفي هذه الآية دليل على انه المنكسر بالرزاق عباده فلذلك قال بعدها (ولا تتملأوا أوالادكم) خطاب للموسرين بدليل قوله (خشية املاق) أي فاقة وفقير يقع بهم يقال أملق الرجل اذا لم يبق له الا المملقات وهي الحجارة العظام الملس يقال أملق اذا افتقر وساب الدهر ما يبدهم الله سبحانه عن ان يقتلوا أوالادهم خشية الفقر وقد كانوا يفعلون ذلك وقد تقدم في سورة الانعام نهى العسر بن بقوله ولا تقتلوا أوالادكم من املاق وفي الكرخي حاصله ان قتل الاولاد ان كان لخوف الفقر فهو من سوء الظن بالله وان كان لاجل الغيرة على البنات فهو سعي في تخريب العالم فلا قول ضد التعظيم لاهر الله والثاني ضد الشفقة على خلق الله وكلاهما مذموم ثم بين ان خوفهم من الفقر حتى يبلغوا بسبب ذلك الى قتل الاولاد لا وجه له فان الله سبحانه هو الرزاق لعباده رزق الانبياء كرزق الانبياء فيقال (نحن نرزقهم واياكم) واستتم لهم رزاقين حتى تصعوبهم هذا الصنع ثم علل

المبشرة فقم الارض قاسم بيعت الله المبشرة فقمير السحاب ثم بيعت الله المؤلفة فتواف السحاب ثم بيعت الله اللواقح فتلقح الشجر ثم تلا وأرسلنا الرياح لواقح وقد روى ابن جرير من حديث عيسى بن ميمون عن أبي المهزم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الريح الجنوب من الجنة وهي التي ذكر الله في كتابه وفيها منافع للناس وهذا اسناد ضعيف وقال الامام أبو بكر عبد الله ابن الزبير الحميدي في مسنده حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني يزيد بن جعدة الليثي انه سمع عبد الرحمن بن مخراق يحدث عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق في الجنة ريحا يعبد الله ريح سبع سنين وان من دونها بابا مغلقا

وانما ياتكم الریح من ذلك الباب ولو فتح لا ذرت ما بين السماء والارض من شيء وهي عند الله الاديوب وهي فيكم الجنوب وقوله فاسقيناكموه أي اتركناه لكم عذبا يمكنكم ان تشربوا منه ولو نشاء جعلناه اجاجا كما نبت على ذلك في الآية الاخرى في سورة الواقعة وهي قوله تعالى افترأيت الماء الذي ينشر يومئذ انتم اتركتموه من المزن أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه اجاجا فلولنا نسكرون وفي قوله وهو الذي اترك من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجرة فيه تشبون وقوله وما أنتم له بخازنين قال سفیان الثوري بما عين ويحتمل ان المراد وما أنتم له بخازنين بل (٢٢٠) نحن نتركه لحفظه عليكم ونجعل له عينا ويساع في الارض ولو نشاء تعالى

لا غار له وذهب به ولكن من رجه اتركه وجعله عذبا وحفظه في العيون والابار والانهار وغير ذلك ليقى لهم في طول السنة يشربون ويسقون انعامهم ووزر وعهم وثمارهم وقوله وانا لنحن نضي ونميت اخبار عن قدرته تعالى على بدء الخلق واعادته وانه هو الذي احى الخلق من العدم ثم يميتهم ثم يبعثهم كلهم ليوم الجمع واخبرناه تعالى يرث الارض ومن عليها واليه يرجعون ثم اخبر تعالى عن تمام علمهم بهم اولهم وآخرهم فقال ولقد علمنا المستقدمين منكم الآية قال ابن عباس رضى الله عنهم المستقدمون كل من هلك من نسل آدم عليه السلام والمستأخرون من هوى ومن سبأ الى يوم القيامة وروى نحوه عن عكرمة ومجاهد والخلع وقتادة ومحمد بن كعب والشعبي وغيرهم وهو اختيار ابن جرير رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعتز بن سليمان عن أبيه عن رجل عن جرير بن الحكم انه قال كان اناس يستأخرون في

سجانه النبي عن قبل الاولاد ذلك بقوله (ان قتلهم كان خطأ كبيرا) قرأ الجوهري بكسر الخاء وسكون الطاء وقرأ بفتح الخاء والطاء يقال خطي في دينه خطأ اذا اثم وخطأ اذا سلك سبيل خطأ عدا او غير عا د قال الازهرى خطي بخطأ خطأ مثل اثم يا ثم اثم اذا نعد الخطأ وخطأ اذا لم تعد خطأ والخطأ الاثم يقوم مقام الاخطاء وفيه لغتان القصر وهو الجيد والمد وهو قليل وقرأ ابن كثير خطأ بكسر الخاء وفتح الطاء ومدا الهزمة قال النحاس ليس لهذه القراءة وجه وكذلك جعلها ابو حاتم غلطاً ولما نهي سبحانه عن قتل الاولاد المستدعي لافناء النسل ذكر النبي عن الزنا المغضي الى ذلك لما فيه من الاختلاط الانساب فقال (ولا تقربوا الزنا) قربت الامر اقرب به من باب نعب وفي لغة من باب قتل قربا بابا بالكسر فعلته اودا نيته ومن الاول هذه الآية ومن الثاني لا تقرب الخي أي لا تدن منه وفي النبي عن قربانه بما شرة مقدما نهى عنه بالاولى فان الوسيلة الى الشيء اذا كان حراما كان المتوسط الىه حراما بنحو الخطاب والزنا فيه لغتان المد والقصر ثم علل النبي عن الزنا بقوله (انه كان فاحشة) أي قبيحا متبعا في القبح مجاوز العذر عا وعقلا (وساء سبيلا) أي بس طريقتا طريقته وذلك لانه يؤدي الى النار ولا خلاف في كونه من كبائر الذنوب وقد ورد في تصحيحه والتفكير عنه من الأدلة ما هو معلوم وهو يشتمل على أنواع من الفساد منها المعصية واجباب الحد على نفسه ومنها اختلاط الانساب فلا يعرف الرجل ولدهم هو ولا يقوم أحد بترتيبه وذلك يوجب ضياع الاولاد وانقطاع النسل وذلك يوجب خراب العالم وعن السدي في الآية قال يوم نزلت هذه لم تكن حدود فجاءت بعد ذلك الحدود في سورة النور وعن أبي بن كعب قال ساء سبيلا الامن ناب فان الله كان غفرا رحاما فذكر لعمر قناه فسأله فقال اخذتهم في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليس لك عمل الا الصق بالبيع ولمافرغ سبحانه من ذكر النبي عن القتل لخصوص الاولاد وعن النبي عن الزنا الذي يقضي الى ما يقضي اليه قتل الاولاد من اختلاط الانساب وعدم استقرارها نهى عن قتل النفس المعصومة على العموم فقال (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) أي التي جعلها الله معصومة بعصمة الدين أو عصمة العهد والاصل في القتل هو الجريمة الغلظة وحل القتل انما يثبت بسبب عارض فلما كان كذلك نهى الله عن القتل على حكم الاصل ثم استثنى الحالة التي يحصل فيها حل القتل وهي الاسباب العارضة فقال

الصفوف من أجل النساء فانزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وقد ورد فيه حديث (الا غريب جدا) قال ابن جرير حدثني محمد بن موسى الجرجاني حدثنا فوخ بن قيس حدثنا عمرو بن قيس حدثنا عمر بن مالك عن ابى الجوزاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت نصلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم امرأة قال ابن عباس لا والله ما رأيت مثلها فظن وكان بعض المسلمين اذا صلوا استقدموا يعني لئلا يراها وبعض يستأخرون فاذا سجدوا انظر والله ان تحت أيديهم فانزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم الآية وهذا فيه نكارة شديدة وكذا رواه أحمد وابن أبي حاتم في تفسيره ورواه الترمذي والنسائي في كتاب

التفسير من سننهما وابن ماجه من طريق عن نوح بن قيس الحداني وقد وثقه أحمد وأبو داود وغيرهما وحكى عن ابن معين تضعفه  
 وأخرجه مسلم وأهل السنن وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وقد رواه عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن عمرو بن مالك وهو السكري  
 انه سمع أبا الجوزاء يقول في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم في الصفوف في الصلاة والمستأخرين والظاهر أنه من كلام أبي  
 الجوزاء فقط ليس فيه لابن عباس ذكر وقد قال الترمذي هذا أشبهه من رواية نوح بن قيس والله أعلم وهكذا روى ابن جرير عن  
 محمد بن أبي معشر عن أبيه انه سمع عون بن عبد الله يذكر محمد بن كعب في (٣٢١) قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا

المستأخرين انهم في صفوف الصلاة فقال محمد بن كعب ليس هكذا ولقد علمنا المستقدمين منكم الميت والمقتول والمستأخرين من يحق بعدوان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليهم فقال عون بن عبد الله وفقك الله وحزلك خير (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون والجان خلقناه من قبل من نار السموم) قال ابن عباس ومجاهد وقتادة المراد بالصلصال ههنا التراب اليابس والظاهر أنه كقوله تعالى خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الجان من مارح من نار وعن مجاهد أيضا الصلصال الممتن وتفسير الآية بالآية أولى وقوله من حمأ مسنون أي الصلصال من حمأ وهو الطين والمسنون الامس كما قال الشاعر ثم حاصرته الى القبة الخ

(الابالحق) كرامة والزمان المحصن وكافةصاص من القاتل عمد اعدوا وانا وما يلتحق بذلك والاستثناء مفرغ أي لا تقتلوا بسبب من الاسباب الاسباب متلبس بالحق أو الامتلابس بالحق وقد تقدم الكلام في هذا في الانعام وعن الضحاك قال نزل هذا بمكة ونبي الله صلى الله عليه وآله وسلم بهم او هو أول شيء نزل من القرآن في شأن القتل كان المشركون من أهل مكة يقتلون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الله من قتلهم من المشركين فلا يحملنكم قتلهم اياكم على ان تقتلوا آباء وأخا أو واحدا من عشيرته وان كانوا مشركين فلا تقتلوا الا فانكلمهم وهذا قبل ان تنزل براءة وقبل ان يؤمر بقتال المشركين فذلك قوله فلا يسرف في القتل انه كان منصورا يقول لا تقتل غير قاتلك وهي اليوم على ذلك الموضع من المسلمين لا يحل لهم ان يقتلوا الا فانكلمهم ثم بين حكم بعض المقتولين بغير حق فقال (ومن قتل مظلوما) أي لا بسبب من الاسباب المسوغة لقتله شرعا وهو أحد ثلاث كفريات بعد اتيان وزنا بعد احصان وقتل مؤمن معصوم عمدا كما في الحديث (فقد جعلنا لوليه) أي لمن يلي أمره من ورثته ان كانوا موجودين أو لم يكنوا موجودين (سلطانا) أي تسلطا على القاتل ان شاء قتل وان شاء عفا وان شاء أخذ الدية قال ابن عباس سلطانا بينة من الله أنزلها يطلبها ولي المقتول القود أو العقل ثم لما بين اباحه القصاص لمن هو مستحق له المقتول أو ما هو عوض عن القصاص نهى عن مجاوزة الحد فقال (فلا يسرف) أي لا يجاوز الولي اباحه الله له (في القتل) فيقتل بالواحد الاثنان أو جماعة أو يتل بالقاتل أو يعذب به أو قرأ بالجمهور بالتحية وقرئ بالفوقية فهو خطاب للقاتل الأول ونهى له عن القتل أي فلا تسرف أي القاتل المتعدي بالقتل بغير الحق فان عليه القصاص مع ما عليه من عقوبة الله وسخطه وعنته وقال ابن جرير الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا تمس مجاهده أي لا تقتل يا محمد غير القاتل ولا تفعل ذلك الأثم بعدك وفي قراءة أبي لا تسرفوا قال مجاهد معنى لا يسرف لا يكثر ولا يقتل الا قاتل رحمه وعن زيد بن أسلم ان الناس في الجاهلية كانوا اذا قتل الرجل من القوم رجلا لم يرضوا بقتل قاتله حتى يقتلوا به رجلا شريفا واذا كان قتلهم شريفا لم يقتلوا قاتله وحده بل قتلوا معه غيره فوعظوا في ذلك بقول الله سبحانه فلا يسرف في القتل ثم علل النهي عن السرف فقال (انه) يعني ولي المقتول (كان منصورا) أي مؤيدا معانا فان الله سبحانه قد نصره بإثبات القصاص له

(٤١ فتح البيان خامس) المصوب وقوله والجان خلقناه من قبل أي من قبل الانسان من نار السموم قال ابن عباس هي السموم التي تقتل وقال بعضهم السموم بالليل والنهار ومنهم من يقول السموم بالليل والحروب بالنهار وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال دخلت على عمر الأصم أعوده فقال ألا أحدثك حديثا سمعته من عبد الله بن مسعود يقول هذه السموم جزء من سبعين جزءا من السموم التي خلق منها الجان ثم قرأ والجان خلقناه من قبل من نار السموم وعن ابن عباس ان الجان خلق من لهب النار وفي رواية من أحسن النار وعن عمرو بن دينار من نار الشمس وقد ورد في الصحيح خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارح

من نار وخلق آدم مما وصف لكم والمقصود من الآية التنبيه على شرف آدم عليه السلام وطيب عنصره وطهارته فمحمده (وَأَقَالَ رِبِكْ لِلَّهِ مِلْأَتُهُ أَنْى خَالِقِ بَشَرٍ مِنْ صِلَافٍ مِنْ جِوَارِحِمْ) فإذ أسوته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فعباد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين قال إبليس مالك أن لا تكون مع الساجدين قال لم أكن لا سجد لبشر خلقته من صلصال من حمإ مسنون) يدكر تعالى تنويهه بذكر آدم في ملائكته قبل خلقه وتشريفه إياه بأمر الملائكة بالسجود له وبذكر تخلف إبليس عن سجدته عن السجود له من بين سائر (٣٢٢) الملائكة حسدا وكفرا وعنادا واستكبارا وفخارا بالباطل ولهذا قال لم أكن

والدنية بما أبرزه من الخلق وأوضحه من الأدلة وأمر أهل الولايات ببعوته والقيام بحقه حتى يستوفيه ويجوز أن يكون الضمير راجعا إلى المقتول ظاهرا أي أن الله نصره بوليّه يعنى منصورا في الدنيا بإيجاب القود على قاتله وفي الآخرة سجنه بخطايه وإيجاب النار لقاتله قيل وهذه الآية من أول ما رزل من القرآن في شأن القتل لأنهم مكى كما تقدم ولما ذكر سبحانه النهى عن اتلاف النفوس أتبعه بالنهى عن اتلاف الأموال وكان أهمها بالحفظ والرعاية مال اليتيم فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) الخطاب لأوليائه اليتيم والنهى عن قربائه مباغعة في النهى عن المباشرة واتلافه قال قتادة كانوا لا يخاطبونهم في مال ولا مالا كل ولا مركب حتى نزلت وإن يخاطبوه فآخاؤكم ثم بين سبحانه أن النهى عن قربائه ليس المراد منه النهى عن مباشرة فيما يصلحه ويفسده بل يجوز لولي اليتيم أن يفعل في مال اليتيم ما يصلحه وذلك يستلزم مباشرة فقال (الآياتي) أي الأباصله التي (هى أحسن) من جميع الخصال وهى حفظه وطلب الرجح فيه والسعى فيما يزيد به والاتفاق عليه بالمعروف ثم ذكر رعاية النهى عن قربان مال اليتيم فقال (حتى يبلغ) أي لا تقربوه حتى يبلغ اليتيم (أشده) فإذا بلغ أشده كان لكم أن تدفعوه إليه أو تقتصر فوافيه بأذنه لأن التصرف له حينئذ والأشده مفرد يعنى القوة وقيل جمع لا واحد له من لفظه وقيل جمع شدة بكسر الشين وقيل جمع شد كذلك وقيل جمع بفتحها وعلى كل فالمراد به القوة وكال عقله ورشده بحيث يمكنه القيام بمصالح ماله والامتنع عنه المخروا كان الأشد في الأصل عبارة عن بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وقيل هى ثمانى عشرة سنة وقيل خمس عشرة سنة وقد تقدم الكلام على هذا مستوفى في الانعام (وأوفوا بالعهد) قد تقدم الكلام فيه في غير موضع قال الزجاج كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد فيدخل في ذلك ما بين العبد وربّه وما بين العباد بعضهم لبعض والوفاء بالعهد هو القيام بحفظه على الوجه الشرعى والقانون المرضى إلا إذا دل دليل خاص على جواز النقص (أن العهد كان مسؤلا) عنه فالمسؤول هنا هو صاحبه وقيل أن العهد يسئل بتكيسنا لناقضه فيم نقض كالموادة تسئل فيم قلمت وإن كان سؤال العهد تخيلا وتخيلا وسؤال الموادة تحقيقا قال سعيد بن جبيرة أن الله يسأل ناقض العهد عن عهده وعن ابن جرير قال يسئل عهده من أعطاه إياه (وأوفوا الكيل) أي أتموه ولا تخسروا خطاب للبايعين (إذا كنتم) أي وقت كيلكم للناس وأخذ

لا سجد لبشر خلقته من صلصال من حمإ مسنون كقوله أنا خير منه خلقته من نار وخلقته من طين وقوله أرى أنك هذا الذى كرمت على الآية وقد روى ابن جرير ههنا أثرا غريبا يعسب من حديث شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله الملائكة قال أى خالق بشر من طين فأداسوته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين قالوا لا نقبل فإرسل عليهم نارا فأحرقهم ثم خلق ملائكة فقال لهم من ذلك قالوا سمعنا وأطعنا إلا إبليس كان من الكافرين الأولين وفى ثبوت هذا عنه بعدوا الظاهر أنه إسرائيلى والله أعلم (قال فأخرج منها فاك رجيم) وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين قال رب فأنظرني إلى يوم يبعثون قال فإني من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم) يدكر تعالى أنه أمر إبليس أمرا كونيما لا يخالف ولا يمانع بالخروج من المنزلة التي كان فيها من الملائكة الأعلى وأنه رجيم أي مخرجوم وأنه قد اتبعه لعنة لا تزال متصلة به لا حقيقة

له متواترة عليه إلى يوم القيامة وعن سعيد بن جبيرة أنه قال لعن الله إبليس تغيرت صورته عن صورة الملائكة ورن رنة فكل رنة في الدنيا إلى يوم القيامة منها رواه ابن أبي حاتم وأنه لما تحقق الغضب الذي لا مرد له سأل من تمام حسده لا آدم وذريته النظر إلى يوم القيامة وهو يوم البعث وأنه اجيب إلى ذلك استدراجا له وإمهالا فلما تحقق النظر فجهه الله (قال رب بما أغويتني لأزين لهن في الأرض ولأغوينهم أجمعين) الأعباد منهم المخلصين قال هذا صراط على مستقيم أن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين وإن جهنم لم وعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) يقول تعالى مخبرا



عن ابليس وقرده وعتوه انه قال للرب بما أغويتني قال بعضهم اقسم يا عوا الله له قلت ويحتمل انه بسبب ما أغويتني وأضللتني لا زين لهم أي لذية آدم عليه السلام في الأرض أي أحجب اليهم المعاصي وأرغبهم فيها وأوهم اليها وأزيعهم اليها راجعا جاولا أغويتهم أجعين أي كما أغويتني وقد رت على ذلك الاعداد منهم المخلصين كقوله رأيت هذا الذي كرمت على لئن أخرتني الى يوم القيامة لا تحسن ذريته الا قليلا قال الله تعالى له متبدا ومتوعدا هذا صراط على مستقيم أي مرجعكم كلكم الى فاجازيكم باعمالكم ان خيرا خيرا وان شرا فشر كقوله تعالى ان ربك لما مرصدا وقيل طريق مرجعها الى الله تعالى (٣٢٣) واليه تنتهي قاله مجاهد والحسن وقتادة كقوله

وعلى الله قصد السبيل وقرأ قيس ابن عباد ومحمد بن سيرين وقتادة وهذا صراط على مستقيم كقوله وانه في أم الكتاب لدينا على حكيم أي رفيع والمشهور القراءة الاولى وقوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان أي الذي قدرت لهم الهداية فلا سبيل لك عليهم ولا وصول لك اليهم الا من اتبعك من الغاوين استثناء منقطع وقد ورد ابن جرير ههنا من حديث عبد الله بن المبارك عن عبد الله بن موهب حدثنا يزيد بن قسيط قال كانت الانبياء يكون لهم مساجد خارجة من قراهم فاذا أراد النبي ان يستنبي ربه عن شيء خرج الى مسجده فصلى ما كتب الله ثم سأله ما يداله فيمنابني في مسجده اذ جاءه عدو الله يعني ابليس حتى جلس بينه وبين الزبلة فقال النبي أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قال فرد ذلك ثلاث مرات فقال عدو الله أخبرني بأي شيء تنجوا مني فقال النبي بل أخبرني بأي شيء تغلب ابن آدم مرتين فاخذ كل واحد على صاحبه فقال النبي ان الله تعالى يقول ان عبادي ليس لك عليهم سلطان

من هذا بعضهم ان أجرة الكيل على البائع لانهم من تمام التسليم وكذلك عليه اجرة النقاد للثمن وهو كذلك كما هو مقر في الفروع (وزنوا بالقسط المستقيم) قال الزجاج هو ميزان العدل أي ميزان كان صغيرا أو كبيرا من موازين الدراهم وغيره وفيه لغتان ضم القاف وكسر ها وقيل هو القبان المسمى بالقرسطون قاله الضحاك وقيل هو العدل نفسه قاله مجاهد وهي لغة الروم قاله ابن جبر وقيل لغة سريانية ثم عرت ولا بد قدح ذلك في عريية القرآن لان الجحى اذا استعملته العرب وأجرته مجرى كلامهم في الاعراب والتعريف والتسكير ونحوها صاعريا والاصح انه عربي مأخوذ من القسط وهو العدل والتفاوت الحاصل بسبب نقصان الكيل والوزن قليل والوعيد الحاصل عليه شديد عظيم فوجب الاحتراز عنه وانما عظم الوعيد فيه لان جميع الناس محتاجون الى المعاضات والبيع والشراء فالشارع بالغ في المنع من التطفيف والنقصان سعيا في ابقاء الاموال على اربابها (ذلك) أي ايفاء الكيل والوزن بالميزان المستوي (خير) لكم عند الله وعند الناس يتأثر عنه حسن الذي كرتو رغب الناس في معاملته من كان كذلك (وأحسن تأويلا) أي عاقبة من آل اذا رجع ثم أمر سبحانه باصلاح اللسان والقلب فقال (ولا تقف ما ليس لك به علم) أي لا تتبع ما لا تعلم وهو مأخوذ من قولك قفوت فلانا اذا اتبعته أثره ومنه فاقية الشعر لانها تقف وكل بيت ومنه القبيلة المشهورة بالقافة لانهم يتبعون آثار أقدام الناس وحكي ابن جرير عن فرقة انها قالت قفي وقاف مثل عثي وعاث وقال منذر بن سعيد البلوطي قفي وقاف مثل جذب وجذب وقيل مجزوم بحذف الواو من باي عدو وما أي لا تقل رأيت ولم تسمع ولم تسمع ولم تسمع وعلمت ولم تعلم ومعنى الآية النهي عن أن يقول الانسان ما لا يعلم أو يعمل بما لا علم له وهذه قضية كلية وقد جعلها جماعة من المفسرين خاصة بأمور فقال ابن عباس لا تنم أحدا بما ليس لك به علم وقيل هي في شهادة الزور قاله محمد بن الحنفية وقيل هي في القذف وقال القتيبي معنى الآية لا تتبع الحدس والظنون وهذا صواب فان ما عدا ذلك هو العلم وقيل المراد بالعلم هنا هو الاعتقاد الراجح المستفاد من مستند قطعيا كان أو ظاهريا قال أبو السعود في تفسيره واستعماله بهذا المعنى مما لا ينكر شيوعه وأقول ان هذه الآية قد دلت على عدم جواز العمل بما ليس بعلم ولكنها عادة مخصصة بالادلة الواردة بجواز العمل بالظن كالعامل بالعام ومجبر الواحد والعمل بالشهادة

الامن اتبعك من الغاوين قال عدو الله قد سمعت هذا قبل أن تولد قال النبي ويقول واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله انه سميع علم وانى والله ما أحسست بك قط الا استعذت بالله منك قال عدو الله صدقت بهذا تنجوني فقال النبي أخبرني بأي شيء تغلب ابن آدم قال آخذه عند الغضب والهوى وقوله وان جهنم لموعدهم أجعين أي جهنم موعدهم جميع من اتبع ابليس كما قال عن القرآن ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعدهم ثم أخبر أن لجهنم سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم أي قد كتب لكل باب منها جزء من اتباع ابليس يدخلونه لا يحيد لهم عنه اجارنا الله منها وكل يدخل من باب بحسب عمله ويستقر في دركة بقدر عمله قال اسمعيل

ابن عليه وشعبة كلاهما عن أبي هريرة الغنوي عن حطان بن عبد الله أنه قال سمعت علي بن أبي طالب وهو يخطب قال ان أبواب جهنم هكذا قال أبو هريرة أن طابا فابعضها فوق بعض وقال اسرايميل عن أبي اسحق عن هبيرة بن مريم عن علي رضي الله عنه قال أبواب جهنم سبعة بعضها فوق بعض فيملي الأول ثم الثاني ثم الثالث حتى تمتلي كلها وقال عكرمة سبعة أبواب سبعة أطباق وقال ابن جرير سبعة أبواب أولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وروى الضحاك عن ابن عباس نحوه وكذا روى عن الأعمش نحوه أيضا وقال قتادة (٣٢٤) لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم هي والله منازل بأعمالهم

رواه ابن جرير وقال جويع بن الضحاك لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم قال باب لليهود وباب للنصارى وباب للصابئين وباب للمجوس وباب للذين أشركوا وهم كفار العرب وباب للمنافقين وباب لاهل التوحيد رجي لهم ولا يرجى لأولئك أبدا وقال الترمذي حدثنا عبد بن جيد حدثنا عثمان بن عمر عن مالك بن مغول عن جيب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أمتي أو قال على أمة محمد ثم قال لا تعرفه الا من حديث مالك ابن مغول وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عباس بن الوليد الخلال حدثنا زيد بن عيسى بن يحيى حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن أبي أنس عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لكل باب منهم جزء مقسوم قال أن أهل النار منهم من تأخذه النار الى كعبه وان منهم من تأخذه النار الى حمزه ومنهم من تأخذه النار الى تراقيه منازلهم بأعمالهم فذلك قوله لكل باب منهم جزء مقسوم

والاجتهاد في القبلة وفي جزاء الصيد ونحو ذلك فلا يخرج من عمومها ومن عموم ان الظن لا يغني من الحق شيئا الا ما قام دليل جواز العمل به فالعمل بالرأي في مسائل الشرع ان كان لعدم وجود الدليل في الكتاب والسنة فقد رخص فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم كافي قوله لمعاذ لما بعثه قاضيا بم تقضى قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فان لم تجد قال أجتهد رأيي وهو حديث صالح للاحتجاج به كما أوضح الشوكاني ذلك في بحث مفرد أو ما التوثيق على الرأي مع وجود الدليل في الكتاب أو السنة ولكنه قصر صاحب الرأي عن البحث فإما برأيه فهو داخل تحت هذا النهي دخولا أوليا لأنه محض رأي في شرع الله والناس عنه غني بكتاب الله سبحانه وبسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم تدع اليه حاجة على ان الترخيص في الرأي عند عدم وجود الدليل انما هو رخصة للجهل بجواز العمل به ولم يدل دليل على انه يجوز تأخير العمل به وينزله منزلة مسائل الشرع وهذا يتضح لك أتم اتضاح ويظهر لك أكمل ظهور أن هذه الآراء المدونة في الكتب الفروعية ليست من الشرع في شيء والعامل بها على شفا جرف هار فالجهل المستكثر من الرأي قد قننا ما ليس له به علم والمقلد المسكين العامل برأى ذلك المجتهد قد عمل بما ليس له به علم ولا لمن قلده ظلمات بعضها فوق بعض وقد قيل ان هذه الآية خاصة بالعقائد ولا دليل على ذلك أصلا ثم علل سبحانه النهي عن العمل بما ليس به علم بقوله (ان السمع والبصر والفؤاد) أي القلب (كل أولئك) أي كل واحد من الحواس الثلاثة وأجريت مجرى العقلاء كانت مسؤلة عن أحوالها شاهدة على أصحابها وقال الزجاج ان العرب تعرب عما لا يعقل وعما يعقل بأولئك والضمير في (كان) يرجع الى كل وكذا الضمير في (عنه) وقيل الضمير في كان يعود الى القافي المدلول عليه بقوله لا تقف وقوله عنه في محل رفع لاسناد (مسؤلة) اليه ورد بها حكاية النحاس من الإجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام الفاعل اذا كان جارا ومجرورا قبل والاولى ان يقال انه فاعل مسؤل المحذوف والمذكور مفسر له ومعنى سؤال هذه الجوارح انه يسئل صاحبها عما استعملها فيه لانها آلات والمستعمل لها هو الروح الانساني فان استعملها في الخير استحق الثواب وان استعملها في الشر استحق العقاب وهو اختيار الزمخشري وقيل ان الله سبحانه يخلق الأعضاء هذه عند سؤالها فتجرب عما فعله صاحبها وعليه جرى القاضي فتسئل بغيرها

(ان المؤمنين في جنات وعيون ادخلوها بسلام امنين ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يحسبهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين نبي عبادي أتى آنا القصور الرحيم وأن عذابنا لليم) لما ذكر تعالى حال أهل النار عطف على ذكر أهل الجنة وانهم في جنات وعيون وقوله ادخلوها بسلام أي سالمين من الآفات مسلم عليهم آمنين من كل خوف وفزع ولا تخشوا من انقطاع ولا اخراج ولا فناء وقوله ونزعنا ما في صدورهم من غل انما قال يدخل أهل الجنة الجنة على ما في صدورهم في الدين امن السخنة والضغائن حتى اذا تكاثروا تقابلوا نزع الله ما في صدورهم في الدين امن من غل ثم قرأ

وزننا ما في صدورهم من غل هكذا في هذه الرواية والقاسم بن عبد الرحمن في روايته عن أبي امامة ضعيف وقد روى سعيد في تفسيره  
حدثنا ابن فضالة عن لقمان عن أبي امامة قال لا يدخل الجنة مؤمن حتى ينزع الله في صدره من غل حتى ينزع منه مثل السبع الضاري  
وهذا موافق لما في الصحيح من رواية قتادة حدثنا أبو المتوكل الناجي أن أبا سعيد الخدري حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال يخلص المؤمنون من النار فيجسسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا  
هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة وقال ابن جرير حدثنا الحسن حدثنا يزيد بن (٣٢٥) هرون أخبرنا هشام عن محمد هو ابن سيرين

قال استأذن الأشرع على علي رضي  
الله عنه وعنده اس لطلحة فقبضه  
ثم أذن له فلما دخل قال اني لأراك  
انما حبستني لهذا قال أجل قال اني  
لأرى لو كان عندك ابن اعمشان  
لحبستني قال أجل اني لأرجو أن  
أكون أنا واعمشان ممن قال الله

تعالى وزننا ما في صدورهم من غل  
اخوانا على سر رمقة بلين وقال أيضا  
حدثنا الحسن بن محمد حدثنا أبو  
سعاوية الضرير حدثنا عفان حدثنا  
عبد الواحد حدثنا أبو مالك الأشجعي  
حدثنا أبو حبيبة مولى الطلحة قال  
دخل عمران بن طلحة على علي رضي  
الله عنه بعد ما فرغ من أصحاب الجمل  
فرحب به وقال اني لأرجو أن يجعلني  
الله وأباك من الذين ينزع الله ما في  
صدورهم من غل ويجعلنا اخوانا  
على سر رمقة بلين وحدثنا الحسن  
حدثنا أبو معاوية الضرير حدثنا  
أبو مالك الأشجعي عن أبي حبيبة  
مولى لطلحة قال دخل عمران بن  
طلحة على علي رضي الله عنه بعد  
ما فرغ من أصحاب الجمل فرحب به  
وقال اني لأرجو أن يجعلني الله  
وأباك من الذين قال الله وزننا ما

لاصحابها وهذا أبلغ مما قبله وفي الآية دليل على ان العبد مؤاخذه بعزمه على المعصية (ولا  
تمس في الأرض مراحا) قيل هو شدة الفرح وقيل التكبر في المشي وقيل تجاوز الانسان  
قدره وقيل الخيلاء في المشي وقيل البطور والاشرو وقيل النشاط والظاهر أن المراد به الخيلاء  
والفخر قال الزجاج في تفسير الآية لا تمش في الأرض محتلا تخفروا وذكر الأرض مع ان  
المشي لا يكون الا عليها أو على ما هو معتد عليها كيد أو تقرير أو لقد أحسن من قال  
ولا تمش فوق الأرض الا تواضعا فكم تحتها قوم هم منك أرفع  
وان كنت في عز وحرز ومنعة فكم مات من قوم هم منك أنفع  
والمرح مصدر وقع حالا أي ذامر ح أي مراحا تلبس بالكبر والخيلاء وفي وضع المصدر  
موضع العفة نوع تاكيد وقرئ مراحته الرامر حابكسر هاء على انه اسم فاعل ثم  
علل سبحانه هذا النهي فقال (انك ان تحرق الأرض) يقال حرق الثوب أي شقه وخرق  
الأرض قطعها والخرق الواسع من الأرض والمعنى انك لن تحرق الأرض بمشيتك عليها  
تكبرا حتى تبلغ آخرها وفيه تهكم بالخيال المتكبر وقيل المراد بخرق الأرض نهبها  
لأقاربها بالمسافة وقال الأزهري خرقتها قطعها قال الخحاس وهذا بين كانه مأخوذ من  
الخرق وهو النجاسة الواسعة ويقال فلان أخرج من فلان أي أكثر سفرا (ولن تبلغ الجبال  
طولا) أي وان تبلغ قدرتك الى ان تطاول الجبال حتى يكون عظم جنتك حاملا لك على  
الكبر والاختيال فلا قوة لك حتى تحرق الأرض بالمشي عليها ولا عظم في بدنك حتى تطاول  
الجبال وتساويها بالكبر فكما الحامل لك على ما أنت فيه وأنت أحقر وأصغر من كل واحد  
من الجبال فكيف يليق بك الكبر (كل ذلك) أي جميع ما تقدم ذكره من الأوامر  
والنواهي الخمس والعشرين أو ما نهى عنه فقط من قوله ولا تقف ولا تمش (كان سيئه  
عند ربك) على إضافة سيئه الى الضمير ويؤيد هذه القراءة قوله (مكروها) فان السيئه هو  
المكروه ويؤيدها أيضا قراءة أبي سكتان سيئاته وقرأ نافع وغيره سيئة على انها واحدة  
السيئات واتصافها على خبرية كان ومكروها خبر ثان لكان أو بدل من سيئة ورجح أبو علي  
النارسي البدل وقد قيل في توجيهه بغير هذا معافيه تعسف لا يخفى قال الزجاج والأضافة  
أحسن لان ما تقدم من الآيات فيها سيئ وحسن فسيئه المكروه ويقوى ذلك التدكير في

في صدورهم من غل اخوانا على سر رمقة بلين قال ورجلان جالسان على ناحية السباط فقالا لله أعدل من ذلك تقتلهما بالامس  
وتكونون اخوانا فقال علي رضي الله عنه قوما بعد أرض وأسحقها فن هم اذالم أكن أنا وطلحة وذكر أبو معاوية الحديث بطوله  
وروى وكيع عن أبان بن عبد الله الجبلي عن نعيم بن أبي هند عن ربي بن خراش عن علي نحوه وقال فيه فقام رجل من همدان فقال  
الله أعدل من ذلك يا أمير المؤمنين قال فصاح به على صيحة فظننت ان القصر تدهدها لهم قال اذالم تكن نحن فن هم وقال سعيد بن  
مسروق عن أبي طلحة وذكره وفيه فقال الحارث الاعور ذلك فقام اليه على رضي الله عنه فضربه بشيء كان في يده في رأسه وقال فن هم

يا عوراذ الم نكن نحن وقال سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم قال ج ابن جرير قاتل الزبير يستأذن على علي رضي الله عنه  
 فقبه طويلا ثم اذن له فقال له أما اهل البلا فمحقوهم فقال علي بفيك التراب اني لارجو أن أكون أنا وطلمة والزبير من قال الله  
 ونزعمنا في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وكذا روى الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بنحوه وقال سفيان  
 ابن عيينة عن اسرئيل عن أبي موسى سمع الحسن البصري يقول قال علي قيسنا والله أهل بدر نزلت هذه الآية ونزعمنا في صدورهم  
 من غل اخوانا على سرر متقابلين وقال (٣٢٦) كثير البر ادخلت على ابي جعفر محمد بن علي فقلت ولي وليكم وسلمي سلمكم

وعلى عدي عديكم وحر لي حر بكم  
 أنا أسألك بالله أتبرأ من أبي بكر وعمر  
 فقال قد ضللت اذا واما ما من المهتدين  
 نولهم انا كسيفا أدركك فهو في  
 رقبتي هذه ثم تلا هذه الآية اخوانا  
 على سرر متقابلين قال أبو بكر وعمر  
 وعلى رضي الله عنهم أجمعين وقال  
 الثوري عن رجل عن أبي صالح في  
 قوله اخوانا على سرر متقابلين قال  
 هم عشرة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي  
 وطلمة والزبير وعبد الرحمن بن  
 عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد  
 ابن زيد وعبد الله بن مسعود رضي  
 الله عنهم أجمعين وقوله متقابلين  
 قال مجاهد لا ينظر بعضهم في قفا  
 بعض وفيه حديث مرفوع قال  
 ابن أبي حاتم حدثنا يحيى بن عبدك  
 القزويني حدثنا احسان بن حسان  
 حدثنا ابراهيم بن بشر حدثنا يحيى  
 ابن معن عن ابراهيم القومسي عن  
 سعيد بن شرحبيل عن زيد بن أبي  
 أوفى قال خرج علينا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قتل هذه الآية  
 اخوانا على سرر متقابلين في الله  
 ينظر بعضهم الى بعض وقوله لا يسمهم  
 فيها نصب يعني المشقة والاذى كما  
 جاء في الصحيحين ان الله أمرني أن

المكروه ومن قرأ بالتورين جعل كل ذلك احاطة بالمنهى عنه دون الحسن والمعنى كل ما نهى  
 الله عنه كان سيئة وكان مكروها والمكروه على هذا بدل من السيئة وليس بنعت والمراد  
 بالمكروه عند الله هو الذي يغضه ولا يرضاه لانه غير مراد مطلقا اقيام الأدلة القاطعة على  
 ان الاشياء واقعة بارادته سبحانه وذ كرمطلق الكراهة مع ان في الاشياء المتقدمة ما هو  
 من الكبرائر اشعار بان مجرد الكراهة عند تعالى يوجب انزجار السامع واجتنابه لذلك  
 والحاصل ان في الخصال المتقدمة ما هو حسن وهو المأمور به وما هو مكروه وهو المنهى عنه  
 فعلى قراءة الاضافة تكون الاشارة بقوله كل ذلك الى جميع الخصال حسنها ومكروها ثم  
 الاخبار بان ما هو سيئ من هذه الاشياء هو المنهى عنه عند الله وعلى قراءة الافراد تكون  
 الاشارة الى المنهيات ثم الاخبار عن هذه المنهيات بأنها سيئة مكروهة عند الله (ذلك) اشارة  
 الى ما تقدم ذكره من قوله لا تجعل مع الله الى هذه الغاية (مما أوحى اليك ربك) أي من  
 جنسه أو بعض منه وذ كرهنا في عمان عشرة آية أولها لا تجعل وذ كرهنا في التوراة في عشر آيات  
 (من الحكمة) سمي حكمة لانه كلام محكم وهو ما علمه من الشرائع أو من الاحكام المحكمة  
 التي لا يتطرق اليها النسخ والفساد وعند الحكماء ان الحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته  
 وانها للعمل به قاله البيضاوي فالتوجيه من القسم الاول وباقي التكاليف من القسم  
 الثاني (ولا تجعل مع الله الها آخر) كره سبحانه النهي عن الشرك تأ كيد او تقريرا وتنبها  
 على أنه رأس خصال الدين وعمدة ومبدأ الامر ومنتهاه وعلى أنه ملاك الحكمة وأنها  
 قيل وقد راعى سبحانه في هذا التأ كيد دقيقة فرب على الاول كونه مذمومًا مخذولا وذلك  
 اشارة الى حال الشرك في الدنيا ورتب على الثاني ما هو نتيجته في العقبى فقال (فلنلق في  
 جهنم ماوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله مطرودا وفي القعود هناك  
 والالقاء هنا اشارة الى أن للانسان في الدنيا صورة اختيار بخلاف الآخرة (أفأصفاكم) أي  
 خصكم قاله أبو عبيدة وقال الفضل أخلصكم (ربكم بالبين واتخذ من الملائكة اناثا) أي  
 بنات والخطاب للكفار القائلين بان الملائكة بنات الله وفيه توبيخ شديد وتقرير ببع بالغ لما  
 كان يقوله هؤلاء الذين هم كالانعام بل هم أضل وائفاء للعطف على مقدركنظائره مما قد  
 كرهناه (انكم لتقولون قولاً عظيماً) بالغ في العظم والجراة على الله الى مكان لا يقادر قدره

أبشر خديجة بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب وقوله وما هم منهم ان يخرجين كما جاء في الحديث يقال يا أهل  
 الجنة ان لكم أن تصكروا فلا ترضوا أبدا وان لكم أن تعيشوا فلا تموتوا أبدا وان لكم أن تسبوا فلا تسبوا أبدا وان لكم أن تقيموا  
 فلا تظعنوا أبدا وقال الله تعالى خالدين فيها لا يغيثون عنها حولا وقوله نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب  
 الاليم أي أخبر بامجد عبادي أي ذورجة وذو عقاب أليم وقد تقدم ذكر تظية هذه الآية الكريمة وهي دالة على مقام الرجاء والخوف وذ كر  
 في سبب نزولها ما رواه موسى بن عبيدة عن مصعب بن ثابت قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناس من أصحابه بعضهم يكون

فقال اذكرو الجنة واذكرو النار فزلزلتني عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم رواه ابن أبي حاتم وهو مرسل  
وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا اسحق أخبرنا ابن المكي أخبرنا ابن المبارك أخبرنا معصب عن ثابت حدثنا عاصم بن عبيد الله  
عن ابن أبي رباح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الباب الذي يدخل  
منه بنو شيعة فقال ألا أراكم تضحكون ثم أدير حتى إذا كان عند الحجر رجع اليها القهقهة فري فقال اني لما خرجت جاء جبريل عليه السلام  
فقال يا محمد ان الله يقول لك تقطع عبادي نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم (٣٢٧) وأن عذابي هو العذاب الاليم وقال سعيد

عن قتادة في قوله نبي عبادي أي أنا  
الغفور الرحيم قال بلغنا أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم  
العبد قدر عفو الله لما تورع من  
حرام ولو يعلم العبد قدر عذاب  
الله لخشع نفسه (ونبئهم عن ضعف  
ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا اسلاما  
قال اناسكم وجلون قالوا لا توجل  
انا نبشرك بغلام عليم قال  
أبشر عوفى على أن مسنى الكبر فم  
تبشرون قالوا ابشرك بالحق فلا  
مكن من القاطنين قال ومن يقنط  
من رحمة ربه الا الضالون) يقول  
تعالى وخبرهم يا محمد عن قصة ضعف  
ابراهيم والضيف يطلق على  
الواحد والجمع كالزور والسفر  
وكيف دخلوا عليه فقالوا اسلاما قال  
اناسكم وجلون أي خائفون وقد  
ذكر سبب خوفه منهم لما رأى أيديهم  
لا تصل الى ما قربه لهم من الضيافة  
وهو المجلس السمين الخنيد قالوا  
لا توجل أي لا تخف وبشروه بغلام  
عليم أي اسحق عليه السلام كما قال  
في سورة هود ثم قال متحجباً من كبره  
وكبر زوجته ومتحققاً للوعد  
أبشر عوفى على أن مسنى الكبر فم  
تبشرون فأجابوه مؤكدين لما

بإضافة الا ولاد اليه وهي خاصة ببعض الاجسام لسرعة زوالها ثم بتفضيل أنفسهم عليه  
حيث تجعلون له مانكرهون ثم يجعل الملائكة الذين هم أشرف المخلوق أدونهم (ولقد  
صرفنا في هذا القرآن) أي بينا وكررنا ضرب القول فيه من الامثال والعبر والحكم  
والحجج والمواعظ والقصص والاخبار والاوامر والنواهي وغيرها وقيل في زائدة  
والتقدير ولقد صرفنا هذا القرآن والتصريف في الاصل صرف الشيء من جهة الى جهة  
والتشديد فيه للتكثير والتكرير وقيل معنى التصريف المغايرة أي غيرنا بين المواضع  
على سبحانه ذلك فقال (ليذكروا) أي ليتعظوا ويعتبروا ويتدبروا بعبقروا لهم ويتفكروا فيه  
حتى يفقهوا على بطلان ما يقولونه (و) الحال ان هذا التصريف والتذكير (ما يريدهم  
الانقور) أي تباعد عن الحق وغفلة عن النظر في الصواب لانهم قد اعتقدوا في القرآن  
انه حيلة وسحر وكهانة وشعر وهم لا ينزعون عن هذه الغواية ولا وازع لهم بزعمهم الى  
الهداية وكان الثوري اذا قرأها يقول زادني لك خضوعاً ما زاد أعداءك نفوراً (قل) لهم في  
شأن الاستدلال على ابطال التعدد الذي زعموه واثبات الوحدة (لو كان معه آلهة كما  
أي كوناً مشابهاً لما (يقولون) والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة قرئ بالتحية  
وبالفوقية على الخطاب للقاتلين بان مع الله آلهة أخرى (إذا) قال الزمخشري هي داله على  
أن ما بعده ما هو (لا تبغوا) جواب لمقالة المشركين وجرءوا (الى ذى العرش) هو الله  
سبحانه (سبيلاً) طريقاً لا غالباً والمقاتلة والممانعة ليزيلوا ملكه كما يفعل الملوك بعضهم  
مع بعض من المقاتلة والمصالاة عند تعددهم وقيل معناه اذا ابتغى الآلهة الى الله  
القربة والزلفة عنده لانهم دونه والمشركون انما اعتقدوا انها تقر بهم الى الله والظاهر  
المعنى الاول ومثله معنى قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وحاصل الدليل انه  
قياس استثنائي يستثنى فيه تقييد التالى لينتج نقيض المقدم وحذف منه ككل من  
الاستثنائية والنتيجة والتقدير انكم لهم يطلبوا طر يقا قمتاله فلم يكن هناك تعدد ثم زعم  
تعالى نفسه فقال (سبحانه) والتسبيح التزيه وقد تقدم مرارا (وتعالى) أي تباعد (عما  
يقولون) من الاقوال الشنيعة والفرية العظيمة (علوا) أي تعالوا ولكنه وضع العلوم موضع  
التعالى كقوله والله أبتكم من الارض نباتا (كبيراً) وصف العلو بالكبير مبالغته في

بشرو به تحقيقاً وبشارة بعد بشارة قالوا ابشرك بالحق فلا تكن من القاطنين وقسراً بعضهم القنطين فأجابهم بأنه ليس  
يقنط ولكن يرجو من الله الولد وان كان قد كبر وأسنّت امرأته فانه يعلم من قدرة الله ورحمته ما هو أبلغ من ذلك (قال فما خطبكم  
أيها المرسلون قالوا اننا ارسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا المنجوههم أجمعين الامر أنه قدرنا انهم المن الغابرين) يقول تعالى اخبارا  
عن ابراهيم عليه السلام لما ذهب عنه الروح وجاءته البشيرة انه شرع يسألهم عما جاؤا له فقالوا اننا ارسلنا الى قوم مجرمين يعنون  
قوم لوط وأخبروه أنهم سينجون آل لوط من بينهم الامر أنه فأنهم من الهالكين ولهذا قالوا الامر أنه قدرنا انهم المن الغابرين أي

الباقين المهلكين) فلما جاء آل لوط المرسلون قال انه كم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون واتيناك بالحق واننا صادقون يخبر تعالى عن لوط لما جاءته الملائكة في صورة شباب حسان الوجوه فدخلوا عليه داره قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون بعد انهم وهلا كهم ودمارهم الذي كانوا يشكون في وقوعه بهم وحلوله بساحتهم واتيناك بالحق كقوله تعالى ما نزل الملائكة الا بالحق وقوله واننا لصادقون تأكيد لخبرهم باياه بما أخبروه به من نجاته واهلاك قومه (فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر (٢٢٨)

أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) يذكر تعالى عن الملائكة انهم أمروه أن يسري بأهلك بعد مضى جانب من الليل وأن يكون لوط عليه السلام عشي وراءهم ليكون أحفظ لهم وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عشي في الغزو انما يكون ساقية ربحي الضعيف ويحمل المنقطع وقوله ولا يلتفت منكم أحد أي اذا سمعتم الصيحة بالقوم فلا تلتفتوا اليهم وذروهم فيما حل بهم من العذاب والنكال وامضوا حيث تؤمرون كأنه كان معهم من يهديهم السبيل وقضينا اليه ذلك الامر أي تقدمنا اليه في هذا ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين أي وقت الصباح كقوله في الآية الاخرى ان موعدهم الصبح أي الصبح بقریب (وجاء أهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيعي

التزاهة وتنبه على ان بين الواجب لذاته والممكن لذاته وبين الغنى المطلق والفقر المطلق مبانسة لا يعقل الزيادة عليها ثم بين سبحانه جلالة ملكه وعظمه سلطانه فقال (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) قال فيهن بضمير العقلاء لاسناده اليها التسبيح الذي هو فعل العقلاء وقد أخبر سبحانه عن السموات والارض بانها تسبحه وكذلك من فيها من مخلوقاته الذين لهم عقول وهم الملائكة والانس والجن وغيرهم من الاشياء التي لا تعقل ففيه دلالة على ان الاكوان بأسرها دالة شاهدة بملك التزاهة ولكن المشركين لا يفهمون تسبيحها فالفصل من هذا فرب يخفهم وتقر يعظمهم على اتباعهم الشركاء الله مع ان كل شيء ممن عداهم ينزهه عن كل نقص أخرج معبد بن منصور وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الاسماء الصفات عن عبد الرحمن بن قرطان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة أسري به الى المسجد الأقصى كان جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره فطارا به حتى بلغ السموات العلى فلما رجع قال سمعت تسبحا في السموات العلى مع تسبيح كثير سبحت السموات العلى من ذى المهابة مشفقات لذى العلو بما علا سبحانه العلى الاعلى سبحانه وتعالى وأخرج ابن مردويه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال وهو جالس مع أصحابه اذ سمع هدة فقال أظت السماء وبحقها أن تظ والذي نفس محمد بيده ما فيها موضع شبر الا فيه جبهة ملك ساجد يسبح الله بحمده ثم زاد ذلك تعميما وتاكيدا فقال (وان من شيء الا يسبح) متلبسا بحمده فيشمل كل ما يسمى شيئا كائنا ما كان حتى صير الباب ونقيض السقف وتسبحها سبحانه الله وبحمده وقيل انه يحمل قوله ومن فيهن على الملائكة والمؤمنين ويحمل قوله وان من شيء على ما عدا ذلك من المخلوقات وقد اختلف أهل العلم في هذا العموم هل هو مخصوص أم لا لاقالت طائفة ليس بخصوص رجالوا التسبيح على تسبيح الدلالة لان كل مخلوق يشهد على نفسه ويدل غيره بان الله خالق قادروا قالت طائفة هذا التسبيح على حقيقة والعموم على ظاهره والمراد ان كل المخلوقات تسبح لله هذا التسبيح الذي معناه التزاهة وان كان البشر لا يسهعون ذلك لكونهم محجوبين عن سماعه ولا يفهمونه لكونه بغير لغاتهم وهذا يقتضي ان تسبيح الجباد بلسان المقال وهو الذي اختاره الخازن وأثبتته بأحاديث متعددة قال في الجمل وهو قريب جدا ويؤيد هذا قوله سبحانه (ولكن لا تفقهون) بالتاء والياء (تسبحهم) فانه لو كان المراد تسبيح الدلالة

فلا تفقهون واتقوا الله ولا تحزنون قلوا ألم ننهك عن العالمين قال هؤلاء عباقي ان كنتم فاعلى لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون) يخبر تعالى عن محبي قوم لوط لما علموا باضافه وصباحة وجوههم وانهم جاؤا مستبشرين بهم فرحين قال

لكن

ان هؤلاء ضيعي فلا تفقهون واتقوا الله ولا تحزنون وهذا انما قاله لهم قبل ان يعلم بأنهم رسل الله كما قال

في سورة شuraa ما ههنا فاقدم ذكر أنهم رسل الله وعطف به كرجي قومه ومخاجته لهم ولكن الواو لا تقتضي الترتيب ولا سيما اذا دل دليل على خلافه فقالوا له محبين ألم ننهك عن العالمين أي أو ما نهيناك ان تضيف أحد افأرشدتهم الى نسايتهم وما خلق لهم ربهم منهن من الفروج المباحة وقد تقدم ايضا القول في ذلك بما أغنى عن اعادته هذا كله وهم عافلون عما يرايونهم وما قد حاط بهم من البلاء وماذا يصحهم من العذاب المستقر ولهذا قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون أقسم



تعالى بحياة نبيه صلوات الله وسلامه عليه وفي هذا تشرىف عظيم وقام رفيع وجاء عريض قال عمرو بن مالك البكري عن أبي  
الجوزاء عن ابن عباس أنه قال ما خاق الله وما ذرأ وما برأ أنفساً كرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما معت الله أقسم بحياة أحد  
غيره قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون رواه ابن جرير وقال قتادة في سكرتهم أي في ضلالهم يعمهون أي يلعبون  
وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون قال يتردون (فأخذتهم الصيحة مشرقين فخلعنا  
عليهم أسافلها وأمطرنا عليهم بحجارة من سجيل ان في ذلك لآيات (٣٢٩) للمتوسمين وانها البسيلة مقسيم ان في ذلك لآية

لكن أحرأهم فهو مال كل أحد واجب بان المراد بقوله لا تفقهون الكفار الذين يعرضون  
عن الاعتبار وفات طائفة هذا العموم مخصوص باللائكة والثقلين دون الجادات  
وقيل خاص بالأجسام النامية فيدخل النباتات كما روى هذا القول عن عكرمة والحسن  
وخص تسبيح النباتات بوقت غودها لا بعد قطعها وقد استدلل لذلك بحديث أن رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم مر على قبرين وفيه ثم دعا بعيب رطب فشققه باثنين وقال انه يحرق  
عنهما ما لم يبسا ويؤيدجل الآية على العموم قوله اناس خروا الجبال معه يسبحن بالعشي  
والاشراق وقوله وان منها ما يهبط من خشية الله وقوله وتخر الجبال هذا ونحو ذلك من  
الآيات وثبت في الصحيح انهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام وهم يأكلون مع رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم وهكذا حديث حنين الجذع وحديث ان حجر اجمعة كان يسلم على النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم وكلها في الصحيح ومن ذلك تسبيح الحصا في كفة صلى الله عليه وآله  
وسلم ومدافعة عموم هذه الآية بمجرد الاستبعادات ليس دأب من يؤمن بالله سبحانه  
ويؤمن بما جاء من عنده قال السدي ما اصطيد حوت في البحر ولا طائر يطير الا بما يضيح  
من تسبيح الله تعالى (انه كان حليماً غفوراً) فمن حله الامهال لكم وعدم انزال عقوبته  
عليكم على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم بالتسبيح ومن مغفرته لكم انه لا يؤاخذ من  
تاب منكم أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن جابر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بشيء أمر به نوح ابنه ان نوحاً قال لابنه يا بني آمرك  
أن تقول سبحان الله فانها صلاة الخلائق وتسبيح الخلق وبها يرزق الخلق قال الله تعالى  
وان من شيء الا يسبح بحمده وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم قرصت غلة نبيامن الانبياء فامر بقرية الغل فاحرق فأوحى  
الله اليه من أجل غلة واحدة أحرقت أمة من الأمم تسبح وأخرج النسائي وأبو الشيخ  
وابن مردويه عن ابن عمر وقال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الضفدع  
وقال تقيتها تسبيح وأخرج أبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عن ابن عباس قال الزرع  
يسبح وأجره لصاحبه والنوب يسبح ويقول الروح ان كنت مؤمناً فاعسلى اذن وعنه قال  
كل شيء يسبح الا الكلب والحمار أخرجه أبو الشيخ وعن الحسن قال هذه الآية في التوراة  
كقدر ألف آية وان من شيء الا يسبح بحمده قال في التوراة تسبح له الجبال وتسبح له الشجر

(٤٢ فتح البيان خامس) الامن هذا الوجه ولا بن جرير من حديث عمرو أيضاً حدثني أحمد بن محمد الطوسي حدثنا الحسن  
ابن محمد حدثنا القرات بن السائب حدثنا معيون بن مهران عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فان  
المؤمن ينظر بنور الله وقال ابن جرير حدثني أبو شريح جليل الحصى حدثنا سليمان بن سلمة حدثنا المؤمل بن سعيد بن يوسف الرحبي  
حدثنا أبو المعلى أسد بن وداعة الطائي حدثنا وهب بن منبه عن طاوس بن كيسان عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
احذروا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ويتوفيق الله وقال أيضاً حدثنا عبد الاعلى بن واصل حدثنا سعيد بن محمد الحروري حدثنا

عبد الواحد بن واصل حدثنا أبو بشر المزني عن ثابت عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر من حديث ثوبان نحوه وله عن أنس مرفوعا أن الله عباد يعرفون الناس بالتوسم ورواه الحافظ أبو بكر البرقاني حدثنا سهل بن جحر حدثنا سعيد بن محمد الجرجاني حدثنا أبو بشر يقال له ابن المزني قال وكان ثقة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عباد يعرفون الناس بالتوسم وقرله وأما البسبيل مقيم أي وإن قرية سذوم الذي أصاب من القلب الصوري والمعنوي والقذف بالجارية حتى صارت بحيرة تمتت خيشنة بطريق (٢٢٠) مهيح ماله كمستقرة إلى اليوم كقولهم وإنكم لتترونها عليهم مصحين

ويسجله كذا وكذا وفي الباب أحاديث وروايات عن السلف فيها نصريح بتسييح جميع الخلق واما فرغ سبحانه من الالهيات شرع في ذكر بعض من آيات القرآن وما يقع من سامع فقال (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) وهم المنكرون للبعث (حجابا مستورا) يحجب قلوبهم عن فهمه والاتقاع به أي أنهم لا عراضهم عن قراءتك وتغافلهم عنك كمن ينسك ويسته حجاب عيرون بك ولا يرونك ذكر معناه الزجاج وغيره ومعنى مستورا سارا قال الاخفش والناسل قد يكون في لفظ المفعول كانه قول انك المسوم وميرون وانما حوشا ثم ويامن وقبل معناه داسة كقولهم سيل مقيم أي ذو افعام وقبل هو حجاب لا تراه الا عين فيهم مستور عنها وقبل حجاب من دونه حجاب فهو مستور بغيره وقبل المراد بالحجاب المستور الطبع وانظم قال السبوطي نزل فحين أراد الفتنة صلى الله عليه وآله وسلم انتهى كأي جهل وأتم جيل زوجة أي لبيب والمراد بها في الآية مطلق القرآن أو ثلاث آيات مشهورات من النحل والكهف والحاشية وهي في سورة النحل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم الآية وفي سورة الكهف وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه الآية وفي حم الحاشية أفرأيت من اتخذ الله هواه وأضله الله على علم الآية فكان الله تعالى يحجبه بركة هذه الآيات عن عيون المشركين ذكره الخطيب وفي القرطبي قلت ويراد إلى هذه الآيات أول سورة يس إلى قوله فهم لا يصرون فإن في السيرة في هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومقامه على في فراشه قال وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخذ حنفية من تراب في يده وأخذ الله على أبصارهم فلا يرونه فجعل يثر ذلك التراب على رؤسهم وهو يتلو هؤلاء الآيات من يس حتى فرغ ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على رأسه ترابا ثم انصرف إلى حيث أراد ان ينصرف (وجعلنا على قلوبهم أكنة) جمع كان وهي الاغطية وقد تقدم تفسيره في الانعام وقبل هو حكاية لما كانوا يقولونه من قلوبهم قلوبنا غفلت وفي آذاننا قروم ينفوا وينكح حجاب (ان يفقهوه) أي كراهة ان يفقهوه أولئك الذين يقولون انهم لا يفقهوه من الاراض والنواحي والحكم والمعاني (و) جعلنا في آذانهم وقرا) أي صمما وثقلا كراهة ان يسمعه أو ثلثا يسمعه ومن قبائح المشركين انهم كانوا يحبون ان يذكروا آياتهم كما يذكروا آيات الله سبحانه فاذا سمعوا ذكر الله دون ذكر آياتهم تنروا عن المجلس كما قال تعالى (واذا ذكر ربك في القرآن وحده) يقال وحده وحدها وحده

وباللسل أفلا تعقلون وان يؤنس لمن المرسلين وقال مجاهد والخنالك وأما البسبيل مقيم قال معلم وقال قتادة بطريق واضح وقال قتادة أيضا بضع من الارض واحد وقال السدي بكتاب مبين يعني كقوله وكل شيء أحصيناه في امام مبين ولكن ليس المعنى على ما قال ههنا والله أعلم وقوله ان في ذلك لآية للذين آمنوا أي ان الذي صنعنا بقوم لوط من الهلال والدمار وانما لنا لوطا وأهله لآلة واضحة جليلة للمؤمنين بالله ورسوله (وان كان أصحاب الآية لظالمين فأتقمتنا منهم) وانما البامام مبين) أصحاب الآية هم قوم شعيب قال الخليل وقتادة وغيرهما الآية الشجر الملتف وكان ظلمهم بشركهم بالله وقطعهم الطريق ونقصهم المكيا والميزان فاتقمت الله منهم بالصحة والرجفة وعذاب يوم الظلة وقد كانوا قريبا من قوم لوط بعد دهم في الزمان ومسامين لهم في المكان ولهذا قال تعالى وانما البامام مبين أي طريق مبين قال ابن عباس ومجاهد والخنالك وغيره طريق ظاهر ولهذا لما اندر شعيب قومه قال في نذارته

اياهم وما قوم لوط منكم بعيد (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وابتغوا منهم ما كانوا معرضين وكانوا يتكلمون من الجبال) بيوتنا آتت فآخذتهم الصيحة مصحين فأتت عنهم ما كانوا يكسبون) أصحاب الحجر هم عود الذين كذبوا صالحا بينهم عليه السلام ومن كذب برسل فقد كذب بجميع المرسلين ولهذا أطلق عليهم تكذيب المرسلين وذكر تعالى انه أنامهم من الآيات ما يدلهم على صدق ما جاءهم به صالح كالناقة التي أخرجها الله لهم بدعاء صالح من صخرة صماء كانت تشرح في بلادهم لها شرب ولهم شرب يوم معلوم فلما عبروا وعقروها قال تنعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب وقال تعالى وأما ثود فبيدناهم

فاستحبوا العمى على الهدى وذكروا أنهم كانوا ينحتون من الجبال بيوتاً آمنين أى من غير خوف ولا احتياج اليها بل أشرا وبطرا  
وعساً كما هو المشاهد من صنيعهم في بيوتهم بوادى الحجر الذى مر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ذاهب الى تبوك ففتح رأسه  
وأمر عدايته وقال لأصحابه لا تدخلوا بيوت القوم المعذنين إلا أن تكونوا بأعينكم لم تبكوا قتيلاً أو خشيعة أن يصيبكم ما أصابهم  
وقوله فاخذتهم الصلحمة مصحين أى وقت الصباح من اليوم الرابع فأنغى عنهم ما كانوا يكسبون أى ما كانوا يستغلونه من زرعهم  
ومأربهم التى ضلوا بها عن الناقة حتى عقروها لئلا تضيق عليهم فى الماء (٢٣١) فادفعت عنهم تلك الاموال ولا تنفعهم لما جاء أمر

ربك (وما خلقنا السموات والارض  
وما بينهما الا بالحق وان الساعة  
لا تية فاصفح الصفيح الجليل ان  
ربك هو الخلاق العليم) بقول تعالى  
وما خلقنا السموات والارض وما  
بينهما الا بالحق وان الساعة لا تية  
أى يا بعدل ليجزى الذين أساءوا بما  
عملوا الآية وقال تعالى وما خلقنا  
السماء والارض وما بينهما باطلا  
ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين  
كفروا من النار وقال تعالى  
أفحسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم  
الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك  
الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم  
ثم اخبر بنيه بقيام الساعة وانها  
كائنة لا محالة ثم أمره بالصفح الجليل  
عن المشركين فى أذا هم له وتكذيبهم  
ما جاء به كقوله فاصفح عنهم وقل سلام  
فسوف يعاينون وقال مجاهد وقتادة  
وغيرهما كان هذا قبل القتال  
وهو كما قال فان هذه مكية والقتال  
انما شرع بعد الهجرة وقوله ان  
ربك هو الخلاق العليم تقرير للمعاد  
وأنه تعالى قادر على إقامة الساعة  
فانه الخلاق الذى لا يعجزه خلق شئ  
العليم بما تفرق من الاجساد وتفرق  
فى سائر أقطار الارض كقوله تعالى

وحدة فهو وعد وعد وعد وعد وعد الحلال أصله يحذو حذو بمعنى واحد  
وقال يونس منصوب على الظرف (ولو على أديارهم نفورا) هو مصدر بمعنى التولية  
والتقدير هربوا نفورا أو نفروا نفورا وقيل جمع نافر كقاف وعدو قعد وقاله البيضاوى والشهاب  
والاول أولى وقيل المصدر فى موضع الحال والمعنى ولوا نافرين قال ابن عباس ولوا نفور  
الشياطين (نحن أعلم بما) أى بالحال الذى (يسعون) القرآن (به) أى متلبسين به من  
اللغو والاستخفاف والهزء وبالقراءن وقيل الباء للسببية أو بمعنى اللام وعبرة  
الكواشى بما يسعون به هازئين وقال الزمخشري يسعون بالهزء (اديسعون اليك)  
ظرف لا علم وفيه تأكيد للوعيد (واذهب فجوى) أى ونحر أعلم بما يتناجون به فيما بينهم  
وقت تناجهم وقد كانوا يتناجون بينهم بالكذب والاستهزاء (أذ) بدل من أذ قبله  
(يقول الظالمون) أى الوليد بن المغيرة وأصحابه (ان تتبعون) أى يقول كل منهم للآخرين  
عند تناجهم ما تتبعون (الارجلا مسحورا) أى مسحور به فاختلط عقله وزال عن حد  
الاعتدال قال ابن الاعرابى المسحور الذاهب العقل الذى أفسد من قولهم طعام مسحور  
إذا أفسد عقله وأرض مسحورة أصابها من المطر أكثر مما ينبغي فافسدها وقيل هو  
الخدوع لان السحرا الحيلة والخدعة وذلك لانهم زعموا ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم  
كان يتعلم من بعض الناس وكانوا يخدعون به ذلك التعليم وقال أبو عبيدة معنى مسحورا  
ان له سحراً أى ربة فهو لا يستغنى عن الطعام والشراب فهو مثلكم وتقول العرب الجبان  
قد اتفح مسحور وكل من كان يأكل من آدمى أو غيره مسحور قال ابن قتيبة لا أدري ما حله  
على هذا التفسير المستكره مع ان السلف فسروه بالوجود الواضحة (انظر كيف ضربوا لك  
الامثال) أى قالوا تارة أنك كاهن وتارة ساحر وتارة شاعر وتارة مجنون (فصلوا) عن  
طريق الصواب فى جميع ذلك وحادوا (فلا يستطيعون سبيلا) الى الهدى أو الحق  
أو الطعن الذى تقبله العقول السليمة ويقع التصديق له لأصل الطعن فقد فعلوا منه  
ما قدرواعليه وقيل لا يستطيعون مخزج الساقض كلامهم كقولهم ساحر كاهن مجنون  
شاعر ولمافرغ سبحانه من حكاية شبهة القوم فى النبوات حكى شبهتهم فى أمر المعاد فقال  
(وقالوا أئذا كنا عظاما ورقانا) الاستهزاء بالاستعجال بالبين رطوبة الحى  
ويؤسرة الرميم من الماعدة والمنافاة وتقرير الشبهة ان الانسان اذا مات جفت عظامه

أوليس الذى خلق السموات والارض بشادر على ان يخلق مثلهم بل هو الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شئ أن يقول له كن فيكون  
فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ وإليه ترجعون (وقد آتيناك سبعاً من المثالى والقرآن العظيم لاعتدن عينيك الى ما متعنا به  
أزواجناهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم كما آتيناك القرآن العظيم فلا تنظرن  
الى الدنيا وزينتها وما متعنا به أهلها من الزهرة الفانية لتفتنهم فيه فلا تغبطهم بما هم فيه ولا تذهب نفسك عليهم حسرات حزنا عليهم  
فى تكذيبهم لك ومخالفتهم دينك واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين أى ألن لهم جانبك كقوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم

عزير عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقد اختلف في السبع المثاني ما هي فقال ابن مسعود وابن عمرو وابن عباس  
ومجاهد وسعيد بن جبيرة والفعال وغيرهم هي السبع الطوال يعنون البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف  
ويونس وبه نص عليه ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقال شعبة بن فيه بن القرائض والحدود والقصاص والاحكام وقال ابن عباس بين  
الامثال والخبر والعبر وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم حدثنا ابي حاتم قال قال سفيان الثوري قال قال سفيان الثوري قال قال سفيان الثوري  
والمائدة والانعام والاعراف والافعال وبراءة (٣٣٢) سورة واحدة قال ابن عباس ولم يعطهن أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم

وأعطى موسى منهن ثنتين رواه  
هشيم عن الجراح عن الوليد بن  
العبدار عن سعيد بن جبيرة عنه  
وقال أبو النضر صلى الله عليه وسلم  
سبع من المثاني الطوال وأوتي  
موسى عليه السلام ستا فلما ألقى  
الالواح ارتفع اثنتان وبقيت أربع  
وقال مجاهد هي السبع الطوال  
ويقال هي القرآن العظيم وقال  
خصيف عن زياد بن أبي مريم في  
قوله تعالى سبع من المثاني قال  
أعطيتك سبعاً أجرأ وأمرأه  
وبشر وأندز واضرب الامثال  
واعدد النعم وأبشك بنبأ القرآن  
رواه ابن جرير وابن أبي حاتم والقول  
الثاني انها الفاتحة وهي سبع  
آيات روى ذلك عن علي وعروة بن  
مسعود وابن عباس والبسملة هي  
الآية السابعة وقد خصكم الله بها  
وبه قال ابراهيم النخعي وعبد الله بن  
عبيد بن عمر وابن أبي مليكة وشهر  
ابن حوشب والحسن البصري  
ومجاهد قال قتادة ذكرنا انهم  
فاتحة الكتاب وانهم يثنون في كل  
ركعة مكتوبة أو نطوع واختاره  
ابن جرير واحتج بالحديث الواردة  
في ذلك وقد قدمناها في فضائل سورة  
الفاتحة في أول التفسير والله الحمد

وتناثرت وتفرقت في جوانب العالم واختلطت بساططها بامثالها من العناصر فكيف  
يعقل بعد ذلك اجتماعها بأعيانها ثم عود الحياة الى ذلك المجموع فاجاب سبحانه عنهم كما  
سيأتي بان اعادة بدن الميت الى حال الحياة أمر ممكن ولو فرضتم ان بدنه قد صاراً بعد شي من  
الحياة ومن رطوبة الخي كالخجارة والحديد فهو كقول القائل أنطمع في رأيا ابن فلان  
فيقول كن ابن السلطان أو ابن من شئت فسطاب منك حتى والرفات ماتكسروا ولي من  
كل شيء كالقنات والحطام والراض قاله أبو عبيدة والكسافي والقراء والخنس يقول  
منه رف الشئ رفقا أي حطم فهو رفوت وقيل الرفات القبار قاله ابن عباس وقيل التراب  
قاله مجاهد ويؤيده انه تكرر في القرآن ترابا وعظاما وقيل الرفات هو ما يولغ في دقه  
وتعنيته وهو اسم لاجزاء ذلك الشئ المقتت اي أجزائه متفتتة (أنتم لمبعوثون خلقا جديدا)  
كرر الاستفهام الدال على الاستنكار والاستبعاد تأكيداً كيدا وتقريرا (قل كونوا حجارة  
أو حديدا) قال ابن جرير معناه ان عجبتم من انشاء الله لكم عظاما والحجارة فكونوا أنتم حجارة  
في السدة أو حديد في القوة ان قدرتم على ذلك وقال علي بن عيسى معناه انكم لو كنتم  
حجارة أو حديد لم تفوتوا الله عز وجل اذا أرادكم فيكم الا أنه خرج مخرج الامر لانه بلغ  
في الالزام وقيل معناه لو كنتم حجارة أو حديد لاعدكم كابدأكم ولا مانعكم ثم أحياكم قال  
الحساس وهذا قول حسن لانهم لا يستطيعون أن يكونوا حجارة أو حديد وانما المعنى انهم  
قد أقروا بخالقهم وأنكروا البعث فقبل لهم استشعروا أن تكونوا ما شئتم فلو كنتم حجارة  
أو حديد البعث كما خلقتم أول مرة فليس المراد الامر وانما عبر فيه بمادة السكون اتعبر بهم  
بها في سؤالهم قلت وعلى هذا الوجه قرنا جواب الشبهة قبل هذا (أو خلقا مما يبكر في  
صدوركم) أي يعظم عندكم مما هو أكبر من الحجارة والحديد مبادئة للحياة فانكم لمبعوثون  
لاحالة وقيل المراد به السموات والارض والجبال لعظمها في النفوس وقال جماعة من  
الصحابه والتابعين المراد به الموت لانه ليس شيء أكبر في نفس ابن آدم منه والمعنى لو كنتم  
الموت لامتكم الله ثم بعثكم ولا يخفى ما في هذا من البعد لان معنى الآية الترتي من الحجارة  
الى الحديد ثم من الحديد الى ما هو أكبر في صدور القوم منه والموت نفسه ليس بشئ يعقل  
ويحس حتى يقع الترتي من الحديد اليه (فسيقولون من يعيدنا) الى الحياة اذا كنعظما  
ورفانا أو حجارة أو حديد امع ما بين الحالتين من التناوت (قل) يعيدكم (الذي فطركم)

وقد أورد البخاري رحمه الله ههنا حديثين أحدهما قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن حبيب خلقكم  
ابن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن المعلى قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أصلي فمدعاني فلم آتته حتى صليت  
فأنتبه فقال ما منعك أن تأتيني فقلت كنت أصلي فقال ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لأعمالكم أعظم  
سورة في القرآن قبل ان أخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وسلم ليخرج فذكر فقال الحمد لله رب العالمين هي السبع  
المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته الثاني قال حدثنا آدم حدثنا ابن أبي ذئب حدثنا المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم فهذا نص في ان الفاتحة السبع المثاني والقرآن العظيم ولكن لا ينافي وصف غيرها من السبع الطوال بذلك لما فيها من هذه الصفة كما لا ينافي وصف القرآن بكلامه بذلك أيضا كما قال تعالى الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني فهو مثاني من وجه ومتشابه من وجه وهو القرآن العظيم أيضا كما أنه عليه الصلاة والسلام لما سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فإشارته إلى مسجده والآية نزلت في مسجد قباء فلا تنافي فان ذكر الشيء لا ينفي ذكر ما عداه اذا اشتركت في تلك الصفة والله أعلم وقوله لا تعدن عينك (٣٣٣) الى ما متعناه أزواجهم أي استغن عما آتاك الله

من القرآن العظيم عما هم فيه من المتاع والزهرة الفانية ومن ههنا ذهب ابن عينية الى تفسير الحديث الصحيح ليس منا من لم يتغن بالقرآن الى انه يستغنى به عما عداه وهو تفسير صحيح ولكن ليس هو المقصود من الحديث كما تقدم في أول التفسير وقال ابن أبي حاتم ذكر عن وكيع عن الجراح حدثنا موسى بن عبيدة عن يزيد بن عبد الله ابن قسيط عن أبي رافع صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال ضاف النبي صلى الله عليه وسلم ضيف ولم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم أمر يصلحه فأرسل الى رجل من اليهود يقول لك محمد رسول الله أسلفني دقيقا الى هلال رجب قال لا الابرهن فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال أما والله أني لأؤمن من في السماء وأؤمن من في الارض ولئن أسلفني أو باعني لأؤدين اليه فلما خرجت من عنده نزلت هذه الآية لا تعدن عينك الى ما متعناه أزواجهم منهم زهرة الحياة الدنيا الى آخر الآية كأنه يعزيه عن الدنيا قال العوفي عن ابن عباس لا تعدن عينك قال نهى الرجل ان يتنى مال صاحبه وقال مجاهد الى ما متعناه أزواجهم

خلقكم واخترعكم (أول مرة) أي عند ابتداء خلقكم من غير مثال سابق ولا صورة متقدمة فمن قدر على البدء والانشاء قدر على الاعادة بل هي أهون (فستغضون اليك رؤسهم) أي يحركونهم استهزاء يقال تغض رأسه ينغض تغضا وتغوضا اذا تحرك وأنغض رأسه حركه كالتجيب من الشيء (ويقولون) استهزاء وسخرية (متى هو) أي البعث والاعادة (قل عسى أن يكون قريبا) أي هو قريب لان عسى في كلام الله واجب الوقوع ومثله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا وكل ما هو آت قريب (يوم يدعوكم) الظرف منتصب بفعل مضمر أي اذ كرا وبذل من قريبا والتقدير يوم يدعوكم كان ما كان والدعاء النداء الى المحشر بكلام يسمعه الخلائق وقيل هي الصيحة التي يسمعونها فتكون داعية لهم الى الاجتماع في أرض المحشر وقيل ان المنادي جبريل وان النافخ اسرافيل وصورة الدعاء والنداء ان يقول أيها العظام البالية والاولصال المنقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن أن تحتج معن لفصل القضاء قاله الجلال المحلى في سورة ق (فتستجيبون بحمده) منقادين له حامدين لما فعله بكم وقيل المعنى فتستجيبون والمجد لله أوله الحمد وقد روي ان الكفار عند خروجهم من قبورهم يقولون سبحانك اللهم ومحمدك نبهكم فتميعثون متقادين والاستجابة موافقة الداعي فيما دعا اليه وهي الاجابة الآن الاستجابة تتقضى طلب الموافقة فهي أوكد من الاجابة وقيل هذا خطاب مع المؤمنين فانهم يبعثون حامدين قال ابن عباس معنى بحمده بأمره وقال قتادة بحرفته وطاعته (وتظلمون) عند البعث (ان لبئس) ان نافية وهي معلقة للظن عن العمل وقل من يذكر ان النافية في أدوات تعليق هذا الباب أي ما لبئس في الدنيا أو في قبوركم (الا زمنا قليلا) وقيل بين النفتين وذلك ان العذاب يكف عن المعذبين بين النفتين وذلك أن ربوعا عاما ينامون فيها فلذلك قالوا من بعثنا من مرقدنا وقيل ان الدنيا تحقرت في أعينهم وقلت حين رأوا يوم القيامة لاهول ما يرون فقالوا هذه المقالة قاله قتادة (وقل) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (لعبادي) المؤمنين (يقولوا) عند محاورتهم للمشركين الكلمة (التي هي أحسن) من غيرها من الكلام الحسن كان يقولوا اللهم انكم من أهل النار فانه يهيجهم الى الشر مع ان عاقبتهم مغيبة عنا وهذا كقوله سبحانه ولا تتجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي

الاعنياء (وقل اني أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فويل للساكنين منهم أجمعين عما كانوا يعملون) يا محمدا تعالى نبه صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس اني أنا النذير المبين البين النذرة نذير للناس من عذاب أليم ان يحل بهم على تكذيبه كما حل عن تقدمهم من الامم المكذبة قتلها وما أنزل الله عليهم من العذاب والانتقام وقوله المقتسمين أي المتخالفين أي تحالفوا على مخالفة الانبياء وتكذيبهم وأذاهم كقوله تعالى اخبارا عن قوم صالح انهم قالوا اتقاسموا بالله لم يمتيته وأهله الآية أي نفتلهم ليللا قال مجاهد بقاسموا وتحالفوا أو أقسموا بالله جهدا أعانهم لا يبعث الله من يموت أولم تكونوا أقسمتم من قبل الآية أهؤلاء الذين

أقسم لا ينالهم الله برحمة فكانهم كانوا لا يكذبون بشئ من الدنيا الآقمة واعلمه فسموا مقتسمين قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم  
المقتسمون أصحاب صالح الذين تقاسموا بالله لنبيته وأهل وفي الصحاح عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما منى  
ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قومه فقال يا قوم انى رأيت الجبش بعينى وانى انا النذير العريان فالتجاء التجاء فاطاعه طائفة  
من قومه فادخلوا وانطلقوا على مهلهم فنجوا وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجبش فاهلكهم واجتاحهم فذلك  
مثل من أطاعنى واتبع ما جئت به ومثل من (٢٣٤) عصانى وكذب ما جئت به من الحق وقوله الذين جعلوا القرآن عضين

أحسن وقوله فقولاه قولنا لان الخاشنة لهم ربما تنفرهم عن الاجابة أو تؤدى الى  
ما قال سبحانه ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وهذا كان  
قبل نزول آية السيف وقيل المعنى قل لهم يا امرؤا بما أمر الله به وينها عما نهى الله عنه  
وقيل هذه الآية للمؤمنين فيما بينهم خاصة والاولى كما يشهد له السبب قال ابن سيرين  
يعنى لا اله الا الله وعن ابن جرير فى الآية قال يعفون عن السيئة وعن الحسن قال يقول  
له يرحمك الله يغفر الله لك (ان الشيطان ينزغ بينهم) بالفساد والقاء للعداوة والاعراء  
فلعل الخاشنة معهم تقضى الى العناد وازداد الفساد قال اليزيدى نزغ بيننا أى أفسد  
وقال غيره النزغ الاعراء قال قتادة نزغ الشيطان تحريسه وفي القاموس نزغه كمنعه طعن  
فيه واعتابه وبينهم أفسد وأغوى ووسوس (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) اى  
متظاهر بالعداوة مكاشفها وهو تلعيل لما قبله وقد تقدم مثل هذا فى البقرة (ربكم أعلم  
بكم) اى بعاقبة أمركم كما يدل عليه قوله (ان يشأيرجكم أو ان يشأيعذبكم) قيل هذا  
خطاب للمشركين والمعنى ان يشأوفقكم للاسلام فيرجكم أو يعيبتكم على الشرك  
فيعذبكم وقيل هو خطاب للمؤمنين أى ان يشأيرجكم بان يحفظكم من الكفار أو يرجكم  
بالتوبة والايان وان يشأيعذبكم بتسليطهم عليكم وقيل ان هذا تنسير للكلمة التى هى  
أحسن (وما أرسلناك عليهم وكيل) اى ما وكنالك فى منعهم من الكفر وقسرهم على  
الايان وقيل ما جعلناك كفيلا لهم تؤخذهم قبل نسختها آية القتال (وربك أعلم بمن  
فى السموات والارض) ذاتا وحالا واستحقاقا فيختار منهم انبوتة وولاية من يشاء وهو  
ردلاستبعاد قریش أن يكون يتيم أى طالب نبيا وأن يكون العراة الجوع أصحابه قاله  
البضاوى اقول عبر بهذه العبارة حكاية عن الكفار والافلا يجوز اطلاقها على النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم حتى انه أتى بعض المالكية بقتل قائمها كما فى الشفاء فكان  
ينبغى له تركها وفى هذه الباء قولان أشهرهما انها تتعلق بآءلم ولا يلزم من ذلك تخصيص  
علمه بما فىهم فقط والثانى انها متعلقة بآءلم مقدر ا قاله الفارسى محتجايانه يلزم من ذلك  
تخصيص علمه بما فىهم ما هو وهم لانه لا يلزم من ذكر الشئ فى الحكم عما عداه وهذا هو  
الذى يقول الاصوليون انه مفهوم القلب ولم يقل به الا أبو بكر الدقاق فى طائفة قليلة  
والاصح خلافه فالجمهور على ان القلب لا يتجبه به قاله الكرخى وتام هذا البحث فى كتابنا

أى جزوا كتبهم المنزلة عليهم  
فآمنوا ببعض وكفروا ببعض قال  
الجنارى حدثنا يعقوب بن ابراهيم  
حدثنا هشيم أبنا أبو بشر عن  
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس جعلوا  
القرآن عضين قال هم أهل الكتاب  
جزؤه أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا  
ببعضه حدثنا عبد الله بن موسى  
عن الاعمش عن أبي طبيان عن ابن  
عباس جعلوا القرآن عضين قال هم  
أهل الكتاب جزؤه أجزاء فآمنوا  
ببعضه وكفروا ببعضه حدثنا  
عبد الله بن موسى عن الاعمش  
عن أبي طبيان عن ابن عباس قال  
كما أنزلنا على المقتسمين قال آمنوا  
ببعض وكفروا ببعض اليهود  
والنصارى قال ابن أبى حاتم وروى  
عن مجاهد والحسن والخالد  
وعكرمة وسعيد بن جبيرة وغيرهم  
فخو ذلك وقال الحكم بن أبان عن  
عكرمة عن ابن عباس جعلوا القرآن  
عضين قال السحر وقال عكرمة  
العضة السحر بلسان قریش يقول  
السحرة انها الكهانة وقال مجاهد  
عضوه أعضاء قالوا سحر وقالوا كهانة  
وقالوا أساطير الاولين وقال عطاء  
قال بعضهم سحر وقالوا مجنون

وقالوا كاهن فذلك العضين وكذا روى عن الصحاك وغيره وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبى محمد عن  
عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان الوليد بن المغيرة اجتمع اليه نفر من قریش وكان ذا شرف فيهم وقد حضر الموسم فقال لهم  
يا معشر قریش انه قد حضر هذا الموسم وان وفود العرب ستقدم عليكم فيه وقد سمعوا بامر صاحبكم هذا فاجعوا فيه رايوا اجدا  
ولا تختلفوا فيكذب بعضكم بعضا ويرد قولكم بعضه بعضا فقالوا وانت يا أبا عبد شمس فقل وأقم لنا رايانقول به قال بل أنتم قولوا  
لاسمع قالوا انقول كاهن قال ما هو بكاهن قالوا فنقول مجنون قال ما هو بمجنون قالوا فنقول شاعر قال ما هو بشاعر قالوا فنقول



ساحر قال ما هو ساحر قالوا هذا انقول قال والله ان لقوله خللا وقتها انتم بقائلين من هذا شيا الاعرف انه باطل وان اقرب القول  
 ان نقول هو ساحر فمرفوعا عنه بذلك وأمر الله فيهم الذين جعلوا القرآن عضين أصنافا فو ربك لنسألنهم أجعين عما كانوا يعملون  
 دويك النفر الذين قالوا الرسول الله وقال عطية العوفي عن ابن عمر في قوله لنسألنهم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لاله الا الله  
 وقال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن ليث حوا بن أبي سليم عن مجاهد في قوله لنسألنهم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لاله الا الله  
 وقد روى الترمذي وأبو يعلى الموصلي وابن حريز وابن أبي حاتم (٢٣٥) من حديث شريك القاضي عن ليث بن أبي سليم

عن بشير بن أبي نعيم عن أنس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فو ربك  
 لنسألنهم أجعين عما كانوا يعملون  
 ورواه ابن ادريس عن ليث عن بشير  
 عن أنس موقوفا وقال ابن جرير  
 حدثنا أحمد حدثنا أبو أحمد حدثنا  
 شريك عن هلال عن عبد الله بن  
 حكيم قال ورواه الترمذي وغيره من  
 حديث أنس مرفوعا وقال عبد الله  
 هو ابن مسعود والذي لا اله غيره  
 ما منكم من أحد الا سيخول الله به  
 يوم القيامة كما يخول أحدكم بالقمر  
 ليلة البدر فيقول ابن آدم ماذا عملت  
 مني لي ابن آدم ماذا عملت فيما عملت  
 ابن آدم ماذا أجبت المرسلين وقال  
 أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية  
 في قوله فو ربك لنسألنهم أجعين  
 عما كانوا يعملون قال يسأل العباد  
 كلهم عن خلتين يوم القيامة عما  
 كانوا يعبدون وماذا أجابوا المرسلين  
 وقال ابن عيينة عن عمك وعن مالك  
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا  
 أحمد بن أبي الحواري حدثنا يونس  
 الحذاء عن أبي حنيفة الشيباني  
 عن معاذ بن جبل قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ

حصول المأمول من علم الأصول فراجعوه وهذه الآية أعم من قوله ربكم أعلم بكم لان هذا  
 يشمل كل ما في السموات والارض من مخلوقاته وذلك خاص بين آدم وأبيهم ومن هذا  
 كالتوطئة لقوله (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) أي ان هذا التفضيل عن علم منه  
 من هو أعلى رتبة ومن هو دونه ومن هو يستحق مزيد الخصوصية بكثرة فضائله وقواضله  
 أي فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم قيل يعني بالقضائل النفسانية والتبري عن العلائق  
 الجسمية لا بكثره الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما أوتي من  
 الكتاب كما يأتي لا بما أوتي من الملك وقيل هو إشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم وقد تقدم هذا في البقرة وقد اتخذ الله إبراهيم خليفه لا موسى كما جعل عيسى  
 كلمته وروحه وجعل سليمان على نبينا وعليهم الصلوات والتسليمات ملكا عظيما وغفر ل محمد  
 صلى الله عليه وآله وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر وجعله سيد ولد آدم وفي هذه الآية دفع  
 لما كان ينكره الكفار مما يحكيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ارتضاع درجته عند  
 ربه عز وجل ثم ذكر ما فضل به داود فقال (وأتينا داود زورا) أي كذابا زورا قال الزجاج  
 أي فلا تنكروا وتفصل محمد صلى الله عليه وآله وسلم واعطاء القرآن فقد أعطى الله داود  
 زورا وفيه دلالة على وجه تفضيله وأنه خاتم الانبياء وان أمته خير الامم لان ذلك مكتوب  
 في الزبور قال تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك أن الارض يرثها عبادي الصالحون  
 وهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمه واما خص كتاب داود بالذكر لان اليه ودعيت  
 انه لاني بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فكذبهم الله بقوله هذا وتعريف الزبور تارة  
 وتشكيه أخرى اما لانه في الاصل فعول بمعنى المفعول أو مصدر معناه كالقبول واما لان  
 المراد آياته داود زورا من الزبر فيذكره صلى الله عليه وآله وسلم قال قتادة كأنه حدث  
 ان الزبور دعاء داود وتحميد داود وتحميد الله عز وجل ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض  
 ولا حدود ولا أحكام وعن الربيع بن أنس قال الزبور ثناء على الله ودعاء وتسبيح قلت  
 الامر كما قاله قتادة والربيع فانا وقفنا على الزبور فوجدناه خطبا يخطبها داود عليه السلام  
 ويخاطب بهار به عند دخوله الكنيسة وجلسته مائة وخمسون خطبة كل خطبة تسمى  
 مرورا بفتح الميم الاولى وسكون الزاي وضم الميم الثانية وآخره راء ففي بعض هذه الخطب  
 يشكو داود على ربه من أعدائه ويستنصره عليهم وفي بعضها يحمدهم الله ويعجده ويثني

ان المرء يسأل يوم القيامة عن جميع سمعه حتى كل عينيه وعن فتات الطينة باصبعه فلا ألفينك يوم القيامة وأحد غيرك أسعد  
 بما آتاك الله منك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية في قوله فو ربك لنسألنهم أجعين عما كانوا يعملون ثم قال فيه ومثله  
 لا يسئل عن ذنبه أنس ولا جان قال لا يسألهم هل علمتم كذا لانه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لم علمتم كذا وكذا (فاصدع بما تؤمر  
 وأعرض عن المشركين انا كفييناك المستترين الذين يجمعون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ولقد نعلم أنك يضيق صدرك  
 بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) يقول تعالى أمر ارسوله صلى الله عليه وسلم ببلاغ

ما بعث به رافضاهو الصانع به وهو مو اجهة المشركين به كما حال ابن عباس في قوله فاصدع بما تؤمر أي امضه وفي رواية افعل ما تؤمر وقال مجاهد هو الجهر بالقرآن في الصلاة وقال أبو عبيدة عن عبد الله بن مسعود ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزلت فاصدع بما تؤمر فخرج حروا وصحابه وقوله وأعرض عن المشركين أنا كفيئنا المستترين أي بلغ ما أنزل اليك من ربك ولا تلتفت الى المشركين الذين يريدون ان يصدوك عن آيات الله ووردوا الوتد من قيد هنون ولا تحفهم فان الله كافيك اياهم وحافظك منهم كقوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك (٢٣٦) من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وقال

عليه بسبب ما وقع له من النصر عليهم والغلبة لهم وكان عند الخطبة يضرب بالقيشارة وهي آلة من آلات الملاهي وقد ذكر السديوطي في الدر المنثور ههنا روايات عن جماعة من السلف يذكرون ألفاظا وقفوا عليها في الزبور ليس لها كثير فائدة فقد أغنى عنها وعن غيرهما ما اشتمل عليه القرآن من المواظ والزاوج (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) ههنا رد على طائفة من المشركين كانوا يعبدون عائيل على انها صور الملائكة وعلى طائفة من أهل الكتاب كانوا يقولون بالهية عيسى ومريم وعزير فامر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان يقول لهم ادعوا الذين زعمتم انهم آلهة من دون الله وقيل أراد بالذين زعمتم نفران من الجن عبداهم ناس من العرب وانما خصص الآية بمن ذكرنا لقوله الاتي يتبعون الى ربهم الوسيلة فان هذا لا يليق بالجادات روى معنى ذلك عن ابن مسعود وقال ابن عباس كان أهل النمر يعبدون الملائكة والمسيح وعزير والشمس والقمر (فلا يعلكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) أي لا يستطيعون ذلك والمعبود الحق هو الذي يقدر على كشف الضر وعلى تحويله من حال الى حال ومن مكان الى مكان فوجب القطع بان هذه التي تزعمونها آلهة ليست بآلهة ثم انه سبحانه أكد عدم اقتدارهم ببيان غاية افتقارهم الى الله في جلب المصالح ودفع المضار فقال (أولئك الذين يدعون) قرئ بالتحية على الخبر وقرأ ابن مسعود بالقوية على الخطاب ولا خلاف في (يتبعون) انه بالتحية والضم في (الى ربهم) يعود الى العابدين أو المعبودين (الوسيلة) هي القرية بالطاعة والعبادة أي يتضرعون الى الله في طلب ما يقربهم الى ربهم - أخرج الترمذي وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سألوا الله الى الوسيلة قالوا وما الوسيلة قال القرب من الله ثم قرأ هذه الآية (أيهم أقرب) بالوسيلة الى الله قاله الزجاج أي يتقرب اليه بالعمل الصالح أو يتبعي من هو أقرب اليه تعالى الوسيلة فكيف بمن دونه وقيل ان يتبعون مضمين معنى يحرسون أي يحرسون أيهم - أقرب اليه سبحانه بالطاعة والعبادة (ويرجون رحمته) كما يرجوها غيرهم (ويخافون عذابه) كما يخافه غيرهم فكيف يزعمون انهم آلهة لان الآلهة لا يكون غيبا بل الغنى المطلق ان عذاب ربك كان محذورا) تعليل لقوله يخافون أي ان عذابه سبحانه حقيقة بان يحذرهم العباد من

الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا يحيى ابن محمد بن السكن حدثنا اسحق ابن ادريس حدثنا عون بن كهس عن يزيد بن درهم عن أنس قال سمعت أنس يقول في هذه الآية أنا كفيئنا المستترين الذين يجعلون مع الله الهة آخر قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم فغمزه بعضهم فجاء جبريل قال أحسبه قال فغمزههم فوقع في أجسادهم كهية الطعنة فأتوا وقال محمد بن اسحق كان عظاما المستترين كما حدثني يزيد ابن رومان عن عروة بن الزبير خمسة نفر كانوا ذوى أسنان وشرف في قومهم من بني أسد بن عبد العزى بن قصي الاسود بن المطلب أبو زمعة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني قد دعا عليه لما كان يبلغه من اذاه واستهزائه فقال اللهم اعم بصره وانسكه ولده ومن بني زهرة الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة ومن بني مخزوم الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ومن بني عكر بن حصيص ابن كعب بن لؤي العاص بن وائل ابن هشام بن سعيد بن سعد ومن

خزاعة الحرث بن الطلالة بن عمرو بن الحرث بن عمرو بن ملكان فلما عادوا في الشروا كثروا رسول الله الملائكة

صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين أنا كفيئنا المستترين الى قوله فسوف يعلون قال ابن اسحق حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير وأغيره من العلماء ان جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالبيت فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه فتربه الاسود بن عبد يغوث فاشار الى بطنه فاستسقى بطنه فأت منه ومربه الوليد بن المغيرة فاشار الى أثر جرح باسفل كعب رجله وكان أصابه قبل ذلك بسنتين وهو يجر أثره وذلك انه مر برجل من خزاعة

بريش نبلا ففعلق سمهم من بله يازارم فخذش رجلا ذلك الخدش وليس بشئ فأتقض به فقتله ومريه العاص بن وائل فأشار الى أنخص فأقدمه فخرج على خمار له يريد الطائف فربض على شبرقة فدخلت في أنخص فقدمه فقتله ومريه الحارث بن الطلالة فأشار الى رأسه متخط فحيا فقتله قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن رجل عن ابن عباس قال كان رأسهم الوليد بن المغيرة وهو الذي جمعهم وهكذا روى عن سعيد بن جبيرة وعكرمة بن جوسباق محمد بن اسحق عن يزيد بن عروة بطوله الآن سعيدا يقول الحارث بن غبطة وعكرمة يقول الحارث بن قيس قال الزهري وصداها هو الحارث بن قيس وأمه (٣٢٧) غبطة وكذا روى عن مجاهد ومقسم وقتادة وغير واحد منهم كانوا خمسة وقال الشعبي كانوا سبعة والمشهور الاول وقوله الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون تهديد شديد ووعيدا كيد لمن جعل مع الله معبودا آخر وقوله واقدن علم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين أي واننا نعلم يا محمد انك يحصل لك من اذاهم لك ضيق صدوروا انقباض فلا يهدئك ذلك ولا يثنيك عن ابلاغك رسالة الله وتوكل عليه فانه كافيك وناصر لك عليهم فاشتغل بك ر الله وتحميدته وتسبيحه وعبادته التي هي الصلاة ولهذا قال فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن كثير بن مرة عن نعيم بن غمار انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن آدم لا تعجز عن أربع ركعات من أول النهار فكذلك آخره ورواه ابو داود والنسائي من حديث مكحول عن كثير بن مرة بنحوه ولهذا كان رسول الله

الملائكة والانباء وغيرهم ثم بين سبحانه مآل الدنيا وأهلها فقال (وان) نافية للاستغراق (من) أي مامن (قريبة) أي قريبة كانت من قرى الكفار (الافن مهلكوها) قال الزجاج أي مامن أهل قرية لا يسهل كون اصابوت أو خراب واما بعداب يستأصلهم وانما قال (قبل يوم القيامة) لان اهلاك يوم القيامة ليس يختص بالقرى الكافرة بل يعم كل قرية لانقضاء عمر الدنيا (أو معذبوها عذابا شديدا) بالقتل وانواع العقاب اذا كفروا وعصوا وقيل الاهلاك للصالحات والتعذيب للطالحات والاول أولى لقوله تعالى وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون قال ابن مسعود اذا ظهر الزنا والرافي قرية اذن الله في هلاكها وقد ذكر في المدارك عن مقاتل في تفسير هذه الآية عن كتب الضحاك خراب كل قرية خاصة وبلدة معينة بنوع خاص من العذاب وقسم مخصوص من الهلاك وليس بمرفوع حتى يعقد عليه أو يصار اليه (كان ذلك) المذكور من الاهلاك والتعذيب (في الكتاب) أي اللوح المحفوظ قاله ابراهيم التيمي (مسطورا) أي مكتوبا والسطر الخط وهو في الاصل مصدر والسطر بالتحريك مثله وجمع السطر اسطر وجمع السطر بالسكر اسطر عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال ما أكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى يوم القيامة الى الابد أخرجه الترمذي (وامنعن ان ترسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون) قال المنصور ان أهل مكة سألو ارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجعل لهم الصفا فاذهبوا وان ينحى عنهم جبال مكة فانه جبريل فقال ان شئت كان ماسأله قومك ولكنهم لم يؤمنوا لم يؤمنوا وان شئت استأنيت بهم فانزل الله هذه الآية روى معنى هذا أحمد والنسائي وغيرهما عن ابن عباس وأخرج البيهقي في الدلائل عن الربيع بن أنس قال قال الناس لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو جئتكم بآية كما جاءهم اصالح والنبيون فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان شئتم دعوت الله فانزلها عليكم فان عصيتم هلكنم فقالوا لا يريدنا والمعنى وامنعن ان ارسال الآية التي سألوها الاتكذيب الاولين فان أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجوا ولم يؤمنوا كما هو سنة الله سبحانه في عباده فالمنع مستعار للتكذيب والاستثناء مفرغ من أعم الاشياء أي ما تركا ارسالها الشئ من الاشياء

(٤٣) فتح البيان خامس) صلى الله عليه وسلم اذا حربه أمر صلى وقوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال البخاري قال سالم الموت وسالم هذا هو سالم بن عبد الله بن عمر كما قال ابن جرير حدثنا محمد بن يسار حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن عبد الله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال الموت وهكذا قال مجاهد والحسن وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم وغيره والدليل على ذلك قوله تعالى اخبارا عن أهل النار انهم قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكاننا نخوض مع الخافضين وكاننا نكذب بيوم الدين حتى آتانا باليقين وفي الصحيح من حديث الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أم العلاء امرأة من الانصار ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل على عثمان بن مظعون وقد مات قالت أم الغلازم: الله عليك يا أبا السائب فشيء يادق عليك لقد أكرمك الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وما يدريك إن الله أكرمك فقد قلت بأبي وأمي يا رسول الله فن قال: ما هو وقد جاءه اليقين وإنى لأرجوه الخير ويستدل بهذه الآية الكريمة وهي قوله: واعبدوا الله حتى يأتىكم اليقين على أن العبادة كالصلاة ونحوها واجبة على الإنسان مادام عاقلًا نابًا في صلى بحاله كما ثبت في صحيح البخارى عن عمران بن حصين رضى الله عنه: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: صل قائمًا فإن لم تستطع فماعدًا فإن لم تستطع فعلى جنب ويستدل به على أنه طمأنينة من (٣٣٨)

بسمه جعل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشقة ومنهم من يعلمون أنهم الحق ألا ان الذين يمارون في الساعة في ضلال بعيد وقال  
ابن أبي حاتم ذكر عن يحيى بن آدم عن أبي بكر بن عياش عن محمد بن عبد الله بن الولي المغيرة بن شعبة عن كعب بن علقمة عن عبد  
الرحمن بن بحيرة عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تطلع عليكم عند الساعة سحابة سوداء من المغرب  
مثل الترس فإنا زال ترتفع في السماء ثم ينادى نادى يا أيها الناس فيقبل الناس بعضهم على بعض هل سمعتم فتم من يقول نعم  
ومنهم من يشك ثم ينادى الثانية يا أيها الناس فيقول الناس بعضهم (٢٢٩) لبعض هل سمعتم فيقولون نعم ثم ينادى الثالثة

يا أيها الناس أتى أمر الله فلا  
تستعجلوه قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فوالذي نفسي بيده ان  
الرجلين لينشران الثوب فما  
يطويانه أبدأ وان الرجل ليمد  
حوضه فما يسقى فيه شرباً أبدأ وان  
الرجل ليجلب ناقته فما يشر به أبدأ  
قال ويستغل الناس ثم انه تعالى نزه  
نفسه عن شركهم به غيره وعبادتهم  
معه ما سواه من الأوثان والأنداد  
تعالى وقد سد علواً كبيراً وهو لا  
هم المكذبون بالساعة فقال سبحانه

وتعالى عما يشركون (ينزل  
الملائكة بالروح من أمره على من  
يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا  
انا فاقفون) يقول تعالى ينزل الملائكة  
بالروح أي الوحي كقوله وكذلك  
أوحينا اليك روحاً من أمرنا ما كنت  
تدرى ما الكتاب ولا الإيمان ولكن  
جعلناه نوراً في سدى به من نشاء من  
عبادنا وقوله على من يشاء من عباده  
وهم الأنبياء كما قال تعالى الله اعلم  
حيث يجعل رسالته وقال الله  
يسطي من الملائكة رسلاً ومن  
الناس وقال يلقى الروح من أمره  
على من يشاء من عباده لينذر يوم  
التلاق يوم هم بارزون لا يخفى على

عصمه من الناس أن يقتلوه حتى يبلغ رساله ترهبه (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة  
للناس) لما بين سبحانه انزال الآيات يتضمن التخويف ضم اليه ذكر آية الاسراء وهي  
المذكورة في صدر السورة وسما دار رؤيا لانهم سارقت بالليل اولان الكفرة قالوا العلمار رؤيا  
وقد قدمنا في صدر السورة وجهها آخر في نفس هذه الرؤيا وكانت الفتنة ارتداد قوم  
كانوا أسوأ حين اخبرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه أسرى به وقيل كانت رؤيا يوم  
وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى انه يدخل مكة وهو وحاشبه وهو يومئذ بالمدينة فصار  
الى مكة قبل الاجل فرده المشركون فقال ناس قد رد وقد كان حدثنا انه سيدخلها  
فكانت رجعت ففتنتهم فافتن المسلمون لذلك فلما فتح الله مكة نزل قوله تعالى لقد صدق الله  
رسوله الرؤيا بالحق وقد تعقب هذا بان هذه الآية بمكة والرؤيا المذكورة كانت بالمدينة  
وأجيب بانه لا يعد انه صلى الله عليه وآله وسلم رأى ذلك بمكة ثم كان حقيقة بالمدينة وفيه  
تكلف وقال الخفافى بعيد لقوله جدوا قيل ان هذه الرؤيا هي أنه رأى بنى مروان ينزون  
على منبره نزول القردة فسمي ذلك فقيل انما هو هي الدنيا اعطوها ففسرى عنه وفيه ضعف  
جدوا فانه لا فتنة للناس في هذه الرؤيا الا ان يراد بالناس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وحده ويراد بالفتنة ما حصل من الاساءة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو يحتمل على  
انه قد كان اخبر الناس به فافتنوا وقيل ان الله سبحانه أراه في المنام مصارع قريش حتى  
قال والله لكأني أنظر الى مصارع القوم وهو يوحى الى الارض ويقول هذا مصرع فلان  
هذا مصرع فلان فلما سمع ذلك قريش جعلوا رؤياه سخيرة وقد تعارضت هذه الاسباب ولم  
يمكن الجمع بينها فالواجب المصير الى الترجيح والراجح كثرة وصحة هو كون سبب نزول هذه  
الآية قصة الاسراء فحين ذلك قال ابن عباس رؤيا عين أدرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وسلم ليله المعراج وهي ليلة أسرى به الى بيت المقدس أخرجه البخارى وبه قال سعد بن  
جبير والحسن ومسروق وقتادة ومجاهد وعكرمة وابن جريج وغيرهم وقد حكى ابن كثير  
اجماع المجتهدين اهل التأويل على ذلك في الرؤيا وفي تفسير الشجرة الآتية وانما شجرة القوم  
فلا اعتبار بغيرهم معهم (والشجرة الملعونة في القرآن) عطف على الرؤيا قيل والتقدير  
وما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن الا فتنة للناس قال جمهور  
المفسرين هي شجرة الزقوم وكذا أخرجه أحمد والبخارى والترمذي والنسائي وغيرهم عن

الله منهم شيء لمن الملائكة السوم لله الواحد القهار وقوله ان انذروا اي لينذروا انه لا اله الا انا فاقفون أي فاقفوا عقوبتي لمن خالف  
أمرى وعبد غيري (خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة قادا هو خصم مبين) يخبر تعالى  
عن خلقه العالم العلوي وهو السموات والعالم السفلي وهو الارض بما حوت وان ذلك مخلوق بالحق لا للعبث بل ليحزى الذين أسأوا  
بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحق ثم نزه نفسه عن شركه من عباده غيره وهو المستقل بالخلق وحده لا شريك له فلهذا يستحق  
أن يعبد وحده لا شريك له ثم نبه على خلق جنس الانسان من نطفة أي مهينة ضعيفة فلما استقل ودرج اذا هو يخاصم ربه تعالى  
ويكذبه ويحارب ربه له وهو انما خالق ليكون عبداً لا ضياداً كقوله تعالى وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهراً وكان

رب يسير ايديهم في رزقهم... وهو خصيم دين وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم  
وفي الحديث الذي رواه الامام أحمد وابن ماجه عن بشر بن جاش قال بصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذبة ثم قال يقول  
الله تعالى ابن آدم اني تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك فعدلتك مشيت بين يديك وللارض منك ونشد فجمعت  
ومنعت حتى اذا بلغت الحلقوم قلت ائصدق (٣٤٠) واني آوان الصدقة (والانعام خلقتها لكم فيها داف ومنافع ومنها

ابن عباس والمراد بلغم العن آكلها كما قال سبحانه ان شجرة الزقوم طعم ام الاثيم قال الزجاج  
ان العرب تقول لكل طعام مكروء ملعون ولان العن هو الابداع من الرحمة وهي في أصل  
الجحيم في ابعده مكان من الرحمة ومعنى الفتنة فيها ان اياجهل وغيره قالوا زعم صاحبكم ان  
نارجهم تحرق الخجر ثم يقول تنبت فيه الشجرة فأرسل الله هذه الآية وما قدر والله حق  
قدره اذ قالوا ذلك فانه لا يمتنع ان يجعل الله الشجرة من جنس لاتا كاه النار فوير السهمدر  
وهو دويبة يلاذ الترك فتخذ منه مناديل اذا انسخت طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي  
المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى النمامة تتبلع الجرف لا يضرها وخلق في كل شجرة تارا  
فلا تحرقها فخازن يخلق في النار شجرة لا تحرقها وروى ان اياجهل امر جارية فاحضرت  
تمرا وزبد او قال لاصحابه ترقوا وقال ابن الزبيري كثر الله من الزقوم في داركم فانه القبر  
والزبد بلغة الين وقيل هي التي تلتوى على الشجرة فتقتلها وهي شجرة الكشوث وقيل  
هي الشيطان وقيل هي اليهود وقيل بنو امية وعن عائشة انها قالت لمروان بن الحكم  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يبك وجدك انكم الشجرة الملعونة في  
القرآن وفي هذا انكاره (وتخوفهم) بالآيات ونظائرهما واشار صيغة الاستقبال للدلالة على  
التجدد والاستقرار (فما يزيدهم) التخويف (الاطغيانا) متجاوزا للحد متماذيا غاية التماذي  
(كبيراً) فما يفيدهم ارسال الآيات الا الزيادة في الكفر فعند ذلك نفعل بهم ما فعلناه بن  
قبلهم من الكفار وهو عذاب الاستئصال ولا كذا قد قضينا بتأخير العقوبة وماذا كرسجانه  
ان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كان في بلية عظيمة من قومه ومحنة شديدة أراد ان يبين  
ان جميع الانبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام كانوا كذلك حتى ان هذه عادة قديمة  
سما ابليس اللعين مع أول الانبياء وأيضاً لما ذكر ان الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة  
أيهم أقرب ويرجون رحمة ويخافون عذابه ذكرهنا ما يحق ذلك فقال (واذ قلنا  
للملائكة اسجدوا لآدم) هذه القصة قد ذكرها الله سبحانه في سبعة مواضع في البقرة  
والاعراف والحجر وهذه السورة والكهف وطه ووص وقد تقدم تفسيرها مبسوطا  
(فسجدوا لآدم) ابليس قال أسجد لمن خلقت طينا) نصب بنزع الخافض أي من طين كما  
صرح به في الآية الاخرى وخلقته من طين وذلك ان آدم خلق من تراب الارض من  
عذبه والمجها فن خلق من العذب فهو سعيد ومن خلق من الملح فهو شقي وقال الزجاج

منأا كلون ولكم فيها جبال حين  
ترحمون وحين تسرحون وتحمل  
أنفالكم الى بلدكم تكونوا بالغيه  
الابشقى الانفس ان ربكم لرؤف  
رحيم) بمن تعالى على عباده بما خلق  
لهم من الانعام وهي الابل والبقر  
والغنم كما فصلها في سورة الانعام  
الى ثمانية أزواج وعاجل لهم فيها  
من المصالح والمنافع من أصوافها  
وأوبارها وأشعارها يلبيسون  
ويقتربون ومن ألبانها يشربون  
ويأكلون من أولادها وما لهم فيها  
من الجبال وهو الزينة ولهذا قال  
ولكم فيها جبال حين ترحمون وهو  
وقت رجوعها عشيما من الرعى فانها  
تكون أمسه خواصر وأعظمه  
ضروعا وأعلامه اسمته وحين تسرحون  
أي غدرية حين تبعثونها الى المرعى  
وتحمل أنفالكم وهي الاحمال  
التي تنقلها التي تعجزون عن نقلها  
وجعلها الى بلدكم تكونوا بالغيه الا  
بشق الانفس وذلك في الحج والعمرة  
والغزو والتجارة وما جرى مجرى  
ذلك يستعملونها في أنواع الاستعمال  
من ركوب وتحميل كقوله وان  
لكم في الانعام لعبرة لتسقيكم بها  
في بطونكم ولكم فيها منافع كثيرة  
ومنها ما كلون وعليها على الفلأ

تحمون وقال الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها ما كلون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم منهوب  
وعليها وعلى الفلأ تحملون ويربكم آية فأي آيات الله تنكرون ولهذا قال ههنا بعد تعداد هذه النعم ان ربكم لرؤف رحيم أي ربكم الذي  
قبض لكم هذه الانعام وسخرها لكم كقوله ألم يروا نا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون ولانا هم فيها ركبهم ومنها  
بأ كلون وقال وجعل لكم من الفلأ والانعام ما تركبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمته بكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان  
الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانالي ربنا لمنقلبون قال ابن عباس لكم فيها داف أي ثياب ومنافع ما تمنعون به من الاطعمة  
والاشربة وقال عبد الرزاق أخبرنا سائر ائبل عن سمالة عن عكرمة عن ابن عباس ذف ومنافع نسل كل دابة وقال مجاهد لكم



فيما دفع قال لباس ينسج ومنافع من كسب وحملهم ولين وقال قتادة دفع ومنافع يقول لكم فيها لباس ومنفعة وبلغة وكذا قال غير واحد من المفسرين بالفاظ متقاربة (والخيل والبغال والحمير لركبوها وزينته ويخلق ما لا تعلمون) هذا صنفا آخر مما خلق تبارك وتعالى لعبادته يمتن به عليهم وغوا الخيل والبغال والحمير التي جعلها للركوب والزينة بها وذلك أكبر المقاصد منها ولما فضلها على الانعام وأفردها بالذكرا استدلل من استدل من ذهب من العلماء الى تحريم لحوم الخيل بذلك على ما ذهب اليه فيها كالا امام أبي حنيفة رحمه الله ومن وافقه من الفقهاء بأنه تعالى قرنهما بالبغال والحمير وهي حرام كما ثبتت (٣٤١) به السنة النبوية وذهب اليه أكثر العلماء وقد روى

منصوب على الحال أو التميز وتبعه فيه ابن عطية ولا يظهر ذلك اذ لم يتقدم اجماع ذات ولا نسبة (قال ارايتك) أي اخبرني عن (هذا الذي كرمته) أي فضلته (على) باهرى بالسجود له لم كرمته على وقد خلقتني من نار ولم يجبه عن هذا السؤال اهمال الاله وتحقيرا حيث اعترض على مولاه وسأله بلم (اثن آخر من الى يوم القيامة) كلام مبتدأ أو اللام موطئة للقسم وجوابه (لا حسنكن ذريته) أي لاستولين عليهم بالاغواء والاضلال قال الواحدى أصله من احتسالك الجراد الزرع وهو ان تستأصله باحنا كهوا وتفسده وهذا هو الأصل ثم سمي الاستيلاء على الشيء وأخذه كله احتسنا كما وقيل معناه لاسوقهم وأقودهم حيث أردت من خنك الدابة اذا جعل الرسن في خنكها وفي المختار خنك الفرس جعل في فيه الرسن وبابه نصر وضرب والخنك المنقار يقال أسود مثل خنك الغراب وأسود خنك مثل حالك والخنك ما تحت الذقن من الانسان والمعنى الاول أنسب بمعنى هذه الآية وقال مجاهد المعنى لا تحتويهم وعن ابن زيد قال لاضلمهم وانما أقسم اللعين هذا القسم على انه سيفعل بذرية آدم ما ذكره لعلم قد سبق اليه من سمع استرقه أو انه استنبط ذلك من قول الملائكة أن تجعل فينا من يفسد فيها وقيل علم ذلك من طبع البشر لما ركب فيهم من الشهوات أو ظن ذلك لانه وسوس لا دم فقبل منه ذلك ولم يجده عزمًا كما روى عن الحسن أو قاله لما ظنهم من قوة نفوذ كيد في بني آدم وانه يجزي منهم في مجاري الدم وانهم بحسب يروح عندهم كيدهم وينفق لديهم وسوسته الا من عصم الله كالانبياء وصالحاء هذه الامة وهم المرادون بقوله (الا قليلا) قيل من كل ألف واحد وفي معنى هذا الاستثناء قوله تعالى سبحانه ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وبؤي ما ذكرناه قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فانه يبيد انه قال ما قاله هنا اعتمادا على الظن (قال) الله تعالى (اذهب) ليس من الذهاب الذي هو ضد المجيء وانما معناه امض لشأنك الذي اخترته خذ لا ناوتخذه بينه وبين ما سواته نفسه أمره باوامر خمسة القصديها التهديد والاستدراج لا التكليف لانها كلها معاص والله لا يأمر بها والمعنى اذهب منظر الى وقت النفخة الاولى مع أن غرضه الامهال والانتظار الى النفخة الثانية وغرضه بذلك طلب أن لا يموت اصلا لانه يعلم أنه لا موت بعد النفخة الثانية ثم عقب الذهاب بذكر ما جرسه اختياره فقال (فمن تبعك) وأطاعك (منهم فان جهنم جزاؤكم) أي ابليس ومن أطاعه والخطاب للتغليب لانه تقدم غائب

الامام أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عيينة أنبأنا هشام الدستوائي حدثنا يحيى بن أبي كثير عن مولى نافع بن علقمة عن ابن عباس انه كان يكره لحوم الخيل والبغال والحمير وكان يقول قال الله تعالى والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها أن يكون فهدى للاكل والخيل والبغال والحمير لتركبوها فهذه للركوب وكذا روى من طريق سعيد بن جبير وغيره عن ابن عباس أنه قال مثل ذلك الحكم بن عتيبة رضي الله عنه أيضا واستأنسوا بحديث رواه الامام أحمد في مسنده حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا بقيسة بن الوليد حدثنا ثور بن يزيد عن صالح ابن يحيى بن المقدام بن معد يكرب عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث صالح بن يحيى بن المقدام وفيه كلام ورواه أحمد أيضا من وجه آخر

بابسط من هذا وأدلل منه فقال حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا محمد بن حرب حدثنا سليمان بن سليم عن صالح بن يحيى بن المقدام عن جده المقدام بن معد يكرب قال غزونا مع خالد بن الوليد الصائفة فقدم أصحابنا الى اللحم فسالوني رمكة فدفعتم اليهم فقبلوها وقلت مكانكم حتى أتى خالد فأسأله فأبته فسالته فقال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة خيبر فاسرع الناس في حظائرهم ود فأمرني أن أأدى الصلاة جامعة ولا يدخل الاسلام ثم قال أيها الناس انكم قد اسرعت في حظائرهم ود الا لا يحل أموال المعاهد من الاجتقها وحرام عليكم لحوم الاثن الاهليسة وخيلها وبغالها وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير والمكة هي الحجرة

وقوله حبواي آوثة وها في الخيل ليدبحوا والحظائر البساتين التورية من العمران وكان هذا الصنيع وقع بعد اعطائهم العهد ومعاملتهم على الشطر والله اعلم فلو صح هذا الحديث لكان نصافي تحريم الخيل ولكن لا يقاوم ما ثبت في الصحيحين عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الجر الاحدية واذن في لحوم الخيل ورواه الامام أحمد وابوداود وباسنادين كل منهما على شرط مسلم عن جابر قال ذبحنا يرم خيبر الخيل والبغال والحمير فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمير ولم ينهنا عن الخيل وفي صحيح مسلم عن أسماء (٣٤٢) بنت أبي بكر رضی الله عنهم ما قالت شربنا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

فرساقا كناه ونحن بالمدينة فهذه أدل وأقوى وأثبت والى ذلك صار جهور العلماء مالك والشافعي وأحمد وأصحابهم وأكثر السلف والخلف والله أعلم وقال عبد الرزاق أنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال كانت الخيل وحشية فذلها الله لاسماعيل بن ابراهيم عليهم السلام وذكر وهب ابن منبه في اسرئيلياته ان الله خلق الخيل من ريح الجنوب والله اعلم فقد دل النص على جواز ركوب هذه الدواب ومنها البغال وقد اهديت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلة فكان يركبها مع انه قد نهى عن انزاع الجر على الخيل لئلا ينقطع النسل قال الامام احمد حدثني محمد بن عبيد حدثنا عمر بن آل حذيفة عنه عن الشعبي عن دحية الكلبي قال قلت يا رسول الله ألا جعل لك حمارا على فرس فتنتج لك بغلا فتركها قال انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون (وعلى الله قصد السبيل ومنها جابر ولو شاء لهداكم أجعين) لماذا ذكر تعالى من

ومخاطب في قوله فمن تبع منهم فغلب الخطاب أو يكون الخطاب مراد به من خاصة ويكون ذلك على سبيل الالتفات (جزء موفورا) أي واقرأكم كما يقال وفترته أفتره وفرا ووفر المال بنفسه وفروا فهو وفرا فهو ومصدر ثم كرر سبحانه الامهال لابلis اللعين فقال (واستغفر) أي استغفر واستجمل واستجمل (من استطعت) ان تستغفر (منهم) أي من بني آدم يقال افتره واستغفره أي أرتجعه واستغفره والمعنى استغفرهم (بصوتك) داعيا لهم الى معصية الله وقيل هو الوسوسة والغنا والهو واللعب والمزمار (وأجلب) قال القراء وابو عبيد من الجلبة والصباح أي صبح (عليهم) وقال الزجاج أي اجمع عليهم كما تقدم عليه من مكابله وحباله وأحتمهم على الاغواء فلا جلاب الجمع وقال ابن السكيت الاجلاب الاغاة أي استعن عليهم وتصرف فيهم بكل ما تقدر والامر للتهديد كما يقال اجهد جهدا فستري ما ينزل بك (بجيتك) أي ركبك جندك والخيل يقع على الفرسات كقوله صلى الله عليه وآله وسلم يا خيل الله اركبي ويقع على الافراس قاله ابن السكيت قيل الباء للملابسة أي صح وصورت عليهم حال كونك متلبسا ومصحوبا بمجنودك قلت كون الباء للملابسة بعيد من حيث المعنى المراد كما تدل عليه عبارة اللغويين واللائق بها ان تكون زائدة وقد نص الشهاب على زيادتها وفي المختار جلب على فرسه يجلب جلبا صاحبه من خلفه واستحمله للسبق وكذا الجلب عليه وهذا يقتضي زيادة الباء والمعنى حدث وأسرع عليهم جندك خيلا ومشاة لتدركهم وتمكن منهم فليستأمل (ورجلك) أي مشاةك يقال ان له خيلا ورجلا من الجن والانسان فكل من ركب أو مشى في معصية الله فهو من جند ابليس والرجل يسكون الجيم جمع راجل ككبر وتجر وصاحب وصحب وقال أبو زيد يقال رجل ورجل بمعنى راجل وقيل اسم لراجل بمعنى الماشي وقرئ في السبعة بكسر الجيم وهو مفرد بمعنى الجمع فهو بمعنى المشاة فالخيل والرجل كناية عن جميع مكابله الشيطان أو المراد ضرب المثل كما تقول للرجل المجدي في الامر جنته الجيتك ورجلك والجل على الظاهر أولى (وشاركهم في الاموال والاوالاد) اما المشاركة في الاموال فهي كل تصرف فيها يخالف وجه الشرع سواء كان أخذا من غير حق أو وضعافي غير حق كالغصب والسرقة والربا ومن ذلك تبديل آذان الانعام وجعلها بحيرة وسائبة والمشاركة في الاولاد دعوى الولد بغير سبب شرعي وتحصيله بالزنا وتسميتهم بعبد اللات والعزى والاساة في

الحيوانات ما يسار عليه في السبل الحسنة به على الطرق المعنوية الدينية وكثيرا ما

ترتيبهم

يقع في القرآن العبور من الامور الحسنة الى الامور المعنوية النافعة الدينية كقوله تعالى وترزودا فان خير الزاد التقوى وقال تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوءاتكم ويرشوا لباس التقوى ذلك خير ولما ذكر تعالى في هذه السورة الحيوانات من الانعام وغيرها التي يركبونها ويلبسون عليها حاجة في صدورهم وتحمل أثقالهم الى البلاد والاماكن البعيدة والاسفار الشاقة شرع في ذكر الطرق التي يسلكها الناس اليه فبين أن الحق منها موصلة اليه فقال وعلى الله قصد السبيل كقوله وان هذا صير اطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقال هذا صراط على مستقيم قال مجاهد في

قوله وعلى الله قصدا السبيل قال طريق الحق على الله وقال السدي وعلى الله قصدا السبيل الاسلام وقال العوفي عن ابن عباس في قوله وعلى الله قد السبيل يقول على الله البيان أي بين الهدى والضلالة وكذا روى على بن أبي طلحة عنه وكذا قال قتادة والصالح وقول مجاهد ههنا أقوى من حيث السياق لأنه تعالى أخبر أن ثم طرقتا سبلا اليه فليس يصل اليه منها الا طريق الحق وهي الطريق التي شرعها ورضيها وما عداها سبيل ودودة والاعمال فيها مردودة ولهذا قال تعالى ومنها جاء رأي خاتم ما نزل رافع عن الحق قال ابن عباس وغيره هي الطرق المختلفة والآراء المتفرقة كاليهودية والنصرانية والمجوسية (٣٤٣) وقرأ ابن مسعود ومنكم جاء ثم أخبر تعالى

ان ذلك كله كائن عن قدرته ومشيئته فقال ولو شاء الهذاكم أجمعين كما قال تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا وقال ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم ومعت كلمة ربك لا ملائجهن من الجنة والناس أجمعين (هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسميون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) اما ذكر تعالى ما أنعم به عليهم من الانعام والنواب شرع في ذكر نعمته عليهم في انزال المطر من السماء وهو العلم بالهم فيه بلغة ومتاع لهم ولا نعماتهم فقال لكم منه شراب أي جعل له عذبا زلالا يسوغ لكم شربه ولم يجعل له ملحا اجابا ومنه شجر فيه تسميون أي وأخرج لكم منه شجرا ترعون فيه أنعم الله بكم كما قال ابن عباس وعكرمة والنخيل وقتادة وابن زيد في قوله فيه تسميون أي ترعون ومنه الابل السائمة والسوم الرعي وروى ابن

تريتهم على وجه يأفون فيه خصال الشر وافعال سوء ويدخل فيه ما قتلوا من أولادهم خشية املاق ووأد البنات وتصيير أولادهم على الملأ الكثرية التي هم عليهم امن الاديان الزائغة والحرف البهيمية والافعال القبيحة ومن ذلك مشاركة الشيطان للمجتمع اذ لم يسم وعن ابن عباس انه سأل رجلا فقال ان امرأتى استيقظت وفي فرجها شعله نار قال ذلك من وطء الجن ثم قال (وعدهم) بانهم لا يبعثون قاله الزجاج وقال الزهراء أي قل لهم لاجنة ولا نار وقيل وعدهم المواعيد الكاذبة الباطلة من النصر على من خالفهم وشفاعاة الآلهة والكرامة على الله بالانساب الشريفة والاتكال على كرامة الله وتأخير التوبة لطول الامل واينثار العاجل على الاجل ونحو ذلك وهذا على طريق التهديد كقوله اعملوا ما تنتم (وما يعدهم الشيطان الا غورا) أي باطلا واعتراض لبيان مواعيده فانه وقع بين الجبل التي خاطب الله بها الشيطان وفيه اظهاري مقام الاضمار والاتفات عن الخطاب الى الغيبة وكان مقتضى الظاهر ان يقال وما تعدهم الا غورا وأصل الغور رز بين الخطا بما يوهم الصواب (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) يعني عباده المؤمنين كما في غير هذا الموضع من الكتاب العزيز من ان اضافة العباد اليه يراد بها المؤمنين لما في الاضافة من التشريف وقيل المراد الانبياء وأهل الصلاح والفضل لانه لا يقدر على اغوائهم وقيل المراد جميع العباد بدليل الاستثناء بقوله في غير هذا الموضع الا من اتبعك من الغاوين والمراد بالسلطان التسلط (وكفي بربك) الباء زائدة في الفاعل (وكيلا) يتوكلون عليه فهو الذي يدفع عنهم كيده ويعصمهم من اغوائك ولهذا قال المحققون لاحول عن معصية الله الابعصية ولا قوة على طاعته الا بقوته (ربكم الذي يرزى) الازياء السوء والدفع والاجراء والتسيير ومنه قوله تعالى ألم تر أن الله يرزى سبحانه وهذا تعليل لكتابتيه وبيان لقدرة على عصيته من توكل عليه في أمره وشروعه في تدبير بعض النعم عليهم جلالهم على الايمان حتى لا يعبدوا غير ولا يشركوا به أحد او المعنى ان الله سبحانه يسير (لكم القلأ في البحر) بالريح والفلأ هنا جمع بمعنى السفائن وقد تقدم والبحر هو الماء الكثير عذبا كان او ملحاً وقد غلب هذا الاسم على المشهور (لتبغوا من فضله) أي من رزقه الذي تفضل به على عبادك من الرزح بالتجارة أو أنواع الامتعة التي لا تكون عندكم ومن زائدة أو للتبعية (انه كان بكم رحيم) تعليل ثان لما تقدم اي فهداكم الى صالح دنياكم

ما جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينهي عن السوم قبل طلوع الشمس وقوله ينبت لكم به الزرع والزيتون والاعناب ومن كل الثمرات أي يخرجها من الارض بهذا الماء الواحد على اختلاف صنوفها وطوعها وأولواها ورزقها وأشكالها ولهذا قال ان في ذلك لآية لقوم يتذكرون أي دلالة وحجة على أنه لا اله الا الله كما قال تعالى آمن خالق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات برهة ما كان لكم أن تنبتوا شجرة الا مع الله بل هم قوم بعدلون ثم قال تعالى (ونخزل لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بآمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم في الارض حبة فلأولئك ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) ينبت تعالى عباد الله على آياته العظام ومنه الجسام في تسخير الليل والنهار يتعاقبان والشمس والقمر يدوران والنجوم

الثواب والسيارات في ارجاء السموات نوراً وضياءً لم يندى به في الظلمات وكل من ما يسير في فلكه الذي جعله الله تعالى فيه يسير بحركة مقدرة لا يز يدعيها ولا ينقص منها والجبع تحت قعره وسلطانه وتسبحه وتقدريه وتوحيده كقوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يغشي الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا انه الخلق والامر تبارك الله رب العالمين وهذا قال ان في ذلك آيات لقوم يعقلون اي الدلالات على قدرته الباعرة وسلطانه العظيم لقوم يعقلون عن الله ويفهمون (٣٤٤) بحججه وقوله وما ذرأ لكم في الارض مختلفات ألوانه لمسا به تعالى على

معالم السموات به على ما خلق في الارض من الامور العجيبة والاشياء المختلفة من الحيوانات والمعادن والنباتات والجمادات على اختلاف ألوانها وأشكالها وما فيها من المنافع والخواص ان في ذلك آية لقوم يذكرون أي آلاء الله ونعمه في شكرها وهو الذي سخر الجبال كما وانه يجاطروا ويستخرجون منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولينصروا من فضله ولعلكم تشكرون وألقى في الارض رساى أن تعبدكم وأنما ارسى لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أفن يخلق كن لا يخلق أفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم يخبر تعالى عن تسخير البحر المتلاطم الامواج ويمتن على عباده بتدليله لهم وتيسيرهم للركوب فيه وجعله سهلاً والحيات فيه واحداً لاله لعباده لجهاتها وميتها في الحل والاحرام وما يخلق فيهم من الالائي والجواهر النفيسة وتسهيله للعباد استخراجهما من قراره حلية يلبسونها وتسخيره البحر يحمل السفن التي تجره أي تشقة وقيل

(واذا مسكم الضر) يعني خوف الغرق (في البحر ضل من تدعون) من الآلهة وذهب عن خواطرهم ولم يوجد لأغاثتهم ما كنتم تدعون من دونهم ضمم أو حن أو ملك أو بشر أو حجر في حواديتكم (الآياه) وحده فأنكم تعقدون رجاءكم رحمة واغاثته والاستغاثة متصل ان كان المراد من جميع الآلهة ومنقطع ان كان المراد به اغسيه تعالى ومعنى الآية ان الكفار انما يعقدون في أصنامهم وسائر معبوداتهم انهم نافعة لهم في غير هذه الحالة فاما في هذه الحالة فان كل واحد منهم يعلم بالقطرة علماً لا يقدر على مدافعتها ان الاصنام ونحوها لا فعل لها (فلما نجاكم) من الغرق وأوصلكم (الى البر أعرضتم) عن الخلاص لله وبوحيده ورجعتم الى دعاء أصنامكم والاستغاثة بها (وكان الانسان كفوراً) أي كثير الكفران لنعمة الله وهو تعليل لقوله أعرضتم والمعنى انهم عند الشدائد يمتدون بركة الله وفي الرخاء يعرضون عنه وترك فيه خطابهم لاطفائهم حيث لم يقل وكنتم كفاراً انما أنكر عليهم سبحانه سوء معاملتهم قائلاً (أفأنتم أن يخسف بكم جانب البر) اللهم زلزالناكار والتوبيخ والتقريع والفاء عاطفة على مقدروا التقدير أن تجوتم من الغرق فأنتم غمركم ذلك على الاعراض فبين لهم انه قادر على اخلاصهم في البر وان سلوا من البحر لان الجهات كلها له وفي قدرته ان كان أو يسخر اي ان كان الغرق في البحر في جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه يغيب تحت الثرى كما ان الفرق يغيب تحت الماء وأصل الخسف ان تنهار الارض بالشيء يقال بر خسيف اذا انهدم أصلها وعن خاسف أي غائرة حدة في الرأس وخسفت عين الماء اذا غار ماؤها وخسفت الشمس اذا غابت عن الارض وجانب البر ناحية الارض وسماه جانباً لانه يصير بعد الخسف جانباً أو أيضاً فان البحر جانب من الارض والجانب وقيل انهم كانوا على ساحل البحر وساحله جانب البر فكانت فيه آمين من مخاوف البحر فقدرهم ما امنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر وقال السمين المعنى جانب البر الذي أنتم فيه فيلزم من خسفه هلاككم ولولا هذا التقدير لم يكن في التوعده فائدة انتهى وجملة هذه الافعال خمسة وكلها تنقر بالباء ولا التفات حينئذ والتون التفاتاً عن الغيبة الى التكم والقراءتان سبعيتان (أو يرسل عليكم حاصبا) قال أبو عبيدة والقتبي الحصب الرمي أي ريحا شديدة حاصبة وهي التي ترمي بالبحاء الصغار وقال الزجاج الحاصب التراب الذي فيه حصباء فالحاصب هو ذو الحصباء كاللابن والنامر

تمخر الراح وكلاهما صحيح وقيل تجره ببحرها وهو صدرها المسنن الذي أرشد العباد الى صنعها وهذا هم وقيل الى ذلك ارباعاً أيهم نوح عليه السلام فانه أول من ركب السفن وله كان تعليم صنعها ثم أخذها الناس عنه قرن بقرن وحبلا بعد حبيل يسرون من قطر الى قطر ومن بلد الى بلد ومن اقليم الى اقليم فلب ما هناك الى ما هنا وما هنا الى ما هناك ولهذا قال تعالى ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون أي نعمه واحسانه وقد قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده وجدت في كتابي عن محمد بن معاوية البغدادي حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سهل حدثنا ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال الله هذا البحر الغربي وكلم

البحر الشرقي فقال للبحر الغربي اني حامل فيك عباد امن عبادي فكيف انت صانع فيهم قال اغرقهم فقال بأسل في نواحيه  
واحلمهم على يدي وحرمت الخليفة والصيد وكلهم هذا البحر الشرقي فقال اني حامل فيك عباد امن عبادي فانت صانع بهم فقال  
أحلمهم على يدي وأكون لهم كالوالدة لولدها فانابه الخليفة والصيد ثم قال البزار لانعلم من رواه عن سهل غير عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن عمرو وهو منكر الحديث وقد رواه سهل عن النعمان بن أبي عياش عن عبد الله بن أبي عمرو موقوفا ثم ذكر كرتعالى الارض  
وما التي فيها من الروابي الشاخات والجبال الراسيات لتقرأ الارض (٣٤٥) ولا تبتدئ أي تضرب بعاملها من الحيوانات

وقيل الحاصب حجارة من السماء قاله قتادة تحصبهم كإفعل بقوم لوط ويقال للسحابة  
التي ترمي بالبرد حاصب (ثم لا تجدوا لكم وكيفا) أي حافظا ونصير إيمانكم من بأس الله  
(أم) متصلة أي أي الامرين كائن أو منقطعة أي بل (أمنت أن يعبدكم فيه)  
أي في البحر بأن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم إلى ركوبه وجاءه في ولم يقل إلى البحر  
للدلالة على استمرارهم فيه (تارة) أي مرة (أخرى) وهو مصدر ويجمع على تيرة  
ونارات وألفها واو أو يا (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) القاصف الريح الشديدة التي  
تكسر بشدة من قصف الشيء يقصفه من باب ضرب أي كسره بشدة والقصف الكسر  
أوهو الريح التي لها قصف أي صوت شديد من قولهم رعد قاصف أي شديد الصوت  
وقال ابن عباس الريح التي تغرق وقال ابن عمر والقاصف والعاصف في البحر (فيغرقكم)  
وقرئ بالفوقية على أن فاعله الريح (بما كفرتم) أي بسبب كفركم أو بالسبب الذي  
كفرتم به وما مصدرية أو بمعنى الذي (ثم لا تجدوا لكم علينا تبعا) أي نصرا قاله ابن  
عباس أو ثائرا يابطنا بما فعلنا انتصارا لكم قال الزجاج لا تجدوا من يتبعنا بانكار ما نزل  
بكم قال النحاس وهو من الثأر وكذا يقال لكل من طلب بثأرا وغيره تباع وتابع (ولقد  
كرمنا) هذا الجبال لذكر النعمة التي أنعم الله على (بن آدم) أي كرمناهم جميعا وهذه  
الكرامة يدخل تحتها خلقهم على هذه الهيئة الحسنة المعتدلة والطاهرة بعد الموت  
وتخصيصهم بما خصهم به من المطاعم والمشارب والملابس على وجه لا يوجد لسائر أنواع  
الحيوان مثله وحكي ابن جرير عن جماعة أن هذا التكرم هو أنهم يأكلون بأيديهم وسائر  
الحيوانات تأكل بالقدم وكذا حكاها النحاس وقيل ميزهم بالنطق والعقل والتمييز وقيل  
باعتدال القامة وامتدادها وقيل بحسن التقويم والتصوير وقيل أكرم الرجال بالحي  
والنساء بالنزوات وقال ابن جرير أكرمهم بتسليطهم على سائر الخلق وتسخير سائر الخلق  
لهم وقيل بالكلام والخط والفهم وقيل بحسن تدبيرهم في أمر المعاش والمعاد وقيل بأن منهم  
خير أمة أخرجت للناس ولا مانع من حمل التكرم على جميع هذه الأشياء وأعظم خصال  
التكرم العقل فانهم به تسلطوا على جميع الحيوانات وميزوا بين الحسن والقيح وتوسعوا  
في المطاعم والمشارب وكسبوا الأموال التي تسبوا بها إلى تحصيل أمور لا يقدر عليها  
سائر الحيوان وبه قدروا على تحصيل الألبنة التي تمنعهم مما يخافون وعلى تحصيل

فلا يملأهم عيش بسبب ذلك  
ولهذا قال والجبال أرساها وقال  
عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة  
سمعت الحسن يقول لما خلقت  
الارض كانت عمدة فقالوا ما هذه  
بعمرة على ظهرها أحد فأصبحوا  
وقد خلقت الجبال فلم تدر الملائكة  
مما خلقت الجبال وقال سعيد عن  
قتادة عن الحسن عن قيس بن  
عبادة ان الله لما خلق الارض  
جعلت تمور فقات الملائكة  
ما هذه بعمرة على ظهرها أحد  
فأصحت صبحا وفيها رواسيها وقال  
ابن جرير حدثني المثنى حدثني  
حجاج بن منهل حدثنا حماد عن  
عطاء بن السائب عن عبد الله بن  
حبيب عن علي بن أبي طالب رضي  
الله عنه قال لما خلق الله الارض  
قضت وقالت اي رب تجعل علي  
بن آدم يعملون الخطايا ويعملون  
على الخبث قالت فإني الله فيها من  
الجبال ماترون ومالاترون فكان  
اقرارها كاللحم يترجى وقوله  
وأنها راسيها أي جعل فيها أنهارا  
تجري من كل مكان إلى مكان  
آخر رزقا للعباد ينبع في موضع

(٤٤) فتح البيان خامس) وهو رزق لاهل موضع آخر فيقطع البقاع والبراري والقفار ويحترق الجبال والأكام فيصل إلى البلد  
الذي يحترق لاهله وهي سائرة في الارض بمنة ويسر وجنوبا وشمالا وشرقا وغربا ما بين صغارا وكبارا وأودية تجري حينما تقطع في وقت  
وما بين نبع وجمع وقوى السير وبطنه بحسب ما أراد وقد روي عن سائر فلا اله الا هو ولا رب سواه وكذلك جعل فيها سبلا أي طرقا  
يسلك فيها من بلاد إلى بلاد حتى انه تعالى ليقطع الجبل حتى يكون ما بينه ما عمارا وسلكا كما قال تعالى وجعلنا فيها فجاسا سبلا  
الآية وقوله وعلامات أي دلائل من جبال كبارا وكام صغارا ونحو ذلك يستدل به المسافرين برا وبحرا اذا ضلوا الطرق وقوله

وبالتجهم هم يهدون أى فى ظلام الليل قاله ابن عباس وعن مالك فى قوله وعلماء والتجهم هم يهدون يقول التجوم وهى الجبال  
ثم نبه تعالى على عظمتها وأنه لا تتبع العبادة إلاه دون ماسوا من الاوثان التى لا تختلف شيئاً بل هم يخلقون ولهذا قال أغنى يخلق  
كن لا يخلق أقل تذكرون ثم نبههم على كثرة نعمه عليهم واحسانه اليهم فقال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم أى  
يتجاوز عنكم ولو طالبكم بشكر جميع نعمه اعجزتم عن القيام بذلك ولو أمركم به لضعفتم وتركتم ولو عذبكم لعذبكم وهو غير ظالم لكم  
ولكنه غفور رحيم يغفر الكثير ويجازى على (٣٤٦) اليسير وقال ابن جرير يقول ان الله لغفور لما كان منكم من تقصير

فى شكر بعض ذلك اذ انبتم وأنبتهم  
الى طاعته واتباع مرضاته رحيم  
بكم لا يعذبكم بعد الانابة والتوبة  
(والله يعلم ما تسمرون وما تعلنون  
والذين يدعون من دون الله  
لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون  
أموات غير أحياء وما يشعرون  
أيا ن يعثون) يخبر تعالى انه يعلم  
الضماير والسر أثر كما يعلم الظواهر  
وسيجزى كل عامل بعمله يوم القيامة  
ان خيراً خيراً وان شراً شراً ثم أخبر  
ان الاصنام التى يدعونها من دون  
الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون  
كما قال الخليل أتعبدون ما تحتون  
والله خلقكم وما تعدلون وقوله  
أموات غير أحياء أى هى جادات  
لا ارواح فيها فلا تسمع ولا تبصر  
ولا تعقل وما يشعرون أيان  
يعثون أى لا يدرون متى تكون  
الساعة فكيف يرتجى عنده هذه  
نفع أو ثواب أو جزاء انما يرجى ذلك  
من الذى يعلم كل شئ وهو خالق  
كل شئ (الهكم اله واحد فالذين  
لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة  
وهم مستكبرون لا جرم ان الله  
يعلم ما يسرون وما يعلنون انه  
لا يحب المستكبرين) يخبر تعالى

الاكسية التى تقيهم الحر والبرد وقيل تكريمهم هو أن جعل محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
منهم وأخرج الطبرانى والبيهقى فى الشعب والخطيب فى تاريخه عن عبد الله بن عمر وقال  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من شئ أكرم على الله يوم القيامة من ابن آدم قيل  
يا رسول الله ولا الملائكة قال ولا الملائكة الملائكة محجورون بمنزلة الشمس والقمر  
وأخرج الطبرانى عن ابن عمر وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الملائكة قالت  
يا رب أعطيت بنى آدم الدنيا يا كونه فيها ويشربون ويلبسون ونحن نسبح بحمدك ولا  
نأكل ولا نشرب ولا نلهو فكم جعلت لهم الدنيا فأجعل لنا الآخرة قال لأجعل صالح  
ذرية من خلقت يدى كمن قالت كن فكان (وجعلناهم) هذا تخصيص وتأكيده  
لبعض أنواع التكريم جلهم سبحانه (فى البر) على الدواب كالابل والخيل والبغال  
والخير (و) فى (البحر) على السفن وقيل جعلناهم فيه ما حيث لم تخفف بهم ولم نفرقهم  
والمعنى جعلناهم قارين فيه ما بواسطة أو دونها كفى السباحة فى الماء (ورزقناهم من  
الطيبات) أى لذيذا المطاعم والمشارب وسائر ما يستلذونه وينتفعون به وقيل المراد الزبد  
والثمر والحوى وجعل رزق غيرهم مما لا يخفى وقيل ان جميع الاغذية ما نباتية كالثمار  
والحبوب وما حيوانية كاللحم والسمن واللبن ولا يتغذى الانسان الا بالطيب القسمين بعد  
الطبخ الكامل والنضج التام ولا يحصل هذا الغير الانسان (وقضناهم على كثير من  
خلقنا تفضيلاً) والا قرب فى الفرق بين التكريم والتفضيل ان يقال ان الله كرم  
الانسان على سائر الحيوان بامور خلقية طبيعية ذاتية مثل العقل ثم عرفه بواسطة  
اكتساب العقائد الصحيحة والاخلاق الفاضلة فالاول هو التكريم والثانى هو التفضيل  
أجل سبحانه هذا الكثير ولم يبين أنواعه فافاد ذلك ان بنى آدم فضلهم الله سبحانه على كثير  
من مخلوقاته لاعلى السكلى وقد شغل كثير من أهل العلم بما لم تكن اليه حاجة ولا تتعلق به  
فائدة وهو مسئلة تفضيل الملائكة على الانبياء والانبيا على الملائكة ومن جملة ما تمك  
به مفضل الانبياء عليهم السلام على الملائكة هذه الآية ولادلالة لها على المطلوب لما عرفت  
من اجمال الكثير وعدم تعيينه والتعصب فى هذه المسئلة هو الذى حل بعض الاشاعرة على  
تفسير الكثير هنا بالجميع حتى يتم له التفضيل على الملائكة وهو تعسف لا حاجة اليه  
وتمسك بعض المعتزلة بهذه الآية على تفضيل الملائكة على الانبياء ولادلالة لها على ذلك

انه لا اله الا هو الواحد الاحد الفرد الهه وأخبر ان الكافرين تشكروا لهم ذلك كما أخبر عنهم متعجبين من ذلك اجعل  
الالهة اله واحد ان هذا الشئ عجب وقال تعالى واذا ذكر الله وحده استأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دربه  
اذا هم يستبشرون وقوله وهم مستكبرون أى عن عبادة الله مع انكاره لولهم لم توحيد كما قال ان الذين يستكبرون عن عبادتى  
سيدخلون جهنم داخرين ولهذا قال ههنا لا جرم أى حقان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أى وسيجزىهم على ذلك أتم الجزاء انه لا يجب  
المستكبرين (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغفر



علم الاسماء ما يرون) يقول تعالى واذا قيل لهؤلاء المكذبين ماذا أنزل ربكم قالوا معرضين عن الجواب أساطير الاولين أى لم ينزل شيئاً انما هذا الذى يتلى علينا أساطير الاولين أى مأخوذة من كتب المتقدمين كما قال تعالى وقالوا اساطير الاولين اكتبها فهى على عليه بكرة وأصيل أى يفترون على الرسول ويقولون اقوال المتضادة مختلفة كلها باطلة كما قال تعالى انظر كيف ضرب بوالك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلا وذلك ان كل من خرج عن الحق قههما قال أخطأوا كانوا يقولون ساحر وشاعر وكاهن ومجنون ثم استقر أمرهم الى ما اختلقه لهم شيخهم الوحيد المسمى بالوليد بن المغيرة الخزرجى لما فكر وقد ر (٣٤٧) فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر انقل ان هذا

فانه لم يقم دليل على ان الملائكة من القليل الخارج عن هذا الكثير ولو سلمنا ذلك فليس فيما خرج عن هذا الكثير ما يفيد انه أفضل من بنى آدم بل غاية ما فيه انه لم يكن الانسان مفضلاً عليه فيحتمل أن يكون مساوياً للانسان ويحتمل ان يكون أفضل منه ومع الاحتمال لا يتم الاستدلال والتأكيد بقوله تفضيلا يدل على عظم هذا التفضيل وانه يمكن مكين فعلى بنى آدم ان يتلوه بالشكر ويحذروا من كفرانه (يوم) أى اذكر يوم ندعو كل أناس بأمامهم قال الزجاج يعنى يوم القيامة وقرئ يدعو بالتخسية ويدعى على الجهول والاناس فعال بضم الفاء ويجوز حذف الهمزة تخفيفاً على غير قياس فيسبق ناس ووزنه عال والباء للاتصاف كما تقول أدعوك باسمك ويجوز ان تكون متعلقة بخذوف هو حال والتقدير ندعو كل أناس متلبين بأمامهم أى يدعون وأمامهم فيهم تخو رب الامر يحذوه والاول اولى والامام فى اللغة كل ما يؤتم به من نبى أو مقة قدم فى الدين أو الكتاب وقد اختلف المفسرون فى تعيين الامام الذى يدعى كل أناس به فقال ابن عباس والحسن وقتادة والبخاري انه كتاب كل انسان الذى فيه عمله أى يدعى كل انسان بكتاب عمله ويؤيده ذلك قوله فاما من أوتى كتابه الآية وقال ابن زيد الامام هو الكتاب المنزل عليهم فيدعى أهل التوراة بالتوراة وأهل الانجيل بالانجيل وأهل القرآن بالقرآن فقال يا أهل التوراة يا أهل الانجيل يا أهل القرآن وقال مجاهد وقتادة امامهم نبيهم وعن أنس مائة فيقال هاؤا متبعي ابراهيم هاؤا متبعي موسى هاؤا متبعي عيسى هاؤا متبعي محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم وبه قال الزجاج وروى عن أبي هريرة مرفوعاً أيضاً فيلنظر فى سنة وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه المراد بالامام امام عصرهم فيدعى أهل كل عصر بأمامهم الذى كانوا يأترون بامرهم وينتهون بنبيه وقال الحسن وأبو هريرة وأبو العالية المراد بأمامهم أعمالهم فيقال مثلاً أين المجاهدون أين الصابرون أين الصائمون أين المساكون ونحو ذلك وقال أبو عبيدة المراد بأمامهم صاحب مذهبهم فيقال مثلاً أين التابعون للعالم فلان بن فلان وهذا من البعد يمكن وأبعد منه ما قال محمد بن كعب بأمامهم بأمامهم على ان اماما جمع أم كيف وخفاف وإيضافى هذا القول نظر فان فى الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيامة رفع لكل عادرلوا فيقال هذه غدرة فلان بن فلان أخرجه البخارى ومسلم وهذا دليل على ان الناس يدعون

الاسمير يؤثر أى ينقل ويحكى فتفقدوا عن قوله ورأى فجههم الله قال الله تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم أى انما قدرنا عليهم ان يقولوا ذلك ليحملوا أوزارهم ومن أوزار الذين يتبعونهم ويوافقونهم أى يصير عليهم خطيئة ضلالهم فى أنفسهم وخطيئة اغوائهم لغيرهم واقتداء أولئك بهم كما جاء فى الحديث من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الانثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً وقال تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالهم وليحملن أثقالهم وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون وهكذا روى العوفى عن ابن عباس فى الآية ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم انها كقولهم وليحملن أثقالهم وأثقالهم وقال مجاهد يحملون أثقالهم وذنوبهم وذنوب من أطاعهم ولا يخفف

عن أطاعهم من العذاب شيئاً (قدمكر الذين من قبلهم قال الله بياهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيامة يخزهم ويقول أين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين) قال العوفى عن ابن عباس فى قوله قدمكر الذين من قبلهم قال هو النور الذى بنى المصرح قال ابن أبى حاتم ورهى عن مجاهد نحوه وقال عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم أول جبار كان فى الارض النور ودفعت الله عليه بعوضة فدخلت فى فتحة فكشأ أربعاً ثم سمة يضرب رأسه بالمطارق وأرحم الناس به من جمع يديه فضرب بهما رأسه وكان جباراً أربعاً ثم سمة

فَعَذِبَهُ اللهُ أَرْبَعًا مِائَةَ سَنَةً كُلَّكُمْ ثُمَّ أَمَاتَهُ وَهُوَ الَّذِي بَيَّنَّ الصَّرْحَ إِلَى السَّمَاءِ الَّذِي قَالَ اللهُ تَعَالَى فَأَنَّى بَنَيْنَاهُمْ مِنْ الْقَوَاعِدِ وَقَالَ آخَرُونَ بَلْ هُوَ يَحْتَسِرُ وَذَكَرُوا مِنَ الْمَكْرِ الَّذِي حَكَّمَهُ اللهُ هَهُنَا كَمَا قَالَ فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ أَنْ تَنْزِلَ مِنْهُ الْجِبَالُ وَقَالَ آخَرُونَ هَذَا مِنْ بَابِ الْمَثَلِ لَا يَبْطُلُ مَا صَنَعَهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَأَشْرَكَوا فِي عِبَادَتِهِ غَيْرَهُ كَمَا قَالَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَكْرُوا مَكْرًا بَكَرًا أَيْ احْتَالُوا فِي اضْلالِ النَّاسِ بِكُلِّ حِيلَةٍ وَأَمَّا لَوْ هَدَمُوا إِلَى شِرْكِهِمْ بِكُلِّ وَسِيلَةٍ كَمَا يَقُولُ لَهُمْ اتَّبِعُواهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَذْأَمْرٌ وَتَنَانُكَ نَكْفَرُ بِاللَّهِ وَنَجْعَلُ لَهُ أَتَادًا (٢٤٨) الْآيَةَ وَقَوْلُهُ فَأَنَّى بَنَيْنَاهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ أَيْ اجْتَمَعَتْ مِنْ أَصْلِهِ

وَأَبْطَلَ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى كَلِمًا أَوْ قَدْ وَانَارَ الْعَرْبَ أَطْفَأَهَا اللهُ وَقَوْلُهُ فَأَنَاهُمْ اللهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدْ فُتِيَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبُ يَخْرَبُونَ يَمُوتُونَ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ وَقَالَ اللهُ هَهُنَا فَأَنَّى بَنَيْنَاهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ نَفَرٌ عَلَيْهِمْ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَنَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَخْزِيهِمْ أَيْ يَظْهَرُ فَضْلُهُمْ وَمَا كَانَتْ تَجَنُّهُ ضَمَائِرُهُمْ فَيَجْعَلُهُ عِلَاقَةً كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَوْمَ تَبْلَى السَّمَاءُ تَرَأَى تَظْهَرُ وَتَشْتَمِرُ كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اسْتِهِ بِقَدَرِ غَدْرِهِ فَيَقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ بَنِ فُلَانٍ وَهَكَذَا هَؤُلَاءِ يَظْهَرُ لِلنَّاسِ مَا كَانُوا يَسْرُونَهُ مِنَ الْمَكْرِ وَيَخْزِيهِمُ اللهُ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ وَيَقُولُ لَهُمُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَقَرَّعَانِهِمْ وَمَوْجِنَا أَيْنَ شَرَكَايَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَشَاقِقُونَ فِيهِمْ تَحَارِبُونَ وَتَعَادُونَ فِي سَبِيلِهِمْ أَيْنَ هُمْ عَنْ نَصْرِكُمْ وَخَلَاصِكُمْ هَهُنَا هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ فَهَالَهُ

بِاسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَيُرَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ انْعَمُوا بِاسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَبِاسْمَاءِ أُمَّهَاتِهِمْ لِأَنَّ فِي ذَلِكَ سِتْرًا عَلَى آبَائِهِمْ وَلِأَنَّ الْقَالَ الرَّخِشِي وَمِنْ بَدْعِ التَّفَاسِيرِ أَنَّ الْأَمَامَ جَعَلَ أُمَّهُمُ يُدْعُونَ بِأَسْمَائِهِمْ دُونَ آبَائِهِمْ وَإِنَّ الْحِكْمَةَ فِيهِ رِعَايَةُ حَقِّ عَيْسَى وَظَهَارُ شَرَفِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَإِنْ لَا يَفْتَضِحُ أَوْلَادُ الزَّنا وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ قِيلَ بَعْدَ هَبْهُمْ فَيَدْعُونَ بِمَا كَانُوا يَأْتُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا أَوْ يَقْلُدُونَهُ فَيَقَالُ يَا حَسَنُ يَا شَافِعِي يَا عَمْرُو بْنَ يَاقْدَرِي وَنَحْوُ ذَلِكَ وَهَذَا كَالْقَوْلِ بَلْ أَبْعَدُ مِنْهُ وَقِيلَ كُلُّ خَلْقٍ حَسَنٌ يَظْهَرُ مِنَ الْإِنْسَانِ كَالْعِلْمِ وَالْكَرَمِ وَالشَّجَاعَةِ أَوْ قَبِيحٌ كَمَا ضَادَّهَا فَالِدَاعِي إِلَى تِلْكَ الْأَفْعَالِ خَلْقٌ بَاطِنٌ هُوَ كَالْأَمَامِ ذَكَرَهُ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بِأَمَامِهِمْ إِمَامُ هَدًى وَإِمَامُ ضَلَالَةٍ وَعِنْدَهُ أَيْضًا بِأَمَامِ زَمَانِهِمْ وَكُتِبَ رُبُّهُمْ وَسَنَةُ نَبِيِّهِمْ وَقِيلَ بِمَعْبُودِهِمْ وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَحَدَّثَهُ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ جَبَانَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ رَابِعُ دُرِّي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ قَالَ يُدْعَى أَحَدُهُمْ فَيُعْطَى كِتَابُهُ بِمِثْنِهِ وَيُعْدَلُ فِي جَسَمِهِ سِتْنِ ذِرَاعًا وَيُبَيِّضُ وَجْهَهُ وَيَجْعَلُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجًا مِنْ لَوْثٍ يَتَلَا فَيُنْطَلَقُ إِلَى أَصْحَابِهِ فَيُرَوْنَهُ مِنْ بَعِيدٍ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ اتَّعَجَبْنَا بِمَا بَارَكْتَ لَنَا فِي هَذَا حَتَّى يَأْتِيَهُمْ فَيَقُولُ ابْشِرُوا وَابْشِرُوا رَجُلٌ مِنْكُمْ مِثْلُ هَذَا وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَسْوَدُ وَجْهَهُ وَيُعْدَلُ جَسَمُهُ سِتْنِ ذِرَاعًا عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَيَلْبَسُ تَاجًا مِنْ نَارٍ فَيَرَاهُ أَصْحَابُهُ فَيَقُولُونَ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ هَذَا أَوْ مِنْ شَرِّ هَذَا اللَّهُمَّ لَا تَأْتِنَا بِهِذَا قَالَ فَيَأْتِيَهُمْ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ آخِرُهُ فَيَقُولُ أَبْعَدُكُمْ اللَّهُ فَإِنَّ كُلَّ رَجُلٍ مِنْكُمْ مِثْلُ هَذَا قَالَ الْبَزَارِيُّ بَعْدَ اخْرَاجِهِ لَا يَرَوِي الْأَمَنُ هَذَا الْوَجْهَ (فَنَ أَوْفَى كِتَابِهِ بِمِثْنِهِ) مِنْ أَوْلَئِكَ الْمَدْعُومِينَ وَهُمْ السَّعْدَاءُ وَأُولُو الْبَصَائِرِ وَتَخْصِيصُ إِيْمَانٍ بِالذِّكْرِ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ (قَالَ لَيْكُ) إِشَارَةٌ إِلَى مَنْ بَاعْتَبَارَهُ مِنْهُ قِيلَ وَجْهَ الْجَمْعِ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّهُمْ مَجْتَمِعُونَ عَلَى شَأْنٍ جَلِيلٍ أَوْ الْأَشْعَارُ بِأَنَّهُمْ لِكِتَابَتِهِمْ تَكُونُ عَلَى وَجْهِ الْجَمْعِ لَا عَلَى وَجْهِ الْإِنْفِرَادِ (يَقْرُونَ كِتَابَهُمْ) الَّذِي أَوْفَى (وَلَا يَظْلُمُونَ فَيَسْلُ) أَيْ لَا يَنْقُصُونَ مِنْ أَجُورِهِمْ قَدَرِ قَيْلٍ وَهُوَ الْقَشْمَةُ الَّتِي فِي شِقِّ النُّوَةِ أَوْ هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ أَقْلٍ شَيْءٍ فِي النُّوَةِ أَمْوَرٌ ثَلَاثَةٌ قَيْلٍ وَهُوَ الْخِطُّ الَّذِي فِي الْحَزْلِ الْكَائِنِ فِيهَا طَوْلٌ وَالْقَطْعُ مِيزٌ وَهُوَ قَشْمَةُ النُّوَةِ وَالنَّقِيرُ وَهُوَ الْخِطُّ الَّذِي فِي النُّقْرَةِ الَّتِي فِي ظَهْرِهَا وَلَمْ يَذْكُرْ أَصْحَابُ الشَّامِ نَصْرَ بَحَا وَلَكِنْ ذَكَرَ سَبْعًا مَائِدِلَ عَلَى حَالِهِمُ الْقَبِيحِ فَقَالَ (وَمَنْ كَانَ) مِنَ الْمَدْعُومِينَ (فِي هَذِهِ) الدُّنْيَا (أَعْمَى) أَيْ فَاقِدَ

مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ فَاذْأَنْوَجْهَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ وَقَامَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَالَةُ وَحَقَّتْ عَلَيْهِمُ الْكَلَامَةُ وَسَكَنُوا عَنِ الْإِعْتِذَارِ حِينَ لَا فَرَارَ الْبَصِيرَةَ قَالَ الَّذِينَ أَوْفَى الْعِلْمُ وَهُمْ الْأَدَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْمُخْبِرُونَ عَنِ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَيَقُولُونَ حَسْبُنَا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسُّوءُ عَلَى الْكَافِرِينَ أَيْ الْفَضِيحَةُ وَالْعَذَابُ الْمَوْجِبُ مِنَ كُفْرِهِمْ وَأَشْرَكَ بِهِمَا لَا يَنْفَعُهُ (الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ) فَالْقَوْلُ بِالْإِسْلَامِ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلْيَبْشُرُوا فِي هَذِهِ الْمَتَكِبِينَ (يَخْبِرُ تَعَالَى عَنْ حَالِ الْمُشْرِكِينَ الظَّالِمِينَ أَنْفُسَهُمْ عِنْدَ احْتِضَارِهِمْ وَحُجَّتِ الْمَلَائِكَةُ إِلَيْهِمْ لِقَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ فَالْقَوْلُ بِالْإِسْلَامِ أَيْ أَظْهَرُوا السَّمْعَ

والطاعة والانقياد فائين ما كنا نعمل من سوء كما يقولون يوم المعاد والله ربنا ما كنا مشركين يوم يعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم قال الله مكذب بالهم في قلوبهم ذلك بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها اقله ثمان مئوى المتكبرين أى بئس المقييل والمقام والمكان من دار هوان لمن كان متكبرا عن آيات الله واتباع رسوله وعلمهم بدخولن جهنم من يوم مما تنهم بارواحهم ويأتى أجسادهم في قبورهم من حرها وسمومها فاذا كان يوم القيامة سلكت أرواحهم في أجسادهم وخلدت في نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كما قال الله تعالى (٢٤٩) النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد

العذاب (وقيل للذين اتقوا ماذا

أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا

في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة

خير ولنعم دار للمتقين جنات عدن

يدخلونها يتجرون من تحتها الانهار

لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزى الله

المتقين الذين تموا فاهم الملائكة

طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا

الجنة بما كنتم تعملون) هذا خبر

عن السعداء بخلافه عن الاشقياء

فان أولئك قيل لهم ماذا أنزل ربكم

قالوا معرضين عن الجواب لم ينزل

شيئا أنما هذا أساطير الاولين

وهؤلاء قالوا خيرا أى أنزل خيرا

أى رجة وبركة لمن اتبعه

وآمن به ثم أخبر عما وعد الله عباده

فما أنزله على رسوله فقال للذين

أحسنوا في هذه الدنيا حسنة

الآية كقوله تعالى من عمل

صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن

فلنجنيه حياة طيبة ولنجزينهم

اجرهم بأحسن ما كانوا يعملون أى

من أحسن عمله في الدنيا أحسن الله

اليه عمله في الدنيا والآخرة ثم أخبر

بأن دار الآخرة خير اى من الحياة

الدنيا والجزاء فيها أتم من الجزاء في

البصيرة وهو الذى يعطى كتابه بشماله بدلالة حال ما سبق من الفريق المقابل له ولعل العدول عن ذكره بذلك العنوان مع انه الذى يستدعيه حسن المقابلة تحسما هو الواقع في سورة الحاقة وسورة الانشقاق للايدان بالعلم الموجبة له كما في قوله تعالى وأما ان كان من المكذبين الضالين الخ بعد قوله وأما ان كان من أصحاب اليمين وللمرء الى علة حال الفريق الاول وقد ذكر في أحد الجانبين المسبب وفي الآخر السبب ودل بالمذكور في كل منهما على المترول في الآخر تعويلا على شهادة العقل كما في قوله وان عيسى بك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله ذكره أبو السعود قال النيسابورى لا خلاف ان المراد بهذا العمى عمى القلب لا عمى البصر وأما قوله (فهو في الآخرة) التى لم تعين ولم تر (أعمى) فيحتمل ان يراد به عمى البصر كقوله ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا وفي هذا زيادة العقوبة ويحتمل ان يراد به عمى القلب وقيل المراد بالآخرة عمل الآخرة فهو في عمل الآخرة أوفى أمرها أعمى وقيل المراد من عمى عن النعم التى أنعم الله بها عليه في الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى وقيل من كان في الدنيا التى تقبل فيها التوبة أعمى فهو في الآخرة التى لا توبة فيها أعمى وقيل من كان في الدنيا عن حجج الله أعمى فهو في الآخرة أعمى وقد قيل ان قوله فهو في الآخرة أعمى أفعل تفضيل أى أشد عمى وهذا مبني على انه من عمى القلب اذ لا يقال ذلك في عمى العين قال الخليل وسيبويه لانه خلقه بمنزلة المبدو والرجل فلا يقال ما أعماه كما لا يقال ما أيداه وقال الاخفش لا يقال فيه ذلك لانه أكثر من ثلاثة أحرف وقد حكى الفراء عن بعض العرب انه سمعه يقول ما أسود شعره والبحث مستوفى في النحو (وأفضل سبيلا) من الاعمى ليكون لا يجد طريقا الى الهداية بخلاف الاعمى فانه قد يهتدى في بعض الاحوال قال ابن عباس من كان في الدنيا أعمى عما يرى من قدرتي من خلق السماء والارض والجبال والبحار والناس والدواب وأشياء ذلك فهو عما وصفته في الآخرة ولم يره أعمى وأبعد حجة ثم لما عده سبحانه في الآية المتقدمة أقسام النعم على بنى آدم أردفه بما يجرى مجرى التحذير من الاعتراض بوساوس الاشقياء فقال (وان كادوا ليفتنونك) المعنى ان الشيطانهم قد قاربوا ان يخذعوك فائتين وأصل الفتنة الاختبار ومنه فتن الصائغ الذهب ثم استعمل في كل من أزال الشئ عن حده وجهته (عن الذى أوحينا اليك) من الاوامر والنواهي والوعود والوعيد (لتفتري علينا غيره)

الدنيا كقوله وقال الدين أو تو العلم ويليكم ثواب الله خير الآية وقال تعالى وما عند الله خير للابرار وقال تعالى والآخرة خير وأبقى وقال لرسوله صلى الله عليه وسلم وللا آخرة خير لك من الاولى ثم وصف الدار الآخرة فقال ولنعم دار للمتقين وقوله جنات عدن بدل من دار المتقين أى لهم في الآخرة جنات عدن أى مقام يدخلونها يتجرون من تحتها الانهار أى بين أشجارها وقصورها لهم فيها ما يشاؤون كقوله تعالى وفيها ما تشتهيه الانفس وتلد الاعين وانتم فيها خالدون وفي الحديث ان السحابة ألهم بالمال من أهل الجنة وهم جالس على شراهم فلا يشتهى أحد منهم شيئا الأمطرة عليه حتى ان منهم لمن يقول أمطر بنا كواعب أثر أبان فيكون ذلك كذلك يجزى الله

المؤمنين أي كذلك يجزي الله كل من آمن به واتقاه وأحسن عمله ثم أخبر تعالى عن حالهم عند الاحتضار أنهم طيبون أي مخلصون من الشرك والدنس وكل سوء وان الملائكة تسلم عليهم وينشرهم بالجنة كقوله تعالى إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتمون أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وقد قدمنا الأحاديث الواردة في قبض روح المؤمن وروح الكافر عند قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا (٢٥٠) وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويقتل الله ما يشاء (هل ينظرون

الآن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفُسهم يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون يقول تعالى مهذا الله مشركين على عبادهم في الباطل واغترارهم بالدينا هل ينظرون هؤلاء الملائكة أن تأتيهم لقبض أرواحهم فانه قتادة أو يأتي أمر ربك أي يوم القيامة وما يعاينوه من الأحوال وقوله كذلك فعل الذين من قبلهم أي هكذا تتحدى في شركهم أسلافهم ونظراؤهم وأشباههم من المشركين حتى ذاقوا بأس الله وحلوا فيما هم فيه من العذاب والنكال وما ظلمهم الله لانه تعالى أعذر اليهم وأقام حججه عليهم بهارسال رسله وانزال كتبه ولكن كانوا أنفُسهم يظلمون أي بخالفه الرسل والتكذيب بما جاؤا به فلهذا أصابهم عقوبة الله على ذلك وحق بهم أي أحاط بهم من العذاب الاليم ما كانوا يستهزئون أي يستخفرون من الرسل اذا توعدوهم بعقاب الله فلهذا يقال لهم يوم القيامة عذما المار التي كنتم بها تكذبون وقال الذين أشركوا

أي لتتقوا وتكذب علينا غير الذي أوحينا اليك مما اقترحه علينا كذا قريرش ولم نقله وذلك لان في اعطائهم ما سألوه مخالفة لحكم القرآن واقتراء على الله سبحانه من تبديل الوعد بالوعد وغير ذلك وعن ابن عباس قال ان أمية بن خلف وأباجهل بن هشام ورجالا من قريرش أنوار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا افعال قد مسح آلهتنا وندخل معك في دينك وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشتد عليه فراق قومه ويحب اصلا منهم فرق اياهم فانزل الله هذه الآية وعن جابر بن عبد الله مثله وعن سعيد بن جبيرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستلم الحجر فقالوا لا ندرك تسلمه حتى تسلم يا ليتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما على لو فعلت والله يعلم مني خلافة فانزل الله وان كادوا ليفتنوك الآية وعن ابن شهاب نحوه وعن جبيرة بن نفير ان قريرشا أنوار النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا ان كنت أرسلت الينا فاطرد الذين اتبعوك من سقاط الناس ومواليهم لنكون نحن أصحابك فركن اليهم فأوحى الله اليه هذه الآية وقال الجلال السيوطي وغيره ان نفي سألوه صلى الله عليه وآله وسلم ان يحرم واديهم والحوا عليه فتركت هذه الآية (واذن لا تخذلك خديلا) أي لو اتبعنا أهواءهم لو انك ووافوك وصافوك مأخوذ من الخلة بفتح الخاء (ولو لا أن تبسناك) أي الحق وعصمتك من موافقتهم (لقد كدت تركن اليهم) أي لقاربت ان تميل اليهم أدنى ميل والكون هو الميل اليسير ولهذا قال (شيا قليلا) لكن أدركته صلى الله عليه وآله وسلم العصمة ففجعتهم من ان يقرب من أدنى مراتب الركون اليهم فضلا عن نفس الركون وهذا دليل على انه صلى الله عليه وآله وسلم ما حرم بأجابتهم كرمعناه القشيري وغيره والنظم صريح في انه لم يركن أي باللازم ولا قارب أي بمتطوق التركيب وذلك لان لو لا حرف امتناع لوجود فالترتيب يدل على امتناع القرب من الركون واذا امتنع القرب منه امتنع هو بالضرورة وقيل المعنى وان كادوا يخبرون عندنا بك ملت الى قولهم نسب فعلهم اليه مجازا واناسعا كما تقول للرجل كدت تقتل نفسك أي كاد الناس يقتلوك بسبب ما فعلت كرمعناه المهدوي ثم توعد سبحانه في ذلك أشد الوعيد فقال (اذن) أي لو قاربت ان تركن اليهم (لاذنتك ضعف الحياة وضعف الممات) أي مثلي ما يعذب به غيرك ممن يفعل هذا الفعل في الدارين والمعنى عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في

لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تخرج على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين) يخبر تعالى عن اغترار المشركين بما هم فيه من الاشراك واعتذارهم بحجبتهم بالقدرية ولهم لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء أي من البحائر والسوائب والوسائل وغير ذلك بما كانوا ابتدعوه واخترعوه

من تلقاها أنفسهم ما لم ينزل الله به سلطانا ومضمون كلامهم انه لو كان تعالى كارها لما فعلنا الا نكره علينا بالعقوبة ولما مكنتنا منه قال الله تعالى راد عليهم شبههم فهل على الرسل الا البلاغ المبين أى ليس الامر كما تزعمون انه لم ينكره عليكم بل قد أنكره عليكم أشد الانكار ونهاكم عنه أكد النهى وبعث في كل امة أى في كل قرن وطائفة من الناس رسولا وكلهم يدعو الى عبادة الله وينهى عن عبادة ما سواه وان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فلم ينزل تعالى يرسل الى الناس الرسل بذلك منذ حدث الشرك في نبي آدم في قوم نوح الذين أرسل اليهم نوح وكان أول رسول بعثه الله الى أهل الارض الى ان ختمهم (٣٥١) بمحمد صلى الله عليه وسلم الذى طبعقت دعوته

الانسان والجن في المشارق والمغرب وكلهم كما قال الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وقوله تعالى واسئلكم من أرسلنا من قبلك من أرسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال تعالى في هذه الآية الكريمة ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فكيف يسوغ لاحد من المشركين بعد هذا ان يقول لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء فثبتته تعالى الشرعية عنهم منتقمة لانه نهاهم عن ذلك على السنة رساله وأما مشيئته الكونية وهي تمكنهم من ذلك قدرا فلا حجة لهم فيه الا انه تعالى خلق النار وأهلها من الشياطين والكفرة وهو لا يرضى لعباده الكفر وله في ذلك حجة بالغة وحكمة قاطعة ثم انه تعالى قد أخبرانه أنكر عليهم بالعقوبة في الدنيا بعد انذار الرسل فلهذا قال فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين أى اسألوا عما كان من أمر من

الامم أى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وأضيفت وذلك لان خطأ العظيم عظيم كما قال سبحانه يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وضعف الشيء مثله وقد يكون الضعف النصيب كقوله لكل ضعف أى نصيب قال الرازي حاصل الكلام انك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك وعقدت على الركون همة لا تسحققت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ولصار عذابك مثلي عذاب المشرك في الدنيا ومثلي عذابه في الآخرة (ثم لا تجدك علينا نصيرا) ينصرك فيمدفع عنك وينزع منك هذا العذاب قال النيسابوري اعلم ان القرب من القنينة لا يدل على الوقوع فيها والتمسك يد على المعصية لا يدل على الاقدام عليها فلا يلزم من الآية طعن في المعصية (وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها) الكلام في هذا كالكلام في ان كادوا ليفتنوك أى وان الشأن انهم قاربوا ان يرجوك بعد اوتهم ومكرهم من أرض مكة لتخرج عنها ولا كنه لم يقع ذلك منهم بل منعهم الله عنه حتى هاجر باهرر به بعد ان هو وابوه والاستفزاز الازعاج وقبل انه أطلق الازعاج على ارادة الاخراج تجوزا قال سعيد بن جبير قال المشركون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانت الانبياء تسكن الشام فالك ولله دينة فهم ان يشخص فانزل الله وان كادوا الآية (واذن لا يلبثون خلافاك) أى لا يقون بعد اخراجك (الا) لبثا وزمنا (قليلة) حتى يهلكوا ثم يعاقبون عقوبة تستأصلهم جميعا قال ابن عباس يعنى بالقليل يوم أخذهم بيد فكان ذلك هو القليل الذى لبثوا بعده قال ابن الانبارى خلافاك بمعنى مخالفتك وقال قتادة هم أهل مكة باخراج النبي صلى الله عليه وآله وسلم منها وقد فعلوا بعد ذلك فاهلكهم الله يوم بدر ولم يلبثوا بعده الا قليلا وكذلك كانت سنة الله في الرسل اذ فعل بهم قومهم مثل ذلك (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أى سن الله سنة قال الفراء أى يعذبون كسنة من قد أرسلنا وقبل المعنى سنتنا سنة من قد أرسلنا وقيل اتبع أنت سنة من وقال الزجاج يقول ان سنتنا هذه السنة فيمن أرسلنا قبلك اليهم انهم اذا أخرجوا بينهم من بين أظهرهم أوقتلوه ان ينزل العذاب بهم (ولا تجد لسنتنا تحويلا) أى ما أجرى الله به العادة لم يتمكن أحد من تحويله ولا يقدر على تغييره ولما ذكر سبحانه الالهيات والمعاد والجزاء أردفها بذكر أشرف الطاعات وهي الصلاة فقال (أقم الصلاة لدلوك الشمس) أجمع

خالف الرسل وكذب الحق كيف دمر الله عليهم وللكافر ين أمثالها فقال ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير ثم أخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان حرصه على هدايتهم لا ينفعهم اذا كان الله قد أراد اضلالهم كقوله تعالى ومن يرد الله فتمتته فلن تلك له من الله شيئا وقال نوح لقومه ولا ينفعكم نصحي ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم وقال في هذه الآية الكريمة ان تفرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل كما قال الله من يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون وقال تعالى ان الذين برحقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم وقوله فان الله أى شأنه وأمره انه ما شاء كان وما لم يشأ

لم يكن فليذ اقل لا يمدى من يضل أى من أضل عن الذى يمد به من بعد الله أى لأحد وماله من ناصر من أى - فقد ونه من عذابه  
 وثباته لأله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين (واقسم بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر  
 الناس لا يعلمون ليس لهم الذى يختشون فيه وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين اتفقوا على الشئ اذا أردناه ان نقول له كن فيكون)  
 يقول تعالى مخبرا عن المشركين انهم حلفوا باقسموا بالله جهد ايمانهم أى اجتهدوا فى الحلف وغلطوا الايمان على الله لا يبعث الله  
 من يموت أى استبعدوا ذلك وكذبوا الرسل (٢٥٢) فى اخبارهم لهم بذلك وحلفوا بذلك على نفيه فقال تعالى مكذبا لهم وراى

عليهم بلى أى بلى سيكون ذلك وعدا  
 عليه حقا أى لا بد منه ولكن  
 أكثر الناس لا يعلمون أى فليعلمهم  
 يخافون الرسل ويقعون فى الكفر  
 ثم ذكر تعالى حكمته فى المعاد وقيام  
 الأجساد يوم التناد فقال ليس  
 لهم أى للناس الذى يختلفون فيه  
 أى من كل شئ ويجزى الذين أسأوا  
 بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا  
 بالحسنى وليعلم الذين كفروا انهم  
 كانوا كاذبين أى فى ايمانهم  
 واقسامهم لا يبعث الله من يموت  
 ولهذا يدعون يوم القيامة الى نار  
 جهنم دعاء يقول لهم الزبانية هذه  
 النار التى كنتم بها تكذبون أفصح  
 هذا أم أنتم لا تبصرون اصلوها  
 فاصبروا أو لا تبصروا سواء عليكم  
 انتم تجزون ما كنتم تعملون ثم  
 أخبر تعالى عن قدرته على ما يشاء  
 وأنه لا يعجزه شئ فى الارض ولا فى  
 السماء وانما أمره اذا أراد شئ أن  
 يقول له كن فيكون كما يشاء والمعاد  
 من ذلك كقولهم وما أمرنا الا واحدة  
 كلم بالبصر وقال ما خلقكم ولا  
 بعثكم الا كنفس واحدة وقال فى  
 هذه الآية الكريمة اتفقوا على الشئ

المفسرون على ان المراد به الصلوات المقرضة وقد اختلف العلماء فى الدلول على قولين  
 أحدهما انه زوال الشمس عن كبد السماء قاله عمرو وابنه وأبو هريرة وابن عباس وجابر  
 والحسن والشعبي وعطاء ومجاهد وقتادة والضحاك وأبو جعفر الباقر وأكثر التابعين  
 واختاره ابن جرير والقول الثانى انه غروب الشمس قاله على وابن مسعود وأبو بن كعب  
 وروى عن ابن عباس وبه قال النخعي ومقاتل والسدي قال القراء دلول الشمس من لدن  
 زوالها الى غروبها قال الأزهرى معنى الدلول فى كلام العرب الزوال ولذلك قيل للشمس  
 اذا زالت نصف النهار الدك وقيل لها اذا أفلت دالك لانه فى الحالتين زائلة قال  
 والقول عندى انه زوالها نصف النهار لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس وأصل هذه  
 المادة أى مآثر كعب من الدال واللام والكاف يدل على التحول والانتقال ومنه الدلك  
 فان الدلك لا تستقر يده ومنه دلول الشمس فى الزوال انتقال من وسط السماء الى  
 ما يليه وكذا كل مآثر كعب من الدال واللام بقطع النظر عن آخره يدل على ذلك كدليل الجهم  
 من الدلبة وهى سيرة الليل والانتقال فيه من مكان الى مكان آخر ودلج بالخاء المهملة اذا  
 مشى مشيا متساقلا ودلج بالعين المهملة اذا أخرج لسانه ودان بالفاء اذا مشى مشى المقيد  
 أو بالفاء لاخراج الماء من مقره ودله اذا ذهب عقله ففيه انتقال معنوى وقال أبو عبيد  
 دلو كما غرو بها ودلكت براح أى غابت وراح اسم من أسماء الشمس على وزن حذام  
 وقطام وعن ابن عمر قال دلول الشمس زياغها بعد نصف النهار وعن ابن عباس قال اذا فاء  
 النى وعن عقبة بن عمرو فوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتانى جبريل  
 لدلول الشمس حين زالت فصلى بن الظاهر الحديث أخرجه ابن جرير وعن أبى برزة الأسلمى  
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلى الظهر اذا زالت الشمس ثم تلا اقم الصلاة  
 لدلول الشمس والحاصل أن اللفظ يجمعهم الا أن أصل الدلول الميل والشمس قبل اذا زالت  
 واذا غربت والجملة على الزوال أولى القولين لكثرة القائلين به واذا جلتا عليه كانت  
 الآية جامعة لمواقيت الصلاة كلها كما ذكرنا وعلى الثانى يخرج الظهر والعصر وفى هذه  
 اللام وجهان أحدهما انه بمعنى بعد وقت قولهم كنبه لثلاث خلون والثانى انها على بابها  
 أى لاجل دلول قال الواحدى لانها انما تجب بزوال الشمس وفيه ثلاثة أقوال أشهرها  
 انه الزوال وهو نصف النهار والثانى انه من الزوال الى الغروب والثالث انه الغروب (الى

اذا أردناه ان نقول له كن فيكون أى ان نأمر به مرة واحدة فاذا هو كائن كما قال الشاعر  
 غسق  
 اذا ما أراد الله أمر افانما يقول له كن قوله فيكون  
 أى انه تعالى لا يحتاج الى تأكيده فيما يأمر به فانه تعالى لا يمانع ولا يخالف لانه الواحد القهار العظيم الذى قهر سلطانه وجبروته وعزته  
 كل شئ فلا اله الا هو ولا رب سواه وقال ابن أبى حاتم ذكر الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا ججاج عن ابن جرير عطاء بن  
 سمع أباه ريرة يقول قال الله تعالى شئى ابن آدم ولم يكن ينبغى له ذلك وكذبى ابن آدم ولم يكن ينبغى له ذلك فاما تكذيبه اياى فقال



وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت قال قلت بلى وعدا عليه حقا وإن كن أكثر الناس لا يعلمون وأما شتمه إياي فقال  
 إن الله ثالث ثلاثة وقالت قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد هكذا ذكره موقوفا وهو في الصحيحين مرفوعاً  
 بلفظ آخر (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤ أنهم في الدنيا حسنة ولا جبر إلاخرة أ كبروا كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى  
 ربهم يتوكلون) يخبر تعالى عن جرائه للمهاجرين في سبيله استقامه مرضاته الذين فارقوا الدار والاهوان والخلان رجاء ثواب الله  
 وجزائه ويحتمل أن يكون سبب نزولها في مهاجرة الحبشة الذين (٣٥٣) اشتد أذى قومهم لهم بمكة حتى خرجوا من بين  
 أظهرهم إلى بلاد الحبش ليتمكنوا

من عبادة ربهم ومن أشرفهم  
 عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية  
 بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وجعفر بن أبي طالب ابن عم الرسول  
 وأبوسلمة بن عبد الأسد في جماعة  
 قريب من ثمانين ما بين رجل وامرأة  
 صديق وصديقة رضي الله عنهم  
 وأرضاهم وقد فعل فوعدهم تعالى  
 بالمجازاة بالحسنة في الدنيا والآخرة  
 فقال لنبؤ أنهم في الدنيا حسنة قال  
 ابن عباس والشعبي وقتادة المدينة  
 وقيل الرزق الطيب قاله مجاهد  
 ولا منافاة بين القولين فانهم تركوا  
 مساكنهم وأموالهم فعرضهم الله  
 خيراً منها في الدنيا فان من ترك شيئاً لله  
 عوضه الله بغيره منه وكذلك  
 وقع فانهم مكن الله لهم في البلاد  
 وحكمهم على رقاب العباد وصاروا  
 أمراء حكماء وكل منهم للمؤمنين اماماً  
 وأخبر أن ثوابه للمهاجرين في الدار  
 الآخرة أعظم مما أعطاهم في الدنيا  
 فقال ولا جبر إلاخرة أ كبر أي مما  
 أعطيناهم في الدنيا لو كانوا يعلمون  
 أي لو كان المخلفون عن الهجرة  
 معهم يعلمون ما دخر الله لهم من ثوابه

غسق الليل أي اجتماع الظلمة قاله ابن عباس وقال القراء والزجاج يقال غسق الليل  
 رَأْسُ قِمْطٍ إذا أَقْبَلَ بظلامه وقيل مغيب الشفق وهذا يشاؤل المغرب والعشاء والجار متعلق  
 بأقبح لانها غاية الإقامة وأقبحها مدودة اليه قاله أبو البقاء وفيه نظر من حيث أنه قدر المتعلق  
 كونه مقيداً إلا أن يريد تفسير المعنى لا الأعراب والغسق دخول أول الليل قاله ابن شميل  
 وقيل هو سواد الليل وظلمته وأصله من السيلان يقال غسقت العين أي سال دمعها فكانت  
 الظلمة تنصب على العالم وتسيل عليهم ويقال غسق الجرح امتلاً دماً فكانت الظلمة ملائ  
 الوجود والمراد في قوله من شر غاسق القمر إذا كسف واسود وقيل الليل والغسق  
 بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد أهل النار ويقال غسق الليل وأغسق وظلم وأظلم  
 ودجا وأدجى وغبش وغبش غلبه الغم قاله السمين وقد استدل بهذه الغاية من قال إن  
 صلاة الظهر يتأدى وقتها من الزوال إلى الغروب روى ذلك عن الأوزاعي وأبي حنيفة  
 وجوزهم مالك والشافعي في حال الضرورة وقد وردت الأحاديث الصحيحة المتواترة عن  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تعيين أوقات الصلوات فيجب حمل مجمل هذه الآية  
 على ما ينتهى السنة فلا تظلم بذلك ومعنى الآية أقم الصلاة من وقت دلول الشمس إلى  
 غسق الليل فيدخل فيها الظهر والعصر وصلاتنا غسق الليل وهما العشاء آن ثم قال  
 (وقرآن الفجر) عطف على الصلاة أي أقمه قاله النراء وقال الاخفش وتبعه أبو البقاء  
 وعليه قرآن الفجر وأصول البصريين تأبى هذا لأن أسماء الأفعال لا تعمل مضمره وقيل  
 الزم قرآن الفجر قال المفسرون المراد به صلاة الصبح عبر عنها ببعض أركانها قال الزجاج  
 وفي هذه فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون الا بقراءة حتى سميت الصلاة قرآناً وهو  
 حجة على الأصم حيث زعم أن القراءة ليست بركن وقد دلت الأحاديث الصحيحة على أنه  
 لا صلاة الا بقراءة الكتاب وفي بعض الأحاديث الخارجة من مخرج حسن وقرآن معها  
 وورد ما يدل على وجوب الفاتحة في كل ركعة أو سميت صلاة الصبح قرآناً بطول قراءتها  
 وقد سرحه الشوكاني في مؤلفاته بتحرير الجودا ثم علل سبحانه ذلك بقوله (ان قرآن الفجر  
 كان مشهوداً) أي تشهد به وتحضره ملائكة الليل وملائكة النهار كما ورد ذلك في  
 الحديث الصحيح الآتي وبذلك قال جمهور المفسرين فينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو  
 في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار وقال الشهاب أي الكتاتيب والحفظة أو يشهده

(٤٥ فتح البيان خامس) وأتبع رسوله ولهذا قال هشيم عن العوام عن حذيفة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان  
 إذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاه يقول خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما دخر لك في الآخرة أفضل ثم قرأ  
 هذه الآية لنبؤ أنهم في الدنيا حسنة ولا جبر إلاخرة أ كبروا كانوا يعلمون ثم وصفهم تعالى فقال الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون أي  
 صبروا وعلى الأذى من قومهم متوكلين على الله الذي أحسن لهم العاقبة في الدنيا والآخرة (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم  
 فاسألوا أهل الذكرا نكتم لا تعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا إليك الذكرا نكتمين للناس ما نزل إليهم ولعلمهم يتفكرون) قال الضحالة عن

ابن عباس لما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهم وقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً فأنزل الله أن كان للناس عجايب أو خبايا إلى رجل منهم أن أنذر الناس الآية وقال وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكركم إن كنتم لا تعلمون يعني أهل الكتب الماضية أنبشرا كانت الرسل إليهم أم ملائكة فإن كانوا ملائكة أنكرتم وإن كانوا بشراً فلا تنكروا أن يكون محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً قال تعالى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى ليسوا من أهل السماء كما قلتم وكذا روى (٣٥٤) عن مجاهد عن ابن عباس أن المراد بأهل الذكركم أهل الكتاب وقوله

مجاهد والاعمش وقول عبد الرحمن ابن زيد الذكركم القرآن واستشهد بقوله أنا نحن نزلنا الذكر وأنه لحافظون صحيح لكن ليس هو المراد ههنا لأن المخالف لا يرجع في إثباته بعد انكاره إليه وكذا قول أبي جعفر الباقر نحن أهل الذكركم مراده إن هذه الأمة أهل الذكركم صحيح فإن هذه الأمة أعلم من جميع الأمم السالفة وعلما أهل بيت رسول الله عليهم السلام والرحمة من خير العلماء إذا كانوا على السنة المستقيمة كعلي وابن عباس وإخيه علي الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية وعلي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس وأبي جعفر الباقر وهو محمد ابن علي بن الحسين وجعفر ابنه وأسماهم وأضرابهم وأشكالهم ممن هو مفضل بحسب الله المتين وصراطه المستقيم وعرف لكل ذي حق حقه ونزل كل المنزل الذي أعطاه الله ورسوله واجتمع عليه قلوب عباده المؤمنين والغرض أن هذه الآية الكريمة أخبرت بأن الرسل الماضية قبل محمد صلى الله عليه وسلم كانوا بشراً كما هو بشر كما قال

الكثير من المصلين في العادة والاول أولى وقد أخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار مجتمع فيها وهو في الصحيحين عنه مرفوعاً بلفظ يجمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر ثم يقول أبو هريرة أقرؤا إن شئتم أن قرآن الفجر كان مشهوداً وفي الباب أحاديث قال الرازي وهذا دليل قاطع قوي على أن التغليس أفضل من التنوير لأن الإنسان إذا شرع فيها من أول الصبح ففي ذلك الوقت ظلمة مائية فتكون ملائكة الليل حاضرين ثم إذا امتدت الصلاة بسبب تريل القراءة وتكثيرها زالت الظلمة وظهر الضوء وحضرت ملائكة النهار أما إذا ابتدأ بهذه الصلاة في وقت الأسفار فهناك لم يسبق أحد من ملائكة الليل فلا يحصل المعنى المذكور في الآية فثبت أن قوله يعني هذه الآية دليل على أن الصلاة في أول وقتها أفضل انتهى (ومن الليل فسجد به) في من وجهان أحدهما أنها متعلقة بتهجد أي تهجد بالقرآن بعض الليل والثاني أنها متعلقة بتهجد أي قم بعد نومك فوتمه من الليل أو اسم من الليل ذكرهما الخوفي ومن للتبعض أي قم بعض الليل والضمير المحرور راجع إلى القرآن من حيث هو لا بقيد إضافة إلى التفجير ففي الكلام استخدام وقيل التقدير بذلك الوقت والباء بمعنى في قاله السمين ولو قال من بمعنى في لكان أوضح وما قيل من أنه منتصب على الإغراء والتقدير وعليك بعض الليل فبعيد جداً والتهجد مأخوذ من الهجود وقال أبو عبيدة وابن الأعرابي هو من الأضداد لأنه يقال هجد الرجل إذا نام وهجد إذا سهر وقال الأزهري الهجود في الأصل هو النوم بالليل ولكن الفعل فيه لاجل التجنب ومنه تأم وتخرج أي تجنب الأثم والخرج فالتهجد من تجنب الهجود فقام بالليل وروى عنه أيضاً التهجد القائم إلى الصلاة من الليل هكذا حكى عنه الواحدى فقيد التهجد بالقيام من النوم وهكذا قال مجاهد وعلمة والاسود فقالوا التهجد بعد النوم قال الليث يقال تهجد إذا استيقظ للصلاة (ناقله) معناه في اللغة الزيادة على الأصل فالمعنى أنهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ناقله زائدة على الفرائض والأمر بالتهجد وإن كان ظاهره الوجوب لكن التصريح بكونه ناقله قرينة صارفة للأمر وقيل المراد بالناقله هنا أنها فرضة زائدة على الفرائض الخمس في

تعالى قل سبحان ربى هل كنت إلا بشراً رسولاً وما منع الناس أن يؤمنوا إذا جاءهم الهدى إلا أن قالوا بعث الله بشراً حقاً رسولاً وقال تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال تعالى وما جعلناهم جسداً لايأكلون الطعام وما كانوا خالدين وقال قل ما كنت بدعاً من الرسل وقال تعالى قل إنما أنبشركم بمثلكم يوحى إلى ثم أرسله الله تعالى من شك في كون الرسل كانوا بشراً إلى سؤال أصحاب الكتب المتقدمة عن الأنبياء الذين سلفوا أهل كان أنبياءهم بشراً أو ملائكة ثم ذكر تعالى أنه أرسلهم بالبينات أي بالبراهين والدلائل والزبر وهي الكتب قاله ابن عباس ومجاهد والفضلاء

وغيرهم والزبرج زبور تقول العرب زبرت الكتاب اذا كتبه وقال تعالى وكل شيء فعليه في الزبور وقال ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان الارض يرثها عبادي الصالحون ثم قال تعالى وأرسلنا اليك الذكريعنى القرآن لتبين للناس ما نزل اليهم أى من ربهم لم يعلمك بهنى ما أنزل الله عليك وحرسك عليه واتباعك له لعلمنا بانك أفضل الخلاق وسيد ولد آدم فتفصل لهم ما أجمل وتبين لهم ما أشكل ولعلمهم بتفكرون أى ينظرون لأنفسهم فيهدون فيفوزون بالنجاة في الدارين (أفأمن الذين مكروا السيئات ان يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقلبهم فاهم عجزين

أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم) يخبر تعالى عن حلمه وانظاره العصاة الذين يعملون السيئات ويدعون اليها ويمكرون بالناس في دعائهم اياهم وجاهلهم عليهم اجمع قدرته على ان يخسف بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أى من حيث لا يعلمون مجيئه اليهم كقوله تعالى أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي طور أم أأمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير وقوله أو يأخذهم في تقلبهم أى في تقلبهم في المعاش واشتغالهم بها من اسفار ونحوها من الاشغال الملهية قال قتادة والسدى تقلبهم أى اسفارهم وقال مجاهد والضحاك وقتادة في تقلبهم في الليل والنهار كقوله أقامن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بناتواهم نأثون أو آمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحكى وهم يلعبون وقوله فاهم عجزين أى لا يعجزون الله على أى حال كانوا عليه وقوله أو يأخذهم على تخوف أى أو يأخذهم الله في حال خوفهم من أخذه لهم فانه يكون أبلغ

وأشد فان حصول ما يتوقع مع الخوف شديد ولهذا قال العوفي عن ابن عباس أو يأخذهم على تخوف يقول ان شئت أخذ على أثريوت صاحبه ويخوف بذلك وكذا روى عن مجاهد والضحاك وقتادة وغيرهم ثم قال تعالى فان ربكم لرؤف رحيم أى حيث لم يعاجلكم بالعقوبة كما ثبت في الصحيحين لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله انهم يجعلون له ولدا هو يرزقهم ويعافيهم وفيهما ان الله ليل للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه اليه سيدو وقال تعالى وكأين من قرية أهلكناها وانا لم ير والى المصير (أولم يروا الى ما خلق الله من شيء فيظنوا ظلاله عن البين

حقه صلى الله عليه وآله وسلم ويدفع ذلك التصريح بلفظ المافلة وقيل كانت صلاة الليل فريضة في حقه صلى الله عليه وآله وسلم ثم نسخ الوجوب فصار قيام الليل تطوعا وعلى هذا يحمل ما ورد في الحديث انهم سألوه فريضة ولا تمته تطوع قال الواحدي ان صلاة الليل كانت زيادة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لرفع الدرجات لا للكفارات لانه قد غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر وليس لنا بنا فله لكثرة ذنوبنا انما نعمل لكفارتها قال وهو قول جميع المفسرين والحاصل ان الخطاب في هذه الآية وان كان خاصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله أقم الصلاة فالامر له أمر لا تمته فهو شرع عام ومن ذلك الترغيب في صلاة الليل فانه يعم جميع الامة والتصريح بكونه نافله يدل على عدم الوجوب فالتعبد من الليل مندوب اليه ومشروع لكل مكلف وأخرج البيهقي في سننه والطبراني في الاوسط عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ثلاث هن على قرائن وهن لكم سنة الوتر والسؤال وقيام الليل ثم وعد سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم على اقامة القرائن والنوافل فقال (عسى ان يبعثك ربك) فقد ذكرنا في مواضع أن عسى من الكريم اطماع واجب الوقوع (مقام محمود) نصب على الظرفية أى يعينك فيقيمك في الآخرة مقاما محمودا ويجوز أن يكون حالا بتقدير مضاف أى اذامقام محمود ومعنى كون المقام محمودا انه يحمد كل من علم به وقد اختلف في تعيين هذا المقام على أقوال الاول انه المقام الذى يقومه النبي صلى الله عليه وآله وسلم للشفاعة يوم القيامة للناس ليرحمهم ربهم سبحانه مما هم فيه وهذا القول هو الذى دلت عليه الأدلة الصحيحة في تفسير الآية وحكاها ابن جرير عن أكثر أهل التأويل قال الواحدي واجماع المفسرين على ان المقام المحمود هو مقام الشفاعة في فصل القضاء القول الثانى ان المقام المحمود اعطاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم لواء الحمد يوم القيامة ويمكن ان يقال ان هذا لا يتنافى القول الاول اذ لا منافاة بين كونه قائما مقام الشفاعة ويده لواء الحمد الثالث ان المقام المحمود هو ان الله سبحانه يجلس محمد صلى الله عليه وآله وسلم معه على كرسيه حكاها ابن جرير عن فرقة منهم مجاهد وقد ورد في ذلك حديث وحكى النقاش عن أبي داود السجستاني انه قال من أنكر هذا الحديث فهو عندنا منهم ما زال أهل العلم يحدوثون بهذا الحديث قال ابن عبد البر مجاهد وان كان أحد الائمة بالتأويل فان له قولين مهجورين عند أهل العلم أحدهما هذا والثاني في تأويل وجوه

والشماثل سجد الله وهم داخرون ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون) يخبر تعالى عن عظمتهم وجلاله وكبريائه الذي خضع له كل شيء ودانت له الاشياء والخلقوات بأسرها بجداتهم وحيواناتهم ومكلفوها من الانس والجن والملائكة فاخبر أن كل ماله ظل يتقيو ذات العيين وذات الشمال أي بكرة وعشاقته ساجد بظله لله تعالى قال مجاهد اذا زالت الشمس يسجد كل شيء لله عز وجل وكذا قال قتادة والضحاك وغيرهم وقوله وهم داخرون أي صاغرون وقال: اشد أيضا يسجد كل شيء فيؤه (٢٥٦) وذكر الجبال قال سجدوها فيؤها وقال ابو غالب الشيباني في موج البحر

صلاته ونزل لهم منزلة من يعقل اذ اسند السجود اليهم فقال ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة كما قال ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال وقوله والملائكة أي تسجد لله أي غير مستكبرين عن عبادته يخافون ربهم من فوقهم أي يسجدون خائفين وجلين من الرب جل جلاله ويفعلون ما يؤمرون أي مثابرين على طاعته تعالى وامثال أو امره وترك زواجه (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد قايما فارهبون وله ما في السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فآله يسجرون ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتاهم فقتعوا فسوف تعلمون) يخبر تعالى انه لا اله الا هو وانه لا ينبغي العبادة الا له وحده لا شريك له فانه مالك كل شيء وخالقه ورب له الدين واصبا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وميمون بن مهران والسدي وقتادة

يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال معناه ينتظر الثواب وليس من النظر انتهى وعلى كل حال فهذا القول غير مناف للقول الاول لا مكان ان يقعد الله سبحانه هذا المتعدو يشفع تلك الشفاعة وأخرج الديلمي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يجلسني معه على السرير ويتبغى الكشف عن اسناد هذا الحديث وقال ابن مسعود يقعد على العرش رواه ابو وائل وعن عبد الله بن سلام قال يقعد على الكرسي والاحاديث في الشفاعة كثيرة وأول من أنكرها عمرو بن عبيد وهو مبتدع باتفاق أهل السنة الرابع انه مطلق في كل مقام يجب الحمد من أنواع الكرامات ذكره صاحب الكشف والمقدمون به في التفسير ويجب عنه بان الاحاديث الصحيحة الواردة في تعيين هذا المقام المحمود متواترة فالمصير اليها متعين وليس في الآية عموم في اللفظ حتى يقال الاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص السبب ومعنى قوله مطلق في كل ما يجب الحمد انه عام في كل ما هو كذلك ولكنه يعبر عن العام بلفظ المطلق كما ذكره في ذبح البقرة ولهذا قال قل المراد الشفاعة وهي نوع واحد مما يتناول به لفظ المقام والفرق بين العموم البدئي والعموم الشمولي معروف فلا تطيل بذكره وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسئل عنه يعنى المقام فقال هو المقام المحمود الذي أشفع فيه لأمي وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يبعث الناس يوم القيامة قفا كونا أو أمتي على قل ويكفوني ربي حلة خضراء ثم يؤذن لي فأقول ماشاء الله ان أقول فذلك المقام المحمود والاحاديث في هذا الباب كثيرة جدا ثابتة في الصحيحين وغيرهما فلا تطيل بذكرها ومن رام الاستيفاء نظر في احاديث الشفاعة في الامهات وغيرها (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق) قرئ بضم الميم وبفتحهما وما هما مصدران بمعنى الادخال والاخراج فهما كالجري والمرسي والاضافة الى الصدق لاجل المبالغة فتوحات الجواد أي ادخالا يستأهل أن يسمى ادخالا ولا يرى فيه ما يكره وقال الواحدى اضافته ما الى الصدق مدح لهم ما وكل شيء أضفته الى الصدق فهو مدح وقد اختلف المفسرون في معنى الآية فقل نزات حين أمر صلى الله عليه وآله وسلم الى الهجرة يريد ادخال المدينة والاخراج من مكة واختاره ابن جرير وهذا يقتضي ان الآية ممكنة

مع غير واحد أي داعما وعن ابن عباس أيضا واجباً وقال مجاهد أي خالصه الى اله العبادة وحده من في السموات والارض كقوله أفغير دين الله يعنون وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون وهذا على قول ابن عباس وعكرمة فيكون من باب الخبر وما على قول مجاهد فانه يكون من باب الطلب أي ارهبوا ان تشر كواي شيا وخلصوا الى الذاعة كقوله تعالى ألقه الدين الخالص ثم أخبر انه مالك النفع والضر وان ما بالعباد من رزق ونعمة وعاقبة ونصر فمن فضله عليهم واحسانه اليهم ثم اذا مسكم الضر فآله يسجرون أي لم يلزمكم انه لا يقدر على ازالته الا هو فانكم عند الضرورات تلجئون اليه وتسألونه وتلجئون

في الرغبة مشغولين به كقوله تعالى واذا منكم الضرفي البحر ضل من تدعون الاياه فلانما كتم الى البزاعر ضمت وكان الانسان كفورا وقال ههنا ثم اذا كشف الضرف عنكم اذا فرى منكم بربهم بشر كون ليكفروا بما آتيناكم قيل الام ههنا لام العقوبة وقيل لام التعليل بمعنى قبضنا لهم ذلك ليكفروا أي يستروا ويحجوا وانهم الله عليهم وانه المسدي اليهم النعم المكشف عنهم النعم ثم وعدهم قائلا فقمعوا أي اعملوا ما شئتم وتبعوا بما آتتم فيه قليلا فسوف تعلمون أي عاقبه ذلك ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ويجعلون الله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر (٢٥٧) أحدكم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى

من القوم من سوء ما بشره أئسسه على هوان أم يدسه في التراب الاساء ما يحكمون للدين لا يؤمنون بالاخرة مثل السوء والله المثل الاعلى

وهو العزيز الحكيم يخبر تعالى عن قبائح المشركين الذين عبدوا مع الله غيره من الاصنام والاوثان والانداد بغير علم وجعلوا الاوثان نصيبا مما رزقهم الله فقالوا هذ الله برعهم وهذا الشركاء لنا فما كان لشركائهم فلا يصح لى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم سوء ما يحكمون أي جعلوا الاكهنهم نصيبا مع الله وفضلوها على جانبها فاقسم الله تعالى بنفسه الكريمة ليسألهم عن ذلك الذي اقترعوا وتفكروا وليقابلهم عليه وليجازيهم أوفرا الجزاء في نار جهنم فقال تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ثم أخبر تعالى عنهم انهم جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وجعلوا بنات الله فعبدوا معه فأخطوا خطأ كبيرا في كل مقام من هذه المقامات الثلاث فنسبوا اليه تعالى أن له ولدا ولا ولادة ثم أعطوه أخس القسمين من الاولاد وهو البنات وهم لا يرضونها

مع انها آخر الثمان المديئات لكن البيضاوى شى على ان السورة كلها مكية وحكى (١) الاستثناء الذى ذكره الجلال بقيل وعليه فلا اشكال ومن المعلوم ان ادخاله المدينة بعد اخر اجحه من مكة وانما قدمه عليه اهتما ما بشأته ولانه هو المقصود وقيل المعنى أمتنى امانة صدقوا بعنى يوم القيامة مبعث صدق وقيل المعنى أدخلنى فيما أمرتني به وأخرجنى مما نهيتنى عنه وقيل ادخاله موضع الامن واخر اجحه من بين المشركين وهو كاقول الاول وقيل المراد ادخال عز وخراج نصر وقيل أدخلنى فى الامر الذى كترتني به من النسوة مدخل صدق وأخرجنى منه اذا أمتنى بخروج صدق وقيل أدخلنى القبر عند الموت مدخل صدق وأخرجنى منه عند المبعث مخرج صدق وقيل أدخلنى حيثما أدخلتني بالصديق وأخرجنى بالصديق وقيل الآية عامة فى كل ما تناولوه من الامور فهى دعاء ومنعنا حارب أصحلى وردى فى كل الامور وصدرى عنها (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) أى حجة ظاهرة قاهرة تنصرنى بها على جميع من خالفنى وقيل اجعل لى من لدنك ملكا وعزاقويا أقيم به دينك وكأند صلى الله عليه وآله وسلم علم انه لا طاقة له بهذا الامر الا بالسلطان فسأل سلطانا نصيرا وبه قال الحسن وقنادة واختاره ابن جرير وقال ابن كثير هو الارجح لانه لا بد مع الحق من قهر لمن عاداه وناواه وله ذاك يقول تعالى لقد أرسلنا رسلا بالبينات وأزلنا عنهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأزنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسوله بالغيب وفى الاثر ان الله ايزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن أى لينع بالسلطان عن ارتكاب الفواحش والا ثام ما لا ينفع كثير امن الناس بالقرآن وما فيه من الوعيد الشديد والتهديد الا كيد وهذا هو الواقع انتهى وقيل وعده الله لينزع ملك فارس والروم وغيرهما فيجعله له وأجاب دعاءه فقال له والله يصمكم من الناس وقال ليظهره على الدين كله وقال وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليبخلفهم فى الارض الآية وقد كان كما وعد الله الحمد (وقل) عند دخولك مكة يوم الفتح (جاء الحق وزهق الباطل) المراد بالحق الاسلام وقيل القرآن وقيل الجهاد ولا مانع من حل الآية على جميع ذلك وعلى ما هو حق كائنا ما كان والمراد بالباطل الشرك وقيل الشيطان ولا يبعد أن يحتمل على كل ما يقابل الحق من غير فرق بين باطل وباطل ومعنى زهق بطل واضمحل ومنه زهوق النفس وهو بطلانها وخر وجها ومنه قوله تعالى وتزهق أنفسهم وهم كافرون

لا تنفسهم كما قال ألكم الذى كروه الا انى تلك اذا قسمة ضرى وقوله ههنا ويجعلون الله البنات سبحانه أى عن قولهم وافكهم ألا انهم من افكهم ليقولون ولدا لله وانهم لكاذبون أصطفى البنات على البنين مالكم كيف تحكمون وقوله ولهم ما يشتهون أى يختارون لا تنفسهم الذى كور يأتون لا تنفسهم من البنات التى نسبوها الى الله تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا فانه اذا بشر أحدكم بالانثى ظل وجهه مسودا أى كئيبا من الهم وهو كظيم ساكت من شدة ما هو فيه من الحزن يتوارى من القوم أى يكره ان يراه الناس من سوء ما بشره أئسسه على هوان أم يدسه فى التراب أى ان أبقاها أبقاها مهانة لا يورثها ولا يعتق بها يفضل أولاده الذى كور عليهم أم يدسه (١) حيث قال سورة بنى اسرائيل مكية وقيل الا قوله وان كادوا ليفتنونك الى آخر ثمان آيات اه منه

في التراب أي يندها وهو ان يدفن فيه حية كما كانوا يصنعون في الجاهلية أفن يكرهونه هذه الكرامة ويألفون لانفسهم عنه  
يجعلونه لله ألاساء ما يحكمون أي ينس ما قالوا وينس ما قسموا أو ينس ما نسبوه اليه كقوله تعالى واذا بشر أحدكم بما ضرب للرحمن  
مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم وقوله ههنا الذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء أي النقص انما ينسب اليهم ولله المثل الاعلى أي  
الكمال المطلق من كل وجه وهو منسوب اليه وهو العزيز الحكيم (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم دابة ولكن يؤخرهم  
الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون (٣٥٨) ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون وتصف السنتهم بالكذب ان

قال الشاعر

المت خفيت ثم قامت فودعت \* فلما تولت كادت النفس ترهق

(ان الباطل كان زهوقا) أي مضمعلا زائلا يعني ان هذا شأنه فهو يبطل ولا يثبت والحق ثابت دائما وذلك ان الباطل وان كان له دولة وصوله في وقت من الاوقات فهو سر يسع  
الذهاب والزوال واخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال دخل النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب فجعل يطعنهم يطعنهم بعدد في  
يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وجاء الحق وما يدعي الباطل  
وما يعيد حتى سقطت وفي الباب أحايث (وتنزل من القرآن ما هو شفاء) من لا بداء الغاية  
قاله أبو حيان ويصح أن تكون لبيان الجنس قاله الزنجشري وابن عطية وأبو البقاء فان  
جميع القرآن شفاء وقدم على المين للاختتام وأبو حيان ينكر جوازه لان التي لبيان لا بد  
أن يتقدمها ما تبينه لان تتقدم هي عليه فالتخاتر هو الاول وقيل للتبعض وأنكره بعض  
المفسرين لاستزامه ان بعضه لاشفاء فيه ورده ابن عطية بان المبعوض هو انزاله واختلاف  
أهل العلم في معنى كونه شفاء على قولين الاول أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وذهاب  
الريب وكشف الغطاء عن الاسرار الدالة على الله سبحانه الثاني انه شفاء عن الامراض  
الظاهرة بالرق والتعوذ ونحو ذلك والتبرك بقرائه يدفع كثيرا من الادواء والاسقام يدل  
عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في فاتحة الكتاب وما يدريك انهارقية  
ولا مانع من جعل الشفاء على معنيين من باب عوم المجاز أو من باب جعل المشترك على معنيين  
(ورحمته للمؤمنين) لما فيه من العلوم النافعة المستتلة على ما فيه صلاح الدنيا والدين ولما  
في تلاوته وتدبره من الاجر العظيم الذي يكون سبيل رحمة الله سبحانه ومغفرة ورضوانه  
ومثل هذه الآية قوله تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء الذين لا يؤمنون في آذانهم  
وقر وهو عليهم مسمى والحاصل ان القرآن كتاب مشتمل على دلائل المذهب الحق وابطال  
المذاهب الفاسدة فهو شفاء لاهراض القلوب وتكفير للذنوب وتنزيح للكره وظهر  
للعبود وفي الحديث من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ثم لما ذكر سبحانه مآني القرآن  
من المنفعة لعباده المؤمنين ذكر ما فيه من عداهم من المضرة عليهم فقال (ولا يزيد) القرآن  
كله أو كل بعض منه (الظالمين) الذين وضعوا التكذيب موضع التصديق والشك

لهم الحسنى لاجرم ان لهم النار وانهم  
مقرطون) يخبر تعالى عن حله  
بخلقهم مع ظلمهم وانه لو يؤاخذهم  
بما كسبوا ما ترك على ظهر الارض  
من دابة اي لاهلك جميع دواب  
الارض تبعا لاهلاك بني آدم ولكن  
الرب جل جلاله يعلم ويستتر  
ويتنظر الى أجل مسمى أي  
لا يعاجلهم بالعقوبة اذ لو فعل ذلك  
بهم لما أبقي أحدا قال سفيان  
الثوري عن أبي اسحق عن أبي  
الاحوص انه قال كاد الجعل ان  
يعذب بذنوب بني آدم وقرأ الآية ولو  
يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك  
عليها من دابة وكذا روى الاعمش  
عن أبي اسحق عن أبي عبيدة قال  
قال عبد الله كاد الجعل ان يهلك في  
بحره بخبيثة بني آدم وقال ابن جرير  
حدثني محمد بن المنني حدثنا سمعيل  
ابن حكيم الخزازي حدثنا محمد بن  
جابر الحنفي عن يحيى بن أبي كثير  
عن أبي سلمة قال سمع أبو هريرة  
رجلا وهو يقول ان الظالم لا يضر  
الانفسه قال فانتفت اليه فقال بلى  
والله حتى ان الجباري لتقوت في  
وكرها بظلم الظالم وقال ابن أبي  
حاتم حدثنا علي بن الحسين أنبأنا

الوليد بن عبد الملك حدثنا عبيد الله بن شر جبيل حدثنا سليمان بن عطاء عن سلمة بن عبد الله عن عمه أبي مشجعة والارباب  
ابن ربيعي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال ذكرنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لا يؤخر شيئا اذا جاء أجله وانما زيادة  
العمر بالزينة الصالحة يرزقها الله العبد فيدعو له من بعده فيلحقه دعاؤه هم في قبره فذلك زيادة العمر وقوله ويجعلون لله ما يكرهون  
اي من البنات ومن الشر كاه الذين هم عبيده وهم يألفون ان يكون عند أحدكم شريك له في ماله وقوله وتصف السنتهم بالكذب ان  
لهم الحسنى انكار عليهم في دعواهم مع ذلك ان لهم الحسنى في الدنيا وان كان ثم معاد فنيها أيضا لهم الحسنى واخبار عن قيل من



قال منهم كقوله ولئن أذقناه رجسة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا الى وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي انى عنده للعسنى فلننسبن الذين كفروا بآياتنا وقال لاوتين ما لاولدا وقال اخبارا عن أحد الرجلين انه دخل جنسه وهو ظالم لنفسه فقال ما أظن أن تبدي هذا أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لأجدن خبيرا منها مقلبا فجمع هؤلاء بين عمل السوء وتمنى الباطل بان يجازوا على ذلك حسنا وهذا مستحيل كاذب ابن اسحق ابيه وجد حجر في أساس الكعبة حين نقضوها ليجددوها (٣٥٩) مكتوب عليه حكم ومواعظ فمن ذلك تعملون السبيات

وتجزون الحسنات أجل كما يجتنى من الشوك العنب وقال مجاهد وقتادة وتصف آلسنتهم الكذب ان لهم الحسنى اى الغلمان وقال ابن جرير ان لهم الحسنى اى يوم القيامة كما قدمنا بيانه وهو الصواب ولله الحمد ولهذا قال تعالى راذا عليهم في عنهم لاجرم أى حقا لا بد منه ان لهم النار اى يوم القيامة وانهم مفرطون قال مجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وغيرهم منسبون فيهم مضيعون وهذا كقوله تعالى فالיום ننسأهم كآسوا لقاء يومهم هذا وعن قتادة ايضا مفرطون أى معجلون الى النار من القسط وهو السابق الى الورد ولا منافاة لانهم يعجل بهم يوم القيامة الى النار ونسبون فيها أى يخلدون (ناله لقد أرسلنا الى اعم من قبلك فرين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أمرنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورجة لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحياه الارض بعد موتها ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) يذكر تعالى

والارتياب موضع اليقين والاطمئنان (الاخسار) اى هلا كالان سماع القرآن بغيظهم ويحقنهم ويدعوهم الى زيادة ارتكاب القبائح تترد او عنادا فعند ذلك يهلكون وقيل الخسار النقص كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم قال قتادة لم يجالس القرآن أحد الا قام عنه بزيادة أو نقصان ثم به سبحانه على قبح بعض ما جبل عليه الانسان من الطبايع المذمومة فقال (واذا أنعمنا على) جنس (الانسان) بالنعم التى توجب الشكر كالصحة والسعة والغنى والفراغ (أعرض) عن الشكر لله والذكر له (ونأى بجانبه) أى ثنى عطفه متجنبا والنأى البعد والباء للتعدي أولام صاحبة وهو تأ كيد للاعراض لان الاعراض عن الشئ هو ان يولى به عرض وجهه أى ناحيته والنأى بالجانب ان يولى عنه عطفه ويؤليه ظهره ولا يعبدان يراى بالاعراض هنا الاعراض عن الدعاء والابتهاال الذى كان يفعل عنه نزول الدوى والخنة به ويراد بالنأى بجانبه التكبر والبعد بنفسه عن القيام بحقوق النعم وقرئ ناء مثل باع على القلب قال مجاهد نأى تباعد (واذا مسه الشر) من شدة أو مرض أو فقر أو نازلة من التوازل (كان يؤسا) شديد اليأس فنوطا من رجة الله هذا وصف للجنس باعتبار بعض افراده من هو على هذه الصفة والمعنى انه ان فاز بالمطلوب الدنيوى وظفر بالمقصود نسي المعبود وان فاته شئ من ذلك وتأخرت الاجابة استولى عليه الاسف وغلب عليه القنوط وبئس وكتبا الخصلتين قبيحة مذمومة ولا ينافى ما فى هذه الآية قوله تعالى واذا مسه الشر فذود دعاء عريض ونظائر فان ذلك شأن بعض آخر منهم غير البعض المذكور فى هذه الآية ولا يعبدان يقال لامنافاة بين الآيتين فقد يكون مع شدة بأسه وكثرة قنوطه كثير الدعاء بلسانه (قل كل) أى كل أحد (يعمل على شاكلته) التى جبل عليها قال الفراء الشاكلة الطريقة وقبل الناحية قاله ابن عباس وقيل الطبيعة وقيل الدين وقيل النية قاله الحسن وبه فسرهما البخارى فى كتاب التفسير وقيل الجبله وأحسن ما قيل فيها ما قاله الزمخشري انها مذهبه الذى يشاكله فى الهدى والضلالة من قولهم طريق ذوشوا كل وهى الطرق التى تشعبت منه وهى مأخوذة من الشكل وهو المشل والنظير يقال لست على شاكلتى ولا على شاكلتى وأما الشكل بالكسر فهو الهيئة يقال جارية حسنة الشكل أو الشاكلة الروح والمعنى ان كل انسان يعمل على ما يشاكل أخلاقه التى ألفها أو على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شريفة طاهرة صدرت

انه ارسل الى الامم الخالية رسلا فكذبت الرسل فلك يا محمد فى اخوانك من المرسلين اسوة فلا يهذبك تكذيب قومك لا واما المشركون الذين كذبوا الرسل فأنما جملهم على ذلك تزيين الشيطان لهم فهو وليهم اليوم أى هم تحت العقوبة والنكال والشيطان وليهم ولا يملك لهم خلاصا ولا صريح لهم ولهم عذاب أليم ثم قال تعالى لرسوله انه انما أنزل عليه الكتاب ليس للناس الذى يختلفون فيه فالقرآن فاصل بين الناس فى كل ما يتنازعون فيه وهدى اى للقلوب ورجة اى لمن تمسك به لقوم يؤمنون وكما جعل سبحانه القرآن حياة للقلوب الميتة بكفرها كذلك يحيى الارض بعد موتها بما أنزل عليها من السماء من ماء ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون اى يفهمون الكلام

ومعنا (وان لكم في الانعام لعبرة تستقيم كما في بطونه من بين فرث ودم لبسا خالصا لعل الشاربين ومن ثمرات الخيل والاعناب  
تتخذون منه سكراروزا حسنا في ذلك لا يهتدون به لعلهم يعقلون) يقول تعالى وان لكم ايها الناس في الانعام وهي الابل والبقر والغنم  
لعبرة اي لا يهتدون ولا لالة على حكمة خالقها وقدرته ورحمته ولطفه تستقيم كما في بطونه أفرد ههنا عودا على معنى النعم أو الضمير عائدا  
على الحيوان فان الانعام حيوانات أي تستقيم كما في بطن هذا الحيوان وفي الآية الاخرى كما في بطونهم او يجوز هذا وهذا كما في قوله  
تعالى كلالها تذكرة فمن شاء ذكره وفي قوله (٣٦٠) تعالى وان من رسالة اليهم هدية فتناظرهم يرجع المرسلون فلما جاء سليمان أي

عنه أفعال جيلة وأخلاق زكية وان كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت عنه أفعال خبيثة  
فاسدة رديئة وهذا تم للكافر وندح للمؤمن (فر بكم أعلم بن هو أهدي) لانه الخالق لكم  
العالم بما جبلتم عليه من الطباع وما بنايتم فيه من الطرائق فهو الذي يميز بين المؤمنين  
الذي لا يعرض عند النعمة ولا يياس عند المحنة وبين الكافر الذي شأنه البطر للنعم  
والقنوط عند النقم وأهدي من اهتدى على حذف الزوائد أو من هدى المعتدى أو من  
هدى القاصر بمعنى اهتدى و (سيلا) تمييز أي أوضح طريقا وأحسن مذهبا وأشد اتباعا  
للحق ثم لما انفجر الكلام الى ذكر الانسان وما جبل عليه ذكر سبحانه سؤال السائلين  
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الروح فقال (ويستألفون عن الروح) قد اختلف  
الناس في الروح المستألف عنه فقيل هو الروح المدبر للبدن الذي تكون به حياته وبهذا  
قال أكثر المفسرين قال القراء الروح الذي يعيش به الانسان لم يخبر الله به سبحانه أحدا  
من خلقه ولم يعطه أحد من عباده وقيل الروح المستألف عنه جبريل وقيل عيسى وقيل  
القرآن وقيل ملك من الملائكة عظيم الخلق وقيل خلق كخلق بني آدم وقال بعضهم هو الدم  
الآتري الانسان اذا مات لا يقوت منه شيء الا الدم وقال قوم هو نفس الحيوان بدليل انه  
يوت باحتباس النفس وقال قوم هو عرض وقال قوم هو جسم لطيف يحيا به الانسان  
وقيل الروح معنى اجتماع فيه النور والطيب والعلم والعلو والبقاء والظاهر هو القول الاول  
وسأفذكر سبب نزول هذه الآية وبيان السائلين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن  
الروح ثم الظاهر ان السؤال عن حقيقة الروح لان معرفة حقيقة الشيء أهتم وأقدم من  
معرفة حال من أحواله ثم أمره سبحانه ان يجيب عن السائلين له عن الروح فقال (قل  
الروح) أظهر في مقام الاضمار اظهر السكالات الاعناء بشأنه (من أمر ربي) من بيانية  
والامر بمعنى الشأن والاضافة للاختصاص العلي لا الابدادي لا شراك الكل فيه وفيها  
من تشريف المضاف ما لا يخفى كما في الاضافة الثانية من تشريف المضاف اليه أي هو  
من جنس ما استأثر الله بعلمه من الاشياء التي لم يعلم بها عباده وأبهم أمر الروح وهو مبهم  
في التوراة أيضا وقيل المعنى من وحيه وكلامه لان كلام البشر وفي هذه الآية ما يبرز  
الخاصين في شأن الروح المتكلمين لبيان ماهيته وايضاح حقيقة أنه أبلغ زجر ويردعهم  
أعظم ردع وقد طالوا المفاصل في هذا البحث بما لا يتسع له المقام وغالبه بل كاهن من الفضول

المال وقوله من بين فرث ودم لبنا  
خالصا أي يتخلص الدم بياضه وطعمه  
وحلاوته من بين فرث ودم في بطن  
الحيوان فيسرى كل الى موطنه اذا  
نضج الغذاء في معدته فصرف منها  
دم الى العروق وابن الى الأضرع ويول  
الى المثانة وورث الى المخرج وكل منها  
لا يشوب الاخر ولا يمازجه بعد  
انفصاله عنه ولا يتغير به وقوله لبنا  
خالصا لعل الشاربين أي لا يغص به  
أحد ولما ذكر اللبن وانه تعالى جعله  
شرابا للناس سائغائى بذكر ما يتخذ  
الناس من الاشربة من ثمرات الخيل  
والاعناب وما كانوا يصنعونه من  
النبيذ المسكر قبل تحريمه ولهذا  
أمن به عليهم فقال ومن ثمرات  
الخيول والاعناب تتخذون منه  
سكرا دل على اباحته شرعا قبل  
تحريمه ودل على التسوية بين المسكر  
المتخذ من الخيل والمتخذ من العنب  
كما هو مذهب مالك والشافعي وأجد  
وجهور العلماء وكذا حكمهم سائر  
الاشربة المتخذة من الخنطة والشعير  
والذرة والعسل كما جاءت السنة  
بتفصيل ذلك وليس هذا موضع بسط  
ذلك كما قال ابن عباس في قوله سكر  
ورزقا حسنا قال السكر ما حرم من

ثمرتهم ما ورزق الحسن مأجل يعنى ما ليس منه ما من ثمر وزبيب وما عمل منهم ما من طلاء وهو الدبس والخل ونبيذ الذي  
حلل يشرب قبل ان يشرب كما وردت السنة بذلك ان في ذلك لا يهتدون به لعلهم يعقلون ناسب ذكر العقل ههنا فانه أشرف ما في الانسان  
ولهذا حرم الله على هذه الامة الاشربة المسكرة صيانة لعقولها قال الله تعالى وجعلنا فيهم اجنات من تخيل وأعناب وفجرنا فيها  
من العيون لئلا كانوا من ثمره وما علمته أيديهم أفلا يشكرون سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم  
وما لا يعلمون (وأوحى ربك الى الخيل أن اتخذ من الجبال ميوتا ومن البحر ميعا يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاسلكي سبل

ربك ذللا يخرج من بطونهم اشرا من مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) المراد بالوحى هنا الالهام والهداية والارشاد للنحل ان تتخذ من الجبال يوتا تأوى اليها ومن الشجر ومما يعرشون ثم هي محكمة في غاية الاتقان في تسديسها ورصمها بحيث لا يكون في بيتها خلل ثم أذن لها تعالى ان اذا قدر يا تسخير يا ان تأكل من كل الثمرات وان تسلك الطرق التي جعلها الله تعالى مذلة لها أى مسهلة عليها حيث شئت من هذا الجو العظيم والبرارى الشاسعة والادوية والجبال الشاهقة ثم يعود كل واحدة منها الى بيتها لا تحيد عنه عينة ولا يسره بل الى بيتها ومما لها فيه من فرخ وعسل (٣٦١) فبني الشمع من أجنتها وتقي العسل من فيها

وتبيض الفراخ من دبرها ثم تصبح الى مراعيها وقال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فاسلكي سبل ربك ذللا أى مطبعة فجعله حالا من السالكه قال ابن زيد وهو كقول الله تعالى وذللناه لهم ففهمهم ومنها ياك كون قال ألا ترى انهم يفلون النحل ببوته من بلد الى بلد وهو يصحبهم والقول الاول هو الاظهر وهو انه حال من الطريق أى فاسلكيها مذلة لك نص عليه مجاهد وقال ابن جرير كلا القولين صحيح وقد قال أبو يعلى الموصلي حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا مسكين بن عبد العزيز عن أبيه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر الذباب أربعون يوما والذباب كما في النار لا النحل وقوله تعالى يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ما بين أبيض وأصفر وأحمر وغير ذلك من الألوان الحسنة على اختلاف مراعيها ومما كاسها منها وقوله فيه شفاء للناس أى في العسل شفاء للناس أى من أدواء تعرض لهم ثم قال بعض من تكلم

الذي لا يأتي بنفع في دين ولا دنيا وقد حكى بعض المحققين ان أقوال المختلفين في الروح بلغت الى ثمانية عشر مائة قول فانظر الى هذا الفضول الفارغ والتعب العاطل عن النفع بعد ان علموا ان الله سبحانه قد استأثر بعلمه ولم يطلع عليه أنبياءه ولا أذن لهم بالسؤال عنه ولا البحث على حقيقته فضلا عن أهمهم المقتدين بهم في الله المحجب حيث تبلغ أقوال أهل الفضول والقائمين بالمعقول من المنقول الى هذا الحد الذي لم تبلغه ولا بعضه في غير هذه المسئلة مما أذن الله بالكلام فيه ولم يستأثر بعلمه وقد عجزت الاوائل عن ادراك ماهيته بعد اتفاق الاعمار الطويلة على الخوض فيه والحكمة في ذلك تعجز العقل عن ادراك معرفة مخلوق مجاور له ليدل على انه عن ادراك خالقه أعجز ولا زارد ما قيل في حده قديما وحديثا ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله (ومأوتيتهم من العلم الا قليلا) الخطاب عام لجميع الخلق ومن جملتهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو خطاب لليهود خاصة والاولى أولى ويدخل فيه اليهود دخولا أولا والمعنى ان علمكم الذي علمكم الله ليس الا المقدار القليل بالنسبة الى علم الخالق سبحانه وان أوتيتهم حظا من العلم واقراب علم الانبياء عليهم السلام ليس هو بالنسبة الى علم الله سبحانه الا كما يأخذ الطائر في مقارنه من البحر كما في حديث موسى وانحضر عليهم ما السلام وعبارة الخازن ان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة فوصف الشيء بالقلة بالنسبة الى ما فوقه وبالكثرة الى ما تحته انتهى اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خرب المدينة وهو متكى على عسيب فبريقهم من اليه وقد قال بعضهم لبعض اسألوه عن الروح فقال بعضهم لا تسألوه فقالوا يا محمد ما الروح فقالوا لا تسكن على العسيب فظننت انه يوحى اليه فقال ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية وأخرج أحمد والترمذي وحججه الترمذي وابن المنذر وابن جبان في العظمة والحكمة وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال قالت قريش لليهود اعطونا شيئا نسأل هذا الرجل قالوا سألوه عن الروح فنزلت هذه الآية قالوا أوتينا علما كثيرا وأوتينا التوراة ومن أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا فأنزل الله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي الآية وفي الباب أحاديث وآثار وما بين سبحانه انه ما آتاهم من العلم الا قليلا بين انه لو شاء ان يأخذ منهم هذا القليل لفعل فقال (ولئن) اللام هي الموطئة الدالة على القسم

(٤٦ فتح البيان خامس) على الطب النبوي لو قال فيه شفاء للناس لكان دواء لكل داء ولكن قال فيه شفاء للناس أى يصلح لكل أحد من أدواء باردة فانه حاروا الشيء يداوى بضده قال مجاهد وابن جرير في قوله فيه شفاء للناس يعنى القرآن وهذا قول صحيح في نفسه ولكن ليس هو الظاهر ههنا من سياق الآية فان الآية انما ذكر فيها العمل ولم يتابع مجاهد على قوله ههنا وانما الذي قاله ذكره في قوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقوله تعالى يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين والدليل على ان المراد بقوله تعالى فيه شفاء للناس هو العمل



ما هو شفاء ورجله لم يغتسل وقال  
وأثر لنا من السماء ماء مباركا وقال  
فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا  
فكلوه خذيئا هريثا وقال في الغسل  
فيه شفاء للناس وقال ابن ماجه  
أيضا حدثنا محمود بن خالد  
حدثنا سعيد بن زكريا المقرئ  
حدثنا الزبير بن سعيد الهاشمي عن  
عبد الحميد بن سالم عن أبي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من لقي الغسل ثلاث غدوات  
في كل شهر لم يصبه عظيم من البلاء  
الزبير بن سعيد مروي وقال ابن ماجه  
أيضا حدثنا إبراهيم بن محمد بن  
يوسف بن سرح القريابي حدثنا عمرو  
ابن بكر السكسكي حدثنا إبراهيم  
ابن أبي نميلة سمعت أبي بن أم  
حرام وكان قد صلى القبلة ينقول  
سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول عليكم بالسناو السنوت  
فإن فيها ما شفاء من كل داء إلا السام  
قيل يا رسول الله وما السام قال  
الموت قال عمر و قال ابن أبي عمير  
السنوت الشبت وقال آخرون بل  
هو الغسل الذي في رفاق السمن  
وهو قول الشاعر

هم السمن بالسمنوت لا ألس فيهم \* وهم يمنعون جاره من ان يقردا كذا رواه ابن ماجه

وقوله لا ألس فيهم أى لا خاط وقوله ينعون جارهم ان يقرء أى يذل وقوله ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون أى ان فى الهام الله لهذه الدواب الضعيفة الخلقة الى السالك فى هذه المهامه والاجتناء من سائر الثمار ثم جمعها الشمع والعسل وهو من أطيب الاشياء لآية لقوم يتفكرون فى عظم خالقها ومقدرها ومسخرها وميسرها فاستدلون بذلك على انه القادر الحكيم العليم الكريم الرحيم (وانه خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى ارضه العمر لى كما لا يعلم بعد علم شيان ان الله عليم قدير) يخبر تعالى عن تصرفه

في عباده وأنه الذي أنشأهم من العدم ثم بعد ذلك يتوفاهم ومنهم من يتركه حتى يدركه الهرم وهو الضعيف في الخلقة كما قال الله تعالى الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة الآية وقدرى عن على رضى الله عنه أورد العنبر خمس وسبعون سنة وفي هذا السن يحصل له ضعف القوة والخرف وسوء الحفظ وقلة العلم ولهذا قال لكيلا يعلم بعد علم شيء أي بعدما كان عالما أصبح لا يدري شيئا من الخرف ولهذا روى البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا شاهر بن موسى أبو عبد الله الأعمور عن شعيب عن أنس بن مالك أن (٣٦٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو أعوذ بك من الجبل والكل

والهرم وأردل العمر وعذاب القبر وقتنة الدجال وقتنة الحيا والممات وقال زهير بن أبي سلمة في معلقته المشهورة

سمعت كالكيف الحياة ومن يعيش ثمانين عاما لا بألأ يسأم رأيت المنايا خبط عشواء من تصب قته ومن تخطى بهم رفيرم

(والله فضل بعضكم على بعض في

الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم

على ما ملكت أيمانهم فهم فيه

سواء أفبعممة الله سبحانه (بين

تعالى لا شركين جهلهم وكفرهم

فيمار عموه الله من الشركاء وهم

يعترفون أنهم أعبيده كما

كانوا يقولون في تليبتهم في جهنم

ليس لك لاشريك لك الا شريك هولاك

ملكه وما ملك قال تعالى منكرا

عليهم أنتم لا ترضون ان تساووا

عبيدكم فبما رزقناكم فكيف

يرضى هو تعالى بمساواة عبيده

في الالهية والتعظيم كما قال في

الآية الاخرى ضرب لكم مثلا

من أنفسمهم هل لكم مما ملكت

أيمانكم من شركاء فبما رزقناكم

فانتم فيه سواء يخافونهم كخيفتكم

أنفسمكم الآية قال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية يقول لم يكونوا البشر كوا عبيدهم في أموالهم ونسائهم المريض

فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني فذلك قوله أفبعممة الله سبحانه وقال في الرواية الاخرى عنه فكيف ترضون لي

ما لا ترضون لانفسكم وقال مجاهد في هذه الآية هذا مثل الآلهة الباطلة وقال قتادة هذا مثل ضرب به الله فهل منكم من أحد

النبوع وان كان واحدا في اللفظ فالمراد به الجمع فان النبوع العيون التي لا ينضب ماؤها ويرد بان النبوع عين الماء والجمع يناسب وانما يقال العين ينبوع اذا كانت غزيرة من شأنها النبوع من غير انقطاع وهو يقول من نبع الماء والياء زائدة كيعبوب من عب الماء قال مجاهد ينبوعا عينا وناوع السدى ينبوع هو النهر الذي يجري من العين (أو تكون لك الجنة) أي بستان تستر أشجاره أرضه وقال ابن عباس جنة ضيقة والمعنى هب انك لا تفجر الانهار لاجلها فتفجرها من أجلك بأن تكون لك جنة (من فصيل وعنب فتفجر الانهار) أي تفجر بها بقوة (خلالها) أي وسط الجنة (تفجيرا) كثيرا وتشقيقا (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) أي قطعها قاله ابن عباس قرأ مجاهد أو تسقط مسندا الى السماء وقرأ من عداه أو تسقط على الخطاب أي أو تسقط أنت يا محمد السماء والكسف بفتح السين جمع كسفة والكسفة القطعة من الشيء قاله الجوهري يقال اعطى كسفة من ثوبك والجمع كسف وكسف أي اسقاطا مماثلة كما زعمت يعنون بذلك قول الله سبحانه ان نشأ تخفف بهم الارض أو تسقط عليهم كسفاسم السماء قال أبو علي الكسف بالسكون الشيء المقطوع كالطنح للمطحون واشتقاقه على ما قال من كسفت الثوب كسفا اذا قطعته وقال الزجاج من كسفت الشيء اذا غطيته كأنه قيل أو تسقطها طبقة طبقاتها (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) أي حال كونهم ما مقابلين بفتح الباء ومرتين لناف القليل بمعنى المقابل كالعشير بمعنى العاشر اختلاف المفسرون في معنى قبيلا فقيل معناه معاينة قاله قتادة وابن جرير واختاره أبو علي الفارسي فقال اذا جلته على المعاينة كان القليل مصدرا كالتكبير والتدبير وقيل معناه كقبيلة كما تدعيه قاله الضحاك وقيل شهيدا قاله مقاتل وقيل هو جمع القبيلة أي تأتي بأصناف الملائكة قبيلة قبيلة قاله مجاهد وعطاء (أو يكون لك بيت من زخرف) أي من ذهب قاله ابن عباس وبه قرأ ابن مسعود وأما الزينة والمزخرف المزين والمزخرف الماء طرائقه وقال الزجاج هو الزينة فرجع الى أصل معنى الزخرف وهو بعيد لانه يصبر المعنى أو يكون لك بيت من زينة (أو ترقى في السماء) أي حتى تصعد في معارجها والرقى الصعود يقال رقيت في السلم اذا صعدت من باب تعب وارتقيت مثله ويقال رقي بكسر القاف يرقى بالفتح رقيعا على فعول والاصل رقي وبالكسر في المحسوسات كإخنا وأما في المعاني فهو من باب سعي يقال رقي في الخير والشر يرقى في الماضي والمضارع وأما رقى

المريض فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني فذلك قوله أفبعممة الله سبحانه وقال في الرواية الاخرى عنه فكيف ترضون لي ما لا ترضون لانفسكم وقال مجاهد في هذه الآية هذا مثل الآلهة الباطلة وقال قتادة هذا مثل ضرب به الله فهل منكم من أحد شارك مما لولاك في زوجته وفي فراشه فيعدلون بالله خلقه وعباده فان لم ترض لنفسك هذا فافعل الله أحق ان ينزهه منك وقوله أفبعممة الله سبحانه يعبدون أي أنهم جعلوا الله محاذرا من الخثر والانعام نصيبا فجحدوا نعمته وأشركوا معه غيره وعن الحسن البصري قال كتب عمر



طاب رضى الله عنه هذه الرسالة الى ابنى موسى الاشعري واقنع برزقك من الدنيا فان الرحمن فضل بغض عبادته على بعض في  
 ان بلا يتلى به كلافيتى من بسط له كيف شكره لله وأداؤه الحق الذى اقترض عليه فيما رزقه وخوله ورواه ابن ابي حاتم (والله  
 جعل لكم من انفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أقبالا بطل يؤمنون وبنعمة الله هم  
 يكفرون) يذكركم على عبده بان جعل لهم من انفسهم أزواجا من جنسهم وشكلهم ولو جعل الأزواج من نوع آخر  
 ما حصل الاتلاف والمودة والرحمة ولكن من رحمته خلق من بنى آدم (٣٦٥) ذكورا واناثا وجعل الاناث أزواجا للذكور

ثم ذكر تعالى انه جعل من الأزواج  
 البنين وأحفدة وهم أولاد البنين  
 قاله ابن عباس وعكرمة والحسن  
 والضحاك وابن زيد قال شعبة عن  
 أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن  
 عباس بنين وحفدة هم الولد وولد  
 الولد وقال سنده حدثنا حجاج عن  
 أبي بكر عن عكرمة عن ابن عباس  
 قال قال بنو لحيث يخف سندهونك  
 ويرفدونك ويعينونك ويخدمونك  
 قال جيد

حفدة الولد حوله وأسلمت  
 بأ كفهن ازمة الاجال  
 وقال مجاهد بنين وحفدة ابنه  
 وخادمه وقال في رواية الحفدة  
 الانصار والاعوان والخدام وقال  
 طاوس وغير واحد الحفدة الخدم  
 وكذا قال قتادة وأبو مالك والحسن  
 البصري وقال عبد الرزاق أنبأنا  
 معمر عن الحسن بن أبيان عن  
 عكرمة انه قال الحفدة من خدمك  
 من ولدك وولد ولدك قال الضحاك  
 انما كانت العرب تخدمها بنوها  
 وقال العوفي عن ابن عباس قوله  
 وجعل لكم من أزواجكم بنين  
 وحفدة يقول بنو امرأة الرجل

المريض بمعنى عوزة فهو من باب رعى يقال رعاها رعيه اذا عوزته وتلا عليه شيئا من القرآن  
 (وان تؤمن لرقيت) أى لاجل رقيت أو به فاللام للتعليل أو بمعنى الباء وهو مصدر نحو  
 مضى مضى وهو مضى وهو مضى (حتى تنزل علينا كفا) يصدقك ويدل على  
 نبوتك (بقروه) جميعا أو بقروه كل واحد منا وقبل معناه كفا من الله الى كل واحد منا  
 كفاي قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة قال مجاهد يعنون كفا من رب  
 العالمين الى فلان بن فلان تصيح عند كل رجل صحيفة عند رأسه موضوعة بقروها فامر  
 سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يأتى بما يفيد التعجب من قولهم والتزيه للرب  
 سبحانه عن اقتراحاتهم القبيحة فقال (قل) وفي قراءة سبعية قال (سبحان ربى) تعجب  
 عما تقدم أو عن ان يتحكم عليه أو يشاركه أحد في القدرة (هل كنت الا بشرا) من  
 البشر لا ملكا حتى أصعد السماء (رسولا) كسائر الرسل مأمورا من الله سبحانه  
 بأبلاغكم فهل سمعتم أيها المقترحون لهذه الامور ان بشر اقدر على شئ منها وان أردتم  
 انى أطلب ذلك من الله سبحانه حتى يظهرها على يدي فالرسول اذا أتى بمجزة واحدة كفاه  
 ذلك لان بها يتبين صدقه ولا ضرورة الى طلب الزيادة وانما عبد مأمور ليس لى ان يتحكم  
 على ربى بما ليس بفرض ولا دعت اليه حاجة ولو لم تنى الاجابة لكل متعنت لا ترح كل  
 معاند فى كل وقت اقتراحات وطلب لنفسه اظهار آيات فمعنى الله عما يقول الظالمون علوا  
 كبيرا وتزعم عن تعنتاتهم وقد أعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 من الآيات والمجرات ما يغنى عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق القمر ونسج الماس  
 بين أصابعه وما أشبهها وليست بدون ما اقترحوه بل أعظم منه ولكن لم يكن قصدهم طلب  
 الدليل بل كانوا متعنتين ثم حكى سبحانه شبهة أخرى قد تكرر فى الكتاب العزيز التعرض  
 لايرادها وردها في غير موضع فقال (وامنع الناس ان يؤمنوا) المراد الناس على العموم  
 وقيل أهل مكة على الخصوص أى ما منعهم الايمان بالقرآن ونبوته محمد صلى الله عليه وآله  
 وسلم (اذ جاءهم الهدى) أى الوحى من الله سبحانه على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وبين ذلك لهم وأرشدهم اليه أى ما منعهم وقت مجى الهدى ان يؤمنوا بالقرآن والنبوته  
 (الا ان قالوا) أى ما منعهم الاقوالهم (أبعث الله بشرا رسولا) الهمة للانكار منهم  
 ان يكون الرسول من جنس البشر والمعنى ان هذا الاعتقاد الشامل لهم هو الذى منعهم

ليس وامنه ويقال الحفدة الرجل يعمل بى يذى الرجل يقال فلان يعمل لنا قال يزعم رجال ان الحفدة اختان الرجل وهذا الاخير  
 الذى ذكره ابن عباس قاله ابن مسعود ومسرور وأبو الضحى وابراهيم النخعي وسعيد بن جبير ومجاهد والقرطبي ورواه عكرمة  
 عن ابن عباس وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس هم الاصهار قال ابن جرير وهذه الاقوال كلها اذا خلت فى معنى الحفدة وهو  
 الخدمة الذى منه قوله فى القنوت واليك نسعي وحفدة ولما كانت الخدمة قد تكون من الاولاد والخدم والاصهار فالنعمه حاصله  
 بهذا كله ولهذا قال وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة متعلقا بأزواجكم فلا بد ان يكون المراد الاولاد

وأولاد الاولاد والاصهار لانهم أزواج البنات وأولاد الزوجة وكذا قال الشعبي والفضالة فانهم يكونون غاليا تحت كنف الرجل وفي حجره وفي خدمته وقد يكون هذا هو المراد من قوله عليه الصلاة والسلام في حديث نصر بن أكرم والولد عبد الله رواد أبو داود وأما من جعل الحفدة الخدم فعندهم انه معطوف على قوله وانه جعل لكم من أنفسكم أزواجا أي جعل لكم الأزواج والاولاد خدما وقوله ورزقكم من الطيبات أي من المطاعم والمشارب ثم قال تعالى منكر على من أشرك في عبادة المنعم غيره فبقوله الباطل يؤمنون وهم الانداد والاصنام وبنعمة الله هم يكفرون (٢٦٦) أي يسترون نعم الله عليهم وبضيقونها الى غيره وفي الحديث الصحيح ان الله

يقول للعباد يوم القيامة تمتنا عليه ألم أزوجهك ألم أكرمك ألم أخرجك الخيل والابل وأزرك ترأس وتربع (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيوا ولا يستطيعون فلا تضر بوالله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) يقول تعالى اخبارا عن المشركين الذين عبدوا معه وغيره مع انه هو المنعم المتفضل الخالق الرازق وحده لا شريك له ومع هذا يعبدون من دونه من الاصنام والانداد والوثان مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا لا يقدر على انزال مطر ولا انبات زرع ولا شجر ولا يملكون ذلك أي ليس لهم ذلك ولا يقدرون عليه لو أرادوه ولهذا قال تعالى فلا تضر بوالله الامثال أي تجعلون له أندادا واسباها وأمثالا ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون أي انه يعلم ويشهد انه لا اله الا هو وأنتم تجهلونكم تشركون به غيره (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا اهل يستون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) قال العوفي

عن اليعمان بالكاتب وبالرسول وعبر عنه بالقول للاشعار بانه ليس الا مجرد قول قاله باقواهم ثم أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يحجب عن شهادتهم هذا فقال (قل لو كان أي لوجود ثبت في الارض) بدل من فيها من البشر (ملائكة يمشون) على الاقدام كما يمشي الانس (مطمئنين) مطمئنين فيها ساكنين بها قال الزجاج مستوطنين في الارض أي لا يظعنون عنها الى السماء ومعنى الطمأنينة السكون فالمراد ههنا المقام والاستيطان فانه يقال سكن البلد فلان اذا أقام فيها وان كان ماشيا امتطيا في حاجاته (لنزلنا عليهم من السماء ملاءك رسولا) حتى يكون من جنسهم ويمكنهم مخاطبته والفهم عنه وفيه اعلام من الله سبحانه بأن الرسل ينبغي ان يكونوا من جنس المرسل اليهم فكانه اعتبر في تنزيل الرسول من جنس الملائكة أمرين الاول كون سكان الارض ملائكة والثاني كونهم ماشين على الاقدام غير قادرين على الطيران باجنحتهم الى السماء اذ لو كانوا قادرين على ذلك لطاروا اليها وسمعوا من أهلها ما يجب معرفته وسماعه فلا تكون في بعثة الملائكة اليهم فائدة ثم ختم الكلام بما يجري مجرى التهديد فقال (قل) لهم يا محججه من جهة ك (كني بالله) وحده (شهيدا) على ابلاخي اليكم ما أمرني به من أمور الرسالة وقال (يئني وينكم) ولم يقل ينساقبها للمفارقة الكلية وقيل ان اظهار المعجزة على وفق دعوى النبي شهادة من الله له على الصدق ثم علل كونه سبحانه شهيدا كافي بقوله (انه كان بعباده خبيرا) أي عالما بجميع أحوالهم محيطا بظواهرها وبواطنها (بصيرا) بما كان منها وما يكون وفيه تهديد لهم ونسبية له صلى الله عليه وآله وسلم ثم بين سبحانه ان الاقرار والانكار مستندان الى مشيئة فقال (ومن يهد الله) أي من يرد الله هديته (فهو المهتد) الى الحق أو الى كل مطلوب واقرض الضمير جملا على لفظ من (ومن يضل) أي يرد اضلاله (فلان مجذ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له (لهم) جمع الضمير جملا على معنى من (أولياء) ينصرونهم ويهدونهم الى الحق الذي أضلهم الله عنه أو الى طريق النجاة (من دونه) أي من دون الله سبحانه (وتشركهم يوم القيامة) ماشين (على وجوههم) هذا الحشر فيه وجهان للمفسرين الاول انه عبارة عن الاسراع بهم الى جهنم من قول العرب قدم القوم على وجوههم اذا أسرعوا الثاني انهم يستحبون يوم

عن ابن عباس هذا مثل ضربه الله للكافر والمؤمن وكذا قال قتادة واختاره ابن جرير فالعبد المملوك الذي لا يقدر على القيامة شيء مثل الكافر والمرزوق الرزق الحسن فهو ينفق منه سرا وجهرا هو المؤمن وقال ابن أبي نجيم عن مجاهد هو مثل مضر وب اللوث والحق تعالى فهل يستوى هذا وهذا ولا كان الفرق بينهما ظاهرا واضحا بل لا يجهله الا كل غبي قال الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أي نياحه وجهه لا يأتي بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) قال مجاهد وهذا أيضا المراد به اللوث والحق تعالى يعني ان اللوث أبكم لا يتكلم ولا ينطق بخير ولا ينطق

ولا يقدر على شيء بالكيفية فلا مقال ولا فعال وهو مع هذا كل أي عيال وكلفة على مولاه إنما يوجهه أي يبعثه لا يأت بخير ولا ينجم مسعاه هل يستوى من هذه صفاته ومن يأمر بالعدل أي بالقسط فقال له حق وفعاله مستقيمة وهو على صراط مستقيم وقيل لا بكم مولى لعثمان وبهذا قال السدي وقتادة وعطاء الخراساني واختار هذا القول ابن جرير وقال العوفي عن ابن عباس هو مثل الكافر والمؤمن أيضا كما تقدم وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن الصباح البزار حدثنا يحيى بن اسحق السكيت (٣) حدثنا جاد حدثنا عبد الله بن عثمان بن خيثم عن ابراهيم عن عكرمة عن يعلى بن أمية عن ابن عباس (٣٦٧) في قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على

شيء قال نزلت في رجل من قريش وعبدته يعني قوله عبد مملوك الآية وفي قوله وضرب الله مثلا رجلا من أحد هما ابكم إلى قوله وهو على صراط مستقيم قال هو عثمان بن عفان قال والابكم الذي أنما يوجهه لا يأت بخير قال هو مولى لعثمان بن عفان كان عثمان ينفق عليه ويكافئه ويكفيه المؤنة وكان الآخر يكره الاسلام ويأباه وينهاه عن الصدقة والمعرفة فترت فيه ما (ولله غيب السموات والارض وما أمر الساعة الا كلم البصر أو هو أقرب ان الله على كل شيء قدير والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون ألم يروا إلى الطير مسخرات في جوار السماء ما يسكنهن الا الله ان في ذلك

القيامة على وجوههم حقيقة كما يفعل في الدنيا بين يبالغ في اهانتهم وتعذيبهم وهذا هو الصحيح لقوله تعالى يوم يحسبون في النار على وجوههم ولما صح في السنة فقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال قيل يا رسول الله كيف يحسب الناس على وجوههم قال الذي أمشاهم على أرجلهم قادر أن يشبههم على وجوههم وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحسب الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف مشاة وصنف ركبا وصنف على وجوههم قيل يا رسول الله كيف يشون على وجوههم قال ان الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على ان يشبههم على وجوههم أما انهم يتقون وجوههم كل حذب وشوك والحذب ما ارتفع من الارض وفي الباب أحاديث (عميا وبكموصما) النصب على الحال والابكم الذي لا ينطق والاصم الذي لا يسمع أي لا يصرون ولا ينطقون ولا يسمعون وهذه هيئة يعيشون عليها في أقبح صورته وأشنع منظر قد جمع الله لهم بين عمى البصر وعدم النطق وعدم السمع مع كونهم مسخوون على وجوههم وقد أثبت الله تعالى لهم الرؤية والكلام والسمع في قوله ورأى المجرمون النار وقوله دعوا هذا لثبورا وقوله سمعوا الهاتفتين طورا وزيارا والمعنى هنا عميا لا يصرون ما يسرهم بكما لا ينطقون بحجة ما لا يسمعون ما يلزمهم ما سمعهم وقيل هذا حين يقال لهم اخسوا فيم لا تكلمون وقيل يحسرون على ما وصفهم الله ثم تعاد اليهم هذه الاشياء بعد ذلك ثم من وراء ذلك (مأواهم) أي المكان الذي يأوون اليه (جهنم) مستأنفة أو حال من الضمير قال ابن عباس يعني انهم وقودها (كما خبت) أي سكن لهم بابان أكلت جلودهم ولحومهم يقال خبت النار تخبج وخبجوا اذا خدت وسكن لهم ا زاد السمين فاذا ضعف جبرها خدت فاذا طفت بالجله قيل همدت وكلاهما من باب قعد قال ابن قتيبة معنى (زدناهم سعيرا) تسعروا وهو التلهب والتوقد أي فتعود ملتبة ومتسعة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الاقناء جزاهم الله بأن لا يرأوا على الاعادة والاقناء وقد قيل ان في خبوا النار تخفيفا لعذاب أهلها فكيف يجمع بينهما وبين قوله لا يخفف عنهم العذاب وأجيب بان المراد بعدم التخفيف انه لا يتخلل زمان محسوس بين الخبوا والتسعر وقيل ضعفت وهذأت من غير ان يوجد نقصان في ايلامهم لان الله تعالى قال لا يثرب عنهم وقيل معناه ارادت ان تخبوا وقيل معناه كلما اضجت جلودهم واحترقت أعيدوا الى ما كانوا

شيئا فأنما يقول له كن فيكون كما قال وما أمرنا الا واحدة كلم بالبصر أي فيكون ما يريد كطرف العين وهكذا قال ههنا وما أمر الساعة الا كلم البصر وهو أقرب ان الله على كل شيء قدير كما قال ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ثم ذكر تعالى منته على عباده في اخر اجداهاهم من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئا ثم بعد هذا يرزقهم السمع الذي به يدركون الاصوات والابصار التي بها يحسون المراتب والافئدة وهي العقول التي مركزها القلب على الصحيح وقيل الدماغ والعقل به يميز بين الاشياء ضارها ونافعا وهذه القوى والحواس تحصل للانسان على التدرج قليلا قليلا كلما كبر زيد في سمعه وبصره وعقله حتى يبلغ أشده وانما (٣) قوله ابن اسحق السكيت هكذا في الاصل وحرره اه

جعل تعالى هذا في الانسان ليتكمن بها من عبادته تعالى فيستعين بكل جاحدة ويضوء وقوة على طاعته مولاه كما جاء في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول تعالى من عادى لي وليا فقد اذى نفسه يا زكريا باخرب وما تقرب الي عبدى بشئ افضل من اداما افترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألني لأعطينه ولئن دعاني لأجيبه ولئن استعاذني لأعيذه وما ترددت في شيء الا فاعله ترددي في قبض نفس عبدى يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه فعني الحديث ان العبد اذا أخلص الطاعة

صارت أفعاله كلها لله عز وجل فلا يسمع الا لله ولا يبصر الا لله ولا يمشي الا ماشرعه الله له ولا يبطش ولا يمشي الا في طاعة الله عز وجل مستعيناً بالله في ذلك كله ولهذا جاء في رواية بعض الحديث في غير الصحيح بعد قوله ورجله التي يمشي بها في سمع وبصر يبصر وبصر يبصر وبصر يبصر ولهذا قال تعالى وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون كقوله في الآية الاخرى قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون ثم به تعالى عباده الى النظر الى الطير المستخرين السماء والارض كيف جعله بطير يجتاح بين السماء والارض في جو السماء ما يسكنه هناك الا الله بقدرته تعالى التي جعل فيها اقوى تفعل ذلك وسخر اليها يحملها وسير الطير كذلك كما قال تعالى في سورة الملك أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يسكنهن الا الرحمن انه بكل شيء بصير وقال ههنا

عليه وزيد في سائر النار التحريم (ذلك) العذاب المذكور (جزاؤهم) التي أوجبه الله عليهم واستحقوه عنده (بأنهم كفروا بآياتنا) أي بسبب كفرهم بها فبصدقوا بالآيات التنزيلية ولا تفكروا في الآيات التكوينية (وقالوا انذا لك أعظم ماورفانا) الهزيمة للانكار وقد تقدم تفسير هذه الآية في هذه السورة (ألم المبعوثون) أي مخلوقون (خلقاً جديداً) مصدر من غير لفظه أو حال أي مخلوقين مستأثقين بخادميها بهجة تدفعهم عن الانكار وتردهم عن الخلود فقال (أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلاً من شيء من هو قادر على خلقها في عظمها وشدها في عظمها واداء ما هو أدون منه في الصغر والضعف أقدر وقيل المراد انه قادر على ان يخلقهم ويبدلهم من الانس قال الكرخي أراد بخلقهم ايادهم فغير عن خلقهم بلفظ المثل كقول استكمن الاعادة مثل الاستداء وذلك ان مثل الشيء مساو له في حله بخلاف ان يعبر عن الشيء نفسه يقال مثلاً لا يفعل كذا أي أنت لا تفعله أو انه تعالى قادر على ان يخلق عبيداً يوحدون ويقرون بكل حكمته وقدرته ويتركون هذه الشبهات الفاسدة وعلى هذا فهو كقوله يأت بخلق جديد ويستبدل قوماً غيركم وعلى القول الاول يكون الخلق بمعنى الاعادة وعلى هذا القول هو على حقيقة والمعنى قد علموا بنابيل العقل ان من قدر على خلق السموات والارض فيقدر على خلق أمثالهم لانهم ليسوا بآباد خلقاً منها كما قال أنتم أشد خلقاً أم الساء قال الواحدى والاول أشبهه (وجعل لهم) أي لبعثهم (اجلاً) أي وقتاً محققاً لعذابهم (الارب) أي غير مرتاب (في) وهو الموت او القيامة ويحتمل ان يكون أوامر للاستئناف وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض وجعل لهم أجلاً لا ريب فيه قادر على ان يخلق مثلاً من (قائل) انظارهم (الاففوراً) أي ابي المشركون الاجود للجل وعناد مع وضوح الدليل وفيه وضع انظار موضع المضمر الحكم عليهم بالنظم ومجازرة الحد ثم لما وقع من هؤلاء الكفار طلب اجراء العيون والانهار في اراضيهم لتسع معاشيتهم بين الله سبحانه انهم لا يقنعون بل يقولون على بظلمهم وشبههم فقال (قل) لهم شر حالهم التي يدعون خلافاً (لو أنتم تعلمون) تقديره لو تعلمون أنتم لان لو ندخل على الافعال دون الاسماء فلا بد من فعل بعدها وهذا الوجه الذي يقتضيه علم الاعراب وأما ما يقتضيه

ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون (والله جعل لكم من يوتكم سكا وجعل لكم من جلود الانعام سوتا علم تسخفون بها يوم تطعمكم ويوم اقامتكم ومن أضواؤها أو أبارها وأشعارها انما ناسا الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أنكاداً وجعل لكم سرائيل تقيكم الحر وسرايل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تتلمنون فان تولوا فإنا عاهدنا البلاء المبين يعرفون نعمه الله ثم شكرونها وأكفرهم الكافرون) إذ كرر الله وتعالى تمام نعمه على عبده بما جعل لهم من السيوف التي هي سكن لهم بأولون اليها ويستمتعون بها ويتنعمون بها بسائر وجهود الاتقاع وجعل لهم أبقاض من جلود

الانعام بيوتنا أى من الأدم يستخفون جهلها فى أسفارهم ليضربوها لهم فى اقامتهم فى السفر ولهذا قال تستخفونها يوم ظعنكم  
 ويوم اقامتكم ومن أوصافها أى الغنم وأوبارها أى الابل وأشعارها أى المعز والضمير عائدا على الانعام أنا أى اتخذون منه  
 أنا ناوهو المال وقيل المتاع وقيل الثياب والصحيح أنهم من هذا كله فانه يتخذون الاثاث البسيط والثياب وغير ذلك  
 ويتخذونالا وتجارة وقال ابن عباس الاثاث المتاع وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وعطية العوفى وعطاء  
 الخراسانى والضحاك وقتادة وقوله الى حين أى الى أجل (٣٦٩) مسمى وقوله والله جعل لكم مما خلق

ظلالا قال قتادة يعنى الشجر  
 وجعل لكم من الجبال أكنانا أى  
 حصونا ومعاقل كما جعل لكم  
 سراييل تقيكم الحروهي الثياب  
 من القطن والكتان والصوف  
 وسراييل تقيكم بأسكم كالدرع  
 من الحديد المصفح والزرع وغير  
 ذلك كذلك يتم نعمته عليكم أى  
 هكذا يجعل لكم ما تستعينون به  
 على أمركم وما تحتاجون اليه  
 ليكون عوناً لكم على طاعته  
 وعبادته لعلكم تسلمون هكذا  
 فسر الجمهور وقرؤه بكسر اللام من  
 تسلمون أى من الاسلام وقال قتادة  
 فى قوله كذلك يتم نعمته عليكم هذه  
 السورة تسمى سورة النعم وقال عبد  
 الله بن المبارك وعباد بن العوام  
 عن حنظلة السدوسي عن شهر بن  
 حوشب عن ابن عباس انه كان  
 يقرؤها تسلمون بفتح اللام يعنى من  
 الجراح رواه أبو عبيد القاسم بن  
 سلام عن عباد وأخرجه ابن جرير  
 من وجهين يورود هذه القراءة وقال  
 عطاء الخراسانى انما نزل القرآن على  
 قدر معرفة العرب الا ترى الى قوله  
 تعالى والله جعل لکم مما خلق

علم البيان فهو ان فى حذف الفعل الذى ارتفع به أنتم وبراى الكلام فى صورة المبتدأ والخبر  
 دلالة على أنهم هم المختصون بالشئ المتبالغ فلا ينأى قوله تعالى لو ان لهم ما فى الارض  
 جميعاً الاية لان ذلك فى الآخرة (خزائن رحمة ربى) هى خزائن الارزاق (اذا لامسكم)  
 أى اجلتم وجبتكم فى دار الدنيا قال الزجاج أعلمهم الله انهم لم يملكو خزائن الارزاق  
 والنعم لامسكو اشعابو بخلا (خشية الانفاق) أى خشية ان ينفقوا فيفتقروا  
 قال أهل اللغة أنفق وأصرم وأقتر بمعنى قل ماله فيكون المعنى لا تمسكم خشية قلة  
 المال وخوف نفاده وذهابه بالانفاق (وكان الانسان قتيورا) أى يخجل لامسكاه ضيقا عليه  
 يقال قتر على عياله يقتقر أو قتر اضيق عليهم من النفقة وقيل معنى قتيور قليل المال  
 والظاهر ان المراد بالمبالغة فى وصفه بالشئ لان الانسان ليس بقليل المال على العموم بل  
 بعضهم كثير المال الا ان يراد ان جميع النوع الانسانى قليل المال بالنسبة الى خزائن  
 الله وما عنده وقد اختلف فى هذه الآية على قولين أحدهما انها نزلت فى المشركين خاصة

وبه قال الحسن والثمالى انها عامة وهو قول الجمهور وحكاها الماوردى (ولقد آتينا موسى  
 تسع آيات بينات) أى علامات واضحات دلالة على نبوته قيل ووجه اتصال هذه الآية بما  
 قبلها ان المعجزات المذكورة كأنها مساوية لتلك الامور التى اقترحها كفارقيرش بل  
 أقوى منها فليس عدم الاستجابة لما طوبوه من الآيات الا لعدم المصلحة فى استئصالهم ان  
 لم يؤمنوا بها قال أكثر المفسرين الآيات التسع هى الطوفان والجراد والقمل والضفادع  
 والدم والعصا واليد والسنين ونقص الثمرات وجعل الحسن مكان السنين ونقص الثمرات  
 البحر والجبل وقال محمد بن كعب القرظى هى الخمس التى فى الاعراف والبحر والعصا والحجر  
 والطمس على أموالهم وقد تقدم الكلام على هذه الآيات مسمتوفى وعن ابن عباس فى  
 تسع آيات مثل ما ذكرناه عن أكثر المفسرين وعنه قال يده وعصاه ولسانه والبحر  
 والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وعن صفوان بن عسال ان يهوديين قال  
 أحدهما لصاحبه اطلق بنا الى هذا الذى نسأله فأتاه فسلأه عن هذه الآية فقال  
 لا تشر كوا بالله شأيو لا تزنوا ولا تسرقوا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تسرفوا  
 ولا تسحرروا ولا تشوا بى الى السلطان فيقتله ولا تأكلوا الربوا ولا تقذروا محصنة أو قال  
 لا تفروا من الزحف شك شعبة عليكم بايم وداخلة ان لا تعتدوا فى السبب فقبلا يديه

(٤٧١ فتح البيان خامس) ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وما جعل من السهل أعظم وأكثر ولكم من الجبال  
 جبال الا ترى الى قوله ومن أوصافها وأوبارها وأشعارها أنا ناوهو ما عالى حين وما جعل لكم من غير ذلك أعظم منه واكثر ولكم  
 كانوا أصحاب وبر وشعر الا ترى الى قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد للعجب من ذلك وما أنزل من الثلج أعظم وأكثر ولكم  
 كانوا لا يعرفونه الا ترى الى قوله تعالى سراييل تقيكم الحر وما بقى من البرد أعظم وأكثر ولكم من الجبال أكنانا ما عالى حين وما جعل لكم من غير ذلك أعظم منه واكثر ولكم  
 أى بعده هذا البيان وهذا الامتنان فلا عليكم منهم فاعلموا على كمال البلاغ المبين وقد أدت اليهم يعرفون نعمة الله ثم يشكرونها أى

يعرفون ان الله تعالى هو المسدي اليهم ذلك ودو المنفعل به عليهم ومع هذا يشكرون ذلك ويعبدون معه غيره ويسندون النصر  
والرزق الى غيره واكثرهم الكافرون كما قال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا صفوان حدثنا الوليد حدثنا عبيد الرحمن بن يزيد  
ابن جابر عن حجاج بن اسد ان ابي النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والله جعل لكم من بيوتكم  
سكنا فقال الاعرابي نعم قال وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا الآية قال الاعرابي نعم ثم قرأ عليه كل ذلك يقول الاعرابي نعم حتى  
بلغ كذلك يوم نعمته عليكم لعالمكم تسلمون (٣٧٠) فولى الاعرابي فانزل الله يعرفون نعمة الله ثم يشكرونه الآية (ويوم تبعث

من كل امة شهيدا ثم لا يؤذون للدين  
كثروا ولا هم يستعبدون واذا رآى  
الذين ظلموا العذاب فلا يحقق عنهم  
ولا هم ينظرون واذا رآى الذين  
أشركوا شركهم قالوا زنا هؤلاء  
شركاؤنا الذين كانوا عواما من دونك  
فألقوا اليهم القول انكم لكانتون  
وألقوا الى الله يومئذ السلم وضل  
عنهم ما كانوا يفكرون الذين كفروا  
وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا  
فوق العذاب بما كانوا يفسدون  
يخبر تعالى عن شأن المشركين يوم  
معادهم في الدار الآخرة انه يبعث  
من كل امة شهيدا وهو نبيا يشهد  
عليها بما آتته فيما بلغها عن الله  
تعالى ثم لا يؤذون للذين كفروا أى في  
الاعتذار لانهم يعلمون بطلانه  
وكذبه كقوله هذا يوم لا ينطقون  
ولا يؤذون لهم فيعتذرون فلهذا قال  
ولا هم يستعبدون واذا رآى الذين  
ظلموا أى الذين أشركوا العذاب فلا  
يحقق عنهم أى لا يفتر عنهم ساعة  
واحدة ولا هم ينظرون أى لا يؤخر  
عنهم بل يأخذهم سر يعامن الموقف  
بلا حساب فانه اذا جى عيبتهم تقاد  
بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون  
ألف ملك فيشرق عنق منها على الخلاق وترفرز فرقة لا يبقى أحد الا جثا لكبيته فتقول انى وكنت بكل جبار عنيد الذى وأخرجه  
جعل مع الله الها آخر وكذا وكذا وتذكر أضنافا من الناس كما جاء في الحديث ثم تنطوى عليهم وتلقطهم من الموقف كما يلتقط الطائر  
الحب قال الله تعالى اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا واذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا  
اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا وقال تعالى ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا وقال تعالى لو  
يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن جوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون بل تأتهم بعتة فتبهم فلا يستطيعون ردها ولا هم

ورجله وقال ان شهدناك نبى الله قال فبايعناكم ان تسلمنا قالوا ان داود دعا الله ان لا يزل فى  
ذريته نبى وانما تخاف ان أسلمنا تقتلنا اليهود أخرجه أحمد والترمذى وصححه والنسائى وابن  
ماجه والطبرانى وابن قانع والبيهقى وغيرهم وعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة الثابتة  
فى كل الشرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقاتها فى الآخرة من  
السعادة والشقاوة وقوله عليكم بايع وداخل كلام مستأنف رائد على الجواب ولذلك غير  
فيه سياق الكلام (فاسأل) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (بنى اسرائيل ان جاءهم) أى  
حين جاءهم موسى وقرئ نسال أى سأل موسى فرعون ان يخلى بنى اسرائيل ويطلق  
سبيهم ويرسلهم معه وعلى الاول الـ والسؤال استهزاء لمزيد الظمانيسة والايقان  
لان الأدلة اذا تضافرت كان ذلك أقوى والمسؤولون مؤمنون بنى اسرائيل كعبد الله بن سلام  
وأصحابه (فقال له فرعون) الفاهى القصيدة أى فاطهر موسى عند فرعون ما آتينا من  
الآيات البينات وبلغه ما أرسل به فقال له فرعون (انى لا ظن بك يا موسى مسحورا)  
المسحور هو الذى سحر فخلوط عقله وقيل هو المخدوع وقيل هو المطلوب وقال أبو  
عبيدة والقراء هو يعنى الساحر فوضع المفعول موضع الفاعل (قال) موسى (ان قد علمت)  
يا فرعون (ما أنزل) أى أوجد (هؤلاء) يعنى الآيات التسع التى أظهرها وقرئ علمت بضم  
التاء أيضا على انه الموصى ووجه الاول ان فرعون كان عالما بذلك كما قال سبحانه وتعالى  
وبخدا وبها واستيقنتها أنفسهم ظالموا قال أبو عبيدة المأخوذ به عنه دنا فتح التاء وهو  
الاصح للمعنى لان موسى لا يقول علمت انا وهو الداعى وروى نحو هذا عن الزجاج ووجه  
الثانية ان فرعون لم يعلم ذلك وانما علمه موسى (الارب السموات والارض بصائر) أى  
بينات يصربهم اودالات يستدل بها على قدرته ووجدانيته (وانى لا ظنك يا فرعون  
مثيرا) الظن هنا يعنى اليقين والشهور الهلال والنسور أى مخسورا وقيل مسحورا  
وقيل مطبوعا على الشر وقيل المشبور الملعون وقيل ناقص العقل وقيل هو الممنوع  
المصرف من الخير يقال ماثبرل عن كذا أى مامنك منه حكاة أهل اللغة (فأراد)  
فرعون (ان يستفزه من الارض) أى يخرج بنى اسرائيل وموسى ويرجمهم من أرض  
مصر بابعادهم عنها وقيل أراد ان يقتلهم ويستأصلهم وعلى هذا يراد بالارض مطلق  
الارض وفى القاموس قرعنى عدل وفر فلان عن موضعه أزبعه واستفزه استخفه



ينظرون ثم أخبر تعالى عن تبرى آلهتهم منهم أخرج ما يكونون اليها فقال وإذا رأى الذين أنشروا معكم أي الذين كانوا يعبدونهم في الدنيا قالوا ربنا هؤلاء شركائنا الذين كنا ندعوا من دونك فآلقوا اليهم القول انكم لكاذبون أي قالت لهم الآلهة كذبتم ما نحن أمربنا كما بعدنا كما قال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكفروا لهم عزا كلاسكفون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقال الخليل عليه الصلاة والسلام ثم يوم القيامة (٣٧١) يكفر بعضكم ببعض الآية وقال تعالى

وقيل ادعوا شركاءكم الآية والآيات في هذا كثيرة وقوله وآلقوا إلى الله يومئذ السلم قال قتادة وعكرمة ذلوا واستسلموا يومئذ أي استسلموا والله جبرهم فلا أحد إلا سامع مطيع كقوله تعالى أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا أي ما أسمعهم وما أبصرهم يومئذ وقال ولوترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا ونسمعنا الآية وقال وعنت الوجوه للحي القيوم أي خضعت وذات واستكانت وأتأت واستسلمت وقوله وآلقوا إلى الله يومئذ السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون أي ذهب واضمحل ما كانوا يعبدونه افتراء على الله فلا ناصر لهم ولا معين ولا مجبر ثم قال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا الآية أي عذابا على كفرهم وعذابا على صداهم الناس عن اتباع الحق كقوله تعالى وهم ينهون عنه ويتأون عنه أي ينهون عن اتباعه ويتبعونهم منه أيضا وإن لم يكون إلا أفتسهم وما يشعرون وهذا دليل على تفاوت الكفار في عذابهم كما يتفاوت المؤمنون في منازلهم في الجنة

وأخرجهم من داره وافرزته أفرزته (فأفرقناه ومن مع جميعا) أي فعكسنا عليه فكره فرقع عليه وعلمهم الهلاك بالغرق ولم يبق منهم أحد ونجى موسى وقومه (وقلنا من بعده) أي من بعد اغرقناه ومن مع جميعا (ابن اسرئيل اسكنوا الارض) أي أرض الشام ومصر التي أراد ان يستنزلهم منها (فإذا جاء وعد) الدار (الآخرة) هي القيامة أو الآخرة الآخرة والساعة الآخرة وهي النفخة الثانية الموعود بها وقيل أراد بوعد الآخرة نزول عيسى من السماء (جئنا بكم لفيقا) أي جميعا إلى موقف القيامة قال الجوهرى اللقيف ما اجتمع من الناس من قبائل شتى يقال جاء القوم بلفهم ولفيقتهم أي باخلاطهم فالمراد هنا جئنا بكم من قبوركم محتططين من كل موضع قد احتاط المؤمن بالكفر والسعي بالشرقي قال الاصمعي اللقيف جمع وليس له واحد وهو مثل الجمع (وبالحق انزلناه وبالحق نزل) الضمير يرجع إلى القرآن والمعنى وأوحينا من كتبنا بالحق وأنه نزل وفيه الحق وقيل المعنى ومع الحق أنزلناه كقولهم ركب الأمير بسيفه أي مع سيفه وبالحق نزل أي بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم كما تقول نزلت بزيد وقال أبو علي الفارسي الباء في الموضعين بمعنى مع وقيل المعنى وبالحق قدرنا ان ينزل وكذلك نزل أو ما أنزلناه من السماء المحفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الا محفوظا من تخليط الشياطين والتقديم في الموضعين للتخصيص وفي الشهاب الحق فيه ما ضد الباطل لكن المراد بالاول الحكمة الالهية المقتضية لانزاله وبالنائي ما يشتمل عليه من العقائد والاحكام ونحوها (وما ارسلناك الا مبشرا) لمن أطاع بالجنة (ونذيرا) مخوفان عصي بالدار والقصر اضافي أي لا هاديان فان الهدى هدى الله (وقرآنا) منصوب بفعل مقدر رأى وأتيناك قرآنا وقيل نصب بفعل مضمر يفسره قوله (فرقناه) بالتخفيف على قراءة الجهور رأي بيناه وأوضحناه أو فرقناه بين الحق والباطل وقال الزجاج فرقته الله في التنزيل لفهمه الناس قال أبو عبيد التخفيف أعجب إلى لان تفسيره بيناه وليس للتشديد معنى الا انه نزل متفرقا ويؤيده ما رواه ثعلب عن ابن الاعرابي أنه قال فرقت مختلفين الكلام وفرقت مشددا بين الاجسام وعن ابن عباس فرقناه مثقلا وقال نزل القرآن إلى السماء في ليلة القدر من رمضان ليلة واحدة فكان المشركون اذا أحدثوا شيئا أحدث الله لهم جوايا ففرقه الله في ثلاث وعشرين سنة وقد روى نحوه هذا عنه بطرق وعنه فرقناه فلهذا على مكث بأمد

ودرجاتهم كما قال تعالى لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقد قال الحافظ أبو يعلى حدثنا شريح بن يونس حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله في قول الله زدناهم عذابا فوق العذاب قال زيدوا عقارب آياتها كالتخل الطوال وحدثنا شريح بن يونس حدثنا ابراهيم بن سليمان حدثنا الاعمش عن الحسن عن ابن عباس في الآية انه قال زدناهم عذابا فوق العذاب قال هي خمسة انهم ارتحت العرش يعذبون ببعضها في الليل وبعضها في النهار (ويوم نبعث في كل أمه شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين) يقول تعالى مخاطبا عبده

ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ويوم نعت في كل أمة شهيد اعلمهم من أنفسهم وجنابك شهيد اعلى هؤلاء يعني أمة أي ادرك ذلك اليوم وخرله وما منك الله فيمن الشرف العظيم والمقام الرفيع وهذا الآية شبيهة بالآية التي انتهى اليها عبد الله بن مسعود حين قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم صدر النساء فلما وصل الى قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجنابك على هؤلاء شهيد ا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيبك فقال ابن مسعود رضي الله عنه فالتفت فاذا عينا تدرؤن وقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء قال ابن مسعود (٣٧٢) قديين لنا في هذا القرآن كل علم وكل شيء وقال مجاهد كل حلال وكل حرام

وقول ابن مسعود أعم وأشمل فان القرآن اشقل على كل علم نافع من خبر ما سبق وعلم ما سيأتي وكل حلال وحرام وما الاس اليه محتاجون في أمر دينناهم ودينهم ومعاشهم ومعادهم وهدى أي للقلوب ورجة وبشرى للمسلمين وقال الاوزاعي ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء أي بالسنة ووجه اقتران قوله ونزلنا عليك الكتاب مع قوله وجنابك شهيد اعلى هؤلاء أن المراد والله أعلم ان الذي فرض عليك تبليغ الكتاب الذي انزله عليك سائرنا عن ذلك يوم القيامة فلنساء أن الذين أرسل اليهم ولنساء أن المرسلين فوربك لنساءهم أجمعين عما كانوا يعملون يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب وقال تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أي ان الذي أوجب عليك تبليغ القرآن لرادك اليه ومعيدك يوم القيامة وسائرنا عن اداء ما فرض عليك هذا أحد الأقوال وهو متجه حسن (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وياتي ذى

قال في الجمل وبالله تبيد قرأ على وجاعة من الصبا وغيرهم وفيه وجهان أحدهما ان التضعيف للتكثير أي فرقنا آياته بين أمر ونهي وحكم وأحكام ومواظب وأمثال وقصص وأخبار ماضية ومستقبلة والثاني انه دال على التبريق والتجسيم انتهى ثم ذكر سبحانه العلة لقوله فرقناه فقال (لتقرأه على الناس على مكث) أي على تطاول في المدة شيأ بعد شيء على القراءة الثانية أو أنزلناه آية وآية وسورة وسورة وعنه على القراءة الاولى على ترسل وتقبل وتؤدة في التلاوة فان ذلك أقرب الى الفهم وأسهل للحفظ وقد اتفق القراء على ضم الميم في مكث الا ابن محيص فانه قرأ بفتح الميم (ونزلناه تنزيلا) التأكيد بالمصدر للبالغة والمعنى أنزلناه من مجمل مقرافي ثلاث وعشرين سنة على حسب الحوادث لما في ذلك من المصلحة ولو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا ولم يطبقوا (قال) يا محمد للكافرين المقترحين للآيات (آمنوا به) أي بالقرآن (أولا تؤمنوا) فسواء ايمانكم به وامتناعكم عنه لا يزيد ذلك كما لا ولا ينقصه نقصا نافي هذا وعيد شديد لآله صلى الله عليه وآله وسلم بالاعراض عنهم واحتقارهم ثم علل ذلك بقوله (ان الذين اوتوا العلم من قبله) أي ان العلماء الذين قرأوا الكتب السابقة قبل انزال القرآن وعرفوا حقيقة الوحى وأمارات النبوة وتمكنوا من التمييز الحق والمبطل ورأوا نعمة وصفة ما أنزل اليك في تلك الكتب كزيدين عمرو ابن نفيل وورقة بن نوفل وعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وأبي ذر وقيل الضمير في قوله من قبله راجع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاولى ما ذكرناه من رجوعه الى القرآن دلالة السياق على ذلك (اذ أتيتهم عليهم) القرآن (يخرون للاذقان سجدا) أي يسقطون على وجوههم ساجدين لله سبحانه وانما قد بد الخروا وسقط بكونه للاذقان أي عليا لان الذقن وهو مجمع اللحيين أول ما يحاذى الارض قال الزجاج لان الذقن مجمع اللحيين وكما يدئ الانسان بالخروا والسجود فأول ما يحاذى الارض به من وجهه الذقن وقيل المراد تغيير العيبة بالتراب فان ذلك غاية الخضوع وابتناء اللام في للاذقان على على الدلالة على الاختصاص فكأنهم خصوا أذقانهم بالخروا وفي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحاصلها انه ان لم يؤمن به هؤلاء الجهال الذين لا علم عندهم ولا معرفة بكتب الله ولا بنبيائه فلا يزال بذلك فقد آمن به أهل العلم وخشعوا له وخضعوا له عند تلاوته عليهم خضوعا ظهر اثره البالغ بكونهم يخرون على

القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم علىكم بذلك (يخبر تعالى انه يأمر عباد الله بالعدل وهو القسط والموازنة ويندب الى الاحسان كقوله تعالى وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صيرتم لهو خيرا للصابرين وقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا واصلح فاجره على الله وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس ان الله يأمر بالعدل قال شهادة ان لا اله الا الله وقال سفيان بن عيينة العدل والنذب الى الفضل وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس ان الله يأمر بالعدل قال ان تكون سيرته أحسن من علانيته والفحشاء والمنكر ان تكون علانيته أحسن من سيرته وقوله وياتي ذى القربى

أى يأمر بصلوة الارحام كما قال وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبريرا وقوله وينهى عن الفعشاء والمنكر  
فالفواحش المحترمت والمنكرات مظهر منها من فاعلهما ولهذا قال فى الموضع الآخر قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها  
وما بطن وأما البغى فهو العدوان على الناس وقد جاء فى الحديث ما من ذنب أجدر أن يعجل الله عقوبته فى الدنيا مع ما يدخر لصاحبه  
فى الآخرة من البغى وقوله يعظكم أى يأمركم بما يأمركم به من الخير وينهاكم عما ينهىكم عنه من الشر لعظكم تذكرون  
وقال الشعبي عن بشير بن نهيك سمعت ابن مسعود يقول ان أجمع آية فى القرآن فى سورة النحل ان الله يأمر بالعدل

والاحسان الآية رواه ابن جرير  
وقال سعيد عن قتادة قوله ان الله  
يأمر بالعدل والاحسان الآية ليس  
من خلق حسن كان أهل الجاهلية  
يعملون به ويستحسنونه إلا أمر  
الله به وليس من خلق سى كانوا  
يتعاصرونه (٣) بينهم انتهى الله عنه  
وقدم فيه وانما نهى عن سفاسف  
الاخلاق ومذموماتها قلت ولهذا جاء  
فى الحديث ان الله يحب معالى  
الاخلاق ويكره سفاسفها وكان  
الحافظ أبو يعلى فى كتاب معرفة  
الصحابه حدثنا أبو بكر محمد بن القحط  
الحنبل على حديثنا يحيى بن محمد  
مولى بنى هاشم حدثنا الحسين بن  
داود المنكدرى حدثنا عمر بن على  
المقدسى عن على بن عبد الملك بن  
عمر عن أبيه قال بلغ أكرم بن صبي  
مخرج النبى صلى الله عليه وسلم  
فأراد أن يأتيه فأى قومه أن يدعوه  
وقالوا أنت كبير نالم تكن لتخف اليه  
قال فليأت من يبلغه عنى ويبلغنى  
عنه فأت بد رجلان فأتيا النبى  
صلى الله عليه وسلم فقالا نحن رسل  
أكرم بن صبي وهو يسألك من  
أنت وما أنت فقال النبى صلى الله

اذقائهم سبحانه الله (ويقولون) فى سجودهم (سبحان ربنا) أى تنزيها ربنا  
عما يقوله الجاهلون من التكذيب أو تنزيها لله عن خلف وعده (ان كان وعد ربنا  
لهم عولا) ان هذه هى الخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة (ويخرجون للادقان  
يكون) كذلك الخور وللادقان لاختلاف السبب فان الاول لتعظيم الله سبحانه وتنزيهه  
وللسجود والثانى للبكاء بتأثير ما عظم القرآن فى قلوبهم ومن يدخشوعهم ولهذا قال  
(وبرئدهم) أى سماع القرآن أو القرآن بسماعهم له أو البكاء أو السجود أو المتولد لالة  
قوله اذ أتى (خشوعا) أى لين قلب ورطوبة عين فالبكاء مستحب عند قراءة القرآن عن أبى  
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى  
يعود الابن فى الضرع ولا يجتمع على عبد غبار فى سبيل الله ودخان جهنم أخرجه الترمذى  
والنسائى وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عينا  
لا تمسهما النار عين بكى من خشية الله وعين باتت تحرس فى سبيل الله أخرجه الترمذى  
ثم أرا دسبحانه ان يعلم عباده كيفية الدعاء والخشوع فقال (قل ادعوا الله وادعوا الرحمن)  
ومعناه انهم ما استويان فى جواز الاطلاق وحسن الدعاء بهما ولهذا قال (أياما تدعوا)  
أصل الكلام أياما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله (فله الاسماء الحسنى) للمبالغة  
وللدلالة على انه اذا حسنت أسماءه كلها حسن هذان الاسمان ومعنى حسن الاسماء  
استقلالها بغوت الجلال والاكرام ذ كر معنى هذا النيسابورى وتبعه أبو السعود قال  
الزجاج أعلمهم الله ان دعاءهم الله ودعاهم الرحمن يرجعان الى قول واحد وسىأتى ذكر  
سبب نزول الآية وبه يتضح المراد منها والحسنى مؤنث الاحسن الذى هو أفعال تقضيل  
لامؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء كما فى القاموس عن ابن عباس قال صلى رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم بمكة ذات يوم فقال فى دعائه يا الله يا الرحمن فقال المشركون انظروا  
الى هذا الصابى ينهانا ان ندعو الهين وهو يدعو الهين فأزل الله هذه الآية وعن ابراهيم  
التخفى قال ان اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرحمن وكان لهم كاهن  
بالهامة يسمى به الرحمن فنزلت الآية وهو مرسل وعن مكحول ان النبى صلى الله عليه  
وآله وسلم كان يتعبد بمكة ذات ليلة يقول فى سجوده يا رحمن يا رحيم فسمعه رجل من  
المشركين فلما أصبح قال لصحابه ان أبى كبشة يدعوا الرحمن الذى بالين وكان رجل

عليه وسلم أما من أنا فانا محمد بن عبد الله وأما أنا فانا عبد الله ورسوله قال ثم تلا عليهم هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان  
الآية قالو اردد عنا هذا القول فردده عليهم حتى حفظوه فأتيا أكرم فقالا أبى ان يرفع نسبه فأتنا عن نسبه فوجدناه راكى  
النسب وسطافى مضرا أى شريفا وقد ربحى المينا بكلمات قد سمعناها فلما سمعهن أكرم قال فانى أراه يأمر بمكارم الاخلاق  
وينهى عن ملامئها فكونوا فى هذا الامر رؤساء ولا تكونوا فاقه أذنا با وقد ورد فى نزولها حديث حسن رواه الامام أحمد حدثنا  
أبو البضر حدثنا عبد الحميد حدثنا شاهر حدثني عبد الله بن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم بقناه بيته جالس اذ هم  
(٣) قوله يتعاصرونه بينهم الخ هكذا هو فى الاصل وحرره اه

به عثمان بن مظعون فكشتر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجلس فقال بلى قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلاً فبينما هو يحدثه اذ شخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبصره الى السماء فنظر ساعة الى السماء فاخذ يضع بصره حتى وضعه على عينيه في الارض فقهر ف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان الى حيث رضع بصره فاخذ ينفض رأسه كأنه يستفقه ما يقال له وان مظعون ينظر فلما قضى حاجته واستفقه ما يقال له شخص بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السماء كما شخص (٢٧٤) أول مرة فاتبه بصره حتى توارى الى السماء فأقبل الى عثمان بجليسته

الاولى فقال يا محمد فيما كنت أجلسك ما رأيته تفعل كفعلك الغداة فقال وما رأيته تفعل قال رأيته كشخص بصره الى السماء ثم وضعه حيث وضعته على عينيه فقهرت الله وتركتني فأخذت تنفض رأسك كأنك تستفقه شيئاً يقال لك قال وفطنت لذلك فقال عثمان نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نبي رسول الله آتيا وأنت جالس قال رسول الله قال نعم قال فما قال لك قال ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية قال عثمان فذلك حين استقر الایمان في قلبي وأحببت محمد صلى الله عليه وسلم اسناد جيد متصل حسن قديم فيه السماع المتصل ورواه ابن أبي حاتم من حديث عبد الحميد بن بهرام مختصراً حديث آخر عن عثمان بن أبي العاص الثقفي في ذلك قال الامام أحمد حدثنا أسود بن عامر حدثنا هارم عن ليث عن شهر بن حوشب عن عثمان بن أبي العاص قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا اذ شخص بصره فقال أنا نبي جبريل فأمرني

بالين يقال لدرجن فنزل ثم ذكر كيفية أخرى للدعاء فقال (ولا تجهر بصلاة ولا تخافت بها) أي بقراءة صلاتك على حذف المضاف للعلم بان الجهر والخافتة من نعوت الصوت لامن نعوت أفعال الصلاة فهو من اطلاق الكل وإرادة الجزء يقال خفت صوته خفوا اذا انتطع كلامه وضعف وسكن وخفت الزرع اذا ذبل وخافت الرجل بقراءته اذا لم يرفع بها صوته وقيل معناه لا تجهر بصلاة لكها ولا تخافت بها كلها والاولى أولى أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال نزلت بعني هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوارف فكان اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزل ومن جاء به فقال الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ولا تجهر بصلاةك أي بقراءةك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوا عند الحديث وعن محمد بن سيرين قال ثبت ان أبا بكر كان اذا قرأ خفض وكان عمر اذا قرأ جهر ففعل لاني بكر لم تصنع هذا فقال أنا نبي جبريل وقد عرف حاجتي وقبل لعمر لم تصنع هذا قال اطرده الشيطان وأوقط الوسمان فلما نزل ولا تجهر بصلاةك ولا تخافت بها قيل لاني بكر ارفع شيئاً وقيل لعمر اخض شيئاً وأخرج البخاري ومسلم عن عائشة قالت انما نزلت هذه الآية في الدعاء وعنهما انما نزلت في التشهد (وابتغ بين ذلك) أي الجهر والخافتة المدلول عليهما بالفعلين (سبلاً) أي طريقاً متوسطاً بين الأمرين فلا تكن مجاهراً ولا مخافتاً على التفسير الثاني يكون معنى ذلك النهي عن الجهر بقراءة الصلوات كلها والنهي عن المخافة بقراءة الصلوات كلها والأمر يجعل بعض منها مجهوراً به وهو صلاة الليل والمخافة بصلاة النهار وذهب قوم الى ان هذه الآية منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ولما أمر أن لا يذكروا لا ينادى الا بالأمهات الحسنى نبه على كيفية الحمد فقال (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً) كما يقوله اليهود والنصارى ومن قال من المشركين ان الملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علواً كبيراً (ولم يكن له شريك في الملك) أي مشارك له في ملكه ولوهيته وربوبيته كما زعمه الشنوية ونحوهم من الفرق القائلين بتعدد الآلهة (ولم يكن له ولي من الدن) أي لم يحجج الى مولاه أحد لذل يلحقه فهو مستغن عن الولي والنصير قال الزجاج أي لم يحجج ان ينصر بغيره وفي التعرض في أثناء الحمد لهذه الصفات الجليلة أيدان بان المستحق للحمد من له هذه الصفات

ان أضع هذه الآية بهذا الموضع من هذه السورة ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وهذا اسناد لا بأس به ولعله عند لانه شهر بن حوشب من الوجهين والله أعلم (وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعدتكم كدها وقد علم الله عليكم كذبا ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كآبى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم ان تكون أمة حتى أرى من أمة انما يلوكم الله به ولينزل لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) هذا مما يأمر الله تعالى به وهو الوفاء بالعهود والمواثيق والمحافظة على الايمان المؤكدة ولهذا قال ولا تنقضوا الايمان بعدتكم كدها ولا تعارض بين هذه وبين قوله ولا تجعلوا

الله عرضة لايمانكم الآية وبين قوله تعالى ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم واحتفظوا ايمانكم أى لاتتركوها بلا كفارة وبين قوله عليه السلام فيما ثبت عنه في الصحيحين انه عليه الصلاة والسلام قال انى والله ان شاء الله ألا حلف على عين فأرى غير ما خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وتحللتها وفى رواية وكفرت عن عيني لا تعارض بين هذا كله ولا بين الآية المذكورة ههنا وهى قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها لان هذه الايمان المراد به الداخلة في العهد والمواثيق لا الايمان التى هى واردة على حث أو منع ولهذا قال مجاهد في قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها يعنى الحلف أى حلف الجاهلية (٣٧٥) ويؤيده ما رواه الامام أحمد حدثنا عبد الله

ابن محمد هو ابن أبي شعبة حدثنا ابن غير وابو أسامة عن زكريا هو ابن أبي زائدة عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام واما حلف كان في الجاهلية فإنه لا يزيده الاسلام الا شدة وكذا رواه مسلم عن ابن أبي شعبة به ومعناه ان الاسلام لا يحتاج معه الى الحلف الذى كان أهل الجاهلية يفعلونه فان في التمسك بالاسلام كفاية عما كانوا فيه وأما ما ورد في الصحيحين عن عاصم الاحول عن أنس رضى الله عنه أنه قال حلف رسول الله

لانه القادر على الابداد وافاضة النعم ليكون الولد محبته منجزة ولانه أيضا يستلزم حدوث الاب لانه متولد من جزء من أجزاءه والمحدث غير قادر على كمال الانعام والشركة في الملك انما تصور ان لا يقدر على الاستقلال به ومن لا يقدر على الاستقلال عاجز فضلا عن تمام ما هو له فضلا عن نظام ما هو عليه وأيضا الشركة موجبة للتنازع بين الشريكين وقد يمنع الشريك من افاضة الخير الى أوليائه ويؤديه الى الفساد كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدناوا المحتاج الى ولي يمنع من الدل وينصره على من أراد اذلاله ضعيف لا يقدر على ما يقدر عليه من هو مستغن بنفسه (وكبره تكبيرا) أى عظمه تعظيما تاما وصفه بأنه أعظم من كل شئ وعن قتادة قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يعلم أهل هذه الآية الحمد لله الخ الصغير من أهل والكبير أخرجه ابن جرير وأخرج عبد الرزاق في المصنف عن عبد الكريم بن أبي أمية قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلم الغلام من بنى هاشم اذا أفصح سبع مرات الحمد لله الذى الى آخر السورة وروى الامام أحمد في مسنده عن معاذ الجهنى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول آية العز الحمد لله الذى الخ

### \* (سورة الكهف مائة واحدى عشرة آية) \*

قال القرطبي وهى مكية فى قول جميع المفسرين وبه قال ابن عباس وابن الزبير وروى عن فرقة ان أول السورة نزل بالمدينة الى قوله جرزا والاول أصح وقد ورد في فضلها حديث منها ما أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وغيرهم عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال وأخرج مسلم والبخارى وغيرهما عن البراء قال قرأ رجل سورة الكهف وفى الدار دابة فجعلت تنفر فنظر فإذا ضيابة أو سحابة قد غشيت فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اقرأ فلان فان السكينة زلت للقرآن وهذا الذى كان يقرأ هو أسيد بن حضير كما بينه الطبرانى وفى قراءة العشر الآيات من أولها ومن آخرها حديث وأخرج الطبرانى فى الاوسط والحاكم وصححه والبيهقى عن أنس سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكهف كانت له نور من مقامه الى مكة ومن قرأ عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يضره وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار فى دار نافعنا أنه آخى بينهم فكانوا يتوارثون به حتى نسخ الله ذلك والله أعلم وقال ابن جرير حدثني محمد بن عمار الاسدى حدثنا عبد الله بن موسى أخبرنا أبو ليلى عن بريدة فى قوله وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم قال زلت فى بيعة النسبى صلى الله عليه وسلم كان من أسلم بايع النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام فقال وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم هذه البيعة التى بايعتم على

الاسلام ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها البيعة لا يحتمل منكم قلته محمد وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التى بايعتم على الاسلام وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا صخر بن جويرية عن نافع قال لما خلع الناس يزيد بن معاوية جمع ابن عمر بنه وأهله ثم تشهد ثم قال أما بعد فانا قد بايعنا هذا الرجل على بيعة الله ورسوله وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغادير ينصب له لواء يوم القيامة فيقال هذه غدره فلان وان من أعظم الغدر الا ان يكون الاشر بالله ان يبايع رجل رجلا على بيعة الله ورسوله ثم ينكث بيعته فلا يخلع أحد منكم بدوا ولا يسرفن أحد منكم فى هذا الا هر فيكون فصل بينى وبينه المرفوع منه فى الصحيحين

وقال الامام أحمد حديثان يحدثننا جاح عن عبد الرحمن بن عابيس عن أبيه عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرط لاختيه شرط الا يري ان يفي له به فهو كالمدلى جاره الى غير منعة وقوله ان الله يعلم ما تنقلون تهديد ووعد لمن نقض الايمان بعد توكيدها وقوله ولا تمكثوا كاتى نقضت غزوها من بعد قوة انكاثا قال عبد الله بن كثير والسدى هذه امرأة نزلت كانت بمكة كلما غزلت شيئا نقضته بعد ابرامه وقال مجاهد وقتادة وابن زيد هذا مثل من نقض عهد بعد توكيده وهذا القول اخرج كاتى بركة كلما غزلت شيئا نقضته بعد ابرامه وقال مجاهد وقتادة وابن زيد هذا مثل من نقض عهد بعد توكيده وهذا القول اخرج واظهر رسوا كان بمكة امرأة تنقض غزوها (٣٧٦) أم لا وقوله أنكاثا يحتمل ان يكون اسم مصدر نقضت غزوها أنكاثا أي انقاضا

صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدميه الى  
عنان السماء يضيء له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين وعن ثشة قالت قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بعبادة ملائكة عظام ما بين السماء والارض وسكانها  
من الاجر مثل ذلك ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام  
ومن قرأ الخمس الاخر منها عاذا نومه بعنه الله من أى البلي شاء قالوا بلى يا رسول الله قال  
سورة أصحاب الكهف أخرجه ابن مردويه وأخرج أيضا عن عبد الله بن مغفل قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شيطان  
تلك الليلة وفي الباب أحاديث وأثار وفيها أوردناه كفاية مغنية

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) هل المراد الاعلام بذلك  
للايمان به وتكون الجلة خبرية لفظا ومعنى أو التثابة أى انشاء الثناء بثبوت الحمد لله وتكون  
الجلة انشائية لفظا ومعنى بمعنى انها نقلت في العرف للانشاء أو الاعلام والتثناء كلاهما  
والجلة مستعملة في الخبر والانشاء على طريق الجمع بين الحقيقة والمجازا احتمالات أفيد لها  
الثبات وقال الشوكاني رحمه الله علم عباده كيف يحمدونه على افاضة نعمه عليهم ووصفه  
بالموصول يشعر بعلمه ما هو في حيز الصلة لما قبله ووجه كون انزال الكتاب وهو القرآن نعمة  
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكونه اطلع بواسطته على أسرار اتوحيده وأحوال  
الملائكة والانبيا وعلى كيفية الاحكام الشرعية التي تعبد الله وتعبداً متبها وكذلك  
العباد كان انزال الكتاب على نبيهم نعمة لهم لئلا ما ذكرناه في النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
(ولم يجعل له) أى فيه (عوجاً) أى شيئاً من العوج بنوع من أنواع الاختلال في اللفظ  
والمعنى والعوج بالكسر في المعاني أى فيما لا يدرك بالبصر بل بالصورة وبالفتح في الايمان  
أى فيما يدرك به كذا قيل ويرد عليه قوله سبحانه لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً بمعنى الجواز وهى  
من الاعيان قال الزجاج المعنى لم يجعل فيه اختلافاً كما قال ولو كان من عند غير الله  
لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً والمراد في الاختلاف والتناقض عن معانيه وقيل لم يجعله  
مخلوقاً والجلة معطوفة على الصلة قبلها أو اعتراضية أو حالية (قيماً) القيم المستقيم الذى  
لا ميل ولا انحراف فيه ولا تقرب أو القيم يصلح العباد الدينية والدينية أو القيم على ما قبله  
من الكتب السماوية مهميناً عليهم يشهد بصحتها وعلى الاول يكون تأكيد المادل عليه نفي  
العوج قرب مستقيم في الظاهر لا يتخلو عن ادنى عوج في الحقيقة أى جعله قيمياً لا قيل

ويحتمل ان يكون بدلا عن خبر كان  
أى لا تكونوا أنكاثا جامع نكث من  
ناكث ولهذا قال بعده تتخذون  
أيمانكم دخلا بينكم أى  
خذبيعة ومكر ان تكون أمة هى  
أرى من أمة أى تحلفون للناس اذا  
كانوا أكثر منكم أى ليطمئنوا  
اليكم فاذا أمكنكم الغدر بهم  
غدرتم فمنى الله عن ذلك لينبه  
بالادنى على الاعلى اذا كان قد منى  
عن الغدر والحالة هذه فلا ينهى  
عنه مع التمكن والقدرة بطريق  
الاولى وقد قدمنا والله الجدى سورة  
الانفال قصة معاوية لما كان بينه  
وبين ملك الروم أسد فاسر معاوية اليهم  
فى آخر الاجل حتى اذا انقضى وهو  
قريب من بلادهم أعار عليهم وهم  
عارون لا يشعرون فقال له عمرو بن  
عبسة الله أكبر يا معاوية وفاء لا غدر  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من كان بينه وبين قوم أجل  
فلا يمان عقده حتى ينقض أمدها  
فجميع معاوية رضى الله عنه  
بالجيش قال ابن عباس ان تكون  
أمة هى أرى من أمة أى أكثر  
وقال محمد بن كنانة قالوا

فجحدون أكثر منهم وأعز فينقضون حلف دولاء ويحالفون أولئك الذين هم أكثر وأعز فلهذا قال الضحالك في وقادة وابن زيد بنحوه وقوله انما يساؤكم الله به قال سعيد بن جبيرة يعني بالكثرة رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير أي بأمره اياكم بالوفاء بالعهد وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون فيجازي كل عامل بعمله من خير أو شر (ولو شاء الله لمعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتسألن عما كنتم تعملون ولا تتخذوا آياتكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشتروا بعهد الله غنا قليلا لا تغاخذوا الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم



ينفذ وما عند الله باق ولنجزي الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) يقول الله تعالى ولو شاء الله لجلعكم أئمة الناس امة واحدة كقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أي لو افاق بينكم ولا جعل اختلافوا ولا تباعض ولا شحنا ولو شاء ربك لجلع الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وهكذا قال ههنا ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ثم يسألكم يوم القيامة عن جميع أعمالكم فيجازيكم عليها على القليل والنفير والقسط ميراث ثم حذر تعالى عباده عن اتخاذ الايمان دخلا أي خديعة ومكر الثلاثزل قدم بعد دثبوتها مثل لمن كان (٣٧٧) على الاستقامة فحاذ عنها وزل عن طريق

الهدى بسبب الايمان الخائفة المشقة على الصمد عن سبيل الله لان الكافر اذا رأى ان المؤمن قد عاهدته ثم غدر به لم يبق له وثوق بالدين فانصد بسببه عن الدخول في الاسلام ولهذا قال وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ثم قال تعالى ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا أي لا تعتصموا عن الايمان بالله عرض الحياة الدنيا وزينتها فانها قلية ولو حيزت لابن آدم الدنيا بجذا فيرها لكان ما عند الله هو خير له أي جزاء الله وثوابه خير لمن رجاها وآمن به وطلبه وحفظ عهده رجاء مواعده ولهذا قال ان كنتم تعلمون ما عندكم ينقد أي يفرغ وينقضي فانه الى أجل معدود محصور بمقدور متناه وما عند الله باق أي وثوابه لكم في الجنة باق لا انقطاع ولا نفاذه فانه دائم لا يحول ولا يزول ولنجزي الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون قسم من الرب تعالى مؤكدا باللام انه يجازي الصابرين بأحسن أعمالهم أي ويتجاوز عن سيئها (من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن

في الكلام تقديم وتأخير والتقدير أنزل على عبده الكتاب قيدا لم يجعل له عوجا ثم فصل سبحانه ما أجل في قوله قيدا فقال (لينذر) وحذف المنذر للعلم به مع قصد التعميم والمعنى لينذر الكافرين (بأسا) أي عذابا (شديدا من لدنه) أي صادرا من عنده نازلا من لدنه (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات) قرئ يبشر مشددا ومحققا وأجرى الموصول على موصوفه المذكور لان مدار قبول الاعمال هو الايمان (أن لهم أجرا حسنا) هو الجنة قاله السدي حال كونهم (ما كثر فيهم) أي في ذلك الاجر (أبدا) أي مكنادا دائما لا انقطاع له وتقديم الانذار على التبشير لاظهار كمال العناية بزجر الكفار ثم كرر الانذار وذكر المنذر بخصوصه وحذف المنذر به وهو البأس الشديد لتقدم ذكره فقال (ولينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) وهم اليهود والنصارى قاله السدي وبعض كفار قريش القائلين بان الملائكة بنات الله فذكر سبحانه أولواقضية كلية وهي انذار عموم الكفار ثم عطف عليها قضية خاصة هي بعض جزئيات تلك الكلية تنبيه على كونها أعظم جزئياتها فأفاد ذلك ان نسبة الولد الى الله سبحانه أقيع أنواع الكفر (ما لهم به) أي بالولد واتخاذ الله اياه (من علم) ومن مزينة لتأكيدهم التثني والجلالة مستأنفة والمعنى ما لهم بذلك علم أصلا ولا اتفاقا العلم بالشيء اما للجهل بالطريق الموصول اليه أولا انه في نفسه محال لا يستقيم لعلق العلم به (ولالا بأهم) أي ولا لاحد من أسلافهم علم بذلك بل كانوا في زعمهم هذا على ضلالة وقلدهم أنباؤهم فضلوا جميعا وهذا ما بالغ في كون تلك المقالة فاسدة باطلا (كبرت كلمة) قال القراء كبرت تلك الكلمة كلمة وقال الزجاج كبرت مقاماتهم كلمة والمراد بهذه الكلمة هي قولهم اتخذ الله ولدا ومعنى الكلام على التعجب أي ما أكبرها كلمة ثم وصف الكلمة بقوله (تخرج من أفواههم) وقائدة هذا الوصف استعظام اجرائهم على التفوق بها وكثيرا ما يوسوس الشيطان في قلوب الناس من المنكرات ما لا يتماثلون أن يتفوهوا به بل يكظمون عليه فكيف بمثل هذا المنكر واخراج من القم وان كان مجردا للهواء لكن لما كانت الحروف والاصوات كمفاتيح قائمة بالهواء أسند الى الحال ما هو من شأن الحل أو المعنى هذا الذي يقولونه لا يتحكم به عقولهم وفكرهم البتة لكونه في غاية الفساد والبطان فكأنه يجري على لسانهم على سبيل التقليد ثم زاد في تقييد ما وقع منهم فقال (أن) أي ما (يقولون الا) قولا (كذبا) لا لاجال للصدق فيه بحال ثم سلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (فلعلك

(٤٨ فتح البيان خامس) فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) هذا وعد من الله تعالى من عمل صالحا وهو العمل المتابع لكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم من ذكرا أو أنثى من بنى آدم وقلبه مؤمن بالله ورسوله وان هذا العمل المأمور به مشروع من عند الله بان يحياه الله حياة طيبة في الدنيا وان يجزيه بأحسن ما عمل في الدار الآخرة والحياة الطيبة تشمل وجوده والراحة من أي جهة كانت وقد روى عن ابن عباس وجاعة انهم فسروها بالرزق الحلال الطيب وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه فسرهابالقناعة وكذا قال ابن عباس وعكرمة ووهب بن منبه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس انتهى السعادة وقال الحسن ومجاهد وقتادة لا يطيب لاحد حياة الا في الجنة وقال الضحاك هي الرزق الحلال والعبادة في الدنيا وقال الضحاك ايضا هي العمل بالطاعة والانشراح بهما والصحيح ان الحياة الطيبة تشمل هذا كله كما جاء في الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني شرحبيل بن أبي شريك عن عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أفلح من أسلم ورزق كفافا ووقعه الله بما آتاه ورواه مسلم من حديث عبد الله بن يزيد المقرئ به وروى الترمذي والنسائي (٢٧٨) من حديث أبي هاني عن أبي علي الجهني عن فضالة بن عبيد

انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد أفلح من هدى للاسلام وكان عيشه كفافا ووقع به وقال الترمذي حديث صحيح وقال الامام احمد حدثنا يزيد حدثنا همام عن يحيى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظّم المؤمن حسنة يعطي بها في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وأما الكافر فيقطع بحسناته في الدنيا حتى اذا أفضى الى الآخرة لم تكن له حسنة يعطي بها اخيرا انفرادا بآخر اجبه مسلم (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون) هذا أمر من الله تعالى لعباده على اسان نبية صلى الله عليه وسلم اذا أرادوا قراءة القرآن ان يستعذوا بالله من الشيطان الرجيم وهذا أمر ندب ليس بواجب حكى الاجماع على ذلك أبو جعفر بن جرير وغيره من الأئمة وقد قدمنا الاحاديث الواردة في الاستعاذة مبسطة في أول

باب (نفسك) قال الاخفش والقراء البجع الجهد وقال الكسائي جمعت الارض بالزراعة اذا جعلتها ضعفة بسبب متابعة الحرثة وجمعت الرجل نفسه اذا نهكها وقال أبو عبيدة معناه مهلكك نفسك فيكون المعنى على هذه الاقوال لعلك تجهل نفسك أو مضغفها أو مهلكها والمقصود من هذا التبرجى النهى أى لا تبجع نفسك من أجل غمك على عدم ايمانهم أى لا تنعم لئلا تهلك نفسك وفي السمين ولعل قيل للاشفاق على بابهم وقيل للاستفهام وهو رأى الكوفيين وقيل للنهي (على آثارهم) أى على فراقهم من بعد توليهم عنك واعراضهم وأهلا كهمل (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) أى القرآن (أسفا) أى غيظا وحرنا قاله قتادة وقال مجاهد جرعا ونصبه على المفتعول له وجواب ان محذوف دل عليه التبرجى تقديره فلا تحزن وهذا عند الجمهور وعند غيرهم هو جواب متقدم عن ابن عباس قال اجتمع عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو جهل والنضر بن الحرث وامية بن خلف والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأبو الجترى في نفر من قريش وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد كبر عليه ما يرى من خلاف قومه اياه وانكارهم ما جاء به من النصيحة فأحرز حزننا شديد فاقرنزل الله سبحانه فاعلمك باخع نفسك الآية (انا جعلنا ما على الارض زينة لها) هذه الجملة تعليل للنهي المقصود من التبرجى والقصد منه تسليمة له صلى الله عليه وآله وسلم وتذكير أسفه وغيظه على عدم ايمانهم لانه مختبر لا عمال العباد مجاز بهم فكانه يقول له صلى الله عليه وآله وسلم لا تحزن فاني مستقيم منهم لك وقيل استئناف والمعنى انا جعلنا ما عليهم اياهم يصلح ان يكون زينة له اولا هلها من الحيوانات والنبات والشجر والانهار والجماد وغير ذلك من النعم كالذهب والفضة والمعادن كقوله سبحانه هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا قال ابن عباس يعنى الرجال والعلماء زينة الارض وعن سعيد بن جبير مثله وقال الحسن هم الرجال العباد العمال لله بالطاعة (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) اللام للغرض أو العاقبة والمراد بالابتلاء انه سبحانه يعاملهم معاملة لو كانت تلك المعاملة من غيره لكأن من قيل الابتلاء والامتحان قال الزجاج أيهم رفع بالابتداء الآن لفظه لفظ الاستفهام والمعنى لنمتحن أهدأ أحسن عملا أم ذلك قال الحسن أيهم أرهد وأشد للدينار كما ومثله عن الثوري وقال مقاتل أيهم أصح فيما أوتي من المال وقال قتادة أيهم أتم عقلا وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في التاريخ وابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فقلت

التفسير والله الحمد والمنة والمعنى في الاستعاذة عند ابتداء القراءة لئلا يلبس على القارى قراءته ويحاط ما عليه ويمنع من التدبر والتفكر ولهذا ذهب الجمهور الى أن الاستعاذة انما تكون قبيل التلاوة وحكى عن حمزة وأبي حاتم السجستاني انها تكون بعد التلاوة واحتجنا بهذه الآية ونقل النووي في شرح المهذب مثل ذلك عن أبي هريرة أيضا ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي والصحيح الاول لما تقدم من الاحاديث الدالة على تقدمها على التلاوة والله أعلم وقوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال الثوري ليس له عليهم سلطان أن يوقعهم في ذنب لا يتوبون منه وقال آخرون

معناه لا حجة له عليهم وقال آخرون كقوله الاعبادك منهم المخلصين انما ساطانه على الذين يتولونه قال مجاهد يطعمونه وقال آخرون اتخذوه وليا من دون الله وهم به مشركون أى أشركوه في عبادة الله تعالى ويحتمل أن تكون الباء سببية أى صاروا بسبب طاعتهم للشيطان مشركين بالله تعالى وقال آخرون معناه انه شركهم في الاموال والاولاد (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق لينبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) يخبر تعالى عن ضعف عقول المشركين وقلة ثباتهم وابقائهم وانه لا يتصور (٢٧٩) منهم الايمان وقد كتب عليهم الشقاوة

وذلك انهم اذا رأوا تغيير الاحكام  
تأسفوا بنسوخها قالوا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انما أنت مفتر  
أى كذاب وانما هو الرب تعالى  
يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقال  
مجاهد بدلنا آية مكان آية أى رفعناها  
وأثبتنا غيرها وقال قتادة هو كقوله  
تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها الآية  
فقال تعالى مجيبا لهم قل نزله  
روح القدس أى جبريل من  
ربك بالحق أى بالصدق والعدل  
لينبت الذين آمنوا فيصدقوا بما  
أنزل أولا وثانيا وتثبت له قلوبهم  
وهدى وبشرى للمسلمين أى وجعله  
هاديا وبشارة للمسلمين الذين آمنوا  
بالله ورسوله (ولقد نعلم انهم  
يقولون انما يعلمه بشر لسان الذى  
يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان  
عربى ميمى) يقول تعالى مخبرا عن  
المشركين ما كانوا يقولونه من  
الكذب والافتراء والبهتان محمدا  
انما يعلمه هذا الذى يتلوه علينا من  
القرآن بشروا وبشروا الى رجل  
أعجمى كان بين أظهرهم غلام

ما معنى ذلك يا رسول الله قال ليبلوكم أيكم أحسن عقلا وأوعى عن محارم الله وأسرع عكم في  
طاعة الله ثم أعلم سبحانه انه ميسر لذلك كله ومفقيه فقال (وانا لجالعون) أى مصيرون  
(ما عليها) من هذه الزينة عند تنهاى عمر الدنيا (صعيدا) ترابا قال أبو عبيدة الصعيد  
المستوى من الارض وقال الزجاج هو الطريق الذى لا نبات فيه بعد ان كانت خضراء  
معشبة أى أرضا ملساء وقيل قفنا وهو الذى يضمحل بالريح لا يلبس الذى يرسب  
ونظيره كل من عليه افان وقوله في ذرها فاعاصفها لا ترى فيها عوجا ولا أمتا والمعنى انه  
لا بد من الجحازة بعد افناء ما على الارض وتخصيص الاهلاك بما على الارض يوهى  
بقاء الارض الان سائر الآيات دلت أيضا على ان الارض لا تبقى وهو قوله يوم تبدل  
الارض غير الارض قال قتادة الصعيد الجبال التى ليس فيها زرع (جرزا) يابس قال الفراء  
الجرز الارض التى لا نبات فيها من قولهم امرأة جرز اذا كانت أكو لا وسيف جرز اذا  
كان مستأصلا وجرز الجراد والشاة والابل الارض اذا أكلت ما عليها ويقال سنة جرز  
وسنون اجرز لا مطر فيها وأرض جرز وأرضون اجرز لا نبات بها وجرزانت لصعيدا  
فكانه مجاز علاقته المجاورة وعن الحسن الجرز الخراب أى نعيمها بعد عمارتها خرابا  
بامانة الحيوان وتحفيف النبات والاشجار وغير ذلك ومعنى النظم القرآنى لا تحزن يا محمد  
بما وقع من هؤلاء من التكذيب فانما قد جعلنا ما على الارض زينة لا ختمار أعمالهم وانا  
لذهبون ذلك عند انقضاء عمر الدنيا فجازوهم ان خير اخبروا ان شرافهم (أم حسبت) أى  
بل أم حسبت أو بل حسبت ومعناها الاتقال من حديث الى حديث آخر لا لابطال الاول  
والاضراب عنه كما هو معنى بل فى الاصل (أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا  
عجبا) المعنى ان القوم لما تعجبوا من قصة أصحاب الكهف وسألوا عنها الرسول صلى الله  
عليه وآله وسلم على سبيل الامتحان قال سبحانه بل أنظنت يا محمد انهم كانوا عجباً من آياتنا  
فقط لا تحسب ذلك فان آياتنا كلها عجب فان من كان قادرا على جعل ما على الارض زينة  
لها لا بد له ان يجعل ما عليها صعيدا جرجا كان لم تغن بالامس لا تستبعد قدرته ولا حفظه  
ورحمته بالنسبة الى طائفة مخصوصة وان كانت قصتهم خارقة للعادة فان آيات الله سبحانه  
كذلك وفوق ذلك ومعنى عجبا ذات عجب والكهف هو الغار الواسع فى الجبل فان كان  
صغيرا سمى غارا والجمع كهوف فى الكثرة وأكهف فى القلة والرقيم قال كعب والسدى

لبعض بطون قريش وكان بياعا يبيع عند الصفا فرجا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس اليه ويحكمه بعض الشئ  
وذلك كان أعجمى اللسان لا يعرف بالعربية وأنه كان يعرف الشئ اليسير بقدر ما رد جواب الخطاب فيما لا بد منه فلماذا قال الله  
تعالى رادا عليهم فى افتراءهم ذلك لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى ميمى أى بالقرآن أى فكيف يتعلم من جاء بهذا  
القرآن فى فصاحته ولاعته ومعناه التامة الشاملة التى هى أكمل من معانى كل كتاب نزل على نبي اسرئيل كيف يتعلم من رجل  
أعجمى لا يقول هذا من له أدنى مسكة من العقل قال محمد بن اسحق بن يساف السيرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبالغنى

كثيرا ما يجلس عند المروة الى سبيعة غلام نصراني يقال له جبر عبد له عض بن الحضرى فانزل الله ولقد علم انهم يقولون انما يعلم بشر لسان الذي يلحدون اليه أجمعي وهذا لسان عربي مبين وقال الضحالك بن مزاحم هو سلمان الفارسي وهذا القول ضعيف لان هذه الآية مكية وسلمان انما أسلم بالمدينة وقال عبيد الله بن مسلم كان لنا عاملان روميان يقرآن كتابهما بالسانهم فما كان النبي صلى الله عليه وسلم يمر بمافية قوم فيسمع منهما فقال المشركون يتعلم منهما فانزل الله هذه الآية وقال الزهري عن سعيد بن المسيب الذي قال ذلك من المشركين رجل كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارتد بعد ذلك عن الاسلام وافتري هذه المقالة فحبه الله (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولنهم عذاب اليم انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون) يخبر تعالى انه لا يهدي من أعرض عن ذكره وتغافل عما أنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ولم يكن له قصد الى الايمان بما جاء من عند الله فهذا الجنس من الناس لا يهديهم الله الى الايمان بآياته وما ارسل به رسوله في الدنيا ولهم عذاب اليم موجه في الآخرة ثم أخبر تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم ليس بمفتري ولا كذاب لانه انما يفتري الكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم شرارا خلق الذين لا يؤمنون بآيات الله من الكفرة المحلدين المعروفين بالكذب عند الناس والرسول محمد صلى الله عليه وسلم كان أصدق الناس وأبرهم وأكملهم علما وعملًا وإيمانا وإيقانا معروفا بالصدق في قومه لا يشك في ذلك أحد منهم بحيث لا يدعى بينهم الا بالامين محمد ولهذا المسأله حرق ملك الروم بابا سفيان عن تلك المسائل التي سألهما من صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما قال له هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول

انما اسم القرية التي خرج منها أصحاب الكهف وقال سعيد بن جبيرة ومجاهد انه لوح من حجارة أو رصاص رقت فيه اسماءهم جعل على باب الكهف فقيه فلان بن فلان من مدينة كذا خرج في وقت كذا من سنة كذا قال القراء ويرى انه انما سمي رقيما لان اسماءهم كانت مرقومة والرقم الكتابة وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التي كانت معهم وقال ابن عباس الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذي يتكوا به من دين عيسى عليه السلام وقيل ان الرقيم اسم كلهم فله أنس وقيل هو اسم الزادى الذي كانوا فيه وقيل اسم الجبل الذي فيه الغار قال الزجاج أعلم الله سبحانه ان قصة أصحاب الكهف ليست بعجيبة من آيات الله لان خلق السموات والارض وما بينهما أعجب من قصتهم وقال ابن عباس يقول الذي آتيتك من العلم والسنة والكتاب أفضل من شأن أصحاب الكهف والرقيم (اذا رأى الفقيه الى الكهف) أى صار واليه ونزلوه وسكنوه والتجوا اليه وجعلوه مأواهم يقال أرى الى منزله من باب ضرب اذ انزلته بنفسه وسكنه والمأوى لكل حيوان مسكنه والفقيه هم أصحاب الكهف جمع فتى وهو الطرى من الشباب اظهار في مقام الاختصار للتصميم على وصفهم ومنهم فكانوا في سن الشباب مردوا كانوا سبعة خرجوا من مدينتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث أمرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة أمرهم عاذروا اسمه دقيانوس ومدينتهم اسمها أفسوس عند أهل الروم لانها من مدينتهم واسمها عند العرب طرسوس فلما أمرهم بعبادة غير الله ذهب كل واحد منهم الى بيت أبيه وأخذ منهم زاد ونفقة وخرجوا فارتد هاربين حتى أووا الى كهف في جبل قريب من المدينة فاختفوا فيه وصاروا يعبدون الله ويأكلون ويشربون ويعشون أحد منهم خفية ليشتري لهم الطعام من المدينة فأتتهم خائفون من اطلاع أهل المدينة عليهم فيقتلهم لعدم دخولهم في دينهم فجلسوا يوما بعد الغروب يتحدثون فأتى الله عليهم النوم وذلك قوله تعالى فصرنا على آذانهم الخ كما سأق تفصيله (فقالوا ربنا آتينا من لدنك أى من عندك (رحمة) التنوين اما للتنظيم أو للتسوية وتقديم من لدنك للاختصاص أى رحمة مختصة بانهم امن بخزائن رحمتك وجلائل فضلك وهي المغفرة في الآخرة والامن من الاعداء والرزق في الدنيا (وهي لنا من امر نارشدا) أى أصلح لنا من قولك هيأت الامر فتهيأ والمراد بأمرهم الامر الذي هم عليه وهو مفارقتهم للكفار والرشد نقيض الضلال

انما اسم القرية التي خرج منها أصحاب الكهف وقال سعيد بن جبيرة ومجاهد انه لوح من حجارة أو رصاص رقت فيه اسماءهم جعل على باب الكهف فقيه فلان بن فلان من مدينة كذا خرج في وقت كذا من سنة كذا قال القراء ويرى انه انما سمي رقيما لان اسماءهم كانت مرقومة والرقم الكتابة وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التي كانت معهم وقال ابن عباس الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذي يتكوا به من دين عيسى عليه السلام وقيل ان الرقيم اسم كلهم فله أنس وقيل هو اسم الزادى الذي كانوا فيه وقيل اسم الجبل الذي فيه الغار قال الزجاج أعلم الله سبحانه ان قصة أصحاب الكهف ليست بعجيبة من آيات الله لان خلق السموات والارض وما بينهما أعجب من قصتهم وقال ابن عباس يقول الذي آتيتك من العلم والسنة والكتاب أفضل من شأن أصحاب الكهف والرقيم (اذا رأى الفقيه الى الكهف) أى صار واليه ونزلوه وسكنوه والتجوا اليه وجعلوه مأواهم يقال أرى الى منزله من باب ضرب اذ انزلته بنفسه وسكنه والمأوى لكل حيوان مسكنه والفقيه هم أصحاب الكهف جمع فتى وهو الطرى من الشباب اظهار في مقام الاختصار للتصميم على وصفهم ومنهم فكانوا في سن الشباب مردوا كانوا سبعة خرجوا من مدينتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث أمرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة أمرهم عاذروا اسمه دقيانوس ومدينتهم اسمها أفسوس عند أهل الروم لانها من مدينتهم واسمها عند العرب طرسوس فلما أمرهم بعبادة غير الله ذهب كل واحد منهم الى بيت أبيه وأخذ منهم زاد ونفقة وخرجوا فارتد هاربين حتى أووا الى كهف في جبل قريب من المدينة فاختفوا فيه وصاروا يعبدون الله ويأكلون ويشربون ويعشون أحد منهم خفية ليشتري لهم الطعام من المدينة فأتتهم خائفون من اطلاع أهل المدينة عليهم فيقتلهم لعدم دخولهم في دينهم فجلسوا يوما بعد الغروب يتحدثون فأتى الله عليهم النوم وذلك قوله تعالى فصرنا على آذانهم الخ كما سأق تفصيله (فقالوا ربنا آتينا من لدنك أى من عندك (رحمة) التنوين اما للتنظيم أو للتسوية وتقديم من لدنك للاختصاص أى رحمة مختصة بانهم امن بخزائن رحمتك وجلائل فضلك وهي المغفرة في الآخرة والامن من الاعداء والرزق في الدنيا (وهي لنا من امر نارشدا) أى أصلح لنا من قولك هيأت الامر فتهيأ والمراد بأمرهم الامر الذي هم عليه وهو مفارقتهم للكفار والرشد نقيض الضلال

رسوله في الدنيا ولهم عذاب اليم موجه في الآخرة ثم أخبر تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم ليس بمفتري ولا كذاب لانه انما يفتري الكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم شرارا خلق الذين لا يؤمنون بآيات الله من الكفرة المحلدين المعروفين بالكذب عند الناس والرسول محمد صلى الله عليه وسلم كان أصدق الناس وأبرهم وأكملهم علما وعملًا وإيمانا وإيقانا معروفا بالصدق في قومه لا يشك في ذلك أحد منهم بحيث لا يدعى بينهم الا بالامين محمد ولهذا المسأله حرق ملك الروم بابا سفيان عن تلك المسائل التي سألهما من صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما قال له هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول

ما قال قال لافقال هرقل فما كان ليدع الكذب على الناس ويذهب في كذب على الله عز وجل (من كفر بالله من بعد ايمانه الامن  
 أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدر فاعليم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا  
 على الآخرة وان الله لا يهدي القوم الكافرين أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم أولئك هم الغافلون لا جرم  
 انهم في الآخرة هم الخاسرون) أخبر تعالى عن كفره بعد الايمان والتبصر وشرح صدره بالكفر واطمأن به انه قد غضب عليه  
 لعلمهم بالايمان ثم عدو لهم عنه وان لهم عذابا عظيما في الدار الآخرة (٣٨١) لانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة  
 فاقدموا على ما أقدموا عليه من  
 الردة لاجل الدنيا ولم يهد الله قلوبهم  
 ويثبتهم على الدين الحق فطبع على  
 قلوبهم فلا يعقلون بها شيئا ينفقهم  
 وختم على سمعهم وأبصارهم فلا  
 ينتفعون بها ولا أعنت عنهم شيئا  
 فهم غافلون عما يرد عليهم لاجرم أي  
 لا بد ولا عجب ان من هذه صفته  
 انهم في الآخرة هم الخاسرون أي  
 الذين خسروا أنفسهم وأهاليهم  
 يوم القيامة وأما قوله الامن أكره  
 وقابه مطمئن بالايمان فهو استثناء  
 ممن كفر بلسانه ووافق المشركين  
 بلنظمه مكرها لما ناله من ضرب وأذى  
 وقلبه ما يقول وهو مطمئن بالايمان  
 بالله ورسوله وقدر روى العوفى  
 عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في  
 عمار بن ياسر حين عذبه المشركون  
 حتى يكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 فوافقهم على ذلك مكرها وجاء معتذرا  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل  
 الله هذه الآية وهكذا قال الشعبي  
 وقتادة وأبو مالك وقال ابن جرير  
 حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا محمد بن  
 ثور عن معمر عن عبيد الكرم  
 الجزرى عن أبي عبيدة محمد بن

عمار بن ياسر قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فعدبوه حتى قاربهم في بعض ما أرادوا فشكل ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان قال النبي صلى الله عليه وسلم ان عادوا فعد ورواه البيهقي بأبسط من ذلك  
 وفيه انه سب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر آلهتهم بخير قال كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان فقال ان عادوا فعد وفي ذلك أنزل الله الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان  
 ولهذا انتق العلماء على ان المكروه على الكفر يجوز له ان يابى كما كان بلال رضى الله عنه يابى عليهم ذلك  
 وهم يتعلمون به الا فاعيل حتى انهم ليضعوا الصخرة العظيمة على صدره في شدة الحر ويأمرونه بالشرك بالله فيأبى عليهم وهو يقول أحد

أحد ويقول والله لو أعلم كلمة أعطي لكم منها لآخذها من الله عنه وأرضاد وكذلك حبيب بن زيد الانصاري لما قال له مسيلة الكذاب  
 أنهم يدان محمد رسول الله فيقول نعم فيقول أنشهد أني رسول الله فيقول له أسمع فلم يزل يقطعه اربابا وحوثا بات على ذلك وقال الامام  
 أحمد حدثنا اسمعيل بن عيسى عن عكرمة بن عمار عن علي بن عيسى عن عمار بن عبد الله عن عمار بن عبد الله عن عمار بن عبد الله عن عمار بن عبد الله  
 لا حرقهم بالنار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعد الله وكنتم قاتلهم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل  
 دينه فاقتلوه فبلغ ذلك عليا فقال ويح (٣٨٢) ام ابن عباس رواه البخاري وقال الامام أحمد أيضا حدثنا عبد الرزاق

ابن المذاق وأعدى من الحرب وقال أبو علي والخشري وابن عطية ان أحصى فعل  
 ماض (فمن نقص عليكم نبأهم) هذا شروع في تفصيل ما أجمل في قوله اذا وى الغيبة  
 والنبأ الخبر الذي له شأن وخطر أي نحن نخبركم بخبرهم (بالحق) أي نقص قصصا متباينا  
 بالحق أو نقصه متلبسين به أو نقص نبأهم متلبسين بأخبارهم المتلبسين به (انهم قتيبة) أي  
 أحداث وشبان كأن أحدهم وزير الملك دقيانوس وكان من اشراف تلك المدينة ومن  
 عظماء أهلها والجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال اقتضاء ما قبلها فكأنه قيل وما نبؤهم  
 والغيبة جمع قلة (آمنوا برهم) فيه التفات من التكلم الى الغيبة اذ لوجاء على نسق الكلام  
 لقيل آمنوا بنا (وزدناهم هدى) بالثبوت والتوفيق وفيه التفات من الغيبة الى التكلم  
 قال الربيع بن أنس هدى اخلاصا وقيل ايمانا وبصيرة وقيل يقينا (وربطنا على قلوبهم)  
 أي قوتنا على الصبر على هجر الاهل والاطان وفراق الخلان والاخذان والفرار الى بعض  
 الغيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالاسلام حيث قالوا اللهم ربنا رب  
 السموات الخ ولم يحصل لهم منه رعب في الله قال قتادة ربطنا قلوبهم بالايمان وشددنا عليها  
 بالصبر والتمسيت وفيه استعارة تصريحية تبعية لان الربط هو الشد بالجل (اذ قاموا)  
 اختلف أهل التفسير في هذا القيام على أقوال فقيل انهم اجتمعوا واوراء المدينة من غير  
 ميعاد فقال رجل منهم هو أكبر التورم اني لا جد في نفسي شيئا ان ربي رب السموات  
 والارض فقالوا ونحن كذلك مجدي في أنفسنا فقاموا جميعا (فقالوا ربنا رب السموات  
 والارض) قاله مجاهد وقال أكثر المفسرين انه كان لهم ملك جبار يقال له دقيانوس وكان  
 يدعو الناس الى عبادة الطواغيت فثبت الله هؤلاء الغيبة وعصمهم حتى قاموا بين يديه  
 وقد أمرهم بالسجود للاضنام فقالوا ربنا رب السموات والارض أي قالوا جلستنا ثلاثة  
 بين يدي ملكهم آخرها قوله شططا وثلاثة بعد انصرفهم عن مجلسه ذمال قومهم آخرها  
 قوله كذبا وقال عطاء ومقاتل انهم قالوا ذلك عند قيامهم من النوم (ان يدعو من دونه  
 الها) أي ان نعدم معبودا آخر غير الله لا اشتراكا ولا استقلالا (لقد قلنا اذا شططا) أي  
 قولنا اذا شطط أي افراط في الكفر ان دعونا الها غير الله فرضا أو قولنا هو نفس الشطط  
 لقصد المبالغة والشطط الغلو ومجاوزة الحد المقدري في كل شيء يقال شطط الدار بعدت  
 وسط فلان في حكمه شططا ووسطا جارا وظل وسطا في القول أغلظ وسطا في السوم أقرظ

أنبا نامعمر عن أيوب عن جيسد بن  
 هلال العدوي عن أبي بردة قال قدم  
 علي أبي موسى معاذ بن جبل باليمن  
 فاذا رجل عنده قال ما هذا قال  
 رجل كان يهوديا فأسلم ثم هود ونحن  
 نزيده على الاسلام منذ قال أحسبه  
 شهرين فقال والله لا أقعد حتى  
 تضربوا عنقه فقال قضاء الله ورسوله  
 ان من رجع عن دينه فاقتلوه أو قال  
 من بدل دينه وهذه القصة في  
 الصحيحين بلفظ آخر والافضل والاولى  
 ان يثبت المسلم على دينه ولو أفضى  
 الى قتله كما قال الحافظ ابن عساكر  
 في ترجمة عبد الله بن حذافة  
 السهمي أحد الصحابة انه أسرته  
 الروم فجأؤا به الى ملكهم فقال له  
 تنصروا أنا أشرك في ملكي وازوجك  
 ابنتي فقال له لو أعطيني جميع  
 ما تملك وجميع ما تملكه العرب على  
 ان أرجع عن دين محمد صلى الله  
 عليه وسلم طرفة عين ما فعلت فقال  
 اذا أقبلت فقال أنت وذلك فأمر به  
 فصلب وأمر الرماة فرموه قريسا من  
 يديه ورجليه وهو يعرض عليه  
 دين النصرانية فيأبى ثم أمر به فانزل  
 ثم أمر بقدر وفي رواية يبقرة من نحاس

فاجت و جاء بأسير من المسلمين فالتقاء وهو ينظر فاذا هو عظام تلوح وعرض عليه فأبى فأمر به ان يلقى فيها فرح والجمع  
 في البكرة ليلتي فيها فبكي فطمع فيه ودعا فقال اني انما بكيت لان نفسي انما هي نفس واحدة تلتي في هذا القدر الساعة فاجبت  
 أن يكون لي بعدد كل شعرة في جسدي نفس تعذب هذا العذاب في الله وفي بعض الروايات انه سجنه ومنعه الطعام والشراب  
 أياما ثم أرسل اليه بخمر ولحم خنزير فلم يقر به ثم استدعاه فقال ما منعك ان تاكل فقال أما هو فقد حل لي ولكن لم أكن لاشتمل في  
 فقال له الملك فقبل رأسي وأنا أطلقك وأطلق جميع أسارى المسلمين قال فقبل رأسه فأطلقه وأطلق معه جميع أسارى المسلمين



عنده فلما رجع قال عمن الخطاب حق على كل مسلم ان يقبل راس عبد الله بن حذافة ونا بآبد أققام ققبل رأسه (ثم ان ربك للذنين هاجر وامن بعد ما قنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون) هؤلاء صنف آخر كانوا مستضعفين بمكة مهانين في قومهم فوافقوهم على الفتنة ثم انهم أمكنهم الخلاص بالهجرة فتركوا ابلادهم وأهاليهم وأموالهم اتخام رضوان الله وغفرانه وانتظمو في سلك المؤمنين وجاهدوا معهم الكافرين وصبروا فأنخبر الله تعالى انه من بعدها أى تلك الفعلة وهي الاجابة الى الفتنة لغفور (٣٨٣) رحيم بهم يوم معادهم يوم تأتي كل نفس تجادل أى تحتاج عن نفسها ليس أحد يحتاج عنها لأب ولا ابن ولا أخ ولا زوجة وتوفى كل نفس ما عملت أى من خير أو شر وهم لا يظلمون أى لا ينقص من ثواب الخير ولا يزد على ثواب الشر ولا يظلمون فقيرا (وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون) هذا مثل اريد به أهل مكة فانها كانت آمنة مطمئنة مستقرة يتخطف الناس من حولها ومن دخلها كان آمنا لا يخاف كما قال تعالى وقالوا ان تتبع الهدى معك تخطف من أرضنا أو لم نمكن لهم حرما آمنا يجيب اليه ثمرات كل شئ رزقا من لدنا وهكذا قال ههنا يأتيها رزقها رغدا أى هنيئلا من كل مكان فكفرت بأنعم الله أى جحدت آلاء الله عليها وأعظمها بعثة محمد صلى الله عليه وسلم اليهم كما قال تعالى ألم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا

والجميع من بابي ضرب وقتل وقال قتادة شططا كذبا وقال السدي جورا (هؤلاء) أى أهل بلدهم (قومنا) عطف بيان أو بدل (اتخذوا من دونه) أى من دون الله (آلهة) أصناما يعبدونها في هذا الاخبار معنى الانكار وفي الاشارة اليهم تحقير لهم (ولا يأتون عليهم بسلطان بين) أى هلا يأتون على عبادتهم لها بحجة نيرة ظاهرة تصلح للتسليم بها وفيه تسكيت لان الاتيان بحجة على عبادة الاصنام محال وهذه جملة طلبية وليست صفة لآلهة لفساد معنى وصناعة قال الزمخشري وفي الآية دليل على فساد التقليد وانه لا بد في الدين من الحجة حتى يتضح ويثبت (فن) أى لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشرى اليه فزع من انه شرى يكتفى بالعبادة ثم قال بعضهم لبعض وقت اعترالهم (واذا عترلتوهم) أى فارقتموهم في الاعتقاد وأردتم الاعتزال الجسماني وتحييم عنهم جانباً أى عن العابدین للاصنام (وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير المنصوب ومأموصولة أو مصدرية اى اذا عترلتوهم ومعبوديهم الا الله أو وعبادتهم الا عبادة الله وعلى التقديرين فلا استثناء استثناء منقطع على تقدير انهم لم يعبدوا الا الاصنام أو متصل على تقدير انهم شركوهم في العبادة مع الله سبحانه وقيل هو كلام معترض اخبار من الله سبحانه عن الفتنة انهم لم يعبدوا غير الله فيكون ما على هذا نافية (فأوا) أى الجؤا وصبروا (الى الكهف) واجعلوهم ماؤا كم قال الفراء هو جواب اذومعنا اذهبوا اليه واجعلوهم ماؤا كم وقيل هو دليل على جوابه أى اذا عترلتوهم اعتزلا اعتقاديا فاعتزلوهم اعتزلا جسمانياً واذا أردتم اعترالهم فافعلوا ذلك بالتجاء الى الكهف (ينشر) أى يبسط ويوسع (لكم ربكم) مالك أمركم (من رحمة) في الدارين (ويهيئ) أى يسهل ويسير (لكم من أمركم) الذى أنتم بصدده من الفرار بالدين (حرفقا) بكسر الميم وفتحها الغتان قرئ بهما ماخوذ من الارتفاق وهو الانتفاع وقيل فتح الميم أقيس وكسرهما أغلب وأكثر العرب على كسر الميم من الامر ومن مرفق الانسان وقد تفتح العرب الميم فيهما فهما الغتان وكان الذين فتحوا أرادوا أن يفرقوا بين المرفق من الامر والمرفق من الانسان وقال الكسائي الكسر في مرفق اليد وقيل المرفق بالكسر ما ارتفعت به والمرفق بفتح الميم الامر الرافق والمراد هنا ما يرتفعون به ويتفعون بمجصوله والتقديم في الموضوعين يفيد الاختصاص وانما قالوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه

قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبش القرار ولهذا بدلهم الله بحالهم الاولين خلا فلهما فقال فأذاقها الله لباس الجوع والخوف أى ألبسها وأذاقها الجوع بعد ان كان يجيب اليهم ثمرات كل شئ ويأتيها رزقها رغدا من كل مكان وذلك انهم استعصوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوا الاخلافة فدعا عليهم بسبع كسبع يوسف فأصابهم سنة أذهبت كل شئ لهم فاكوا العلهز هوو بالبعير يخلط بدمه اذا نحره وقوله والخوف وذلك انهم بدلوا بأنهم خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين هاجروا الى المدينة من سطوته وسراياه وجيوشه وجعل كل ماله في دمار وسفال حتى فتحها الله عليهم وذلك بسبب صنيعهم وبغيتهم وتكذيبهم الرسول

صلى الله عليه وسلم الذي بعث الله فيهم منهم أو امتن به عليهم في قوله لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم بالآية وقوله تعالى فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا الآية وقوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم بل عليكم آياتنا ريزكم ويعلمكم الكتاب والحكمة إلى قوله ولا تكفرون وكما أن الله انعكس على الكافرين حالهم خافوا بعد الأمن وجاءوا بعد الرغبت بدل الله المؤمنين من بعد خوفهم أمنا ورزقهم بعد العيلة وجعلهم أمراء الناس وحكامهم وسادتهم وقادتهم وأثمتهم وهذا الذي قلناه من أن هذا المثل ضرب لاهل مكة (٢٨٤) قاله العوفي عن ابن عباس واليه ذهب مجاهد وقنادة وعبد الرحمن بن زيد بن

أسلم وحكاية ما أتت عن الزهري رحمه  
 الله وقال ابن جرير حدثني ابن عبد  
 الرحيم البرقي حدثني ابن أبي مريم  
 حدثنا نافع بن يزيد حدثنا عبد الرحمن  
 ابن شريح أن عبد الكريم بن الحارث  
 الحضرمي حدثه أنه سمع مشرَح  
 ابن عاها أن يقول سمعت سليم بن غير  
 يقول صدرنا من الحج مع حفصة زوج  
 النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان  
 رضى الله عنه محصورا بالمدينة  
 فكانت تسأل عنه ما فعل حتى  
 رأته راكبين فأرسلت إليهما تسألهما  
 فقالا قتل فقالت حفصة والذي  
 نفسى بيده انهما القرية التي قال الله  
 تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت  
 آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من  
 كل مكان فكفرت بأنعم الله وقال  
 ابن شريح وأخبرني عبيد الله بن  
 المغيرة عن حديثه أنه كان يقول  
انها المدينة (فكلاوا مآثر رزقكم الله  
حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان  
كنتم إياه تعبدون انما حرم عليكم  
المسقة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير  
الله بهفن اضطر غير باغ ولا عاد فان  
الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف  
ألسنتكم الكذب هذا حلال

أوأخبرهم به نبي عصرهم (و ترى الشمس اذا طلعت) شرع سبحانه في بيان حالهم بعد ان  
أوروا الى الكهف (تراور) مأخوذ من الزور بفتح الواو وهو الميل ومنه زاره اذا مال اليه  
وقيل ترزور بمعنى تنقبض من ازور أى انقبض والأول أولى ومعنى الآية ان الشمس اذا  
طلعت تميل وتعدل وتتجنى (عن كيفهم ذات اليمين) أى ناحية اليمين وشي الجهة المسمية  
باليمين (واذا غربت تقرضهم) القرض القطع قال الكسائي والاختش والرجاح وأبو  
عبيدة تعدل عنهم وتتركهم قرضت المكان عدلت عنه تقول لصاحبك هل وردت مكان  
كذا فيقول انما قرضته اذا مر به وتجاوز عنه وقال الفارسي معنى تقرضهم تعطيهم من  
ضوءهم اشياء ثم يزول بمرارة كالقرض يسترد وقد ضعف بانه كان ينبغي ان يقرأ تقرضهم  
بضم اثناء لانه من أقرض والمعنى ان الشمس اذا طلعت مالّت عن كيفهم ذات اليمين أى  
يمين الداخل للكهف واذا غربت تمر (ذات الشمال) أى جهة شمال الكهف لاتصبيه  
لا في ابتداء النهار ولا في آخر النهار بل تعدل عن سمتها الى الجهتين (وهي في خفة منه)  
القبوة المكان المنع ومما يدل على ان القبوة المكان الواسع قول الشاعر  
ألست قومك بخزاة ومنقصة \* حتى أبصروا خولوا خفة الدار

وقال سعيد بن جبير الفجوة الخالوة من الارض ويعني بالخالوة الناحية منها والمفسر من في  
تفسير هذه الجلة قولان الاول انهم مع كونهم في مكان منفخ انفتاحا واسعا في ظل جميع  
نهارهم لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا في غروبها لان الله سبحانه حجبها عنهم كرامة والثاني  
ان باب ذلك الكهف كان مفتوحا الى جانب الشمال مستقبلا لبنات النعش في أرض  
الرؤم فاذا طاعت الشمس كانت عن يمين الكهف واذا غربت كانت عن يساره ولا تقع عليهم  
عند الطلوع ولا عند الغروب ولا عند الاستواء فتؤذيهم بحر ها وتغير ألوانهم وتبلي ثيابهم  
ولكن اختار الله لهم مضجعا في متسع ينالهم فيه برد الريح ونسيمها وي دفع عنهم كرب الغار  
ونغمه ويؤيد القول الاول قوله (ذلك من آيات الله) فان صرف الشمس عنهم مع نوحه  
الفجوة الى مكان تصل اليه عادة أنسب بمعنى كونها آية ويؤيده أيضا اطلاق الفجوة وعدم  
تقييدها بكونها الى جهة كذا وعلى الثاني يكون المعنى ان شأنهم وحديثهم من آيات الله  
والاول أولى وقد قيل انه كان لكهفهم حاجب من جهة الجنوب وحاجب من جهة الشمال  
وهم في زاوية وذهب الزجاج الى ان فعل الشمس كان آية من الله تعالى من دون ان يكون

وعدا حرام لتفتره واعلى الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يعلمون متاع قليل ولهم عذاب أليم يقول باب  
تعالى امر اعباده المؤمنين بأكل رزقه الحلال الطيب وبشكره على ذلك فانه المنعم المتفضل به ابتداء الذي يستحق العبادۃ وحده  
لا شريك له ثم ذكر تعالى ما حرمه عليهم مما فيه مضرة لهم في دينهم ودنياهم من الميتة والدم ولحم الخنزير وما احل لغير الله به أى ذبح  
على اسم غير الله ومع هذا فى اضطر اليه أى احتياج من غير بغى ولا عدوان فان الله غفور رحيم وقد تقدم الكلام على مثل هذه الآية  
فى سورة البقرة بما فيه كفاية عن اعادته والله الجدد ثم انتهى تعالى عن سؤال سبيل المؤمنين الذين حللوا وحرّموا ما حرموا ووضفوه

باب الكهف الى جهة توجب ذلك وعلى الجملة قال آية في ذلك ان الله تعالى أوهمهم الى كهف  
 هذه صفته لا الى كهف آخر يتأدون فيه بانساط الشمس عليهم في معظم النهار وعلى هذا  
 فيمكن أن يكون صرف الشمس عنهم باطلال غمام أو سبب آخر والمقصود بيان حفظهم من  
 تطرق البلاء وتغير الابدان والالوان اليهم والتأذي بحر أو برد ثم أثبت سبحانه عليهم بقوله  
 (من يهد الله) الى الحق مثل أصحاب الكهف (فهو المهتد) الذي ظفر بالهدى وأصاب  
 الرشاد والفلاح (ومن يضل) أي يضلله الله ولم يرشده كدقيانوس وأصحابه (فلن يجده  
 وليا مرشدا) أي ناصر يهديه الى الحق ثم حكى سبحانه طرفا آخر من غرائب أحوالهم  
 فقال (وتحسبهم) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل أحد (أيقاظا) جمع يقظ  
 بكسر القاف وفتحها (وهم رقاد) أي نيام وهو جمع رقاد كقعود في قاعد قيل وسبب هذا  
 الحسبان ان عيونهم كانت مفتحة وهم نيام وقال الزجاج لكثرة تقلبهم (ونقلهم ذات)  
 اليمن وذات الشمال) أي نقلهم في رقدتهم الى الجهات لثلاثا كل الارض أجسادهم  
 ولحومهم قاله سعيد بن جبير وتجب منه الامام الرازي وقال ان الله قادر على حفظهم من  
 غير تقلب ولقائل ان يقول لا ريب في قدرة الله تعالى ولكن جعل لكل شي سببا في أغلب  
 الاحوال قاله الكرخي قيل تقلبه واحدة في كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقال ابن عباس  
 ستة أشهر على ذي الجنب اليمين وستة أشهر على ذي الجنب الشمال وعلى هذا كان لهم  
 تقابلتان في السنة وقيل كل تسع سنين وقالت فرقة انما قلبه في التسع الا وخر وأما  
 في الثمثة فلا وظاهر كلام المفسرين ان التقلب من فعل الله ويجوز ان يكون من ملك  
 بامر الله فيضاف الى الله تعالى قاله القرطبي والاقول أولى (وكلمهم باسط ذراعيه) حكاية  
 حال ماضية لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضى كما تقرر في علم الخواي ما يديه  
 قال أكثر المفسرين من هربوا من ملكهم ليل الفرار وابعاع معه كلب قمتهم وقيل كان لواحد  
 منهم قال مجاهد اسم كلهم قطمورا وعن الحسن اسمه قطمير وقيل اسمه ريان وقيل صهيان  
 قيل كان كلبا أغر وقيل فوق القططي ودون الكرزي والقلطي كلب صيني وقيل كان أصغر  
 وقيل كان أحمرا اللون وقيل كان يضرب الى حمرة وقيل كان السماء قيل ليس في الجنة  
 دواب سوى كلب أصحاب الكهف وجار بلعم ولا أدري أي تعلق لهذا التدقيق والتحقيق  
 بتفسير الكتاب العزيز وما الذي جعلهم على هذا الفضول الذي لا مستند له في السمع  
 ولا في العقل (بالوصية) قال أبو عبيد وأبو عبيدة هو فناء الباب وكذا قال المفسرون  
 وقيل العتبة وريدان الكهف لا يكون له عتبة ولا باب وانما أراد ان الكلب موضع العتبة  
 من البيت وقال ابن عباس بالوصية بالفناء وبالباب وقيل بفناء الكهف وقيل الصعيد  
 والتراب قال بعضهم كلب أحب قومافذ كره الله معه فكيف بنا وعندنا عقد الايمان  
 وكلمة الاسلام وحسب النبي وآله وصحبه وقول الله تعالى ولقد كرمتنا بني آدم آية وفي هذا  
 تسليمة وأنس للمؤمنين المقصرين عن درجات السكالك المحبين للصالحين والانبياء والعلماء  
 الخاطين للاولياء والاصفياء (لواطلعت عليهم) أي لو نظرت اليهم وهم على تلك الحالة  
 (لوليت منهم فرارا) أي لفررت منهم هاربا (ولمكت منهم رعبا) أي خوفا وفزعاء

واصلحو واعلمهم من الاسماء بأرائهم  
 من البجيرة والسائبة والوصيلة  
 والحام وغير ذلك مما كان شرعا لهم  
 ابتداءه في جاهليتهم فقال ولا  
 تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب

الصدر قرى رعبا يسكون العين وصعها وسبب الرعب الهيبه التي ألبسهم الله اياها وقيل  
 طول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم ووحشة مكانهم ذكره المهدوي والخامس  
 والزجاج والقشيري ويدفعه قوله تعالى لبنا يوما أو بعض يوم فان ذلك يدل على أنهم لم  
 ينكروا من حالهم شيئا ولا وجدوا من أظفارهم وشعورهم ما يدل على طول المدة وقيل  
 لأن أعينهم كانت منقحمة كالتيقظ وقيل ان الله منعهم بالرعب حتى لا يراهم أحد قال ابن  
 عطية والصحيح في أمرهم ان الله عز وجل حفظ لهم الحالة التي ما نوا عليها لتكون لهم  
 ولاغيرهم فيهم آية فلم يبل لهم ثوب ولم تغير لهم صفة ولم ينكر الناضح الى المدينة الاعمال  
 الارض والبناء ولو كانت في نفسه حالة ينكرها لكانت عليهم أنهم ذكره القرطبي  
 (وكذلك) أي وكما فعلنا بهم ما فعلنا من الكرامات وأنعمناهم في الكهف تلك النومة  
 وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان (بعثناهم) من نومهم وجعلنا بعثهم آية  
 قاله الزجاج والزحشرى وفيه تذكير بقدرته على الامانة والبعث جميعا ثم ذكر الامر  
 الذي لاحد بعثهم فقال (ليتساءلوا بينهم) أي ليقع التساؤل بينهم والاختلاف والتنازع  
 في مدة اللبث لما يترتب على ذلك من انكشاف الحال وظهور القدرة الباهرة وقيل اللام  
 للضرورة لان البعث لم يكن للتساؤل قاله ابن عطية والصحيح انها على بابهم من السببية  
 والاقتضار على عدم التساؤل لا ينفى غيرها وانما أفردته لاستتباعه اسائر الاسرار (قال  
 قائل) أي واحد (منهم) وهو كبيرهم ورئيسهم مكلمنا (كم لبثتم) في النوم قالوا  
 ذلك لانهم رأوا في أنفسهم غير ما يعهدونه في العادة والجملة مبنية لما قبلها من التساؤل  
 (قالوا) أي قال بعضهم وقيل قال الستة الباقيون جوابا عن سؤال من سأل منهم قال  
 المفسرون أنهم دخلوا الكهف غدوة وبعثهم الله سبحانه آخر النهار فلذلك قالوا (لبنا  
 يوما) أي لظنهم ان الشمس قد غربت فلما رأوا الشمس لم تغرب قالوا (أو بعض يوم)  
 وكان قد بقيت بقية من النهار وقد مر مثل هذا الجواب في قصة عزيز في البقرة وأول الشك  
 وقيل للتفصيل أي قال بعضهم كذا وبعضهم كذا وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول  
 بالظن الغالب (قالوا) متوقفين في قدر مدة لبثهم (ربكم أعلم بما لبثتم) إماما على طريق  
 الاستدلال أو كان ذلك الها ما لهم من الله سبحانه أي انكم لا تعلمون مدة لبثكم وانما  
 يعلمها الله سبحانه وهذا رد منهم على الاولين باجل ما يكون من مراعاة حسن الادب وبه  
 يتحقق التحزب الى الحزبين المعهودين في قوله سابقا لنعلم أي الحزبين وقرأه استدلال ابن  
 عباس على ان عددهم سبعة بهذه الآية لانه قد قال في الآية قال قائل منهم وهذا واحد  
 وقالوا في جوابه لبنا وهو جمع وأقله ثلاثة ثم قالوا وهذا قول جمع آخر ينفسر واسبعة  
 (فابعثوا) أحدكم بورقكم هذه الى المدينة) كانه قال القائل منهم يعني عليهما اتركا  
 ما أنتم عليه من المحاورة وخذوا في شيء آخر مما همكم وفيما تنتفعون به والفاء للسببية أي  
 فاسلوا واحدا منكم الى البلد الورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة ويقال لها  
 الرقة وفي الحديث وفي الرقة ربع العشر وجعت شذوذ جمع المذكور السالم يقال عندي  
 رقون والباء للمصاحبة والملازمة وفي جملهم لهذه الورق معهم دليل على أن امساك بعض

هذا حلال وهذا حرام لتقترعوا على  
 الله الكذب ويدخل في هذا كل من  
 ابتدع بدعة ليس له فيها مستند  
 شرعي أو حال شيئا مما حرم الله أو  
 حرم شيئا مما أباح الله بمجرد رأيه

ما يحتاج اليه الانسان لا ينال التوكل على الله والمدينة أفسوس بضم الهمزة كما قاله  
 النبي ابوري وهى مدينتهم التى كانوا فيها من مدائن الروم ويقال لها اليوم فى الاسلام  
 طرطوس كذا قال الواحدى وفى الكشف ان المدينة التى خرجوا منها غير المدينة التى  
 بعثوا اليها بشر الطعام اذ أفسوس من اعمال طرطوس وهى ناحية (فانظر آياتها  
 أزكى طعاما) أى لينظر أى أهلها أطيب طعاما وأحل مكسبا أو أرخص سعرا وأى  
 استنهاية أو موصولة قال ابن عباس أحل وأطهر ذبيحة لانهم كانوا يذبحون للطواغيت  
 أو أكثر بركة وقيل يجوز ان يكون الضمير الى الاطعمة المدلول عليها فى المقام كما يقال زيد  
 طيب أباعلى ان الاب هو زيد وفيه بعد (فليأتكم برزق منه) أى من الورق أى بدله  
 أو من قوت وطعام تأكلونه واستدل بالآية على حل ذبايح أهل الكتاب لان عامة أهل  
 المدينة كانوا كفارا وفيه قوم يخفون ايمانهم ووجه الاستدلال ان الطعام يتناول اللحم كما  
 يتناول غيره مما يطابق عليه اسم الطعام (وليتلف) أى يدق النظر حتى لا يعرف أو  
 لا يعين والاول أولى ويؤيده ولا يشعرن بكم أحدا) من الناس أى لا يشعرن بما يؤدى الى  
 الشعور ويتبطل به فلهذا النهى يتضمن التاكيد للامر بالتلطف ثم على ما سبق من  
 الامر والنهى فقال (انهم) أى أهل المدينة (ان يظهر واعليكم) أى يطلعوا  
 ويعلموا بمكانكم (يرجوكم) يقتلوكم بالرجم وهذه القتل هى أخذت قتله وكان ذلك  
 كان عادة لهم ولهذا خصه من بين أنواع ما يقع به القتل وقيل يشتموكم ويؤذوكم بالقول  
 والاول أولى (أو يعيدوكم فى ملتهم) أى يردوكم الى ملتهم التى كنتم عليها قبل ان يهديكم  
 الله أو يصيروكم اليها كرها والمراد بالعود هنا الصيرورة على تقدير انهم لم يكونوا على ملتهم  
 واشار كلمة فى على كلمة الى للدلالة على الاستقرار (وان تفعلوا اذا أبدا) فى اذن معنى  
 الشرط والجزاء كأنه قال ان رجعت الى دينهم فلن تفعلوا اذن أبدا فى الدنيا وفى  
 الآخرة (وكذلك) أى وكما آثمناهم وبه مشاهم (أعثرنا) أى أطلعنا الناس (عليهم)  
 وأظهرناهم وسمى الاعلام اعثارا لان من كان غافلا عن شئ فعثر به نظر اليه وعرفه  
 فكان الاعثار سببا لحصول العلم (ليعلموا) أى ليعلم الذين أعثرهم الله عليهم (أن وعد  
 الله) بالبعث (حق) قيل وكان ملك زمانهم ممن يشكر البعث فأراه الله هذه الآية قيل  
 وسبب الاعثار عليهم ان ذلك الرجل الذى بعثوه بالورق وكانت من ضربة دقيانوس الى  
 السوق فلما اطلع عليهم أهل السوق اتهموه بأنه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك فقال له من  
 أين وجدت هذه الدراهم قال بعث بها أمس شيأ من التمر وخرجنا فراراً من الملك دقيانوس  
 فعرف الملك صدقه ثم قص عليه القصة فركب الملك وركب أصحابه معه حتى وصلوا الى  
 الكهف (و) ليعلموا (ان الساعة) أى القيامة (لا ريب فيها) أى لا شك فى  
 حصولها فان من شاهد حال أهل الكهف علم حجة ما وعد الله به من بعث الارواح  
 والاجساد جميعا وحشرها (اذ ينزعون بينهم أمرهم) أى أعثرنا عليهم وقت  
 التنازع والاختلاف بين أولئك الذين أعثرهم الله فى أمر البعث وقيل فى أمر أصحاب  
 الكهف فى قدره كتمهم وفى عددهم وفيما يعلونه بعد ان اطلعوا عليهم وقيل قال المسلمون

وتشبهه وما فى قوله لما تصف  
 مصدريه أى ولا تقولوا الكذب  
 لوصف ألسنتكم ثم وعد على ذلك  
 فقال ان الذين يفترون على الله  
 الكذب لا يفلحون أى فى الدنيا

نبى عليهم سجدا يصلى فيه الناس لانهم على ديننا وقل المشركون نبى عليهم بيعة لانهم  
 من أهل ملتنا (فقالوا ابنوا عليهم نبيا) ثلاث طرقات الناس اليهم كما حلفت ترب رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم بالخطبة وذلك ان الملائكة وأصحابه لما وفدوا عليهم وهم أحياء  
 أمات الله أنفسهم فقال بعضهم ابنوا عليهم نبيا نأبئهم عن أعين الناس وقيل يتنازعون  
 متعلقين بحذوق حوذكرو ويؤيدون ان الاعشار ليس في زمن التنازع بل قبله ويمكن  
 ان يقال ان أولئك التوم ما زالوا تنازعين فيما بينهم قرنا بعد قرن منذ روا الى الكيف  
 الى وقت الاعشار ويؤيد ذلك ان خبرهم كان مكتوبا على باب الغار كتبه بعض المعاصرين  
 اليهم من المؤمنين الذين كانوا يحنون اليهم كما قاله المنسرون ثم قال سبحانه حاكما لئول  
 المتنازعين فيهم وفي عدد هم وفي مدة لبثهم وفي شؤ ذلك مما يتعلق بهم (ربهم أعلم بهم)  
 من هؤلاء المتنازعين فيهم قالوا ذلك تفويضا للعلم الى الله سبحانه وقيل حوم كلام الله  
 سبحانه رد القول المتنازعين فيهم أى دعوا ما أنتم فيه من التنازع فأنى أعلم بهم منكم  
 وأول هو الظاهر قاله الكرخي (قال الذين غلبوا على أمرهم) يعنى بنو موسى  
 وأصحابه قاله الخازن أى كانت الكلمة لهم وكان كلامهم هو المافلان ملك الوقت كان  
 من جلتهم وكان مؤمنا وأما الملك الذى خرجوا هاربا منه فقد ساءت في مدته نومهم  
 (لتخذن عليهم سجدا) يصلى فيه المسلمون ويعتبرون بحالهم وذ كرا تخاذ المسلمون بشعر  
 بان هؤلاء الذين غلبوا على أمرهم هم المسلمون وقيل هم أهل السلطان والمسلم من التوم  
 المذكورين فانهم الذين يغلبون على أمرهم واولا اولى قال الزجاج هذا يدل على  
 انه لما ظهر أمرهم غلب المؤمنون بالبعث والنشور لان المساجد للمؤمنين (سيقولون)  
 هؤلاء القائلون بانهم ثلاثة أو خمسة أو سبعة وهم المتنازعون في عدد هم في زمن رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الكتاب والمسلمين وقيل هم أهل الكتاب خاصة قال السدى  
 هم اليهود وعلى كل تقدير فليس المراد انهم جميعا قالوا جميع ذلك بل قال بعضهم بكذا  
 وبعضهم بكذا قيل انما أتى بالسين في هذا لان في الكلام طيا وادما جات تقديره فاذا أجبتهم  
 عن سؤالهم عن قصة أهل الكهف فليس عليهم عن عدد هم فانهم سيقولون ولم يأت بهما في بقى  
 الافعال لانهم معطوفة على ما قبله السين فاعطيت حكمه من الاستقبال والمعنى يقولون  
 لك يا محمد ويخبرونك على ثلاثة أقوال الاولان للنصارى والثالث للمؤمنين (ثلاثة رابعهم  
 كلهم) أى هم ثلاثة أشخاص حال كون كلهم جاعلهم أربعة بانضمام اليهم (ويقولون)  
 خمسة سادسهم كلهم) الكلام فيه كاللزام فيما قبله قال السدى هم النصارى وقيل  
 اليهود وكفى البضاوى قال أبو على الفارسي قوله رابعهم كلهم وسادسهم كلهم جلتان  
 استغنى عن حرف العطف فيهما بما تضمنتا من ذكر الجوزة الاولى وحى قوله ثلاثة والتقدير  
 هم ثلاثة فكذا حكاه الواحدى (رجبا بالغيب) أى راجين أو يرجون رجاءا والرجم  
 بالغيب هو القول بالظن والحدس من غير يقين ودليل ولا برهان كما قاله الطيبي وغيره  
 والموصوفون بالرجم بالغيب هم كالأثريين القائلون بانهم ثلاثة والقائلون بانهم خمسة  
 قال قتادة رجاءا فبالظن ولم يقل هذا في السبعة وتخصيص الشيء بالوصف يدل على ان

ولا في الآخرة أما في الدنيا فمقتاع  
 قليل وأما في الآخرة فإليهم عذاب  
 أليم كما قال فتعهم قليلا ثم تضطرهم  
 الى عذاب غلظ وقال ان الذين  
 يفترون على الله الكذب لا يفلحون



الحال في الباقي بخلافه والرجم بمعنى الرى وهو استعارة للتكلم بما لم يطالع عليه لخفاؤه عنه  
تشبيهه بالرجم بالحجارة التي لا تصيب غرضا والباء فيه للتعدية على تشبيهه الظن بالحجر المرمى  
على طريق السكائية (ويقولون) اى المؤمنون يعنى قالوا بما خبار الرسول لهم عن جبريل  
عليه السلام (سبعة وثلاثون منهم كلهم) وكان قول هذه الفرقة أقرب الى الصواب بدليل  
عدم ادخالهم فى سلك الراجين بالغيب قيل واظهار الواو فى هذه الجملة يدل على انها امر اذ  
فى الجملة الاولى ليسين وعلى رأى الاخفش والكوفيين الواو زائدة لان وجودها فى الكلام  
كعدمه فى عدم افادة أصل معناها قاله الكرخي وقيل زائدة لتأكيدها صوق الصفة  
بالموصوف والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت وهذا ما يخفى اليه الرخصى وصرح به  
البيضاوى واختاره ابن هشام وقيل انها واو العطف كانه قيل هم سبعة وثلاثون منهم كلهم  
وقيل واو الحال فيؤل المعنى الى انهم يقولون ذلك مع هذا الحال وهو كون ثمانتهم كلهم  
واقعا لا محالة ولم يزم منه ان يكونوا سبعة قال ابن هشام وقول جماعة الادباء كالحريري  
ومن النحويين كابن خالويه ومن المفسرين كالثعلبي انها واو الثمانية لا يرصاه شوى لانه  
لا يتعلق به حكم عسراى ولا سمر معنوى قال الكافى هي فى التحقيق واو العطف لكن  
لما اختص استعمالها بعمل مخصوص تضمنت أمرا غريبا واعتبار الطيفاناسب ان تسمى  
باسم غير جنسها فسميت بواو الثمانية لمناسبة بينها وبين سبعة وذلك لان السبعة  
عندهم عقد تام كعقود العشرات لا شتمها على أكثر مراتب أصول الاعداد والثمانية  
عقد مستأنف فكان بينهما اتصال من وجه وانفصال من وجه وهذا هو المقتضى للعطف  
وهذا المعنى ليس موجودا بين السبعة والستة انتهى ملخصا من الكرخي ثم أمر الله نبيه  
صلى الله عليه وآله وسلم ان يخبر المختلفين فى عددهم بما يقطع النزاع بينهم فقال (قل  
ربى أعلم) أى أقوى علما وأزيد فى الكيفية (بعدهم) منكم أيها المختلفون فان  
مراتب اليقين متفاوتة فى القوة وهذا هو الحق لان العلم يتفاضل العالم والكائنات فيه  
فى الماضى والمستقبل لا يكون الله تعالى أو من أخبره الله سبحانه ثم أثبت العلم على  
ذلك لقليل من الناس فقال (ما يعلمهم) أى ما يعلم ذواتهم فضلا عن عددهم أو ما يعلم  
عددهم على حذف المضاف (الاقليل) من الناس عن ابن مسعود قال أنا من القليل  
كانوا سبعة وعن ابن عباس قال السبوطى بسند صحيح أنا من أولئك القليل كانوا سبعة ثم  
ذكر أسماءهم وذكر بعض المفسرين لاسمائهم خواص ومنافع ليست من التفسير فى  
شئ ثم نهى الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم عن الجدال مع أهل الكتاب فى شأن  
أصحاب الكهف فقال (فلا تمارهم) اى لا تجادل ولا تنقل فى عددهم وشأنهم والمراد فى  
اللغة الجدال يقال مارى يمارى مماراة ومرأه أى جادل قال ابن عباس يقول حسبك  
ما قصصت عليك ثم استثنى سبحانه من المراما كان ظاهرا واضحا فقال (الامر اظهرا)  
أى غير متعمد وفيه وهو ان يقص عليهم ما أوحى الله اليه حسب من غير تجهيل لهم ومن  
غير رد عليهم وقال الرازى هو ان لا يكذبهم فى تعيين ذلك العدد بل يقول هذا التعيين  
لادليل عاينه فوجب التوقف ثم نهاه سبحانه عن الاستفتاء فى شأنهم فقال (ولا تستفت

بما نفع فى الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم  
نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا  
يكفرون (وعلى الذين هادوا  
حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما  
نظمتهم ولكن كانوا أنفسهم

فيهم) أي في شأنهم (منهم) أي من الخائضين فيهم (أحدنا) منهم لأن المفتي يجب أن يكون  
 أعلم من المستفتي وشيئا الأمر بالعكس ولا سيما في واقعة أهل الكيف وفيما قص الله  
 عليك في ذلك ما يغنيك عن سؤال من لا علم له قال ابن عباس يعني اليهود وقال القرطبي  
 التصاري وهو الأولى قال البيضاوي لا تسأل سؤال مسترشد ولا سؤال متعنت يريد  
 فضيحة المسئول وتزييف ما عنده فانه يحل بمكارم الاخلاق وفي الآية دليل على منع  
 المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء من العلم (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن  
 يشاء الله) أي لا تقولن لأجل شيء أو في شأن شيء تعزم عليه فيما يستقبل من الزمان فعب  
 عنه بالغد ولم يرد الغد بعينه فمدخل فيه الغد دخولاً أولياً قال الواحدي قال المفسرون  
 لما سألت اليهود النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن خبر النفس فقيل أخبركم غدا ولم يقل إن  
 شاء الله فاحتبس الوحي عنه حتى شق عليه فأنزل الله هذه الآية يأمره بالاستئذان بحسنة  
 الله يقول إذا قلت لشيء إني فاعل ذلك غدا فقل إن شاء الله قيل وهذا الاستئذان مفرغ من  
 أعم الأحوال أي لا تقولن ذلك في حال من الأحوال إلا في حال ملاسته لمشيئة الله وهو أن  
 تقول إن شاء الله أو في وقت من الاوقات والوقت أن يشاء الله أن تقوله لا تطلقا بل أنت  
 الله فحذف الوقت وهو مراد أو لا تقولن أن فعل غدا لا فاعلا لأن شاء الله فحذف القول  
 ونقل شاء إلى لفظ الاستقبال جلا على المعنى قاله الاخفش والمبرد والكسائي وقيل  
 التقدير الابان يشاء الله أي متلبا بقول إن شاء الله والمعنى إلا أن تذ كرميئة الله فليس  
 إلا أن يشاء الله من القول الذي نهى عنه وقيل الاستئذان جار مجرى التأيد كقيل  
 لا تقولنه أبدا كقوله وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله لأن عودهم في ملتهم مما  
 لا يشاؤده الله (وإذا كررك يا أنسيت) الاستئذان بحسنة الله أي فقل إن شاء الله سواء  
 كانت المدة قليلة أو كثيرة وقد اختلف أهل العلم في المدة التي يجوز الحاق الاستئذان فيها  
 بعد المستثنى منه على أقوال معروفة في مواضعها وقيل المعنى وإذا كررك برك برك بالاستغفار إذا  
 نسيت مبالغة في الحث عليه أو إذا كررك عقابه إذا ترك بعض ما أمر بك بليبعثك على  
 التدارك أو إذا كرره إذا اعتراك النسيان لتذكرك بالمنسى وعن ابن عباس أنه كان يرى  
 الاستئذان ولو بعد سنة ثم قرأ هذه الآية وعنه قال هي خاصة لرسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم وليس لأحد أن يستثنى إلا في صلته يميز وعن ابن عمر قال كل استئذان موصول فلا حث  
 على صاحبه وإذا كان غير موصول فهو حائز وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من  
 حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سليمان بن داود لا طوفن  
 اللبلة على سبعين امرأة أو في رواية تسعين تلد كل امرأة منهن غلاما يقاتل في سبيل الله  
 فقال له الملك قل إن شاء الله فلم يقل فطاف فلم تلد منهن إلا امرأة واحدة نصف انسان قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده لو قال إن شاء الله لم يحمث ولكن ذكرنا  
 لحاجته وعن عكرمة قال معني إذا نسيت إذا غضبت وعن الحسن قال إذا نسيت إذا لم  
 تقل إن شاء الله وقيل الآية في الصلاة ويدل حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها أقم الصلاة إذ ذكرى متفق عليه والأولى

يظلمون ثم إن ربك للذين علموا  
 السوء مجيهاً لهم ثم أبوا من بعد ذلك  
 وأصلحو إن ربك من بعد الغفور  
 رحيم لما ذكر تعالى أنه انما حرم  
 علينا الميتة والدم ولحم الخنزير وما

أولى (وقل) يا محمد (عسى ان يهدين) أى يوفقنى ويدلنى (ربى لا قرب) أى لشيء أقرب  
 (من هذا) أى من خبر أهل الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى (رشدا)  
 هداية أو ارشادا للناس ودلالة على ذلك وعلى الاول هو منه قول مطلق وعلى الثانى تميز  
 لا قرب قال الزجاج عسى أن يعطينى ربي من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب  
 فى الرشد وأدل من قصة أصحاب الكهف وقد فعل الله به ذلك حيث آتاه من علم غيوب  
 المرسلين وخبرهم والحوادث النازلة فى الاعصار المستقبلة الى قيام الساعة ما كان أوضح  
 فى الجلة وأقرب الى الرشد من خبر أصحاب الكهف وقيل عسى ان يهدينى ربي عندها  
 النسيان لشيء آخر بدل هذا المنسى وأقرب من ذلك رشد او ادنى منه خيرا ومنفعة والاول  
 أولى (وليشوا) أى أقاموا (فى كهفهم ثلثمائة سنين) عطف بيان لثلثمائة وهذه  
 السنون عند أهل الكتاب شمسية وتزيد القمرية عليها عند العرب تسع سنين وقد ذكرت  
 فى قوله (وازدادوا تسعا) أى تسع سنين فالثلثمائة الشمسية ثلثمائة وتسع قمرية وقرئ فى  
 السبعة بالإضافة وعليه فسنين تمييز غير انه قليل لان تمييز المائة الكثير فيه الافراد قال  
 النراء ومن العرب من يضع سنين وضع سنة قال أبو على الفارسي هذه الاعداد التى تضاف  
 فى المشهور الى الاحاد نحو ثلثمائة رجل وثوب قد تضاف الى المجموع وفى مصحف عبد الله  
 ثلثمائة سنة وقال الاخفش لا تكاد العرب تقول مائة سنين قال ابن جرير ان بنى اسرائيل  
 اختلفوا فيما مضى لهم من المدة بعد الاعداد عليهم فقال بعضهم انهم لبشوا ثلثمائة سنة وقال  
 بعضهم لبشوا ثلثمائة وتسع سنين فاجاب الله بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان هذه المدة فى  
 كونهم نبيا ما وان ما بعد ذلك مجهول للبشر فامر الله ان يرتفع ذلك اليه فقال (قل الله  
 أعلم بالبشوا) أى بالزمان الذى لبشوا فيه وقيل بعد موتهم الى نزول القرآن فيهم على قول  
 مجاهد أو الى ان ماتوا على قول الضحاك أو الى وقت تغيرهم بالبلى على قول بعضهم قال ابن  
 عطية فقوله على هذا البشوا الاول يريد فى نوم الكهف ولبشوا الثانى يريد بعد الاعترار عليهم  
 الى مدة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو الى ان ماتوا وقال القرطبي انه لما قال وا زدادوا  
 تسعا لم يدرك الناس أى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام فاختلف بنو اسرائيل  
 بحسب ذلك فامر الله برد العلم اليه فى التسع فهى على هذا مهمة والاول أولى لان الظاهر  
 من كلام العرب المذهب هو منه بحسب لغتهم ان التسع أعوام بدليل ان العدد فى هذا  
 الكلام للسنين لا للشهور ولا للأيام ولا للساعات قال القشيري لا يفهم من التسع تسع  
 لئال ولا تسع ساعات لوجود لفظ السنين وعن الزجاج ان المراد بثلثمائة سنة شمسية  
 وثلثمائة وتسع سنين قمرية وهذا انما يكون من الزجاج على جهة التقريب وقال الشهاب  
 وأما احتمال كون السنين شمسية أو قمرية وكون التسع سنين أو شهورا أو أياما فليس بشئ  
 قال الضحاك عن ابن عباس لما نزلت ولبشوا فى كهفهم ثلثمائة قسمل يارسول الله أياما أم  
 أشهر أم سنين فانزل الله سنين وا زدادوا تسعا وحكى النقاش ما معناه انهم لبشوا ثلثمائة  
 سنة شمسية بحسب الامم فلما كان الاخبار هنا للنبى العربى صلى الله عليه وآله وسلم ذكر  
 التسع اذ المفهوم عنده من السنين القدرية فهذه الزيادة هى ما بين الحسابين وشخوه ذكر

أهل لغز الله به وما أُرخص فيه عند  
 الضرورة وفى ذلك توسعة لهذه  
 الامة التى يريد الله بها اليسر ولا  
 يريدها العسر ذكر سبحانه وتعالى  
 ما كان حرمه على اليهود فى شريعتهم

القنوى أى باختلاف سنى الشمس والقمر لانه يتفاوت فى كل ثلاث وثلاثين وثلاث سنة  
 فيكون فى ثلثمائة تسع سنين انتهى أقول هذا يتنى على حساب الكبس والكبس عندهم  
 مختلف وقد حققناه فى كتابنا القطة العجلان فراجعوه وعن ابن عباس قال ان الرجل ليفسر  
 الآية يرى انها كذلك فيهوى أبعدهما بين السماء والارض ثم تلا ولبنوا فى كهفهم هم الآية  
 ثم قال كم لبث القوم قالوا ثلثمائة وتسع سنين قال لو كانوا لبثوا كذلك لم يقل الله قل الله  
 اعلم بما لبثوا ولكنه حكى مقالة القوم فقال سيقولون ثلاثة الى قوله رجاء الغيب فاخبر  
 انهم لا يعلمون ثم قال سيقولون ولبنوا فى كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قال القرطبي  
 اختلف فى اصحاب الكهف هل ماتوا فنفوا أو هم نيام وأجسادهم محفوظة فروى عن ابن  
 عباس انه قال أولئك قوم فنوا وعدموا منذ مدة طويلة ومضى الناس معه فى بعض  
 غزوات الشام الى موضع الكهف فوجدوا عظاما وورث فرقة ان النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم قال ليحجن عيسى بن مريم ومعه أصحاب الكهف فانهم لم يحجوا أبعد ذكره ابن عيينة  
 ونحوه فى التوراة والانجيل وقد ذكرنا هذا الخبر بكاله فى التذكرة فعلى هذا هم نيام لم يموتوا  
 ولا يموتون الى يوم القيامة بل يموتون قبل الساعة انتهى والله أعلم ثم أكد سبحانه اختصاصه  
 بعلم ما لبثوا بقوله (له غيب السموات والارض) أى ما خفى فيهما وغاب من أحوالهما  
 ليس لغيره من ذلك شئ ثم زاد فى المبالغة والتأكيدهما بما يدل على التعجب من ادراكه  
 للمبصرات والمسموعات فقال (أبصر به وأسمع) فافاد هذا التعجب على ان شأنه سبحانه  
 فى علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين وانه يستوى فى علمه الغائب  
 والحاضر والخطي والظاهر والصغير والكبير واللطيف والكنيف وكان أصله ما أبصره  
 وما أسمعته ثم نقل الى صبغة الامر للانشاء على سبيل المجاز والباء زائدة عنده سبويه  
 وخالفه الاخفش والبحث مقرر فى علم النحو والهاء لله تعالى وقيل هو أمر حقيقة لا تعجب  
 وان الهاء تعود على الهدى المفهوم من الكلام أى أبصر بوجهه وارشاده هداى وحججك  
 والحق من الامور وأسمع به العالم والاول وأولى وقرئ أبصر وأسمع فعلا ماضيا والفاعل  
 الله تعالى أى أبصر عباده وأسمعهم (مالهم) أى لاهل السموات والارض وقيل لاهل  
 الكهف وقيل لعاصري محمد صلى الله عليه وآله وسلم من الكفار (من دونه من ولى)  
 أى من موال يواليهم أو يتولى أمورهم أو ينصرهم وفى هذا بيان لغاية قدرته وان الكل  
 تحت قهره (ولا يشر لك فى حكمه أحدا) قرأ الجهور برفع الكاف على الخبر عن الله سبحانه  
 وقرئ بالقوقية واسكان الكاف على انه منى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يجعل الله  
 شريكا فى حكمه والمراد بحكم الله ما يقضيه أو علم الغيب والاول وأولى ويدخل علم الغيب  
 فى ذلك دخولا أوليا فان علمه سبحانه من جملة قضائه (واتل ما أوحى اليك) أمر الله  
 سبحانه ان يواظب على تلاوة الكتاب الموحى اليه قبل يحتمل ان يكون معنى قوله واتل  
 واتبع أمر آمن التلاوة أى اتبع ما فيه وأعمل به ولا تلتفت لقوله أثبت بقرآن  
 غير هذا أو بدله (من كتاب ربك) بيان لاذى أوحى اليه (لا تبدل لكلماته) أى  
 لا تقدر على تبديلها وتغييرها وانما يقدر على ذلك هو وحده قال الزجاج أى ما أخبر الله به

قبل ان ينسخها وما كانوا فيه من  
 الا صار والتضييق والاعلال  
 والخرج فقال وعلى الذين هادوا  
 من مناصبنا عليك من قبل  
 اى فى سورة الانعام فى قوله وعلى

وما أمر به فلا مبدل له وعلى هذا يكون التقدير لا مبدل لحكم كلماته (ولن تجد من  
دونه ملتحداً) أى ملتجئاً وأصل اللحد الميل وقال أبو عبيدة الخلد الخاد جادل ومارى  
والحد جاز وظلم والحدى الحرم استحبل حرمة وانتهكها والملتحداً اسم الموضع وهو الملتجأ قال  
الزجاج لن تجد معدلاً عن أمره ومنهيه والمعنى أنك إن لم تتبع القرآن وتسلوه وتعمل  
بأحكامه لن تجد معدلاً تعدل إليه ومكاناً تميل إليه وهذه الآية آخر قصته أهل الكهف  
ثم شرع سبحانه فى نوع آخر كما هو دأب الكتاب العزيز فقال (واصبر نفسك مع الذين  
يدعون ربهم) أى يعبدونه قد تقدم فى الانعام نهيه صلى الله عليه وآله وسلم عن طرد  
فقراء المؤمنين بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم وأمره سبحانه ههنا بان يحبس نفسه  
معههم فصبر النفس هو حبسها عن الجزع وبابه ضرب وصبره حبسه وهذه الآية أبلغ من  
التي فى الانعام لأن فى تلك نهى الرسول عن طردهم وفى هذه أمره بحبسا بينهم والمصاهرة  
معههم (بالغداة والعشي) ذكرهما كناية عن الاستمرار على الدعاء فى جميع الأوقات وقيل  
فى طرفى النهار وقيل المراد صلاة العصر والفجر وقرئ غداة وأكره النحاس وقال ولا تكاد  
العرب تقول الغداة ومعنى (يريدون وجهه) أنهم يرتقبون بدعائهم رضا الله سبحانه  
لا عرض الدنيا وعن سلمان قال جاءت المؤلفة قلوبهم عينة بن بدر والقرع بن حابس فقالوا  
يا رسول الله لو جلست فى صدر المجلس وتغيبت عن هؤلاء وأرواح جبابهم يعنون سلمان  
وأباذر وفقراء المسلمين وكانت عليهم حجاب الصوف جالسناك وحادثناك وأخذنا عنك  
فأنزل الله وأتل ما أوحى إليك الى قوله انا اعتمدنا لظالمين نارا أخرجه البيهقي وغيره وزاد  
أبو الشيخ عن سلمان ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قام يلتمسهم حتى أصابهم فى  
مؤخر المشجذ كرون الله تعالى فقال الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى ان أصبر نفسى  
مع رجال من أمتي معكم الحما والممات وعن عبد الرحمن بن سهل بن حنيف قال نزلت على  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو فى بعض آياته واصبر نفسك الآية فخرج يلتمسهم  
فوجد قوم ما يد كرون الله منهم نأثر الرأس وحاف الخلد وذو الثوب الخلق فلما رآهم جلس  
معههم وقال الحمد لله الذى جعل فى أمتي من أمرنى ان أصبر نفسى معهم وعن أبي سعيد  
وأبي هريرة قال جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورجل يقرأ سورة الحجر وسورة  
الكهف فسكت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا الجالس الذى أمرت ان أصبر  
نفسى معهم وفى الباب روايات وعن ابن عمر قال انهم الذين يشهدون الصلوات الخمس وعن  
ابن عباس مثله وقيل نزلت فى صلاة الصبح وصلاة العصر ثم أمره سبحانه بالمراقبة لاحوالهم  
فقال (ولا تعد عيناك عنهم) أى لا تتجاوز الى غيرهم قال القراء معناه لا تصرف عينيك عنهم  
وقال الزجاج لا تصرف بصرك الى غيرهم من ذوى الهيات والزينة واستعماله يعن  
لتضمينه معنى النبوة من عدوته عن الامر أى صرفه عنه وقال معناه لا تحتقرهم عيناك  
عبرهم ما عن صاحبها (تريد زينة الحياة الدنيا) أى بحالسة أهل الترف والشرف والغنى  
وصحبة أهل الدنيا والمعنى حال كونك تريد ذلك هذا اذا كان فاعل تريده هو النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم وان كان الفاعل ضمير ايعود الى الغنيين فالتقدير تريد زينة الحياة الدنيا

الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر  
ومن البقر والغنم حرمنا عليهم  
شحموها الا ما جدت ظهورهما  
الى قوله اصادقون ولهذا قال ههنا

واستناد الارادة الى العيينين مجاز وتوحيد الضمير لانه لازم والاول اولى وهو نهي له صلى الله  
 عليه وآله وسلم وان لم يرده وليس هو أكبر من قوله لئن أشركت ليحبطن عملك وان كان  
 أعادهم من الشرك وانما هو على فرض المحال (ولا تطع من أعقلنا قلبه) اي جعلنا عقلا فلا  
 (عن ذكرنا) بالختم عليه نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن طاعة من جعل الله  
 قلبه عاقلا عن ذكره كأولئك الذين طلبوا منه ان ينهي الفقراء عن مجلسه فانهم طالبوا  
 تنحية الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وهم عافلون عن ذكر الله  
 (و) مع هذا فافهم ممن (اتبع هواه) وأثره على الحق فاخترنا الشرك على التوحيد  
 (وكان أمره فرطا) أي متجاوزا عن حد الاعتدال من قولهم فرس فرط اذا كان متقدما  
 على الخيل فهو على هذا من الافراط وقيل هو من التفريط وهو التقصير والتضييع  
 والاول أظهر قال الزجاج ومن قدم العجز في أمره اضاعه وأهلكه عن ابن عباس قال نزلت  
 في أمية بن خلف وذلك انه دعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى أمر كرهه الله من طرد  
 الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة فانزل الله هذه الآية يعني من ختمنا على قلبه يعني  
 التوحيد واتبع هواه يعني الشرك وكان أمره فرطا يعني فرطاني أمر الله وجهالة به وعن  
 ابن يريدة قال دخل عيينة بن حصن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم حار وعينده  
 سلمان عليه جبة صوف فثار منه ريح العرق في الصوف فقال عيينة يا محمد اذا نحن آتيناك  
 فاخرج هذا وضرباه من عندك لا يؤذي بنا فاذا خرجنا فانتبه وهم أعلم فانزل الله ولا تطع  
 الآية وقد ثبت في صحيح مسلم في سبب نزول الآية المتضمنة لمعنى هذه الآية وهي قوله ولا  
 تطرد الذين الآية عن سعد بن أبي وقاص قال كنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ستة  
 نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم اطرد هؤلاء لا يجتريون علينا قال وكنت  
 أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسميهما فوقع في نفس رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه فانزل الله ولا تطرد الذين الآية ثم  
 بين سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ما يقوله لأولئك الغافلين فقال (وقل الحق من  
 ربكم) أي قبل لهم ان ما أوصى الي وأمرت بتلاوته هو الحق الكائن من جهة الله لا من جهة  
 غيره حتى يمكن فيه التبديل والتغيير وقيل المراد بالحق الصبر مع الفقراء قال الزجاج أي  
 الذي أتيتكم به هو الحق من ربكم يعني لم آتكم به من قبل نفسي انما أتيتكم به من الله  
 وعن قتادة قال الحق هو القرآن (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) قبل هو من تمام  
 القول الذي أمر رسول الله ان يقوله والفاء لترتيب ما بعده على ما قبلها ويجوز ان يكون من  
 كلام الله سبحانه لا من القول الذي أمر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفيه تمديد شديد  
 وتخويف ووردع لاختيار واباحة ويكون المعنى قل لهم يا محبة الحق من ربكم وبعد أن  
 تقول لهم هذا القول من شاء ان يؤمن بالله ويصدق فليؤمن ومن شاء ان يكفر به  
 ويكذب فليكفر وقال ابن عباس يقول من شاء الله له الايمان آمن ومن شاء له الكفر كفر  
 وهو قوله وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين ثم أكد الوعيد وشده فقال (انما اعتدنا)  
 أي أعدنا وها أنا (الظالمين) الذين اختاروا الكفر بالله والجحود والانكار لا نبيانه

وما ظلمناهم اي فيضايقنا عليهم  
 ولكن كانوا انفسهم يظلمون اي  
 فاستحقوا ذلك كقوله فقط لم من  
 الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات



(نارا) عظيمة (أحاط بهم) أى اشتعل عليهم (سرادقها) واحد السرادقات قال  
 الجوهري وهى التى تدفوق صحن الدار وكل بيت من كرسف أى قطن فهو سرادق وقيل  
 للحائط المشتعل على شئ سرادق قاله الهروى وقال الراغب السرادق فارسى معرب وليس  
 فى كلامهم اسم مفرد ثالث حروقه ألف بعدها حر فان الالهذا يقال بيت مسردق وقال ابن  
 الاعرابى سرادقها سورها وقال القتيبي السرادق الحجر التى تكون حول القسطة ط  
 والمعنى انه أحاط بالكفار سرادق النار على تشبيه ما يحيط بهم من النار بالسرادق المحيط  
 بن فيه وعن ابن عباس قال حائط من نار وأخرج أحمد والترمذى والحاكم وصححه  
 وغيرهم عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال سرادق النار أربعة  
 جدر كثافة كل جدر منها مسيرة أربعين سنة وأخرج أحمد والبخارى والحاكم وصححه  
 عن يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان البحر هو من جهنم ثم تلا  
 نارا أحاط بهم سرادقها (وان يستغيثوا) من حر النار أى يطلبوا الانتقاذ من شدة  
 العطش (يغاثوا) فيه مشاكلة لان اغاثه لهم الماء الا ترى ذكره بل اتيانهم به والجاؤهم  
 بشربه غاية الاضرار والاغاثه هى الانتقاذ من الشدة فكانت كالضربوا وبعذبوا (بماء  
 كالمهل) وهو الحديد المذاب قال الزجاج انهم يغاثون بماء كالرصاص المذاب أو الصقر  
 وقيل هو دردى الزيت أى ما بقى فى أسفل الاناء ووجه المشابهة الخن والرداء فى كل وقال  
 أبو عبيدة والخنفس العكر وهو كل ما أذيب من جواهر الارض من حديد ورصاص  
 ونحاس وقيل هو ضرب من القطران أخرجه أحمد والترمذى وأبو يعلى وابن جرير وابن  
 حبان والبيهقى فى المبعث عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال  
 كعكر الزيت فاذا قرب اليه سقطت فروة وجهه فيه عن ابن عباس قال أسود كعكر  
 الزيت وعنه قال ماء غليظ كدردى الزيت وعن ابن مسعود انه سئل عن المهل فدعا  
 بذهب أو فضة فاذا به فلما ذاب قال هذا أشبه شئ بالمهل الذى هو شراب أهل النار ولونه لون  
 السماء غير أن شراب أهل النار أشد حرا من هذا وعن ابن عمر هل تدرون ما المهل المهل  
 مهل الزيت يعنى آخره ثم وصف هذا الماء الذى يغاثون به (يشوى الوجوه) اذا  
 قدم عليهم صارت وجوههم مشوية لحرارته والنشوى الانضاج بالنار من غير احراق (بئس  
 الشراب) شرابهم هذا الذى يغاثون به (وساءت) النار (مرتقا) متكا يقال  
 ارتفعت أى اتسكت وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ويقال ارتفق الرجل اذا  
 نام على مرفقه وقال القتيبي هو المجلس والمنزل وقيل المجتمع وبه قال مجاهد واما جاء  
 كذلك اشبا كة قوله وحسنت مرتقا والافاى ارتفاق لاهل النار وأى متكا (ان  
 الذين آمنوا) هذا شروع فى وعد المؤمنين بعد الفراغ من وعيد الكافرين والمعنى ان  
 الذين آمنوا بالحق الذى أوحى اليك (وعملوا الصالحات) من الاعمال (اننا لنضيع  
 أجر من أحسن) منهم (عملا) وفيها إقامة الظاهر مقام المضمر والمعنى أجرهم أى  
 نعيمهم بما تضمنه قوله (أولئك لهم جنات عدن) أى إقامة مستأنفة لبنيان الاجر  
 والاشارة الى من تقدم ذكره وقيل أولئك خبر ان الذين آمنوا وجملة اننا لنضيع اعتراض

أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله  
 كثيرا ثم أخبر تعالى تكريما وامتنانا  
 فى حق العصاة المؤمنين ان من  
 تاب منهم اليه تاب عليه فقال ثم

وقيل غير ذلك (تجري من تحتهم الانهار) لان فضل الماء ان كان ما كان يجري فيه الماء  
وقد تقدم الكلام في كيفية جري الانهار من تحتها (يحملون فيها من أساور من ذهب)  
قال الزجاج أساور جمع أسورة وهي جمع سوار وهي زينة تلبس في الزمان من اليد وهي من  
زينة الملوكة وظاهر الآية انها جميعها من ذهب وجاء في آية أخرى من فضة وفي أخرى من  
ذهب ولؤلؤ فيلبسون الأساور الثلاثة فيكون في يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من  
فضة وآخر من لؤلؤ فعلم من هذا ان كلام هذه الآية وعن آية هل أتى على الانسان ومن آية  
الحج ومن آية فاطر فيه الاخبار ببعض ما يحملون به ومن في من أساور للابداء وقيل زائدة  
بدليل سقوطها في سورة هل أتى وحلوا أساور من فضة ومن في من ذهب للبيان وحكي  
الفراء يحملون بفتح الباء وسكون الحاء وفتح اللام يقال حليت المرأة تحلى فهي حالية اذا  
لبست الحلى أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم قال تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس  
واستبرق) عطف على يحملون ونحو الفعل في الحلية لانه فعول ايذا بأكبر اسمهم وان غيرهم  
يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم التحلى على  
اللباس لانه أشبه بالنفس وخص الاخضر لانه الموافق للبصر ولكونه أحسن الالوان  
قال الكسائي السندس الرقيق واحده سندسة والاستبرق ما تخرن واحده استبرقة وكذا  
قال المفسرون وقيل ليسا جمعين وقيل الاستبرق هو الديباج وقيل هو المنسوج بالذهب قال  
القتبي وهو فارسي معرب قال الجوهري وتصغيره أبيض قال السمين وهمل استبرق عربي  
الاصل مشتق من البريق أو معرب أصله استبرم خلافا بين اللغويين قال مرثدين عبد  
الله في الجنة شجرة تنبت السندس منه تكون ثياب أهل الجنة وعن عكرمة قال الاستبرق  
الديباج الغليظ وعن مجاهد مثله وفي آية الرحمن بطائنهما من استبرق أى الفرش فيقام  
عليها اللباس الذي الكلام فيه فظاهرة الكل من سندس وبطائنه من استبرق قال المحلى  
في سورة هل أتى فالاستبرق بطائنه ثيابهم والسندس ظهارتها (متكئين فيها على  
الارائك) أصل اراك أو نكا وأصل متكئين موكئين والائكاء التحامل على الشيء  
أى يجلسون متربعين ومضطجعين أخرج ابن أبي حاتم عن الهيثم بن مالك الطائي قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرجل ليشكى مقدارا أربعين سنة لا يتحول منه  
ولا يلهى يأتيه ما اشتته نفسه ولذت عينه قال الزجاج الارائك جمع أريكة وهي السرير في  
الجمال وقيل هي اسرة من ذهب مكاله بالدرواقوت وعن ابن عباس قال الارائك السرر  
في جوف الجمال عليها الفرش منضود في السماء فرسخ وعنه قال لا يكون أريكة حتى يكون  
السرير في الجملة وعن عكرمة الارائك هي الجمال على السرر وفي القاموس الار يكة  
كسفة سرير في جملة أو كل ما يتكأ عليه من سرير ومنصة وفرش أو سرير متخذ من  
في قبة أو بيت فان لم يكن فيه سرير فهو جملة والجمع أرائك (ثم الثواب) ذلك الذي أنابهم  
الله به وهو الجنة (وحسنت) تلك الارائك في الجنات (مرة نقيا) أى متكأ ومقرا  
ومجلسا ومنفعا ومسكنا ومنزلا وقد تقدم قريبا وقد اشتمل هذا القول على خمسة أنواع من

ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة  
قال بعض السلف كل من عصي الله  
فهو جاهل ثم تابوا من بعد ذلك  
وأصلحوا أى أقلعوا عما كانوا فيه

الثواب الاول لهم جنات عدن الثاني تجري من تحتهم ارجح الثالث يحملون فيها الرابع  
 ويلبسون الخامس متكئين (واضرب لهم مثلاً رجلين) هذا المثل ضرب به الله سبحانه  
 لمن يغتر بالدنيا ويستسكف عن مجالسة الفقراء فهو على هذا متصل بقوله واصبر نفسك  
 وقد اختلف في الرجلين هل هما مقدران أو محققان فقال الاول بعض المنسرين وقال  
 بالآخر بعض آخر واختلفوا في تعيينهما اقل هما اخوان من بني اسرائيل أحدهما مؤمن  
 واسمه هوذا في قول ابن عباس وقيل عليهما والاخر كافر واسمه قيطوس وهما اللذان  
 وصفهما الله في سورة الصافات بقوله قال قائل منهم اني كان لي قرين وقيل هما أخوان  
 مخزوميان من أهل مكة أحدهما مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن عبد اليل  
 والاخر كافر وهو الاسود بن عبد الأسد وقيل هذا مثل لعينة بن حصن وأصحابه مع  
 سلمان وأصحابه واتصاب مثلاً ورجلين على انهما مفعولان ضرب قيل والاول والثاني  
 والثاني هو الاول (جعلنا لآدمهما) هو الكافر (جنين) قال السدي الجنة البستان  
 فكان له بستان واحد وجدار واحد وكان بينهما ما نهر فلذلك كانا جنينين ولذلك سماه جنة  
 من قبل الجدار الذي عليهما وعن يحيى بن أبي عمرو والشيباني قال نهر أبي فرطس نهر الجنيتين  
 قال ابن أبي حاتم وهو نهر مشهور بالرملة (من أعناب) بيان لما في الجنيتين أي من كروم  
 متنوعة جمع عنب والعنبة الحبة (وحققناهما بنخل) الحف الا حاطة ومنه حافين من  
 حول العرش ويقال حف القوم بفلان يحفون حفاً أي أطافوا به فعني الآية وجعل  
 النخل مطية بالجنيتين من جميع جوانبهما وهذا مما يورثه الدهاقين في كرومهم ان يجعلوها  
 موزرة بالأشجار المثمرة (وجعلنا بينهما) أي بين الجنيتين وهو وسطهما (زرعاً) يقات به  
 ليكون كل واحد منهما ما جامعا للقوات والقوا كدمواصل العمارة على الشكل الحسن  
 والترتيب الا يثق ثم أخبر الله سبحانه عن الجنيتين بان كل واحدة منهما كانت تؤدي جلها  
 وما فيها فقال (كلتا الجنيتين آتت أكلها) أخبر عن كتابات لان لفظه مفرد يدل على  
 التثنية فراعى جانب اللفظ وقد ذهب البصريون الى ان كلا وكنا اسم مفرد غير مثنى وقال  
 الفراء هو مثنى وهو مأخوذ من كل تخففت الادم وزيدت الالف للتثنية وروعت التثنية  
 المعنوية في قوله الاتي وفجرنا خللاً له ما نهر أو أكلها بضم الكاف وسكونها سبعينان  
 (ولم تظلم منه شيئاً) أي لم تنقص من أكلها شيئاً في بعض السنين بل في كل سنة يأتي غيرها  
 وافياً يقال ظلمه حقه أي أنقصه ووصف الجنيتين بهذه الصفة للاشعار بانهما على خلاف  
 ما يعتاد في سائر البساتين فانهما في الغالب تكثر في عام وتقل في عام قال ابن عباس لم ينقص  
 كل شجرة الجنة أطعمة (وفجرنا) أي أخرجنا وشقة قنا (خلالهما) أي وسط الجنيتين (نهر) أي  
 يجري بينهما يسقيهما دائماً غير انقطاع (وكان له) أي لآدمهما أو لأصحاب الجنيتين  
 (نهر) بفتح الناء والميم وكذلك أقرؤا في قوله أحيط بقره وقرئ نهر بضم الناء واسكان الميم  
 في الموضعين وبه قرأ ابن عباس وقال هي أنواع المال قال الجوهري الثمرة واحدة الثمر  
 وجمع الثمر ثمرات مثل جبل وجبال قال الفراء وجمع الثمر ثمرات مثل كتاب وكتب وجمع الثمر  
 ثمرات مثل عنق وأعناق انتهى والثمره مؤنث والجمع ثمرات مثل قصبه وقصبات والثمره

من المعاصي وأقبلوا على فعل  
 الطاعات ان ربك من بعد هأى  
 تلك القسعة والزلة لغفور رحيم  
 (ان ابراهيم كان أمة فأتاه الله

الجمل الذي تخرجه الشجرة سواء كل أو لا يقال ثم الاراك ثم العوسج ثم الدوم وهو  
 المقل كما يقال ثم النخل ثم العنب قال الازهرى أثمر الشجر أطلع ثمرة أول ما يخرج منه فهو  
 ثمرة ومن هنا قيل لما لا تنفع فيه ليس له ثمرة وقيل الثمر جميع المال من الذهب والفضة  
 والحيوان وغير ذلك سمي ثمرا لأنه يثمر وينبأ مأخوذ من ثمرا له بالتشديد إذا كثره وقيل  
 الثمر هو الذهب والفضة خاصة قاله مجاهد (فقال) الكافر (صاحبه) المؤمن (وهو  
 يحاوره) أى والكافر يحاور المؤمن والمعنى يراجع الكلام ويحاوره والمخاطبة المراجعة  
 والتجاور والتجاوب وحاصل ما قاله من القول الشنيع ثلاث مقالات الاولى (أنا أكثر  
 منك مالا وأعز نفرا) النفرا الرهط وهو مادون العشرة وأراد ههنا الاتباع والخدم والاولاد  
 والعشيرة (ودخل الجنة) أى دخل الكافر الجنة نفسه قال المفسرون أخذ بيد أخيه المسلم  
 فأدخله الجنة يطوف به فيها ويريه آثارها ويعاينها ويحببها وحسنها وأثمارها ويقاشر  
 بجمالها من المال ودونه وأفراد الجنة هنا يحتمل أن وجهه كونه لم يدخل أخاه الا واحدة منهم  
 أو لكونهم مالماتصلين كآباء أو واحد أو لأنه أدخل في واحدة ثم واحدة أو لعدم تعلق  
 الغرض بذلك كرهما أو أكتفاء بالواحدة وقال الحلي لم يقل جنتيه إرادته للروضة وعبارة  
 الشهاب أفرد الجنة مع أن له جنتين لنكتة وهى أن الاضافة تأتي لما تأتي له اللام فالمراد  
 به العموم والاستغراق أى كل ما هو جنة له ينتفع بها فيفيد ما أفادته التثنية مع زيادة  
 وهى الإشارة الى أنه لا جنة له غير هذه انتهى وما أبعد ما قاله صاحب الكشاف أنه وحده  
 الجنة للدلالة على أنه لا نصيب له في الجنة التى وعد المؤمنين (وهو) أى ذلك الكافر  
 (ظالم لنفسه) بكفره وعيجه قال قتادة كنور لمعمرة به مستأنف سألني اسبب الظلم (قال)  
 أى الكافر لفرط غفلته وطول أملة (ما أظن أن تبدي) أى تقضى وتغنى (هذه) الجنة التى  
 تشاهدها (أبدا) وهذه هى الثانية من مقالاته والمثالثة قوله (وما أظن الساعة قائمة)  
 أنكر البعث بعد أنكاره لنفسه جنته قال الزجاج أخبر أخاه بكفره بفناء الدنيا وقيام  
 الساعة (ولئن رددت الى ربى) اللام هى الموطئة للقسم والمعنى أنه والله أن يرد الى ربه  
 فراضا وتقديرا كما زعم صاحبه واللام فى (لأجدن) جواب القسم والشرط أى لأجدن  
 يومئذ (خير منها) على الأفراد على ما فى مصاحف أهل البصرة والكوفة أى من هذه  
 الجنة وفى مصاحف مكة والمدينة والشام منهما (منقلباً) هو المرجع والعاقبة لانها قائمة  
 وذلك باقصة قال هذا قياسا للغائب على الحاضر وأنه كما كان غنيا فى الدنيا سيكون غنيا فى  
 الآخرة أعترار منه بما صار فيه من الغنى الذى هو الاستدراج له من الله (قال له) أى  
 للكافر (صاحبه) المؤمن وقد تعقبه فى الثلاثة على سبيل اللف والنشر المشوش (وهو  
 يحاوره) أى حال محاورته له منكر اعليه ما قاله (أ كفرت) بقولك ما أظن الساعة قائمة  
 استفهام توبيخ وتقريع أى لا ينبغي ولا يليق منك الكفر (بالذى خلقتك) أى جعل أصل  
 خلقتك (من تراب) حيث خلق أبالك آدم منه وهو أصلك وأصل مادة البشر فكل فرد  
 حظ من ذلك وقيل يحتمل أنه كان كافرا بالله فأنكر عليه ما هو عليه من الكفر ولم يقصد أن  
 الكفر حدث له بسبب هذه المقالة (ثم من نطفة) وهى المادة القرية (ثم والرجلا)

حنيف ولم يكن من المشركين شاكر  
 لا نفعه اجتباؤه وهده الى صراط  
 مستقيم وأتينا فى الدنيا حسنة  
 وانه فى الآخرة لمن الصالحين ثم

أى صيرك وجعلك انسانا ذكرا بالغامباخ الرجال وعدل أعضائك وكملك وهو ظاهر كلام  
الحوثى وقيل انه حال ومن الجأ ترأ أن يسويه غير رجل وهو كقولهم خلق الله الزرافة يديها  
أطول من رجلها والاول أولى وانما جعل ككفره بالبعث كفر بالله لان منشأه الشك  
فى كمال قدرة الله فلذلك رتب الانكار على خلقه اياه من التراب وفى هذا تلويح بالدليل  
على البعث وان القادر على الابداء قادر على الاعادة (لكا) أصله لكن أنا وضيم (هو)  
للشأن والمعنى أنا أقول (الله ربى) قال أهل العربية اثبات ألف أنا فى الوصل ضعيف  
وعن الكسائى الأصل لكن الله هوربى أنا وقال الزجاج اثبات الالف فى لكافى الادراج  
جيد لانهم قد حذفوا الالف من أنا فجاءوا بها عوضا قال وفى قراءة أبي لكن أنا هو الله ربى  
ولا خلاف فى اثباتها فى الوقف وتكلم فى الجمل على هذا الالف باطول من هذا ثم نرى عن  
نفسه الشريك بالله تعالى فقال (ولا أشرك بربى أحدا) فيه اشارة الى ان أخاه كان مشركا  
ثم أقبل عليه يالومه على الثانية فقال (ولولا ان دخلت جنتك قلت) لولا للتحضيض أى هلا  
قلت عند ما دخلتها (ما شاء الله) قال الفراء والزجاج هلا قلت حين دخلتها الامر بعشيئة الله  
وما شاء الله كان وقيل كائن أى شئ شاء الله كان فترد أمر جنتك من الحسن والمضارة  
لخالقه ولا تفخيره لانه ليس من صنعك وقوله (لاقوة الا بالله) من جملة مقول القول أى  
هلا قلت هاتين الجلتين تحضيهما على الاعتراف بانها وما فيها بعشيئة الله تعالى ان شاء  
أبقاها وان شاء أفناها وعلى الاعتراف بالعجز وان ما تيسر له من عمارتها وحسنها ونضارتها  
انما هو بعونة الله لا بقوته وقدرته وهذا نص من المؤمن للكافرون ويخجله على قوله  
ما أظن ان تبديد هذه أبدا قال الزجاج لا يقوى احد على ما فى يده من ملك ونعمة الا بالله  
ولا يكون الا ما شاء الله أخرجه ابن أبي حاتم عن أسماء بنت عميس قالت على رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم كلمات أقولهن عند الكرب الله الله ربى لا أشرك به شيئا وأخرج أبو يعلى  
وابن جرير وغيره والبيهقى فى الشعب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ما أنعم الله على عبد بنعمة فى أهل أو مال أو ولد فيقول ما شاء الله لاقوة الا بالله الادفع الله  
عنه كل آفة حتى تأتية ميتة وقرأ هذه الآية وفى اسناده عيسى بن عون وروى عن أنس  
نحوه موقوفا وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة قال قال لى رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة تحت العرش قلت نعم قال أن تقول لا حول  
ولا قوة الا بالله وقد ثبت فى الصحيح من حديث أبي موسى أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم  
قال له ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله وقد وردت أحاديث وآثار  
عن السلف فى فضل هذه الكلمة ثم لما علمه الايمان وتقويض الامور الى الله سبحانه أجاهه  
عن افتخاره بالمال والنفر فقال (ان ترن) الرؤية علمية أو بصرية (أنا أقل منك مالا  
وولدا) أى لاجل ذلك تكبرت وتعظمت على ويجوز فى أنا وجهان أحدهما أن يكون  
مؤكدا للماء المتكلم والثانى انه ضمير الفصل بين المفعولين وأقل مفعول ثان أو حال  
بحسب الوجهين فى الرؤية الا انك اذا جعلتها بصرية تعين فى أنا أن يكون تو كيدا  
لافصلا لان شرطه ان يقع بين مبتدأ وخبر أو ما أصله المبتدأ والخبر وقرأ عيسى بن عمر أقل

أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم  
حنيفا وما كان من المشركين  
يدع تعالى عبده ورسله وخليفه  
ابراهيم امام الحنفاء ووالد الانبياء

بالرفع ويتعين ان انما يتبدأ أو أقل خبره والجملة اما في موضع المفعول الثاني واما في موضع الحال على ما تقدم في الرؤية وما لا وولد اتميزان وجواب الشرط قوله (فعمسى ربي ان يؤتني) أي ان ترى أفقر منك فانا أرجو أن يرزقني الله سبحانه جنة (خير من جنتك) في الدنيا أو في الآخرة وفيها وفي الأول يكون الكافر أشد غيظا وحسرة وهذا رجاء من المؤمنين وقرع على مقالة الكافر الأولى (ويرسل عليها) أي على جنتك (حسبانا) هو مصدر بمعنى الحساب كالغفران أي مقادارا قدره الله عليها ووقع في حسابه سبحانه وهو الحساب يتخير فيها قال الزجاج الحسبان من الحساب أي يرسل عليها عذاب الحساب وهو حساب ما كسبت يدك وهو حسن وقال الاخفش حسباننا أي مراحي وقيل نارا (من السماء) واحدها حسبانة وكذا قال أبو عبيدة والقتبي والكرخي وقال ابن الاعرابي الحسبانة السحابة والوسادة والصاعقة وقال قتادة حسباننا عذابا وقال النضر بن شميل الحسبان سهمان يرمى بها الرجل في جوف قصبة تنزع في قوس ثم يرمى بعشرين منها دفعة والمعنى يرسل عليها مراحي من عذابه ما بردوا ما حجارة أو غيرها مما يشاء من أنواع العذاب (قصص صعيدا زلقا) مثل الجر زلقه ابن عباس أي قصص جنة الكافر بعد ارشال الله سبحانه عليها حسباننا أرضا جرداء ملساء لا نبات فيها ولا ثبت عليها قدم وقال قتادة أي قد حصصنا فيها فلم يترك فيها شيء وفي اللغة من جله معاني الصعيد وجه الأرض وزلقا أي تزل فيه الاقدام للملازمة يقال مكان زلق بالتحريك أي دحض وقيل رملاها تزل وهو في الاصل مصدر قولك زلقت رجلك تزلق زلقا وزلقها غيره والمزقة الموضع الذي لا تثبت عليه قدم وكذا الزلاقة وصف الصعيد بالمصدر مبالغة أو أريد به المفعول وصيرورتها كذلك لاستئصال نباتها وأشجارها بالذهاب والاهلاك فلم يبق له أثر (أو يصبح ماء غورا) أي ذاهبا في الأرض لا تناله الايدي ولا الدلاء ولا سبل اليه والغور الغائر وصف الماء بالمصدر مبالغة والمعنى انها تصير عادمة للماء بعد أن كانت واجدة وكان خلالها ذلك النهر يسقيها دائما ويجي الغور بمعنى الغروب والعطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق والمراحي قال أبو حيان الا ان عني بالحسبان القضاء الالهى فيمنع ذلك تسبب عنه اصباح الجنة صعيدا زلقا أو اصباح ماء غورا (فلن تستطيع لطلبها) أي ان تستطيع لطلب الماء الغائر فضلا عن وجوده وورده ولا تقدر عليه بجمله من الحيل تدركه بها وقبل المعنى فلن تستطيع طاب غيره عوضا عنه ثم أخبر سبحانه عن وقوع ما رجاء ذلك المؤمن وتوقعه من اهلاك جنة الكافر فقال (وأحيط بثمره) أي أمواله كالنقد والمواشي وهذا راجع لقوله وكان له ثمر وأصل الاحاطة من احاطة العدو بالشخص كما تقدم في قوله الآن يحاط بكم وهي عبارة عن اهلاكه واقضائه وهو معطوف على مقدر كأنه قيل فوقع ما توقعه المؤمن فهلكت جنته بالصواعق وغور الماء وأحيط بثمره أي أحاط العذاب والهلاك بثمره (فأصبح) أي صار صاحبها الكافر (بقلب كفيه) أي يضرب إحدى يديه على الأخرى ويضيق بكف على كف وهو كناية عن الندم والتحسر كأنه قيل فأصبح يتندم (على ما أنفق فيها) أي في عمرتها واصلحها من الاموال وقيل

ويبرئه من المشركين ومن اليهودية والنصرانية فقال ان ابراهيم كان كان أمة قاتلة لله حنيفا فأما الأئمة فهو الامام الذي يقتدى به والقائت



المعنى يقاب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق لان الملك قد يعبر عنه باليد من قولهم  
 في يده مال وهو بعيد جدا قال قتادة يصفى على ما أنفق فيها متلفها على ما فاته  
 (وهى خاوية على عروشها) أى والحال ان تلك الجنة ساقطة على دعائها التى تعد لها  
 الكروم أو ساقطة بهض تلك الجنة على بعض مأخوذ من خوت النجوم تخوى اذا سقطت  
 ولم تطرف نوءها ومنه قوله تعالى فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا قبل وتخصيص ماله عروش  
 بالذ كردون النخل والزرع لانه الاصل وأيضا ذكر اهلاك الكهاتم عن ذكر اهلاك الباقي  
 والعرش شبه بيت من حديد يجملى فوقه الثمام والجمع عروش والعريش مثله وجه عرش  
 بضمين كبير يدور وعرش الكرم ما يعمله مرتفعات سد عليهم الكرم والجمع عرائش  
 أيضا وقال الشهاب جمع عرش وهو ما يصنع ليوضع عليه الكرم فاذا سقط سقط ما عليه  
 (وبقول يا ليتنى لم أشرك بربى أحدا) هذه الجملة معطوفة على جملة يقاب كقيمته أو حال  
 من ضميره أى وهو يقول يعنى انه تذكروا عظمة أخيه المؤمن فعلم انه أتى من جهة شركه  
 وطغيانه فبنى عند مشاهدته الهلاك جنسه بانه لم يشرك بالله حتى تسلم جنسه من الهلاك  
 أو كان هذا القول منه على حقيقة لا لما فاته من الغرض الدينى بل لقصد التوبة من  
 الشرك والندم على ما فرط منه والاول هو الاقرب اذ يؤيده قوله (ولم تكن) بالناء والماء  
 سمعيان (له) خبر كان (فتنة) اسمها (ينصرونه من دون الله) صفة لفتنة أى فتنة ناصرة  
 بدفع الهلاك عنها أو برد الهالك منها أو برده مثله عليه وقيل هو الخبر ويرجع الاول سيويه  
 والثانى المبرد واحتج بقوله ولم يكن له كذا أو أحد والمعنى انهم لم تكن له فرقة وجماعة  
 يلتجئ اليها وينصربها ولا تنفعه النفر الذين افتخروهم فيما سبق (وما كان) فى نفسه  
 (متصرا) أى متمسقا بقوته عن اهلاك الله الجنة وانتقامه منه وقادر على واحد من هذه  
 الامور (هنالك) أى فى ذلك المقام وقيل يوم القيامة (الولاية) بفتح الواو النصره وبكسر ها  
 الملك أى القهر والسلطنة (لله) وحده لا يقدر عليها غيره (الحق) بالجر صفة الجلالة  
 وبالرفع صفة الولاية وكل منهما مارجع لفتح الواو وكسر هاء القراءات أربعة وكلها سبعة  
 قال الزجاج ويجوز النصب على المصدر والتوكيد كما تقول هذا لك حقا وقيل هو على  
 التقديم والتأخير أى الولاية لله الحق هنالك (هو) سبحانه (خير نوابا) أى ائبى لا وإيمانه  
 أى اعطاء الثواب فى الدنيا والآخرة من غيره لو كان شيب (وخير عقبا) أى عاقبة قرئ  
 عقبا بسكون القاف وضهها وهما سمعيان بمعنى واحد أى هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به  
 يقال هذا عاقبة أمر فلان وعقباه أى آخره ثم ضرب سبحانه مثلا آخر لجبابرة قريش فقال  
 (واضرب) أى اذ كروا قرر (لهم) أى لقومك (مثل الحياة الدنيا) أى ما يشبه الحياة  
 الدنيا فى حسناتها ونضارتها وسرعة زوالها الثلاث كنوا اليها وقد تقدم هذا المثل فى سورة يونس  
 ثم بين سبحانه هذا المثل فقال (كآء) أى كصفة وحال وهىة ما المشبه هىة الدنيا بمىة  
 ماء (أتر لنا من السماء فاختلط) أى تكاثف وغلظ (به) أى بسبب نزول الماء (نبات)  
 الأرض حتى استوى والتف بعضه على بعض أو امتزج الماء بالنبات فروى وحسن  
 وعلى هذا كان حق التركيب أن يقال فاختلط نبات الأرض لكن لما كان كل من

هو الخاشع المطيع والحنيف  
 المنحرف قصدا عن الشرك الى  
 التوحيد وله هذا قال ولم يكن  
 المشركين قال سفيان الثوري عن

اختططين موصوفا بصفة صاحبه عكس للمبالغة في كثرته (فاصح) اى صار التلبات  
 عن قريب (هتيم) ياربوا الهشيم الكثير واحده هشيمة وهو اليابس وهو من التلبات  
 ما تكسر بسبب انقطاع المائعة ونفقت ورجل هشيم ضعيف البدن وتم شم عليه فلان  
 اذا تعطفوا عند شم ما في ضرع الناقة اذا احتلبه وهشم التريذ كسره وثرده قال ابن قتيبة  
 كل ما كان رطبا فيمس فهو هشيم (تذروه) تفرقه وتشرده قال أبو عبيدة وابن قتيبة تذروه  
 تنسقه (الرياح) قال ابن كيسان أى تذهب به وتجي والمعنى متقارب وقرئ تذريه يقال  
 ذريه الريح تذروه وأذريته تذريه وحكي الذرا أذريت الرجل عن فرسه أى قلبته (وكنن  
 الله على كل شئ) من الاشياء (مقترا) اى كمال القدرة يحسبه ويفتيه بقدرة لا يحجز  
 عن شئ (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) يتحملهم ما فيهوا وهذا رد على الرؤساء الذين  
 كانوا يقتضرون بالمال والغنى والابناء فاخبرهم الله سبحانه ان ذلك مما يزين به في الدنيا  
 لا بما ينفع به في الآخرة كما قال في الآية الاخرى انما أموالكم وأولادكم فتنة وقال ان  
 من آرزواكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وقال لا ينفع مال ولا بنون الا به وهذا اشارة  
 الى قياس حذف كبراه وتبيحه ونظمه هكذا المال والبنون زينة الحياة الدنيا وكل ما هو  
 زينها فهو هذا لا غير باق ينتج المال والبنون هالكان ثم يقال وكل ما هو هذا لا يفخر به  
 فالمال والبنون لا يفخر به ما ولهذا عقب هذه الزينة الدنياوية بقوله (والباقيات  
 الصالحات) أى اعمال الخيرات التى تبقى له ثم تسمى آية الابدوهى ما كان يفعل فقراء  
 المساكين من الطاعات (خير) اى أفضل من هذه الزينة بالمال والبنين (مدرين ثوابا)  
 وأكبر عائدة ومنفعة لآلها (وخيرا مالا) يعنى ان الاعمال الصالحة لا تلهيها من الامل  
 أفضل مما يؤمل أهل المال والبنين لأنهم يتلون به فى الآخرة أفضل مما كان يؤمل هؤلاء  
 الاغنياء فى الدنيا وليس فى زينة الدنيا خبر حتى تفضل عليها الآخرة ولكن هذا التفضيل  
 خرج مخرج قوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا والظاهر ان الباقيات الصالحات  
 كل عمل خير فلا وجه لقصرها على الصلاة كما قال بعض ولا تقصرها على نوع من أنواع  
 الذكرك كما قال بعض آخر ولا على ما كان يفعله فقراء المهاجرين باعتبار السبب لان العبرة  
 بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبهذا يعرف ان تفسير الباقيات الصالحات فى  
 الاحاديث بتاسيأتى لا ينافى اطلاق هذا اللفظ على ما هو عمل صالح من غير ما عن على قال  
 المال والبنون حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الآخرة وقد جمعهما الله لا تقوم عن ابن  
 عباس قال الباقيات الصالحات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وأخرج  
 سعيد بن منصور وأحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي عمير وابن حبان والحاكم وصححه وابن  
 مردويه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال استكثروا من  
 الباقيات الصالحات قيل وما هن يا رسول الله قال التكبير والتليل والتسبيح والحمد  
 ولا حول ولا قوة الا بالله وأخرج الطبرانى وغيره عن أبي الدرداء مر فوعا بلفظ سبحان الله  
 والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لا حول ولا قوة الا بالله من الباقيات الصالحات وأخرج  
 الترمذى والطبرانى فى الصغير والبيهقى وغيرهم عن أبي هريرة مر فوعا خذوا جنسكم قبل

سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي  
 العبيد بن أنه سأل عبد الله بن مسعود  
 عن الامة القانت فقال الامة معلم  
 الخير والقانت المطيع لله ورسوله

يا رسول الله من أئى عدو قد حضر قال بل جئتكم من النار قول سبحانه الله والحمد لله  
 ولا اله الا الله والله أكبر فانه يوم القيامة قد ماتت معقبات ومجنبات وهى  
 الباقيات الصالحات وعن عائشة مر فوعا وزادت ولا حول ولا قوة الا بالله أخرجه ابن  
 أبي شيبة وابن المنذر وكل هذه الاحاديث مصرحة بانها الباقيات الصالحات وأما ما ورد  
 فى فضل هذه الكلمات من غير تقييد بكونها المرادة فى الآية فاحاديث كثيرة لا فائدة فى  
 ذكرها هنا وعن قتادة كل شئ من طاعة الله فهو من الباقيات الصالحات فيندرج فيها  
 ما فسرته به من الصلوات الخمس وأعمال الحج والعمرة وصيام رمضان والكلام الطيب  
 وغير ذلك اندراجاً أولياً (ويوم تسير الجبال) بالنون على ان فاعله هو الله سبحانه وقرئ  
 بالتحية وبالفوقية على ان الجبال فاعل ويناسب الاولى قوله تعالى واذا الجبال سيرت  
 ويناسب الثانية قوله تعالى وتسير الجبال سيرا ومعنى تسيير الجبال ازالتهن أما كنهن  
 وتسيرها كما تسير السحاب ومنه قوله تعالى رهى غمر السحاب ثم تودالى الارض بعد ان  
 جعلها الله كما قال وبست الجبال بسافاً كانت هباء منبثا والمعنى نذهب بهاعن وجه  
 الارض وتجعلها هباء منثورا كما تسير السحاب والخطاب فى قوله (وترى الارض بارزة)  
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح للرؤية والرؤية بصرية ومعنى بروزها  
 ظهورها وزوال ما يستترها من الجبال والشجر والبنيان وقيل المراد ببروزها بروز ما فيها  
 من الكنوز والاموات كما قال سبحانه وألقت ما فيها وتخلت وقال وأخرجت الارض  
 أثقالها فيكون المعنى وترى الارض بارزا ما فى جوفها قال قتادة ليس عليها بناء ولا شجر  
 ولا بحر ولا حيوان وعن مجاهد نخود (وحشرناهم) أى الخلائق ومعنى الحشر الجمع أى  
 جمعناهم الى الموقف من كل مكان وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه ماض مراد به المستقبل  
 أى ونحشرهم وكذلك وعرضوا ووضع الكتاب الايمان والثاني ان الواو للحال أى تتعمل  
 التسيير فى حال حشرهم ليسأهدوا تلك الاحوال والثالث للدلالة على ان حشرهم قبل  
 التسيير وقبل البروز ليعاينوا تلك الاحوال قاله الزمخشري قال الشيخ والاولى أن تكون  
 الواو للحال (فلم تغادر) فلم تترك (منهم أحدا) والمفاعلة هنا ليس فيها مشاركة يقال غادره  
 وأغدره اذا تركه ومنه الغدر لان الغادر يترك الوفاء للمغدر وقالوا وانما سمى الغدير غديرا  
 لان الماء ذهب وتركه والسيل غادره ومنه غدا المرأة لانها تجعلها خادنها والغدير الشجر  
 الذى نزل حتى طال (وعرضوا على ربك صفاء) أى مصفوفين كل أمة وزمرة صف وقيل  
 عرضوا صفوا واحدا كما فى قوله ثم أتوا صفاء أى جميعا وهو أبلغ فى القدرة وقيل قياما  
 وفى الآية تشبيه حالهم بحال الجيش الذى يعرض على السلطان ليقتضى بينهم ما ليعرفهم  
 قاله الكرخي وخرج الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن منده فى كتاب التوحيد عن معاذ بن  
 جبل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله تبارك وتعالى ينادى بصوت رفيع غير  
 فظيع يا عبادى أنا الله لا اله الا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسمين  
 يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أحضروا حجتكم ويسروا اجوابكم فانكم  
 مسؤولون محاسبون يا ملائكتى أقيموا عبادى على أطراف أنامل أقدامهم للحساب قال

وعن مالك قال قال ابن عمر الامة  
 الذى يعلم الناس دينهم وقال  
 الاعمش عن يحيى بن الجزار عن أبى  
 العبيد بن انداء الى عبد الله فتمال

القرطبي هذا حديث غاية في البيان في تفسير الآية ولم يذكر كثير من المفسرين وقد كتبناه  
 في كتاب التذكرة انتهى ويقال لهم على سبيل التقريب والتوبيخ أو قلنا لهم (لقد جئتمونا  
 كما خلقناكم) أي مجئنا كما كنا كجئناكم عند أن خلقناكم (أول مرة) أو كائنين كما  
 خلقناكم أول مرة أي حناة عراة غرلا لا مال ولا ولد كما ورد ذلك في الحديث قال الزجاج أي  
 بعثناكم وأعدنا لكم كما خلقناكم لأن قوله لقد جئتمونا معناه بعثناكم وبه قال الزمخشري  
 (بل زعمتم) هذا الضراب وانتقال من كلام إلى كلام للتقريب والتوبيخ وهو خطاب  
 للذكرى البعث أي زعمتم في الدنيا (أن أن نجعل لكم وعدا) نجازيكم بأعمالكم ونجز  
 ما وعدناكم به من البعث والعداب (ووضع) العامة على بناءه للمفعول وزيد بن علي على  
 بناءه للفاعل وهو الله أو الملك وقوله (الكتاب) مرفوع على الأول ومنصوب على الثاني  
 والمراد به صحائف الأعمال وافراده لكون التعريف فيه للجنس والوضع اما حسي بان  
 توضع صحيفة كل واحد في يده السعيد في يمينه والشقي في شماله أو في الميزان واما عقلي أي  
 أظهر عمل كل واحد من خير أو شر بالحساب الكائن في ذلك اليوم وقبل توضع بين يدي الله  
 تعالى (فترى المجرمين مشفقين مما فيه) أي خائفين وجلين مما في الكتاب الموضوع من  
 الأعمال السيئة لما يتعقب ذلك من الاقتضاح في ذلك الجمع والمجازاة بالعذاب الأليم  
 (ويقولون) إذا رأوها (يا ويلتنا) يدعون على أنفسهم بالويل لو وقعهم في الهلاك وهو  
 مصدر لا فعل له من لفظه وندأوها على تشبهها بشخص يطلب إقباله كانه قبلنا عالا  
 أقبل فيه هذا وأنك فقيهه استعارة مكنية وتخييلية وفيه توبيخ لهم وإشارة إلى أنه  
 لا صاحب لهم غير الهلاك وطلبوا خلاصا لهم لئلا يروا ما هم فيه وقد تقدم تحقيقه في المائدة  
 (ما) أي أي شيء ثبت (لهذا الكتاب) حال كونه (لا يغادر) لا يترك معصية (صغيرة ولا)  
 معصية (كبيرة الا احصاها) أي عدها وحواسها وضبطها وأثبتها قال ابن عباس الصغيرة  
 التيسر والكبيرة الضحك وفي لفظ عنه الصغيرة التيسر بالاسم زاعا بالمؤمنين والكبيرة  
 القهقهة بذلك وقال سعيد بن جبيرة الصغيرة الهيم والمس والقبلة والكبيرة الزنا وأقول  
 صغيرة وكبيرة نكرتان في سياق النفي فمدخل تحت ذلك كل ذنب يتصف بالضعف والغرور وكل ذنب  
 يتصف بالكبر فلا يبقى شيء من الذنوب الا احصاه الله وما كان من الذنوب ملتبسا بين كونه  
 صغيرا أو كبيرا فذلك انما هو بالنسبة إلى العباد لا بالنسبة إلى الله سبحانه وهذا لا ينافي قوله  
 تعالى ان تحتنبوا كما أمرتموهون عنه الآية اذ لا يلزم من عدم التكفير اذ يجوز أن  
 تكتب الكافر ليأشاهدها العبد يوم القيامة ثم تكفر عنه فعلم قدر نعمة العفو عليه فانه  
 الكرخي والاستفهام للتعجب منه في ذلك (ووجدوا ما عملوا) في الدنيا من المعاصي الموجهة  
 للعقوبة أو وجدوا جزاء ما عملوا (حاضرا) مكتوبا مشيئا في كتابهم (ولا يظلم ربك أحدا)  
 أي لا يعاقب أحدا من عباده بغير ذنب وجرم ولا ينقص فاعل الطاعة من اجره الذي  
 يستحقه وانما سمى هذا الظلم بحسب عقولنا والخليت ونفسهم ولو فعله الله لم يكن ظالما في حقه  
 لانه لا يشتمل على ما يفعل وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض  
 الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضة ان فجدا لم يعادير وأما العرضة الثالثة

من نسال اذا لم نسالك فكان  
 ابن مسعود رقله فقال اخبرني  
 عن الائمة فقال الذي يعلم  
 الناس الخير وقال الشعبي حدثني

فعند ذلك تطير الصحف في الايدي فآخذ بيمنه وآخذ بشماله أخرجه الترمذى وقال لا يصح من قبل ان الحسن لم يسمع من أبى هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبى موسى ثم انه سبحانه عاد الى الرد على أرباب الملايكة فمن قرئش فذكر قصة آدم واستذكر ابليس عليه فقال (واذ قلنا للملائكة) أى واذا كروا قولنا لهم (إياهم) (السجود والاداء) سجود تحية وتسليم بالخروج كما امر تحية (فسجدوا) طاعة لأمر الله وامتناعا لطلبه السجود (الابليس) فانه أبى واستكبر ولم يسجد (كان من الجن) مستأنفة لبيان سبب عصيانه وانه لم يكن من الملائكة فلهذا عصى والاستثناء منقطع وابليس هو أبو الجن وأصلهم كان آدم أصل الانس وله ذرية ذكرت معه بعدوا الملائكة لاذرية لهم وقيل كان من جن من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وعلى هذا القول فقد نقل عن ابن عباس ان هذا النوع يتوالد وليس معصوما والاستثناء متصل وكونه من الملائكة لا ينافي كونه من الجن بدليل قوله سبحانه وجعلوا يمينه وبين الجنة نسبا وذلك ان قرىبا قالت ان الملائكة بنات الله فهذا يدل على ان الملك يسمى جنانا وبعضه اللغة لان الجن من الاجتنان وهو المتفرق فدخل الملائكة فيه فكل ملائكة جن لاستتارهم وليس كل جن ملائكة ووجه كونه من الملائكة ان الله سبحانه استثناه من الملائكة والاستثناء يفيد اخراج ما لا يدخل أو يصح دخوله وذلك يوجب كونه من الملائكة ووجه من قال انه من الجن هذه الآية والجن جنس مخالف للملائكة واجيب عن الاستثناء بانه منقطع كما تقدم وهو مشهور فى كلام العرب قال تعالى واذا قال ابراهيم لا يعبدهم واني براء مما يعبدون الا الذى فطرني وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما (ففسق عن أمر ربه) أى خرج عن طاعته بترك السجود لا دم عليه السلام قال النور انقول العرب فسقت الرطبة عن قشرها لمرورها بها قال النحاس اختلف فى معناه على قولين الاول مذهب الخليل وسيبويه ان المعنى انما الفسق لم أمر فعمى فكان سبب الفسق أمر ربه كما تقول أطعمه من جوع والقول الآخر قول قطرب ان المعنى على حذف المضاف أى فسق عن ترك أمره وعن ابن عباس قال ان من الملائكة قبيلة يقال لهم الجن فكان ابليس منهم وكان يوسوس ما بين السماء والارض فعصى فخط الله عليه فسخره شيطانا رجما وعنه قال كان خازن الجنان فسمى بالجنان وعن الحسن قال قاتل الله أقواما زعموا ان ابليس كان من الملائكة والله يقول كان من الجن وعنه قال ما كان من الملائكة طرفه عين انه لا يصل الجن كما كان آدم أصل الانس ثم انه سبحانه يحب من حال من اطاع ابليس فى الكفر والمعاصى وخالف أمر الله فقال (آتخذونه) كانه قال أعقب ما وجدته من الايام والفسق يتخذونه (و) يتخذون (ذريته) أى أولاده وقيل أتباعه مجازا قال قتادة يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقال مجاهد من ذرية ابليس لا قس ولها ن وهما صاحب الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة وبه يكتفى وزلبور وبستر والاعور ومطروس وداسم (أو ايام من دوني) فتطيعونهم بدل طاعتي وتستبدلونهم بي (و) الحال ان (هم) أى ابليس وذريته (لكم عدو) أى أعداء وأفرد له كونه اسم جنس أو تشبيهه

فروة بن نوفل الاشجعي قال قال  
ابن مسعود ان معاذ كان أمة قاتما  
لله حنيفة فقلت فى نفسى غلط ابو  
عبد الرحمن وقال انما قال الله ان

بالمصادر كما في قوله فانهم عدواً للارباب العالمين وقوله هم العدو أى كيف تصنعون هذا  
الضئيف وتبدلون بين خلقكم وأنعم عليكم بجميع ما أنتم قيسه من الذم عن لم يكن لكم  
منه منفعة قط بل هو عدواً لكم يترقب حصول ما يضركم في كل وقت (بئس للظالمين)  
الواضعين للشيء في غير موضعه المستبدلين بما ترضيهم طاعة الشيطان فبئس ذلك البديل  
الذى استبدلوه (بدلاً) عن الله سبحانه والتقدير بئس البديل ابليس وذريته (ما أشهدتهم  
خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) قال أكثر المفسرين الضمير للشر كما والمعنى  
انهم لو كانوا شر كما في خلقهم ما وفي خلق أنفسهم لكانوا مشاهدين خلق ذلك مشاركين  
لي فيه ولكنهم لم يشاهدوا ذلك ولا أشهدتهم ايادى آفاقهم والى بشر كما وهذا الاستدلال  
باتقاء اللازم المساوى على انتفاء الملزوم وقيل الضمير له مشركين الذين التمسوا طرد فقراء  
المؤمنين والمراد أنهم ما كانوا شر كما في تدبير العالم بدليل انى ما أشهدتهم خلق ذلك وقيل  
المعنى ان هؤلاء الظالمين جاحلون بما جرى به القلم في الازل لانهم لم يكونوا مشاهدين خلق  
العالم فكيف يمكنهم ان يحكموا بحسن حالهم عند الله وقيل ما أشهدت الملائكة فكيف  
يعبدونهم وقيل جميع الخلائق والاول من هذه الوجوه اولى لما يلزم في الوجوهين  
الآخرين من تسكين الضميرين وهذا الجمله مستأنفة لبيان عدم استحقاقهم للاقتداء  
المذكور وقرئ ما أشهدناهم ويؤيد الاول (وما كنت متخذ المضلين عضداً) أى  
ما اعتضدت بهم بل هم كسائر الخلق وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اذا المراد بالضلالت من  
اتخذ عنهم اشهاد خلق السموات والارض والعضد يستعمل كثيراً في معنى العون وذلك  
ان العضد قوام اليد ومنه قوله تستد عضداً باخيك أى سعيك وتقويك به ويقال  
اعضدت بفلان اذا استعنت به وذكرا العضد على جهة المثل وأصله العضو الذى هو من  
المرفق الى الكتف في الكلام استعاره وخص المضلين بالذكور لزيادة الذم والتوبيخ والمعنى  
ما استعنت بهم على خلقهم ولا شاورتهم وما كنت متخذ الشياطين أو الكافرين أعواناً  
ووجد العضد مرافقة القواصل وقرئ ما كنت عني أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله  
وسلم أى ما كنت يا محمد متخذهم عضداً ولاصح لذلك وفي عضدات أفصحها فتح العين  
وضم الصاد وبها قرأ الجمهور ثم عاد سبحانه الى ترهيبهم بأحوال القيامة فقال (و) اذكر يوم  
يقول الله عز وجل للذين كفروا بآياتهم وتقرعوا (نادوا وشركت الذين زعمتم) انهم  
يتفعونكم ويشتنعون لكم وأضافهم سبحانه الى نفسه مبرحاً على ما يعتقد المشركون تعالى  
الله عن ذلك علواً كبيراً (قدعوهم) أى فعلوا ما أمرهم الله به من دين الشر كما واستغاثوا  
بهم والمعنى على الاستقبال كما هو ظاهر (قل رب تيسر لهم) ذلك ولم ينصروهم أى لم يقع  
منهم مجرد الاستجابة لهم فضلاً عن ان ينفعوهم أو يدفعوا عنهم (وجعلنا بينهم) أى  
بين هؤلاء المشركين وبين من جعلوهم شركاء الله أو بين المؤمنين والكفار (موبقاً) ذكر  
جماعة من المفسرين انه اسم وادعيت في جهنم فرق الله تعالى بينهم وبه قال أنس  
وزاد من قبح ودم وقال ابن عمر فرق الله بين يوم القيامة بين أهل اليسرى وأهل الضلالة  
وقيل هو من رتبيل منه نار على حاقية حيات مثل البغال الدهم وقيل الموبق البرزخ

ابراهيم كان امة فقال تدرى ما الامة  
وما القانت قلت الله أعلم فقال  
الامة الذى يعلم الخير والقانت  
المطيع لله ورسوله وكذلك كان



البعيد لانهم في قعر جهنم وهم في أعلى الجنان وعلى هذا فهو واسم مكان قال ابن الاعرابي  
 كل حاجز بين الشيئين فهو موبق وقال الفراء الموبق المهالك وبه قال مجاهد وابن عباس  
 والمعنى جعلنا نواتق اصلهم في الدنيا مهلكهم في الآخرة فيقال وبقي بوق فهو وبقي هكذا ذكره  
 الفراء في المصادر وحكى الكسائي وبقي بوق فافه ووابق والمراد بالمهالك على هذا هو  
 عذاب النار يشتركون فيه والاول أولى لان من جملة من زعموا انهم شركاء الله الملائكة  
 وعزير والمسيح فالموبق هو المكان الحائل بينهم وقال أبو عبيدة الموبق هنا الموعد لله لانه  
 وقد ثبت في اللغة أو بقههم بمعنى أهلكتهم ولكن المناسب للمعنى الآية هو المعنى الاول  
 (ورأى الجرمون النار) أي عاينوها من مسيرة أربعين عاماً وهو موضوع موضع الضمير  
 للإشارة الى زيادة الذم لهم به هذا الوصف المسجل عليهم به (فظنوا) أي أيقنوا (انهم  
 مواقعوها) أي داخلوها وواقعوا فيها والمواقعة المخالطة بالوقوع فيها وقيل ان الكفار  
 يرون النار من مكان بعيد فيظنون ذلك ظناً (ولم يجدوا عنهم امراً) أي معدلاً لا يعدلون  
 اليه أو انصرافاً لان النار قد أحاطت بهم من كل جانب قال الواحدي المصروف الموضع  
 الذي ينصرف اليه وقال القتيبي أي معدلاً ينصرفون اليه وقيل لجأ لجأون اليه والمعنى  
 متقارب في الجميع ولما ذكر سبحانه افتخار الكفرة على فقراء المسلمين باموالهم وعسائرتهم  
 وأجابه عن ذلك وضرب لهم الامثال الواضحة حكى بعض أهوال الآخرة فقال (واقعد  
 صرفنا) أي كررنا ورددنا وبيننا (في هذا القرآن للناس) أي لاجلهم ولرعاية مصالحهم  
 ومنعتهم (من كل مثل) من الامثال التي من جملتها الامثال المذكورة في هذه السورة  
 ليتذكروا ويتعظوا وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة نبي امير ائيل وحين لم يترك الكفار  
 ما هم فيه من الجدل بالباطل ختم الآية بقوله (وكان الانسان أكثر شئ جدلاً) أي  
 خصومة في الباطل قال الزجاج المراد بالانسان الكافر واستدل عليه بقوله تعالى ويجادل  
 الذين كفروا بالباطل وقيل المراد به في الآية النضر بن الحرث وقيل أراد أبي بن خلف  
 والظاهر العموم وان هذا النوع أكثر شئ يتأق منه الجدل جدلاً ويؤيد هذا ما ثبت  
 في الصحيحين وغيرهما من حديث علي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم طرقه وفاطمة ليلاً  
 فقال ألا تصلين ان فقلت يا رسول الله ان أنفسي ساءت الله ان شاء الله ان يعذبنا بعثنا فانصرف  
 حين قلت ذلك ولم يرجع الى شئ ثم سمعته يضرب فخذه ويدق كانه كان الانسان أكثر شئ  
 جدلاً (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى) قد تقدم الكلام على مثل هذا في سورة  
 بني اسرائيل والناس هنا أهل مكة والهدى القرآن أو محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
 (ويستغفرون ربهم الا ان تأتيتهم سنة الاولين) المعنى على حذف مضاف أي ما منع الناس  
 من الايمان والاستغفار الا طلب أو ظار اتيان سنة الاولين وانما احتج الى حذف  
 المضاف اذ لا يمكن جعل اتيان سنة الاولين مانعاً عن ايمانهم فان المانع يتقارن الممتنع  
 واتيان العذاب متأخر عن عدم ايمانهم بعدة كثيرة وزاد الاستغفار في هذه السورة لانه  
 قد ذكرنا ما فرط منهم من الذنوب التي من جملتها جحد الهم بالباطل وسنة الاولين هو أنهم  
 اذا يؤمنوا عذبوا عذاب الاستئصال قال قتادة عقوبة الاولين وقال الزجاج سنتهم هو

معاذ وقد روى من غير وجه عن ابن  
 مسعود أخرجه ابن جرير وقال  
 مجاهد أمة أي أمة واحدة والقافات  
 المطيع وقال مجاهد أيضاً كان

قوله لهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا من السماء الانية (أو يأتهم العذاب) أي عذاب الآخرة (قبلا) جمع قبيل قاله الفراء أي متفرقا يلو بعضه بعضا وقيل عيانا وجهه اراقاله الاعش وقيل بخفاء قاله مجاهد ويناسب ما قاله الفراء قراءة قبلا بضمين فانه جمع قبيل نحو سبيل وسبل والمراد أضاف العذاب ويناسب التفسير الثاني أي عيانا قراءة قبلا بكسر القاف وفتح الباء أي مقابلة ومعانية وقرئ بفتحين على معنى أو يأتهم العذاب مستقبلا خاصل معنى الآية انهم لا يؤمنون ولا يستغفرون الا عند نزول عذاب الدنيا المستأصل لهم وعند آتيان أضاف عذاب الآخرة أو معانيته (وما نرسل المرسلين) من رسلنا الى الأمم (الا) حال كونهم (بمذنبين) لهم مؤمنين (ومنذرين) للكافرين فلا استثناء مفرغ من أعم العام وقد تقدم تفسير هذا (ويجادل الذين كفروا بالباطل) مستأنف (ليدحضوا به) أي ليزيلوا بالجدال الباطل (الحق) ويطلبوا أصل الدحض الزاقي يقال دحضت رجلاه أي زلقت تدحض دحضاً ودحضت الشمس عن كبد السماء أي زالت ودحضت حجة دحوضاً بطات والدحض الطين لانه يراق فيه ومن مجادلة هؤلاء الكفار بالباطل قولهم الرسل ما أنتم الا بشر مثنا وقولهم أبعث الله بشرا رسولا ونحو ذلك (واتخذوا آياتي) أي القرآن (و) اتخذوا (ما أنذروا) به من الوعيد والتهديد وما معنى الذي أو مصدريه قاله أبو حيان (هزوا) أي لعبوا باطلا وقد تقدم هذا في البقرة (ومن) أي لأحد (أظلم) لنفسه (من ذكر) وعظ وقد روي لفظ من في خمسة ضمائر هذا أولها وروى معناها في خمسة أولها قوله على قلوبهم (بآيات ربه) التنزيلية أو التبكوية أو مجموعها (فأعرض عنها) أي عن قبولها فتأول بها ولم يتدبرها حق التدبر ولم يتفكر فيها حق التفكير وتركها ولم يؤمن بها وأتى بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هنا في الآحاد من الكفار فانهم مذكروا فأعرضوا عقب ما ذكروا وقاله في السجدة يتم الدالة على التراخي لان ما هنا في الاموات من الكفار فانهم مذكروا مرة بعد أخرى ثم أعرضوا بالموت فلم يؤمنوا (ونسي ما قدمت يدها) من الكفر والمعاصي فلم يقب عنها وقال قتادة ما سلف من الذنوب الكثيرة قبل والناس يان هنا بمعنى التلذذ والتشاغل والتغافل عن كفره المتقدم وقيل هو على حقيقة (انما جعلنا على قلوبهم أكنة) أي أعطية جمع كان وفي القائم وس انه جمع كن أيضا ونصه والكن وفاء كل شيء وستره كالكنة والكن بكسرهما والجمع أكنة والجلد تعليل لا عارضهم ونسبناهم قال الزجاج أخبر الله سبحانه ان هؤلاء طبع على قلوبهم (أن يفقهوه) أي لتلايقه وهوه (و) جعلنا (في آذانهم وقرا) أي ثقلا وصمما يمنع من استماعه سماع انتفاع وقد تقدم تفسير هذا في الانعام (وان تدعهم الى الهدى فننبتدوا اذا أبدا) لان الله تعالى قد طبع على قلوبهم بسبب كفرهم ومعاصيهم (وربك الغفور ذو الرحمة) أي كثير الرحمة بليغها وصاحب الرحمة التي وسعت كل شيء فلم يعاجلهم بالعقوبة ولهذا قال (لو يؤاخذهم) الله (بما كسبوا) أي بسبب ما كسبوه ومن المعاصي التي من جملتها

ابراهيم امة اى مؤمنا وحده  
والناس كلهم اذ ذالك كفار وقال  
قتادة كان امام هدى والقائت  
الاطيع لله وقوله شاكر الا نعمه

الكفر والمجادلة والاعراض وقال ابن عباس عالموا (لجعل لهم العذاب) أي عذاب الاستئصال في الدنيا لاستحقاقهم لذلك (بل) جعل (لهم موعد) مصدراً أو مكاناً أو زماناً أي أجل مقدر لعذابهم قيل هو عذاب الآخرة وقيل يوم بدر وعن السدي يوم القيامة (لن يجدوا من دونه) أي من دون الله أو العذاب والثاني أولى وأبلغ لدلالته على أنهم لم يجدوا من يكون ملجأه العذاب كـ فيري وجه الخلاص (موثلاً) أي ملجأً يلجئون إليه وممر جمعاً وبه قال ابن عباس وقال أبو عبيدة منجاً وبه قال ابن قتيبة وقيل محبصاً وعن مجاهد قال محرراً (وتلك القرى) أي قرى عاد وثمود ولوط وأمثالها (أهلكتهم) هذا خبر اسم الإشارة والمعنى أهل القرى أهلكتهم في الدنيا (لما ظاوا) أي وقت وقوع الظلم منهم بالكفر والمعاصي (وجعلنا المهلكهم) في الآخرة المهلك هو مصدروها قال الزجاج اسم للزمان والتهديد لوقت مهلكهم (موعداً) أي وقتاً معيناً وهو يوم القيامة فليعتبروا بهم ولا يعتبروا بتأخير العذاب عنهم (و) اذكر (اذ قال موسى لفتهاه) قيل ووجه ذكر هذه القصة في هذه السورة أن اليهود لما سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة أصحاب الكهف وقالوا إن أخبركم فهو نبي والافلاذ كرا لله قصة موسى والخضر تنبيهاً على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يلزمه أن يكون عالماً بجميع القصص والأخبار وقد اتفق أهل العلم على أن موسى المذكور ههنا هو موسى بن عمران من سبط لاوي بن يعقوب قال الكرخي هذا هو الأصح كما قاله ابن عباس وعليه الجمهور من العلماء وأهل التاريخ وليس في القرآن موسى غيره وقالت فرقة منهم نوف البكالي أنه ليس موسى بن عمران وإنما هو موسى بن ميثي بن يوسف بن يعقوب وكان نبياً قبل موسى بن عمران وهذا باطل قدرده السلف الصالح من الصحابة قس بعدهم منهم ابن عباس كما في صحيح البخاري وغيره كيف ولو أراد شخصاً آخر لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز بينهم ما تزيل الشبهة فلما لم يميزه بصفة علمنا أنه موسى بن عمران والمراد بفتهاه هو يوشع ابن نون بن أفرائيم بن يوسف وقيل أنه أخو يوشع وقيل أنه عبده بدليل قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتناي وفتناي والاول أولى وأصح وقد نبأه الله بعد موسى قال الواحدى اجعوا على أنه يوشع بن نون وقد مضى ذكره في المسألة وفي آخر سورة يوسف ومن قال أن موسى هو ابن ميثي قال أن هذا الفتى لم يكن يوشع بن نون قال الفرأواناسمي فتى موسى لأنه كان ملازماً له يأخذ عنه العلم ويخدمه ويتبعه وهذا بيان وجه اضافته لموسى وكان ابن أخيه ومعنى (لا أبرح) لأزال سائر أومته قوله إن نبرح عليه عاكفين وبرح إذا كان بمعنى زال يزال فهو من الأفعال الناقصة وخبره محذوف لدلالة ما بعده وهو (حتى أبلغ) أي أنه انتهى قاله ابن زيد (جميع البحرين) أي ملئتاهما قال الزجاج لا أبرح بمعنى لا أزال وقد حذف الخبر لدلالة حال السفر عليه ولأن قوله حتى أبلغ غاية مضمروبة فلا بد لها من ذي غاية فالعنى لا أزال أسير إلى أن أبلغ ويجوز أن يراد لا يبرح مسيرى حتى أبلغ وقيل معناه لا أفرقك حتى أبلغ وقيل يجوز أن يكون من برح التام بمعنى

أي فأعاب بشكر نعم الله عليه كقوله تعالى وأبراهيم الذي وفى أي قام بجميع ما أمره الله تعالى به وقوله اجتنبه أي اختاره واصطفاه

زال يزول فلا تستدعي خبرا بمعنى لا أزول عما أنا عليه من السير والطلب ولا افارقة قيل  
 المراد بالبحرين بحر فارس والروم وهما شحوا المشرق والمغرب قاله قتادة وقيل بحر الاردن  
 وبحر القلزم وجميع البحرين عند طنجة قاله محمد بن كعب وقيل بافريقية قاله أبي بن كعب  
 وقيل ان ملتقاهما عند البحر المحيط وقالت طائفة المراد بالبحرين موسى والخضر وهومن  
 الضعف يمكن وقد حكى عن ابن عباس ولا يصح (أو أمضى) أي أسير (حقبا) أي زمانا  
 طويلا قال الجوهري الحقب بالضم ثمانون سنة وقال مجاهد سبعون خريفا وقيل سنة  
 واحدة بلفظ قريش وفي معناه الحقب بالكسر والضم وتجمع الاولى على حقب بكسر  
 الحاء كقربة وقرب والثانية على حقب بضم الحاء كغرفة وغرف وقال النحاس الذي يعرفه  
 أهل اللغة ان الحقب والحقة زمان من الدهر مهم غير محدود كما ان رططا وقوما مهم زمان  
 غير محدودين وجعه أحقاب وبسبب هذه العزمة على السير من موسى عليه السلام  
 ما روي انه سئل موسى من أعلم الناس فقال أنا فأوحى الله اليه ان عبدني بجميع البحرين  
 هو أعلم منك (فلما بلغا) أي موسى وفتاه (بجمع بينهما) أي بين البحرين وأضيف  
 بجمع الى الطرفين توسعا وقيل البين بمعنى الافتراق أي البحران المفترقان يجتمعان هناك  
 وقيل الضمير لموسى وخضر أي وصلا الموضع الذي يكون فيه اجتماع شملهما ويكون  
 البين على هذا بمعنى الوصول لانه من الاضداد والاول اولي (تسبحا حوتهما) قال  
 المقسرون انهم ماتوا حوتا ملحما مشقوق البطن في زنبيل وكانا يصبيان منه عند  
 حاجتهما الى الطعام وكان قد جعل الله فقد انه أمارته له ما على وجدان المطلوب والمعنى  
 انهما نسيتا فقد أمره وقيل الذي نسي انما هو فتى موسى لانه وكل أمر الحوت اليه  
 وأمره ان يخبره اذا فقدته وانما أضاف النسيان اليهما لانهم ماتوا له لسفرهم ما والثاني  
 أولى لقوله فاني نسيت الحوت وهو كقولهم نسوا زادهم وانما نسيان متعهدهم انهم  
 الى ساحل البحر وضع فتاه المكمل الذي فيه الحوت فاحياه الله فتحررك واضطرب في  
 المكمل ثم انسرب في البحر ولهذا قال (فاتخذ سبيلا في البحر مريا) أي اتخذ الحوت  
 سبيلا سريا وهو النفق الذي يكون في الارض للضب ونحوه من الحيوانات قاله سعيد بن  
 جبيرة اثره يابس في البحر كأنه في حجر وذلك ان الله سبحانه أمره بالجرية الماء على الموضع  
 الذي انسرب فيه الحوت فصار كالطاق فشبهه بسلك الحوت في البحر مع بقائه وانجباب  
 الماء عنه بالسرب الذي هو الكوة المحفورة في الارض قال القرطبي وقع في الماء جسد  
 مذهب في البحر فكان كالسرب فلما جاوز ذلك المكان الذي كان عنده الصخرة ذهب  
 الحوت فيه انظرة فاضاه ما ما يصيب المسافر من النصب والكلال ولم يجد النصب حتى  
 جاوز الموضع الذي فيه الخضر ولهذا قال سبحانه (فلما جاوزا) بجمع البحرين الذي جعل  
 موعد الله للاقاة (قال لفتاه اتنا غدا) هو ما ياكل بالغداة وأراد موسى ان يأتيه  
 بالحوت الذي حملاه معهما (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) أي تعبنا واعيا وشارة  
 هذا الى السفر الكائن منهما ما بعد مجاوزة الموعد فانه لم يجد النصب الا في ذلك دون  
 ما قبله والنصب بفتح النون والصاد وبضمهما وهما الغنان من لغات أربع في هذه اللفظة

كقوله ولقد آتينا ابراهيم رشده  
 من قبل وكتبه عالمين ثم قال وهداه  
 الى صراط مستقيم وهو عبادة  
 الله وحده لا شريك له على شرع

قاله أبو الفضل الدارمي في لوائح (قال) لموسى فتاه (أرأيت) معنى الاستفهام تعجيبه  
لموسى مما وقع له من النسيان هناك مع كون ذلك مما لا يكاد ينسى لانه قد شاهد أمرا  
عظيما من قدرة الله الباهرة (أدأويننا الى الصخرة) وكانت عند مجمع البحرين الذي  
هو الموضع وأما ذكر هادون ان يذكر مجمع البحرين لكونه متضمنة لزيادة تعيين المكان  
لاحتمال ان يكون المجمع مكانا متبعا لما تناول مكان الصخرة وغيره (فاني نسيت الحوت) أي  
نسيت ان أذكر لك أمره وما شاهدت منه من الامور العجيبة وأوقع النسيان على الحوت  
دون الغداء الذي تقدم ذكره لبيان ان ذلك الغداء المطلوب هو ذلك الحوت الذي جعله  
زاد الهما وأما قوله وجد ان مطلوبهم ما ثم ذكر ما يجري مجرى السبب في وقوع ذلك  
النسيان فقال (وما انسانيه الا الشيطان) بما يقع منه من الوسوسة (ان أذكره)  
بدل احتمال من الضمير في انسانيه وفي مصحف عبد الله وما انسانيه ان أذكره الا الشيطان  
(واخذ سبيله في البحر عجبا) يحتمل ان يكون هذان كلاما يوشع أخبر موسى ان الحوت  
اتخذ سبيله عجبا للناس وموضع التعجب ان يحيا حوت قدماء وأكل شقة ثم ينبت الى البحر  
ويبقى أثر جريته في الماء لا يمحى وأثرها جريان الماء ويحتمل ان يكون من كلام الله سبحانه  
ليبين طرف آخر من أمر الحوت فيه كون ما بين الكلامين اعتراضا وقال أبو الشجاع  
في كتاب الطبري أتيت به فرأيت فاذ هو شقة حوت بعين واحدة وشق آخر ليس فيه شيء  
من اللحم عليه قشرة رقيقة تحتمل الشوك (قال) موسى لفتاه (ذلك) الذي ذكرت من  
فقد الحوت في ذلك الموضع (ما كاتبغ) ونطلبه فان الرجل الذي نريده هو هنالك وما ينبغي  
من يأت الزوائد فلا تثبت رسمها وفقا لا وصلا وابن كثير أثبتهما في الحالين (فارتد اعلى  
أثارهما قصصا) أي رجعا على الطريق الذي جآتهما بقصان أثرهما لئلا يخطأ طريقهما  
أي قاصين أو مقصين والقصص في اللغة اتباع الأثر قال قتادة عوده ما على بدنه ما  
(فوجد اعبدا من عبادنا) هو الخضر في قول جمهور المفسرين وعلى ذلك دللت الأحاديث  
الصحيحة وخالف في ذلك من لا يعتد بقوله فقال ليس هو الخضر بل عالم آخر وقيل كان  
ملاك من الملائكة قيل سمي الخضر لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله قاله مجاهد قيل  
واسمه بلعام بن باعور وهو من نسل نوح عن ابن عباس قال الخضر بن آدم اصله ونسبه  
له في أجداده حتى يكذب الدجال وفيه نظر وقيل كان من بني اسرائيل أو من ابناء الملوك ترهد  
وترك الدنيا وأحراج البخاري وغيره عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال  
انما سمي الخضر لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتر من خلفه خضراء والخضر بكسر  
الخاء مع سكون الضاد وفتح الخاء مع سكون الضاد وكسر هاء فيه لغات ثلاثة وهذا  
لقبه وكنيته أبو العباس ثم وصفه الله سبحانه فقال (آتيناه رجعة من عندنا) قيل الرجعة  
هي النبوة والهداية قاله ابن عباس وقيل النعمة التي أنعم الله بها عليه وهي الولاية وعليه  
الاكثر والجمهور من العلماء على انه سحر الى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة والاصح  
ما ذهب اليه أهل الحديث من عدم حياته والله أعلم قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب

مرضى وقوله وآتيناه في الدنيا  
حسنه أي جعلنا له خيرا الدنيا من  
جميع ما يحتاج المؤمن اليه في  
أجل حياته الطيبة وأنه في

الرد على المنطقيين ومن ملاحدة المتصوفة من يزعم ان ارسطو كان هو الخضر خضر موسى  
وقوله هـ ذامن اطهر الكذب البارود والخضر على الصواب مات قبل ذلك بزمان طويل  
والذين يقولون انه حي كبعض العباد وبعض العامة وكثير من اليهود والنصارى غالطون  
في ذلك غلطاً لا ريب فيه وسبب غلطهم انهم يرون في الاماكن المنقطعة وغيرها من يظن  
انه من الزهاد ويقول انه الخضر ويكون ذلك شيطانا قد تمثل بصورة آدمي وهذا مما علمناه  
في وقائع كثيرة حتى في المكان الذي كتب فيه هـ ذاعند الربوة بدمشق رأى شخص بين  
الجبلين صورة رجل قد سد ما بين الجبلين وبلغ رأسه رأس الجبل وقال أنا الخضر وأنا  
نقيب الاولياء وقال للرجل الراى أنت رجل صالح وانت ولئى الله ومثيده الى فاس كان  
الرجل نسيه في مكان وهو ذاهب اليه فثار له اياه وكان بينه وبين ذلك المكان نحو ميل ومثل  
هذه الحكاية كثيرة وكل من قال انه رأى الخضر وهو صادق فاما ان يتخيل له في نفسه انه رآه  
ويظن ما في نفسه كان في الخارج كما يقع لكثير من أرباب الرياضات واما ان يكون جنيا  
يتصوره بصورة انسان ليهـ وهذا كثير جداً قد علمنا منه ما يطول وصفه واما ان يكون رأى  
انسياً ظن انه الخضر وهو غلط في ظنه فان قال له ذلك الجنى أو الانسى انه الخضر فيكون  
قد كذب عليه لا يخرج الصدق في هذا الباب عن هذه الاقسام الثلاثة وأما الاحاديث  
فكثيرة ولهذا لم ينقل عن أحد من الصحابة انه رأى الخضر ولا اجتمع به لانهم كانوا أكمل  
علماء وائمة من غيرهم فلم يكن يمكن شيطان التلبس عليهم كما لبس على كثير من العباد  
ولهذا كثير من الكفار اليهود والنصارى يأثمهم من يظنون انه الخضر ويحضر في كتابهم  
وربما حدثهم باشياء وانما هو شيطان جاء اليهم بضلهم ولو كان الخضر حيال وجب عليه  
ان يأتى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيؤمن به ويجاهد معه كما أخذ الله الميثاق على  
الانبياء واتباعهم بقوله واذا أخذ الله ميثاق النبي لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم  
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه والخضر قد أصلح السفينة لقوم من عرض  
الناس فكيف لا يكون بين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأتباعه وهو ان كان نبيا فنبينا  
أفضل منه وان لم يكن نبيا فأبو بكر وعمر أفضل منه وهذا مبسوط في موضعه انتهى وسأنى  
الكلام على ذلك في آخره هذه القصة ان شاء الله تعالى (وعلمناه) من علم الغيب الذى  
استأثر به وفي قوله (من ادنا علما) تفخيم لشأن ذلك العلم وتعظيم له قال الزجاج وفيما  
فعل موسى وهو من أجلة الانبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك ما يدل على انه لا ينبغي  
لأحد ان يترك طلب العلم وان كان قد بلغ نهايته وان يتواضع لمن هو أعلم منه ثم قص الله  
سجانه علينا ما دار بين موسى والخضر بعد اجتماعهما فقال (قال له موسى هل أتبعك  
على ان تعلمن مما علمت رشدا) في هذا السؤال ملاطفة ومبالغة في الادب والتواضع لانه  
استجهل نفسه واستأذنه ان يكون تابعه على ان يعلمه مما علمه الله من العلم والرشد بضم الراء  
وسكون الشين هو الوقوف على الخير واصابة الصواب أى علما دارشـ دارشده وقرئ رشدا  
بفتحين وهما لغتان كالبخل والبخل وفي الآية دليل على ان المتعـ لم تبع للعالم وان  
تفاوتت المراتب وليس في ذلك ما يدل على ان الخضر أفضل من موسى فقد يأخذ الفاضل

الاسخرة ان الصالحين وقال مجاهد  
في قوله وآتيناه في الدنيا حسنة أى  
لسان صدق وقوله ثم أوحينا اليك  
أن اتبع مله ابراهيم حنيفا أى



عن الفاضل وقد بدأ أخذ الفاضل عن المفضل اذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الآخر فقد  
كان علم موسى علم الاحكام الشرعية والقضاء بظاهرها وكان علم الخضر علم بعض الغيب  
ومعرفة البواطن وقد نزل أقوام من الضلال في هذا المقام في تفضيل الولي على النبي  
حيث قالوا أمر موسى بالتعلم من الخضر وهو وولي وهو كفر جلي والجواب ما ذكرناه  
(قال) الخضر موسى (انك لن تستطيع معي صبرا) أي لا تطيق ان تصبر على ما تراهم من  
علمي لان الظواهر التي هي علمك لا توافق ذلك ثم كد ذلك مشيرا الى علة عدم الاستطاعة  
فقال (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أي كيف تصبر على علم ظاهره منكروا أنت  
لا تعلم ومثلك مع كونك صاحب شرع لا يبرغ له السكوت على منكروه والقرار عليه  
والخبر العلم بالشيء والخبر بالامور هو العلم بخفاياها وما يحتاج الى الاختبار منها (قال)  
موسى للخضر (ستجدني ان شاء الله صابرا) معك ملتزما طاعة وانما استثنى لانه لم يثق  
من نفسه بالصبر ولم يستثن الخضر لانه في مقام التعليم (ولا أعصى لك أمرا) أي لأخالك  
فما تأمرني به والتقييد بقوله ان شاء الله شامل للصبر ونفي المعصية وقيل ان التقييد  
بالشيئة مختص بالصبر لانه أمر مستقبل لا يدري كيف يكون حاله فيه ونفي المعصية معزوم  
عليه في الحال ويحجب عنه بان الصبر ونفي المعصية متفقان في كون كل واحد منهما معزوما  
عليه في الحال وفي كون كل واحد منهما لا يدري كيف حاله فيه في المستقبل (قال) الخضر  
لموسى (فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) مما نشاهد من أفعالي المخالفة لما يقتضيه  
ظاهر الشرع الذي بعثك الله به أي لا تنفذني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة  
والاعتراض (حتى أحدث لك منه ذكرا) أي حتى أكون انا المبتدئ لك بذكره وبيان  
وجهه وما يؤل اليه وفيه ايدان بان كل ما صدر عنه فلا حكمه وغاية جيدة البتة وهذا  
من أدب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع وهذه الجمل المعنونة يقال وقال مستأنفات  
لانهم اجوابات عن سؤالات مقدرة كل واحدة ينشأ السؤال عنها مما قبلها واعلم انهم اقد  
رويت في قصة موسى مع الخضر المذكورة في الكتاب العزيز حادثة كثيرة وأتمها وأكملها  
ماروى عن ابن عباس ولكنها اختلفت في بعض الالفاظ وكلها مروية عن سعيد بن جبير  
عنه وبعضها في الصحيحين وغيرهما وبعضها في أحدهما وبعضها خارج عنهم او قد رويت  
من طريق العوفي عنه كما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم ومن طرق أخرى فلم تقتصر على  
الرواية التي هي أتم الروايات الثابتة في الصحيحين ففي ذلك ما يغني عن غيره وهي قال سعيد  
ابن جبير قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى  
صاحب بني اسرائيل قال ابن عباس كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب انه سمع رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فاستل أي الناس أعلم  
فقال أنا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فادعى الله اليه ان لي عبدا يجمع البحرين وهو  
أعلم منك قال موسى يا رب فكيف لي به قال تأخذ معك حوتا فتجعله في مكمل فبشما  
فقدت الحوت فهو ثم تأخذ حوتا فجعله في مكمل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون  
حتى اذا أتيا الصخرة وضعا رؤوسهما فاما واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فقذف في

ومن كماله وعظمته وصحة توحيده  
وطريقه اننا وحيدنا اليك يا خاتم  
الرسول وسيد الانبياء ان اتبع ملة  
ابراهيم حنيفا وما كان من

البحر فالتخذ سيد له في البحر صربا وأمسك الله عن الخوت حربة الماء فصار عليه مثل الطاق  
 فلما استقظ نسي صاحبه ان يخبره بالخوت فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى اذا كان من  
 الغد قال موسى لفتاه اتنا غدا نأخذ لقدينا من صغرا نأخذ انصبا قال ولم يجد موسى النصب  
 حتى جاوز المكان الذي امره الله به فقال له فتاد رأيت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت  
 الخوت وما انسانيه الا الشيطان ان أذكره واتخذ سيد له في البحر عجبا قال فكان للبحوث  
 صربا ولموسى وقتاه عجبا فقال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدنا على آثارهما قصصا قال سفيا  
 يزعم الناس ان ذلك الصخرة عند شعابين الحياة لا يصب مأواها ميتا الا عاش قال وكان  
 الخوت قدأ كل منه فلما فطر عليه الماء عاش قال فرجعا بقصا أثرهما حتى انتهيا الى  
 الصخرة فاذا رجل مسجي بثوب فسلم عليه موسى فقال اخضر وأني بأرضك السلام  
 قال أنا موسى قال موسى بن اسرائيل قال نعم أنتك لتعلمي معات رثا قال انك لن  
 تستطيع معي صبرا يا موسى اني على علم من الله عليه لا تعلم أنت وأنت على علم من الله  
 عما لا أعلم قال موسى سجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصي لك أمرا فقال له اخضر  
 فان اتبعني فلا تسألني عن شيء عني أحدث لك منه ذكر فانطلقا يشيان على ساحل البحر  
 فخرت بهما سفينة فكلهم وهم ان يحملوهم فغرقوا الخضر فحملوه بغير نول فلما ركبا في السفينة  
 لم يقبأ الاواخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقنودم فقال له موسى قوم حملونا بغير  
 نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا امرا قال ألم أقل انك لن  
 تستطيع معي صبرا قال لا تأخذني بجانيت ولا ترهقني من أمري عمرا قال وقال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكانت الاولى من موسى نسيانا قال وجاءه عصفور  
 فوقع على حرف السفينة فمقر في البحر فقرة فقال له اخضر ما تنص علي وعلمك من  
 علم الله الامثل ما تنص هذا العصفور الذي وقع على حرف السفينة من هذا البحر ثم خرجا  
 من السفينة فينبأ ع ما يشيان على الساحل اذا بصرا اخضر غلاما يلعب مع الغلمان  
 فاخذ اخضر رأسه بيده فاقتلعه بيده فقتله فقال موسى أقتلت نفسا زكية بغير نفس  
 لقد جئت شيئا نكرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذه أشد من  
 الاولى قال ان سألتك عن شيء بعد حانذا لصاحبي قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى  
 اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا ان يضيفوهما فوجداهما اجارا يريد ان يقتل  
 فاقامه قال ما نل فقال اخضر بيده فكذا فاقامه فقال موسى قوم اتيناهم فلم يطعمونا  
 ولم يضيفونا لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بآويل ما لم  
 تستطيع عليه صبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وددنا ان موسى كان صبرا  
 حتى يقص الله علينا من خبرهما قال سعيد بن جبيرة وكان ابن عباس يقرأ وكان  
 امامهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان يقرأ أو أما الغلام فكان كافرا وكان أبواه  
 مؤمنين وبقيته روايات سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبي بن كعب عني موافقة لهذه  
 الرواية في المعنى وان تفاوتت الالفاظ في بعضها فلا فائدة في الاطالة بذلك كرها وكذلك  
 روايات غير سعيد عنه (فانطلقا) أي موسى واخضر على ساحل البحر يطلبان السفينة

المشركين كقوله في الانعام قل  
 اني هداني ربي الى صراط مستقيم  
 ديناقبيلهم ابراهيم خبيثا وما كان  
 من المشركين ثم قال تعالى

ومعه ما يوشع واغالم يذكرو في الآية لانه تابع لموسى فالمقصود ذكر موسى والخضر وقال  
التشيعرى والظاهر أن موسى صرف فنام لما اتى الخضر وقال أبو العباس اكنفي بذكر  
المتبوع عن التابع فرت بهم سفينة فكلهم وهم ان يحملوهم فملوهم بغير نول (حتى اذا ركبوا  
في السفينة خرقها) قيل قلع لوحا من الواحها وقيل لوحين مما يلي الماء بقاس لما بلغت  
البحر وقيل خرق جدار السفينة ليعيها ولا يتسارع الغرق اليها (قال) موسى (أخرقتم)  
لتمغرق اهلها لقد جئت شيئا امرا) اى عظيما يقال أمر الامر اذا كبر وعظم  
والامر الاسم منه وقال ابو عبيدة الامر الداهية العظيمة وقال القتيبي الامر العجب وبه  
قال قتادة وقال الاخفش أمر أمره يأمر اذا شئت والاسم الامر وقال ابن عباس امرا  
نكررا وعن مجاهد نحوه روى ان الماء لم يدخلها (قال) الخضر (ألم أقل انك ان  
تستعاضع معي صبرا) أذكره ما تقدم من قوله سابقا انك لا تستطيع معي صبرا (قال)  
موسى (لا تؤاخذني بما نسيت) ما صدرية أى لا تؤاخذني بنسبى أى أو موصولة أى  
لا تؤاخذنى الذى نسيت وهو قول الخضر فلا تسألنى عن شئ حتى احدث الله منه ذكرا  
فالتبسمان اما على حقيقة قتله على تقدير أن موسى نسي ذلك او بمعنى الترك على تقدير انه لم  
ينس ما قاله له ولكنه ترك العمل به عن ابي بن كعب قال لم ينس ولكنهما من معاريض  
الكلام اى اورده في صورة دلت على النسيان ولم يقصد نسيان الوصية بل نسيان شئ آخر  
حتى لا يلزم الكذب قاله الكازرونى قيل كانت الاولى من موسى نسيان والثانية شرطا  
والثالثة عمدا (ولا ترهقنى) اى لا تكلفنى (من امرى عمرا) مشقة فى صحبتى قال  
ابو زيد أرهقه عسرا اذا كلفته ذلك والمعنى عاملنى باليسر والعفو لا بالعسر وقرئ عسرا  
بضمهين (فانطلقا) بعد خروجهما من السفينة عيشيان (حتى اذا القياعلاما) قيل  
كان اسمه شمعون ذكره القرطبي ونظ الغلام يتناول الشاب البالغ كما يتناول الصغير قيل  
كان الغلام يلعب مع الصبيان (فقتله) أى فاقتلع الخضر رأسه وأذبحه بالسكين أو ضرب  
رأسه بالجدار أو قال وأتى هنا بالفاء العاطفة لان القتل عقب الذى وجواب اذا (قال)  
موسى (أقمت نفسا زكية) هى البريئة من الذنوب أى الطاهرة قال ابو عمرو والزكية  
التي لم تذن وب الزكية التي اذنت ثم تاب وقال الكسائى الزاكية والزكية لغتان وقال  
الفراد الزاكية والزكية مثل القاسية والقسيمة قال ابن عباس زكية مسلمة وقال سعيد  
ابن جبير لم يبلغ الخطايا وعن الحسن نحوه (بغير) قتل (نفس) محرمة حتى يكون  
قتل هذه قصاصا (لقد جئت) اى فعلت (شيئا أنكرنا) اى فظيما منكرنا لا يعرف  
فى الشرع قرئ يسكون السكاف وضهما وهما سبعيتان قيل معناه أنكر من الامر الاول  
ليسكون القتل لا يمكن تداركه بخلاف نزع اللوح من السفينة فانه يمكن تداركه بارجاءه  
وقيل النكر أقل من الامر لان قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وعن  
قتادة قال النكر أنكر من العجب قيل استبعد موسى ان يقتل نفسا بغير نفس ولم يتأول  
للخضر بانه يحل القتل باسباب أخر عن أبى العالية عند ابن المنذر وابن أبى حاتم قال كان  
الخضر عبد الاتراه الا عين الامن أراد الله ان يريه اياه فلم يره من القوم الا موسى ولوراه

منكرا على اليهود (انما جعل  
السبت على الذين اختلفوا فيه  
وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة  
فيما كانوا فيه يختلفون) لاشك ان

القوم لخالوا بينه وبين خرق السفينة وبين قتل الغلام وأقول ينبغي ان ينظر من أين له  
 هذا فان لم يكن مستنده الا قوله ولوراه القوم الخ فليس ذلك بمرجح لما ذكره أما ولا فان  
 من الجائز أن يفعل ذلك من غير أن يراه أهل السفينة وأهل الغلام لا يكون له التزام الا عين  
 بل لكونه فعل ذلك من غير اطلاعهم وأما ثانياً فيمكن ان أهل السفينة وأهل الغلام قد  
 عرفوه ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث المتقدم فعرفوا الخضر  
 فخيموه بغير قول وعرفوا انه لا يفعل ذلك الا بامر من الله كما يفعل الانبياء فسلموا الامر لله  
 وعن عطاء قال كتب فحجة الخروزي الى ابن عباس يسأله عن قتل الصبيان فكذب اليه ان  
 كنت الخضر تعرف الكافر من المؤمن فاقتلهم وفي لفظ ولكنك لا تعلم وقد نهي رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتلهم فاعتزاهم وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي وغيرهم  
 عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم  
 طبع كافراً ولو أدرك لا رهي بأبويه طغيانا وكفراً (قال) الخضر (ألم أقل لك انك ان  
 تستطيع معي صبرا) زاد هنا لفظ لك لان سبب العتاب اكثر وموجبه اقوى فقد نفى  
 العهد مرتين وقيل زاد لصد التاكيد كما تقول لمن يؤذيه لك اقول واياك أعني وقيل زاد  
 لعدم العذر هنا تحاملا في الخطاب وتقريعا لموسى ولهذا (قال) موسى (ان سألتك  
 عن شيء بعدها) اي بعدها هذه المرة او بعدها هذه النفس المقتولة (فلا تصاحبني) اي  
 لا يجعلني صاحباً لك وقرئ تصحبني قال الكسائي معناه لا تتركني اصحبك وقرئ يضم التاء  
 والباء وثبت النون نهاده عن مصاحبه مع حرصه على التعلم لظهور عذره ولذا قال  
 (قد بلغت من لدني عذرا) في مفارقة لي يريد انك قد أعذرت حيث خالفك ثلاث مرات  
 وهذا كلام نادم شديد الندامة اضطره الحال الى الاعتراف وسألك سبيل الانصاف وقرأ  
 الجمهور وادني محققا وشدها الباقيون وعن أبي قال ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ من  
 لدني عذرا ثم قتله أخرجه ابو داود والترمذي والطبراني وغيرهم وقرأ الجمهور عذرا بسكون  
 الذا ل وقرئ بضمة وحكى الداني ان أبا روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكسر  
 الراء بعد ما يضافه العذر الى نفسه (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) قيل هي ايلة  
 وهي أبعد الارض من السماء وقيل انطاكية وقيل بركة وقيل قرية من قرى أذربيجان  
 وقيل قرية من قرى الروم وقيل هي بلدة بالاندلس (استطعما أهلها) طلبا منهم الطعام  
 بضافه وضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التأكد كيداً وللتأسيس على اهل القرية باظهارهم  
 الضميرين في هذه الكلمة لما فيه من الكفاية لزيادة التشجيع على اهل القرية باظهارهم  
 (فأبوا أن يضيفوهما) اي ان يعطيهما ما هو حق واجب عليهم من ضيافتهما فمن  
 استدبل به هذه الآية على جواز السؤال وحل الكدية فقد أخطأ خطأ مبيناً ومن ذلك قول  
 بعض الادباء الذين يسألون الناس

الله تعالى شرع في كل ملة يؤمن  
 الاسبوع بجمع التباس فيه العبادة  
 فشرع تعالى لهذه الامة يوم الجمعة  
 لانه اليوم السادس الذي أكمل الله  
 فيه الخليقة واجتمع فيه وعت

فان رددت فاني الزمت مقصدة \* على تقدير تموسى قبل والخضر

وقد ثبت في السنة تجريم السؤال بما لا يمكن دفعه من الاحاديث الصحيحة الكثيرة عن  
 ابي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ ان يضيفوهما مشددة قيل شر القرى التي تبخل

بالقرى أى لا تضيف الضيف قبل اطعمتهم ما امر أئمة من أهل بربر بعد ان طلبا من الرجال فلم  
يطعموهما فادعيا النساءهم ولعنارجالهم (فوجدافيهما) أى فى القرية (جدارا) طوله  
مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع (يريد أن  
ينقض) اسماء الارادة الى الجدار مجاز قال الزجاج الجدار لا يريد ارادة حقيقة الا أن  
هيئة السقوط قد ظهرت فيه كما تظهر أفعال المريدن القاصدين فوصف بالارادة ومعنى  
الانقضاء السقوط بسرعة يقال انقض الحائط اذا وقع وانقض الطائر اذا هوى من  
طيرانه فسقط على شئ (فأقامه) أى فسواه الخضر بيده لانه وجد له ما لا فرد له كما كان  
وقيل نقضه وبناه وقيل أقامه بعمود عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم انه قرأ يريد ان ينقض فهدمه ثم قعد بينه قلت ورواية للصحيحين التى قدمناها انه  
مسحه بيده أوى (قال) موسى (لوشئت لا اتخذت) عن أبي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
قرأ اتخذت محققا يقال اتخذ فلان يتخذ اتخذ امثل اتخذ (عليه اجرا) أى على اقامته  
واصله تحترضا من موسى للخضر على اخذ الجعل والاجر عليه عشاياه او ترميض ابانه  
فضول والاول أوى قال القراء معناه لو شئت لم تقمه حتى يقر ونافهوا الاجر (قال) الخضر  
(هذا فراق بيني وبينك) على اضافة فراق الى الظرف اتساعا أى هذا الكلام والانكار  
منك على ترك الاجر هو المفرق بيننا قال الزجاج المعنى هذا فراق بيننا أى هذا فراق اتصالنا  
وكرر بيننا كيدا أخرج أبوداود والنسائي والترمذى والحاكم وصححه وغيرهم عن ابن  
عباس عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجعة الله علينا وعلى  
موسى لو صبر لقص الله علينا من خبره ولكن قال ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني  
ولما قال الخضر لموسى بهذا أخذ في بيان الوجه الذى فعل بسببه تلك الافعال التى أنكرها  
موسى فقال (سأنتك) قبل فراقك لك (سأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أى الامور  
الثلاثة المقدمة والمراد بالتأويل اظهار ما كان باطنا ببيان وجهه قاله الشهاب وفى  
القرطبي المراد بالتأويل التفسير واصل التأويل رجوع الشئ الى ما له ثم شرع فى البيان  
له فقال (أما السفينة) يعنى التى خرقتها (فكانت لمساكين) لضعفاء عشرة وكانوا اخوة  
لا يقدرون على دفع من اراد ظلمهم وقد ذكر النقاش اسماءهم وقرأ جماعة مساكين بتشديد  
السين واختلف فى معناها فقللهم ملاحوا السفينة وذلك ان المساك هو الذى يمسك  
السفينة والاطهر قراءة الجمهور بالتخفيف (يعملون فى البحر) ولم يكن لهم مال غير تلك  
السفينة يكرهونها من الذين يركبون البحر يأخذون الاجرة وقد استدلل الشافعى بهذه  
الآية على ان الفقير أسوأ حال من المسكين (فأردت أن أعيبها) أى أجعلها ذات عيب بنزع  
ما تزعمه منها (وكان وراءهم ملك) جملة حالية باضممار قد قال المفسرون يعنى امامهم  
وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ أمامهم وعن أبي بن كعب انه  
قرأها كذلك وكتب عثمان وكان وراءهم ووراء يكون امام وقد مر الكلام على هذا فى قوله  
ومن وراءه عذاب غليظ وقيل اراد خلفهم وكان طريقهم فى الرجوع عليه وما كان

العمدة على عباده ويقال ان  
الله تعالى شرع ذلك لبنى اسرائيل  
على لسان موسى فعند لولاه عنه  
واختاروا السبت لانه اليوم الذى  
لم يخلق فيه الرب شيئا من المخلوقات  
الذى كل خلقها يوم الجمعة فالزمهم  
تعالى به فى شريعة التوراة ووصاهم  
أن يتمسكوا به وان يحافظوا عليه  
مع أمره اياهم بمتابعة محمد صلى الله  
عليه وسلم اذا بعثه وأخذوا ثبقتهم

عندهم خبر ياد (ياخذ كل سفينة) صاحبة لامة عيبة (غصبا) نصبه على المصدر المين  
 لنوع الاخذ وقد قرأ ابن عباس وابي بن كعب بزيادة صاحبة والمثل الغاصب كان اسمه  
 الجليلي الازدي وكان كافرا وقيل كان اسمه هذيل بن يد وقيل كان ملكا خسان واسمه  
 جيسور اذ كره القرطبي (واما الغلام) يعني الذي قتله (فكان ابوا مؤمنين) ولم يكن  
 هو كذلك وقرأ ابن عباس واما الغلام فكان كافرا وكان ابوا مؤمنين (نخسنا) نخسبة  
 خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون عن علم عايشي منه وقيل معناه فعلنا او لا اول اولي  
 وعن قتادة هي في مصحف عبد الله تخاف ربك (ان يرحقهما) أي يردق الغلام ابوه يقال  
 ردهة أي غشبه وارخته اغشاء قال المنصورون معناه خشنا ان يحمل ما حبه على ان  
 يتبعاء في دينه وهو الكفر وقيل المعنى نخسنا ان يردق الزوالدين (طغانا) عليهم (وكفرا)  
 لنعمتهم ما يعقود قسيل ويجوز ان يكون نخسنا من كلام الله ويكون المعنى كرهنا كراهة  
 من خشي سوء عاقبة امر فغيره وحده ضعيف جدا قال الكلام كلام الخضر وقد استشكل  
 بعض اهل العلم قتل الخضر لهذا الغلام بهذه العلة فقيل انه كان بالغاً وقد استحق ذلك  
 بكفره وقيل كان يقطع الطريق فاستحق القتل لذلك ويكون معنى خشنا الخ ان الخضر  
 خاف على الابوين ان يذبا عنه ويتعصب له فيقعان في المعصية وقد يؤدى ذلك الى الكفر  
 والارتداد والحاصل انه لا اشكال في قتل الخضر له اذا كان كافرا او فاطما لم يردق  
 عذافيا تقتضيه الشريعة الاسلامية ويمكن ان يكون الخضر شريفة من عند الله سبحانه  
 تسوغ له ذلك واما اذا كان الغلام صبيغا غير بالغ فقيل ان الخضر علم باعلام الله انه لو صار  
 بالغاً لكان كافرا يتسبب عن كفره اضلال ابويه وكفرهما وحده وان كان ظاهرا الشريعة  
 الاسلامية بآبائه فان قتل من لا ذنب له ولا قد جرى عليه قلم التكليف نخسبة ان يقع منه  
 بعد بلوغه ما يجوز به قتله لا يحمل في الشريعة المحمدية ولكنه محل في شريعة اخرى فلا  
 اشكال (فاردنا ان يذلهما) الابدال رفع الشيء ووضع آخر مكانه قال الزجاج معنى  
 فاردنا فارد الله ومثله في القرآن كثير وقيل المعنى اردنا ان يرزقهما الله (رهبما) بدلنا  
 الزوال ولدا (خيرامنه) والتفضيل ليس على بابه (زكاة) أي ديناً وصلاً وقوى وصهار من  
 الذنوب (واقرب رجلا) بسكون اخاء وقرئ بضمها الرجة يقال رحمه الله رجة ورجا  
 والالف للتأنيث قال ابن عباس رجلا مودة فابداً لاجارية وبرت نيباً (واما الجدار) يعني الذي  
 أصله (فكان لغلامين يقيمين) قيل اسمهما اصرم وصرم (في المدينة) هي القرية  
 المذكورة سابقا وفيه جواز اطلاق المدينة على القرية لغة وقيل عبرتنا بالقرية تحقيرا  
 لها نخسة اهلها وعبرتنا بالمدينة تعظيما لها من حيث اسمها على هذين الغلامين وعلى  
 ايهم (وكان تحتهم كثر لهما) قيل كان مالا جسيما كما يفيد لفظ الكثرة وقال عكرمة وقاتدة  
 اذهوا المال المجرع قال الزجاج المعروف في اللغة ان الكثر اذا افرد فعناه المال المدفون  
 فاذا لم يكن مالا قيل كثر علم وكثر فهم وقيل لوح من ذهب وقيل علم في صحف مكتوبة مدفونة  
 عن قتادة قال كان الكثر لمن قبلنا وحرمت علينا وحرمت الغنية على من كان قبلنا واحل لنا

وهو ودعهم على ذلك ولهذا قال  
 تعالى انما جعل السبت على الذين  
 اختلفوا فيه قال مجاهد اتبعوه  
 وتركوا الجمعة ثم انهم لم يزالوا  
 متمسكين به حتى بعث الله عيسى بن  
 مريم فيقال انه حوليهم الى يوم  
 الاحد ويقال انه لم يترك شريعة  
 التوراة الا ما نسخ من بعض احكامها  
 وانه لم يزل محافظا على السبت حتى  
 رفع وان النصارى بعده في زمن



فلا يجبن الرجل فيقول ما شان الكنز احل لمن قبلنا وحرّم علينا فان الله يحل من امره  
 ماشاء ويحرّم ماشاء وهي السن والفرائض تحل لامة وتحرم على أخرى وعن أبي الدرداء  
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال وكان تحت كثر ذهب وفضة أخرجه البخاري في تاريخه  
 والترمذي وحسنه والطبراني والحاكم وصححه وعن أبي الدرداء قال احلت لهم الكنوز  
 وحرمت عليهم الغنائم واحلت لنا الغنائم وحرمت علينا الكنوز واخرج البزار وابن ابي  
 حاتم وابن مردويه عن ابي ذر رفعه قال ان الكنز الذي ذكره الله في كتابه لوح من ذهب  
 مصمت فيه عجبت لمن أيقن بالقدر ثم نصب وعجبت لمن ذكر المار ثم ضحك وعجبت لمن ذكر  
 الموت ثم غفل لانه الا الله محمد رسول الله وفي نحو هذا روايات كثيرة لا تتعلق بذكرها فائدة  
 (وكان أبوهم صالحا) فكان صلاحه مقتضيا لرعاية ولديه وحفظ مالهما فظاهر اللفظ انه  
 أبوهم احبهم وقيل هو الذي دفنه وقيل هو الاب السابع من عند الدافن له قاله جعفر بن  
 محمد وقيل العاشر وكان يسمى كاشحا وكان من الاتقياء قاله مقاتل واسم امهم ماديان ذكره  
 النقاش ففيه ما يدل على ان الله يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وان بعدوا قال ابن عباس  
 حفظ ابنا صالح ايهمما واخرج ابن مردويه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم ان الله عز وجل يصلح بصالح الرجل الصالح ولده وولد ولده واهل دويرته واهل  
 دويرات حوله فخير اللون في حفظ الله تعالى مادام فيهم وعن ابن عباس نحوه وقال موضع  
 حفظ الله في سائر من الله وعافية قال سعيد بن المسيب اني لاصلي فاذا كرولدي فازيد في صلاتي  
 وقد روى ان الله يحفظ الصالح في سبعة من ذريته وعلى هذا يدل قوله تعالى ان ولي الله  
 الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين قاله القرطبي (فارادريك) أي ما لك ومدير أمرك  
 و اضاف الرب الى ضمير موسى تشير بقالة وانما ذكر اولافاردت لانه افساد في الظاهر وهو  
 فعله وثانيا فارادنا لانه افساد من حيث الفعل انعام من حيث التبديل وثالثا فارادريك لانه  
 انعام محض وغيره مقدور للبشر قال الشوكاني في الفتح الرباني اعلم انه قد وجد في الخضر  
 عليه السلام المقتضى للمجيء بنون العظمة لما تفصل الله به عليه من العطايا العظيمة  
 والمواهب الجسمية التي من جلالت العلم الذي فضله الله به حين اخبر موسى عليه السلام لما  
 سأله هل في الارض أعلم منه فقال عبدنا خضر كما هو ثابت في الصحيح كان هذا وجهنا صحيحا  
 ومسوغا صحيحا للمجيء بنون العظمة تارة وعدم المجيء بها اخرى فقال فارادت ان اعينها  
 وقال فارادنا ملاحظا في احد الموضوعين لما يستحقه من التعظيم تحديدا بنعمة الله سبحانه  
 عليه وفي الموضوع الآخر قاصد للتواضع وانه فرد من افراد البشر غير ناظر الى تلك المزايا  
 التي اختصه الله بها سبحانه مع كون ذلك هو الصيغة التي هي الاصل في تكلم الفرد ومع هذا  
 ففي تلويح العبارة نوع من الحسن آخر وهو الاقتسان في الكلام فانه احسن طريقة لنشاط  
 السامع واكثر ايقاظا له كما قيل في نكتة الالتفات ويمكن ان يقال ان خرق السفينة لما  
 كان باعتبار يحصل مسماه امر اسيرا فانه يحصل بنزع لوح من الواحها قال فارادت ان  
 اعينها ولما كان القتل مما تعاطيه النفوس وتدخل فاعله الروعة العظيمة نزل منزلة  
 ما لا يقدر عليه الاجاعة ويمكن ايضا وجه ثالث وهو ان يقال لما كان خرق السفينة مما

قسط من طينهم الذين يحولوا الى  
 يوم الاحد مخالفة لليهود وتحولوا الى  
 الصلاة شرفا عن الصخرة والله  
 اعلم وقد ثبت في الصحيحين من  
 حديث عبد الرزاق عن معمر  
 عن همام عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال نحن الاخرون  
 السابقون يوم القيامة يبدأ بهم  
 أولوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم  
 الذي فرض الله عليهم فاختلفوا

يكن تداركها ان يرد اللوح الذي نزع به كان ذلك وجها لا فراد لا يسهل بالنسبة الى ما لا يمكن  
تدراكه وهو القتل واما قوله فاراد ربك فوجهه نسبة الارادة الى الرب سبحانه ان هذه الارادة  
وقعت على قوله ان يبلغ الاشدها ومعلوم ان ذلك لا يكون من فعل البشر ولا يارادته لان  
بقائهما في الحياة حتى يبلغا الاشدها لا يدخل تحت طاقة البشر ولا يصح نسبته الى غير الرب  
عز وجل ولهذا يقول الخضر رحمة من ربك وما فعلته عن امرى هذا ما خطر بالبال عند  
الرؤوف على هذه الآية ولم اقف على كلام لاحد من اهل التفسير فيما يتعلق بذلك انتهى  
(ان يبلغا اشدهما) أى كالمساواة تمام نحوها (ويستخرجا كثرهما) من ذلك الموضع الذي  
عليه الجدار ولولا انقض خروج الكثر من تحته قبل اقتدارهما على حقا المآل وتجميعه  
وضاع الكمية (رحمة من ربك) لما هو مصدر في موضع الحال أى مرحومين من الله  
سبحانه (وما فعلته عن امرى) أى عن اجتهادى ورأى وخوفاً كيد لما قبله فقد علم بقوله  
فاراد ربك انه لم يفعل الخضر عن امر نفسه لان تنقيص أموال الناس وارتد دعائمهم  
وتغيير احوالهم لا يكون الا بالنص وليس في هذا دلالة على نبوة الخضر كما زعم الجمهور بل  
هو الايام من الله سبحانه اليه (ذلك) المذكور من تلك البيانات التي بينتها لك وأوضحته  
وجوحيها (تاويل ما لم تسطع عليه صبرا) أى ما ضاقت صبرك عنه ولم تقط السكوت عليه  
ومعنى التأويل هنا هو المآل الذي آت اليه تلك الامور وهو انضاح ما كان مشتبها على  
موسى وظهور وجهه وحذف التاء من تسطع تخفيفه فيقال استطاع واستطاع بمعنى اطاق  
ففي هذا وما قبله جمع بين التعتين وقد اختلف اهل العلم في نسب الخضر وفي كونه نبيا وفي  
طول عمره وبقائه حياته وكونه نبيا فيا الى زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحياته بعده على  
اقوال كثيرة فقل هو ابن آدم اصله وهو ضعيف منقطع وقيل انه ابن قاييل بن آدم وهو  
معضل وقيل انه من سبط عرون اخى موسى وهو بعيد وقيل انه ارميا بن خلتيا ورده ابن  
جرير وقيل انه ابن بنت فرعون وقيل ابن فرعون نسله وقيل انه اليسع وقيل انه من ولد  
فارس وقيل من ولد بعض من كان آمن بابراهيم وخاجر معه من ارض بابل وقيل كان ابيه  
فارسي او امه رومية وقيل بعكس ذلك ثم قيل كان اسمه عامرا وقيل بليان ملكا كان  
كلما بدل ملكا وقيل معمر بن مالك وكنته أبو العباس وهذا متفق عليه قاله النورى  
واخرج من قال انه نبى بقوله تعالى وما فعلته عن امرى لان الظاهر من هذا انه فعله بامر  
الله والاصل عدم الوساطة قال الشعبي حوئي في سائر الاقوال ثم قيل نبى غير مرسل وقيل  
أرسل الى قومه فاستجابوا له ونصره الرماثي ثم ابن اخو زى وقيل كان وليا واليه ذهب جماعة  
من الصوفية وبه قال على بن أبى موسى من الخنابلة وابن الانبارى والقشيري وقيل انه  
ملك من الملائكة قال ابن جرير في تاريخه انه كان في ايام قريش المالك في قول عامة اهل  
الكتاب الاول وقيل كان على مقدمة ذى القرنين الاكبر النبى كان في زمن ابراهيم الخليل  
وقصة هذه ذكرها جماعة منهم خزيمة بن سليمان واما تعبيره فقال ابن عباس نسي الخضر في  
أجله حتى يكذب الدجال وقال أبو مخنف أجمع اهل العلم بالاحاديث واجمع لها أنه أطول  
أدى عمر او شرب من عين الحياة وقال الحسن وكل الخضر بالجور والياس بالقيافى وانهما

فيه فيدانا الله له فالناس لنا فيه  
تبسح اليه ودعدا والنصارى بعد  
غدا لظ البخارى وعن ابن هريرة  
وحذيفة رضى الله عنهما قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أצל  
الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان  
للموذي يوم السبت وكان للنصارى  
يوم الاحد فجاء الله بنا فيدانا الله  
ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت  
والاحد وكذلك هم تبسح لنا يوم القيامة  
نحن الآخر ون من أهل الدنيا

يجمعان في موسم كل عام وروى ابن مرفوعا اليه صلى الله عليه وآله وسلم اجتماعهما عند  
 رديم بأجوج ومأجوج كل ليلة وفي سنة ممتروكان وقال النووي في التهذيب قال  
 الاكثر من العلماء هو حي موجود بين اظهرنا وذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل  
 الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله ووجوده في  
 المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من ان تحصى وأشهر من أن تذكر قال ابن  
 الصلاح هو حي عند جواهر العلماء والصالحين والعامه منهم وانما شذبا نكاره بعض المحدثين  
 وقال بعضهم ان لكل زمان خضرا وهي دعوى لا دليل عليها وقال السهيلي اسمه عاميل  
 وان أباه كان ملكا وأنه الرجل الذي يقتله الدجال ثم يحييه وقال البخاري وطائفة من أهل  
 الحديث انه مات قبل انقضاء مائة سنة من الهجرة ونصره أبو بكر بن العربي لقوله صلى  
 الله عليه وآله وسلم في آخر حياته لا يبقى على وجه الارض بعد مائة سنة عن هو عليه اليوم  
 وله ألفاظ عند الشيخين وغيرهم ما عن جابر وابن عمر وأجاب من أثبت حياته بأنه كان  
 حينئذ على وجه البحر وما أبر هذا الجواب وأبعده عن الصواب وأما اجتماعه مع النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم وتغريته لاهل البيت وهم مجتمعون لغسله صلى الله عليه وآله وسلم  
 فقال لهم علي هو الخضر فقد ذكره ابن عبد البر في التهديد وقل اجتمع الياس مع النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم واذا جاز ذلك جاز لقاء الخضر رواه ابن أبي الدنيا عن أنس وتعبه الحافظ  
 أبو الخطاب بن دحية وقال لم يصح من طريقه شيء ولا يثبت اجتماعه مع أحد من الانبياء  
 الامع موسى كما قصه الله من خبره وجميع ما ورد في حياته لا يصح منه شيء باتفاق أهل  
 النقل وأما ما جاء من المشايخ فهو مما يتحجب منه كيف يجوز لعاقل ان يلقى شيئا لا يعرفه  
 فيقول له أنا فلان فيصدقه وحديث التعزية المتقدم موضوع وفيه ابن حجر زمتوك قال  
 مسلم صاحب الصحيح فلما رأته كانت بعرة أحب الى منه وماروى عن أنس فوضع أيضا  
 وقد نقل تكذيبه عن أحمد ويحيى واسحق وأبي زرعة وسباق المتن ظاهر النكارة وأنه من  
 الجازفات وتمسك من قال بتعميره بقصة عين الحياة واستند الى ما وقع من ذكره في صحيح  
 البخاري وجامع الترمذي لكن لم يثبت ذلك مرفوعا وأخرج الطبراني في المعجم الكبير حديثا  
 طويلا عن أبي امامة الباهلي مرفوعا اليه صلى الله عليه وآله وسلم في قصة الخضر يدل على  
 كونه نبيا وسنده حسن لولا عنقته بقيمة وهو ضعيف وقد ذهب الى ان الخضر مات على بن  
 موسى الرضا والبخاري وأنكر ان يكون باقيا للعديت المتقدم وهو عمدة من تمسك بانه  
 مات قال أبو حيان في تفسيره الجوهري ان الخضر مات وبه قال ابن أبي الفتح المرسى  
 لأنه لو كان خيالا لم يمتدحى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والايمان به واتباعه وقد روى  
 عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لو كان موسى حيا ما وسعني الاتباعي وبذلك جزم ابن  
 المناوي وبرايم الحربي وأبو طاهر العبادي وأخرج مسلم من حديث جابر قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل موته بشهر أقسم بالله ما على الارض نفس منقوسة باق  
 عليها مائة سنة وله ألفاظ وطرق عند الترمذي وغيره وعن جزم انه غير موجود الا أن أبو  
 يعلى الحنبلي وأبو الفضل بن ناصر والقاضي أبو بكر بن العربي وأبو بكر بن النقاش وابن  
 الجوزي واستدل على ذلك بأدلة منها تقدم ومنها قوله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك

والاولون يوم القيامة والمقضى  
 بينهم قبل الخلائق رواه مسلم (ادع  
 الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة  
 الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن  
 ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله  
 وهو أعلم بالمهتدين) يقول تعالى  
 أمرارسله محمدا صلى الله عليه وسلم  
 ان يدعو الخلق الى الله بالحكمة  
 قال ابن جرير وهو ما انزله عليه من  
 الكتاب والسنة والموعظة الحسنة  
 أي بما فيه من الزواجر والوقائع  
 بالناس ذكرهم باليخذر وبأس  
 الله تعالى وقوله وجادلهم بالتي هي

الخلد أفان مت فهم الخالدون قال ابن عباس ما بعث الله نبيا الا أخذ عليه المشاق ان بعث  
محمد وهو سبي ليؤمنن به وليبصرته أخرجه البخاري فلو كان الخضر موجودا لجا الى  
ونصره سيده ولسانه وقاتل تحت رايته ولم يأت في خبر صحيح انه جاء الى النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم أو قاتل معه قال أبو الحسين بن المناوي بحثت عن تعمير الخضر وهل هو باق أم لا  
 فاذا كثر المغفلين مغترون بانه باق من أجل ما روي في ذلك والحديث المرفوع في ذلك  
 واهية والسند الى أهل الكتاب ساقط لعدم ثقتهم وخبر مسلمة بن مصقلة كالخرافة وخبر  
 رياح كالزيج وما عدا ذلك من الاخبار كلها واهية السدور والاحجاز لا يخلو حالها عن  
 أمرين اما أن تكون أدخلت على الثقات استغفالا او يكون بعضهم تعمدهم ذلك وقد قال  
 الله تعالى وما جعلنا البشر من قبل الخلد وفي تفسير الاصفهاني عن الحسن ان الخضر  
 مات وقد مر عنه أيضا انه سبي واذا تعارضتا ساقطا واختج ابن الجوزي أيضا بما ثبت في صحيح  
 البخاري ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم بدر اللهم ان تلك هذه العصابة لا تعبد  
 في الارض ولم يكن الخضر فيهم ولو كان يومئذ حيا لورد على هذه العموم فانه كان ممن يعبد  
 قطعا وقد بسط الحافظ بن حجر العسقلاني القول في بيان أحوال الخضر وأخباره قبل  
 بعثة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتي وردت ان الخضر والياس كانا في زمن النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم ثم بعده الى الآن وما جاء في بقائه بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 ومن نقل عنه انه رآه وكله في أبواب مستقلة من كتابه الاصابة في معرفة الصحابة وتكميل  
 أسانيد هاجرها وتعميد بلاوغالبها لا يخلو عن علة أو ضعف أو انقطاع أو أعضال أو وضع  
 أو نكارة أو شذوذ ولا يصلح شيء للاستدلال على حياة الخضر وبقائه الى الآن أو الى خروج  
 الدجال والحق ما ذكرناه عن البخاري واضربه في ذلك ولا حجة في قول أحد كاتبنا من كان  
 الا الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يرد في ذلك نص مقطوع به ولا حديث  
 مرفوع اليه صلى الله عليه وآله وسلم حتى يعتمده ويصار اليه وظاهر الكتاب والسنة  
 نفي الخلد و طول العمر لاحد من البشر وهما قاضيان على غيرهما ما ولا يقضى غيرهما  
 عليهم ما ومن قال انه نبي أو مرسل أو حي باق لم يأت بحجة تامة ولا سلطان مبين واذا جاءهم  
 الله بطل منهم عقل وقد تكلم الحافظ على هذا الباب في فتح الباري أيضا في شأن الاطلاع  
 على تفصيل ذلك فليرجع اليه وبالله التوفيق ومنه الفتح والاضابة ولما أجاب سبحانه عن  
 سؤالين من سؤالات اليهود وانتهى الكلام الى حيث انتهت شرع سبحانه في السؤال  
 الثالث والجواب عنه فالمراد بالسائلين في قوله (ويستلونك) هم اليهود أي سؤال نعمت  
 (عن ذي القرنين) واختلفوا فيه اختلافا كثيرا ف قيل هو الاسكندر بن فيلقوس الذي  
 ملك الدنيا كلها بأسرها اليوناني بائي الاسكندرية وقال ابن اسحق هورجل من أهل  
 مصر اسمه مرزبان بن مرزبة اليوناني من ولد يونان بن ياقث بن نوح وقيل هو ملك اسمه  
 هرمس وقيل هردس وقيل شاب من الروم وقيل كان نبيا وقيل كان عبدا صالحا وقيل اسمه  
 عبد الله بن الضحالك وقيل مضعب بن عبد الله من أولاد كهلان بن سبا وحكي القرطبي عن  
 السهيلي انه قال ان الظاهر من علم الاخبار انهم اثنان أحدهما كان على عهد ابراهيم

أحسن أي من احتياج منهم الى  
مناظرة وجدال فليكن بالوجه  
الحسن برفق وحسن خطاب كقوله  
تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب  
الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا  
منهم الآية فأمره تعالى بلين الجانب  
كما أمر به موسى وهرون عليهم  
السلام حين بعثهما الى فرعون في  
قوله فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو  
يخشى وقوله ان ربك هو أعلم عن ضل  
عن سبيله الآية أي قد علم الشقي منهم  
والسعيد وكتب ذلك عنده وفرغ منه  
فادعهم الى الله ولا تذهب نفسك

عليه السلام والاخر كان قريبا من عيسى عليه السلام وقيل هو أبو كرب الحيمري وقيل هو ملك من الملكة ورجح الرازي القول الاول قال لان من بلغ ملكه من السعة والقوة الى الغاية التي نطق بها التنزيل انما هو اسكندر اليوناني كما يشهد به كتب التواريخ قال فوجب القطع بأن ذا القرنين هو الاسكندر قال وفيه اشكال لانه كان تلميذا لارسطاطاليس الحكيم وكان على مذهبه فتعظيم الله اياه يوجب الحكم بأن مذهب ارسطاطاليس حق وصدق وذلك مما لا سبيل اليه قال النيسابوري قلت ليس كل ما ذهب اليه الفلاسفة باطلا فلهذا أخذ منهم ما صفا وترك ما كدر والله أعلم ورجح ابن كثير ما ذكره السهيلي من انهما اثنان كما قدمنا ذلك وبين ان الاول طاف بالبيت مع ابراهيم اول ما بناه وآمن به واتبعه وكان وزيره الخضر وأما الثاني فهو الاسكندر المقدوني اليوناني وكان وزيره الفيلسوف المشهور ارسطاطاليس وكان قبل المسيح بخمسة وثلاثين سنة فاما الاول المذكور في القرآن فكان في زمن الخليل هذا معني ما ذكره ابن كثير في تفسيره راوياله عن الازرق وغيره ثم قال وقد ذكرنا طرفا من اخباره في كتاب البداية والنهاية بما فيه كفاية وحكي أبو السعود في تفسيره عن ابن كثير انه قال وانما بناه هذا يعني انهما اثنان لان كثيرا من الناس يعتقد انهما واحد وان المذكور في القرآن العظيم هو هذا المتأخر فيقع بذلك خطأ كثير وفساد كبير كيف لا والاول كان عبدا صالحا مؤمنا وملك عادلا ووزيره الخضر وقد قيل انه كان نبيا وأما الثاني فقد كان كافرا ووزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وكان بينهما من الزمان أكثر من التي سنة فإين هذا من ذلك انتهى قلت لعل ذلك في الكتاب الذي ذكره سابقا وسماه بالبدية والنهاية ولم تنق عليه والذي يستفاد من كتب التاريخ هو انهما اثنان كما ذكره السهيلي والازرق وابن كثير وغيرهم لا كما ذكر الرازي وادعى انه الذي تشهد به كتب التواريخ وقد وقع الخلاف هل هو نبى أم لا وسأبقى ما يستفاد منه المطلوب قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب الرد على المنطقيين المشهور والمتواتر ان ارسطو وزير الاسكندر بن فيلبس كان قبل المسيح بخمسة وثلاثين سنة وكثير من الجهال يحسب ان هذا هو ذا القرنين المذكور في القرآن ويعظم ارسطو بكونه كان وزيره كما ذكر ذلك ابن سينا وامثاله من الجهال باخبار الامم وهذا من جهلهم فان الاسكندر الذي وزيره ارسطو هو المقدوني الذي يؤرخ له تاريخ الروم المعروف عند اليهود والنصارى وهو انما ذهب الى ارض القدس لم يصل الى السد عند من يعرف اخباره وكان مشركا يعبد الاصنام وكذلك ارسطو وقومه كانوا مشركين يعبدون الاصنام وذا القرنين كان موحدا مؤمنا بالله وكان متقدما على هذا ومن يسميه الاسكندر ويقول هو الاسكندر بن فيلبس ولهذا كان هؤلاء المتفلسفة انما راجوا على أبعد الناس عن العقل والدين كالفراطية والباطنية الذين ركبوا مذهبهم من فلسفة اليونان ودين المجوس وأظهروا الرفض والجهال المتصوفة وأهل الكلام وانما يتفقون في دولة جاهلية بعيدة عن العلم والايمان اما كفاروا واما منافقين كما نفق منهم من نفق على المنافقين الملاحدة ثم نفق على المشركين الترك وكذلك انما يتفقون دائما على أعداء الله

على من ضل منهم حسرات فانه ليس عليك هداهم انما أنت نذير عليهم البلاغ وعلينا الحساب انك لا تهدي من أحببت ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء الآية (وان عاقبتهم فعاقبوا بئس ما عوقبتهم به وان صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وصابركم الابالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما عكروا ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) يأمر تعالى بالعدل في القصص والمماثلة في استيفاء الحق كما قال عبد الرزاق عن الثوري

ورسوله من الكفار والمتافقين انتهى وأما السبب الذي لا جله سمي ذا القرنين فقال  
 الزجاج والازهرى انما سمي ذا القرنين لانه بلغ قرن الشمس من مطلعها وقرن الشمس من  
 مغربها وقيل انه كان له صغيرتان من شعر الصفا ترسمي قرونا وقيل انه رأى في أول ملكه  
 كأنه قابض على قرني الشمس فسمي بذلك وقيل كان له قرنان تحت عنانته وقيل انه دعا  
 الى الله فشحه قومه على قرنه ثم دعا الى الله فشجوه على قرنه الآخر وقيل انما سمي بذلك  
 لانه كريم الطرفين من أهل بيت شرف من قبل آية وأمة وقيل لانه انقرض في وقته  
 قرنان من الناس وهو حي وقيل لانه كان اذا قاتل قاتل يديه وركبته جميعا وقيل لانه  
 أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لانه دخل النور والظلمة وقيل لانه ملك فارس والروم  
 وقيل لانه ملك الروم والترك وقيل لانه بلغ أقصى المغرب والمشرق والشمال والجنوب وهذا  
 هو القدر المعمور من الارض وقيل لانه كان لتاجه قرنان وعن أبي هريرة قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أدري أتبع كان نبيا أم لا وما أدري أتدو القرنين كان نبيا أم لا  
 وما أدري الخلدود كفارات لاهلها أم لا أخرجه عبد الرزاق ابن المنذر والحاكم وصححه  
 وغيرهم وعن علي بن أبي طالب قال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا صالحا أحب الله  
 فأحبه الله ونصحه الله فشحه الله بعنقه الله الى قوم فضر بوه على قرنه فبات ثم أحياه الله  
 بخلقهم ثم بعنه الله الى قوم فضر بوه على قرنه الآخر فبات فأحياه الله لجهادهم فلذلك  
 سمي ذا القرنين وان فيكم مثله وعن ابن عمر قال ذوا القرنين حي وعن النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم قال هو ملك يسبح الارض بالاسباب أخرجه ابن أبي حاتم عن الاحوص بن حكيم  
 عن أبيه وعن عمر بن الخطاب انه سمع رجلا ينادي بذي القرنين فقال حاتم قد سمعتم  
 باسماء الانبياء فما بالكهم وأسماء الملائكة وفي الباب غير ما ذكرناه مما يعنى عنه ما قد أوردناه  
 وقد أخرج أبو الشيخ والبيهقي عن عتبة بن عامر الجهني حديثا يتضمن ان نفر من اليهود  
 سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذي القرنين فأخبرهم عجائبا وله ابتداء وكان فيها  
 أخبرهم به انه كان شابا من الروم وانه بنى الاسكندرية وانه علا به ملك الى السماء وذبح به  
 الى السد واستاده ضعیف وفي متنه نكارة وأكبر ما فيه انه من اخبار بني اسرائيل ذكر  
 معنى هذا ابن كثير في تفسيره وعزاه الى ابن جرير والاموي في مغازيه ثم قال بعد ذلك  
 والعجب ان أبا زرعة الرازي مع جلالة قدره ساقه بتمامه في كتابه دلائل النبوة انتهى وقد  
 ساقه بتمامه السيوطي في الدر المنثور وساق أيضا خبر اطول بلا عن وهب بن منبه وعزاه  
 الى ابن اسحق وابن المنذر وغيرهم وفيه أشياء متكررة جدا وكذلك ذكر خبر اطول بلا عن  
 محمد الباقر أخرجه أبو الشيخ وغيره ولعل هذه الاخبار ونحوها منقولة عن أهل الكتاب  
 وقد أمرنا بان لا نصدقهم ولا نكذبهم فيما نقلوه اليها واختلقوا أيضا في وقته فقال قوم  
 كان بعد موسى وقال قوم كان في الفترة بعد عيسى وقال قوم كان في وقت ابراهيم  
 واسماعيل وقد حققنا ذلك في لفظه العجلا فراجعوا وبالجملة فان الله مكنه وملكه ودانت  
 له الملوك ورؤى ان الذين ملكوا الدنيا كلها أربعة مؤمنان وكافران فالؤمنان سليمان بن  
 داود والاسكندر والكافران عرو ذوو بخت نصر وشمل كلهم من هذه الامة خامس لقوله

عن خالد عن ابن سيرين انه قال في  
 قوله تعالى فعاقبوا بمثل ما عوقبتم  
 به ان أخذ منكم رجل شيئا فخذوا  
 مثله وكذا قال مجاهد وابراهيم  
 والحسن البصري وغيرهم واختاره  
 ابن جرير وقال ابن زيد كانوا قد  
 أمروا بالصفح عن المشركين فأسلم  
 رجال ذوو منعة فقالوا يا رسول الله  
 لو أذن الله لنا لا نتصرفنا من هذه  
 الكلاب فنزلت هذه الآية ثم نسخ  
 ذلك بالجهاد وقال محمد بن اسحق  
 عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار



تعالى ليظهره على الدين كله وهو المهدى ذكره القرطبي وعن السدي قال قالت اليهود  
للنبي صلى الله عليه وآله وسلم انك انما تذكروا ابراهيم وموسى وعيسى والنبيين انك سمعت  
ذكرهم منا فاخبرنا عن نبي لم يذكروه الله في التوراة الا في مكان واحد قال ومن  
هو قالوا ذوالقرنين قال ما بلغني عنه شيء فخرجوا فحين قد غلبوا في انفسهم فلم يبلغوا  
باب البيت حتى نزل جبريل بهذه الآيات وبسئلو نك عن ذى القرنين (قل سأتلو عليكم)  
أخبار السائلون (منه) أى من ذى القرنين (ذكرنا) خبرنا وذلك بطريق الوحي  
المتلوه ثم شرع سبحانه في بيان ما أمر به رسوله ان يقوله لهم من انه سيتلو عليهم منه ذكرنا  
فقال (انا مكالمه في الارض) أى أقدرناه بما مهدنا له من الاسباب لجعلنا له مكنة  
وقدرة على التصرف فيها وسهل عليه المسير في مواضعها وذل له طرقها حتى تمكن  
منها أين شاء وكيف شاء ومن جعل له تمكينه فيها ان جعل الله الليل والنهار عليه سواء  
في الاضائة (وأتيناها من كل شيء) مما يتعلق بمطالوبه أو مما يحتاج اليه المطلق (سبأ)  
أى طريقا يتوصل بها الى ما يريد كآلات السير وكثرة الجند واستقصاء بقاع الارض  
والوصول الى عين الحياة وقال ابن عباس سبأ أى علما وقال أيضا بلاغا الى حيث أراد  
قال المفسرون والمعنى طريقا تؤديه الى مغرب الشمس قاله الزجاج وقيل من كل شيء  
يستعين به الملوكة من فتح المدائن وقهر الاعداء وأصل السبب الجبل فاستعير لكل  
ما يتوصل به الى شيء (فاتبع سببا) سلك طريقا نحو المغرب قال الاخفش تبعته وأتبعته  
بمعنى مثل ردفته وأردفته ومنه قوله تعالى فاتبعه شهاب وحكى الاصمعي انه يقال تبعته  
واتبعته اذا سار ولم يلحقه واتبعه اذا لحقه قال أبو عبيدة ومنه فاتبعوهم مشرقين قال  
الأنثاس وهذا من الفرق وأن كان الاصمعي قد حكاه فلا يقبل الا بعلم أو دليل وقوله  
عز وجل فاتبعوهم مشرقين ليس في الحديث انهم لحقوهم وانما في الحديث لما خرج  
موسى وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه في البحر انطبق عليهم البحر والحق  
في هذا ان تبع واتبع وأتبع اغتات بمعنى واحد وهو بمعنى السير (حتى اذا بلغ مغرب  
الشمس) أى انما ياب الارض من جهة المغرب وآخر العمارة من الان من وراء هذه النهاية  
البحر المحيط وهو لا يمكن المضى فيه فلما لم يبق قد امد شط بل مياه لا آخر لها (وجدوها) أى  
رأى الشمس (تغرب في عين حجة) أى كثيرة الحماة وهى الطينة السوداء يقال جمات البئر جأ  
بالتسكين اذا انزعت جماتها وجمات البئر جأ بالتحريك كثرت جماتها وقرئ حامية من الحماة  
أى حارة وقد يجمع بين القراءتين فيقال كانت حارة وذات حجة قال كعب أما أنا فاني  
أجد في التوراة تغرب الشمس في ماء وطن وأشار بيده الى المغرب وأنشد ابن أبي حاصر  
فرأى مغيب الشمس عند غروبها \* في عين ذى خلب وناط حرمد  
فقال ابن عباس ما الخلب قال الطين بكلامهم قال فما الناط قال الجمئة قال فما الحرمد  
قال الأسود فدعا ابن عباس غلاما فقال اكتب ما يقول هذا الرجل قيل ولعل ذا القرنين  
لما بلغ ساحل البحر المحيط رآها كذلك في نظره اذ لم يكن في مطعمه بصر غير الماء ولذلك قال  
وجدناها تغرب ولم يقبل كانت تغرب قاله البيضاوى يعنى على العادة من ان الشخص اذا

قال نزلت سورة النحل كلها بمكة  
وهي مكية الا ثلاث آيات من آخرها  
نزلت بالمدينة بعد أحد حين قتل  
حزرة رضى الله عنه ومثل به فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن  
أظهرنى الله عليهم لأمثلن بثلاثين  
رجلا منهم فلما سمع المسلمون ذلك

كان في البحر يرى الشمس كأنها تقرب فيه قبل وتسمية البحر المحيط عينا لا محدود فيه  
 خصوصاً وهو بالنسبة إلى ما هو أعظم منه في علم الله وفي القرطبي قال بعض العلماء ليس  
 المراد أنه انتهى إلى الشمس مغرباً ومشرقاً حتى وصل إلى جرمها وموسمها لأنها تدور مع  
 السماء حول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض وهي أعظم من أن تدخل في عين من  
 عيون الأرض لأنها أكبر من الأرض أضغافاً مضاعفة بل المراد أنه انتهى إلى آخر العمارة  
 من جهتي المغرب والمشرق فوجدتها في رأي العين تقرب في عين جثة كما أننا نشاهدها  
 في الأرض المساء كأنها تدخل في الأرض ولهذا قال وجدها تطلع على قوم لم يجعل لهم  
 من دونها ستراً ولم يردنم تطلع عليهم بأن تماشهم وتلاصقهم بل أراد أنهم أول من تطلع  
 عليه وقال القتيبي ويجوز أن تكون هذه العين من البحر وتكون الشمس تغيب وراءها  
 أو عندها أو معها في مقام خرف الصفة مقام صاحبه والله أعلم انتهى أقول ولا يعد أن  
 يقال لا مانع من أن يكمه الله من عبور البحر حتى يصل إلى تلك العين التي تقرب فيها الشمس  
 وما المانع من هذا بعد أن حكى الله عنه أنه بلغ مشرق الشمس ويمكن له في الأرض والبحر  
 من جلته ويجرد الاستبعاد لا يوجب حمل القرآن على خلاف ظاهره قال السكري فآله  
 تعالى قادر على تصغير جرم الشمس وتوسيع العين وكرة الأرض بحيث تسع عين الماء عين  
 الشمس فلم لا يجوز ذلك وإن كنا نعلم به لقصور عقولنا عن الإحاطة بذلك وأيضاً الأنبياء  
 والحكماء لا يعد أن يقع منهم مثل ذلك ألا ترى إلى ظن موسى فيما أنكره على الخضر  
 انتهى (ووجد عندها) أي عند العين أو الشمس (قوماً) قيل هم قوم عرأنا تماشهم جلود  
 الوحش وطعامهم ما لفظ البحر وكانوا كفاراً قاله البيضاوي ومن المعلوم أن الكفر إنما  
 يتحقق بعد بعثته رسول وعدم إيمانهم به وليست ترى رسول أرسل إلى هؤلاء حتى كفر وأبه  
 هذا ولا يظهر أنهم كانوا أهل فترة لم يرسل إليهم أحداً ولم يأتهم ذو القرنين دعاهم إلى ملة  
 إبراهيم فمنهم من آمن ومنهم من كفر فخير الله بين أن يعذبهم وبين أن يتركهم فقال (قلنا  
 يا ذا القرنين) يستدل بهم من يزعم أنه كان نبياً فإن الله خاطبه بالوحي ومن قال أنه لم يكن نبياً  
 أوله بالالهام ويحتمل أن يكون الخطاب على لسان نبي غيره (أما أن تعذب) أيهم بالقتل  
 من أول الأمر (وأما أن تخففهم حسناً) أي أمر إذا حسن أو أمر إذا حسناً مبالغة فيجعل  
 المصير صفة للأمر والمراد دعوتهم إلى الحق وتعليمهم الشرائع قبل وأما التقسيم دون  
 التخفيف أي لكن شأنك معهم أما التعذيب وأما الإحسان فالأول لمن أصر على الكفر  
 والثاني لمن تاب منه والاول أولى (قال) ذو القرنين مختاراً للدعوة التي هي الشق الآخر  
 من التردد (أما من ظلم) نفسه بالأصرار على الشرك ولم يقبل دعوتي (فسوف نعذبه)  
 بالقتل في الدنيا (ثم يردني ربه) في الآخرة (فيعذبه) فيها (عذاباً نكراً) أي منكر أقطيعاً  
 شديداً بالنار لأنها أنكر من القتل قال الزجاج خيره الله بين الأمرين قال النحاس ورد  
 على ابن سليمان قوله لأنه لم يصح أن ذا القرنين نبي فيخاطب بهذا فكيف يقول لربه عز وجل  
 ثم يردني ربه وكيف يقول فسوف نعذبه فيخاطبه بالنون قال والتقدير قلنا يا محمد قالوا  
 يا ذا القرنين قال النحاس وهذا الذي ذكره لا يلزم لجواز أن يكون الله عز وجل خاطبه على

قالوا والله لئن ظهرنا عليهم لم نلن  
 بهم مثله لم يثلها أحد من العرب  
 بأحد قط فأنزل الله وإن عاقبتهم  
 فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به إلى آخر  
 السورة وهذا مرسل وفيه بهم لم  
 يسم وقد روي هذا من وجه آخر  
 متصل فقال الحافظ أبو بكر البزار  
 حدثنا الحسن بن يحيى حدثنا عمرو  
 ابن عاصم حدثنا صالح المري عن

لسان نبى في وقته وكان ذوالقرنين خاطب أولئك القوم فلا يلزم ما ذكره ويمكن أن يكون  
 مخاطب النبي الذي خاطبه الله على لسانه أو خاطب قومه الذي وصل بهم إلى ذلك الموضع  
 (وأما من آمن) بالله وصدق دعوتى (وعمل) عملاً (صالحاً) بما يقتضيه الإيمان (فله جزاء  
 الحسن) بنصب جزاء وتنوينه قال القراء نصبه على التمييز وقال الزجاج هو مصدر  
 في موضع الحال أى مجزى بها جزاء وقرئ بالاضافة أى جزاء الاصله الحسنى عند الله  
 أو الفعل الحسنى وهى الجنة قاله القراء وقيل اضافة الجزاء الى الحسنى التى هى الجنة  
 كاضافة حق اليقين ودار الآخرة ويجوز أن يكون هذا الجزاء من ذى القرنين أى أعطيه  
 وأنفضل عليه (وسنقول له) أى لمن آمن (من أمرنا يسراً) أى مما نأمر به قولاً لا يسر  
 ليس بالصعب الشاق أو أطلق عليه المصدر مبالغة (ثم أتبع سبياً) أى سلك طريقاً آخر غير  
 الطريق الأولى وهى التى رجع بها من المغرب وسار فيها الى المشرق واستقر فيه لا يمل  
 ولا تعلمه أمة متر عليها (حتى إذا بلغ) فى مسيره ذلك (مطلع الشمس) أى الموضع الذى تطالع  
 عليه الشمس أولاً من معمر الارض أو مكان طلوعها لعدم المانع شرعاً ولا عقلاً من  
 وصوله اليه كما أوحىناه فيما سبق قيل بلغه فى ثنتى عشرة سنة وقيل فى أقل من ذلك بناء على  
 انه سخر له السحاب وطويت له الاسباب (وجدها تطلع على قوم) قيل هم الزنج وقيل هم  
 من نسل مؤمنى قوم هود واسم مدينتهم حاحيا لقوا سبها بالسريانية مر تساوهم مجاورون  
 يأجوج ومأجوج (لم نجعل لهم من دونها) أى الشمس (سترًا) يسترهم لامن البيوت  
 والسقوف ولامن اللباس بل هم حفاة عراة لا يلبسون الى شئ من العمارة قيل لانهم بأرض  
 لا يمكن ان يستقر عليها البناء قال كعب أرضهم لا تمسك الا بنية لخاوتها وبها أسراب  
 فاذا طلعت الشمس دخلوها فاذا ارتفع النهار خرجوا الى معاشهم قال الزنجشري وعن  
 بعضهم قال خرجت حتى جاوزت الصين فسأت عن هؤلاء القوم فقبل لى بينك وبينهم  
 مسيرة يوم وليلة قبل غتهم واذا أحدهم يفرش احدى أذيته ويلتحف الاخرى فلما قرب  
 طلوع الشمس سمعت صوتاً كههيئة الصلصلة تغشى على ثم أفقت فلما طلعت الشمس  
 فاذا هى فوق الماء كههيئة الزيت فاذا خلونى سربالهم فلما طلع النهار جمعواوا يصطادون  
 السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم وقال مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان  
 عندهم مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الارض وفى كتب الهيئة ان أكثر حال الزنج  
 كذلك وكذا حال كل من سكن البلاد القريبة من خط الاستواء (كذلك وقد أخطأنا بما  
 لديه خيراً) أى كذلك أمر ذى القرنين اتبع هذه الاسباب حتى بلغ وقد علمنا حين ملكناه  
 ما عنده من الصلاحية لذلك الملك والاستقلال به أو من الآلات والجند وغيرهما وقيل  
 المعنى لم نجعل لهم سترًا مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم من الابنية والثياب وقيل المعنى  
 وكذلك بلغ مطلع الشمس مثل ما بلغ من مغربها وقيل المعنى كذلك يطالع على قوم مثل  
 ذلك القبيل الذى تغرب عليهم فقضى فى هؤلاء مثل ما قضى فى أولئك من تعذيب الظالمين  
 والاحسان الى المؤمنين وهو الاصح ويكون تأويل الاحاطة بما لديه فى هذه على  
 ما يناسب ذلك كما قلنا فى الوجه الاول ثم حكى سبحانه سفر ذى القرنين الى ناحية أخرى

سليمان التيمي عن ابي عثمان عن  
 أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وقف على  
 حرة بن عبد المطلب رضى الله عنه  
 حين استشهد فنظر الى منظر لم ينظر  
 الى منظر أو جمع للقلب منه أو قال  
 لقلبه فنظر اليه وقدم له فقال  
 رجة الله عليك ان كنت لما علمت  
 لوصولك للرحم ففعلوا للخيرات والله

وهي ناحية القطر الشمالي يعدتهم ثمة أسبابه فقال (ثم اتبع سببا) أي سلك طريقا ثالثا  
 معترضا بين المشرق والمغرب واستمر أخذ ذاقه (حتى إذا بلغ) في مسيره ذلك (بين  
 السدين) بفتح السين وقرئ بضمها وهما سبعين وقال أبو عبيدة وابن الأنباري وأبو عمرو  
 ابن العلاء السدان كان يخلق الله تعالى فهو بضم السين حتى يكون بمعنى مفعول أي هو  
 مما فعله الله وخلق له وان كان من عمل العباد فهو بالفتح حتى يكون حديثا وقال ابن  
 الأعرابي كل ما قابلك فسد ما وراءه فهو سد وسد نحو الضعف والضعف والفقر والفقر  
 والسدان هما جبلان من قبل ارمينية وأذربيجان قاله ابن عباس وقيل موضع بين  
 السدين هو منقطع أرض الترك مما يلي المشرق وقيل هما جبلان عالبيان جدا أم لسان  
 لا يستطيع الصعود عليهما كالسد الاتي ويسمى كل واحد منهما سدا لأنه سد فجح الأرض  
 وفي الشهاب اطلاق السد على الجبل لأنه سد في الجبل وفي القاموس السد الجبل والحاجز  
 أو لكونه ملاصقا للسد فهو مجاز بعلاقة المجاورة وحكي ابن جرير في تاريخه ان صاحب  
 أذربيجان أيام فتحها واجه انسانا من ناحية الجزر فشا هذه ووصف انه بنيان رفيع وراء  
 خندق وثيق منيع وحكي ان الواثق بعث بعض من يثق به اليه ليعاينه فخرجوا من باب  
 من الابواب حتى وصلوا اليه وشاهدوه فوصفوا انه بنيان من لبن حديد مشدود بالنحاس  
 المذاب وعليه باب مقفل وقيل جبلان في أواخر الشمال قال الرازي والظاهر ان موضع  
 السدين في ناحية الشمال سد الاسكندر ما بينهما أي الفتحة وطولها مائة فرسخ وليس  
 لبأجوج وماجوج طريق يخرجون منها إلى أرض العمارة الا هذه الفتحة ومسكنهم وراء  
 هذين الجبلين وأرضهم متسعة جدا تنتهي إلى البحر المحيط (وجد من دونهما) أي من  
 وراءهما مجاوزا عنهما وقيل أمامهما أي خارجة عنهما لا داخله ناحية بأجوج وماجوج  
 وقال الخطيب بقرهم ما من الجانب الذي هو أدنى منهما إلى الجهة التي أتى منها ذو القرنين  
 (قوما) أي أمة من الناس لغتهم في غاية البعد من لغات بقية الناس لبعدها عنهم من بقية  
 البلاد فلذا (لا يكادون) أي لا يقربون (يفقهون) أي يفهمون (قولا) ممن مع  
 ذي القرنين فهم أجدا كما يفهم غيرهم لغاتهم وقلة فطنتهم وقرئ بضم الياء وكسر  
 القاف من أفقه إذا بان أي لا يبينون لغتهم كلاما وقرئ بفتح الياء والقاف أي  
 لا يفهمون كلام غيرهم والقراءتان صحيحتان ومعناها لا يفهمون عن غيرهم ولا  
 يفهمون غيرهم لانهم لا يعرفون غير لغة أنفسهم ولسانهم غريب مجهول لشدة بحمتهم  
 فكلامهم مغلق قال ابن جريج هم الترك (قالوا) أي هؤلاء القوم الذين لا يفهمون قولا  
 (بأذا القرنين) وهو الاسكندر الاكبر قيل ان فهمه بكلامهم من جملة الاسباب التي  
 أعطاها الله وقيل انهم قالوا ذلك لترجمانهم فقال لذي القرنين بما قالوا له وذلك لانهم من  
 أولاد يافث بن نوح وذو القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم (ان يأجوج وماجوج)  
 اسمان عجميان لا اشتقاق لهما بدليل منع صرفهما للعلية والجمية وبه قال الأكثر وقيل  
 عريان مشتقان من أج الظلم في مشيه اذا هرول وتأججت النار اذا انلهبت وقرأهما  
 الجمهور بغيرهم وقرأ عاصم بالهمز قال ابن الأنباري وجههم همزهما وان لم يعرف له أصل

لولاخرن من بعدك عليك لسرني ان  
 أترك حتى يحسرك الله من بطون  
 السباع أو كلمة نحوها أما والله على  
 ذلك لا مثيل بسبعين كمثلك فترل  
 جبريل عليه السلام على محمد بن هذه  
 السورة وقرأ وان عاقبتهم فعاقبوا  
 بمثل ما عوقبتهم به إلى آخر الآية  
 فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يعني عن يمينه وأمسك عن ذلك

ان العرب قد همزت حروفها لا يعرف للهمزة فيها أصل كقولهم كبأث وراث واستشأت  
الريح ويحتمل أن تكون الهمزة أصلاً ولا الف بدلاً عنها وأ بالعكس لان العرب تتلاعب  
بالاسماء الجمية قال أبو علي يجوز أن يكونا عربيين فن همز فهو على وزن يفعل مثل  
يربوع ومن لم يهمزاً يمكن أن يكون خفف الهمزة فقلها ألفاً مثل رأس وأماما جوج فهو  
مفعول من أبح والكلماتان من أصل واحد في الاشتقاق قال وترك الصرف فيها على  
تقدير كونها معربين للتأنيث والتعريف كأنه اسم للقبيلة وقيل اشتقاقهما من الأوجه  
وهي الاختلاط أو شدة الحزن وقيل من الأوج وهو سرعة العدو واختلف في نسبهم فقبل  
هم من وليا فبن نوح والترك منهم وقيل يأجوج من الترك وما جوج من الجليل والديلم  
وقال كعب الاحبار احتلم آدم فاختلط ماؤه بالتراب فخلقه وامن ذلك الماء قال القرطبي  
وهذا فيه نظر لان الانبياء لا يخلطون وانما هم من وليا فبن كذلك قال مقاتل وغيره وقد  
وقع الخلاف في صفتهم فمن الناس من يصفهم بصغر الجثث وقصر القامة ومنهم من يصفهم  
بكبيرة الجثث وطول القامة ومنهم من يقول لهم مخالب كخالب السباع وان منهم من صنفا  
يفترش احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى ولاهل العلم من السلف ومن بعدهم أخبار مختلفة  
في صفاتهم وأفعالهم قال ابن عباس يأجوج وماجوج شبر وشبران وأطولهم ثلاثة  
أشبار وهم من ولد آدم وفيه بعد وعن ابن عمر رعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان  
يأجوج وماجوج من ولد آدم ولو أرسلوا لفسدوا على الناس معاشهم ولا يموت منهم  
رجل الا ترك من ذريته ألفاً فصاعداً وان من وراءهم ثلاث أمم تاويل وتاريس ومنسك  
آخرجه الطبراني وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي وغيرهم قيل هم عشرة أجراء وولد آدم  
كلهم جزء ومسافة الارض بقامها خمسة مائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسكن  
لهم بقى عشرة سبعة للجحشة وثلاثة لجله الخلق غيرهم وهم كفار دعاهم النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم الى الايمان ليلة الاسراء فلم يجيبوا والله أعلم (مفسدون في الارض)  
بالنهب والبيع عند خروجهم وقيل سيفسدون بعد خروجهم البنا واختلف في افسادهم  
في الارض فقبل هو كل بني آدم وقيل هو الظلم والغشم والقتل وسائر وجوه الافساد  
وقيل كانوا يخرجون الى أرض هؤلاء القوم الذين شكواهم الى ذى القرنين في أيام  
الربيع فلا يدعون فيها شيئاً أخضر الا كلوه ولا يابس الا جالوه وأدخلوه أرضهم وأخرج  
أجدو الترمذي وحديثه وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في البعث عن  
ابى ذريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان يأجوج وماجوج مفسدون  
في الارض يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم  
ارجعوا فاستفتحوه غدا فيعودون اليه أشد ما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله ان  
يعذبهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا  
فاستفتحوه ان شاء الله تعالى ويستثنى فيعودون اليه وهو كهيمته حين تركوه فيحفرونه  
ويخرجون على الناس فيستقون المياه ويتحصن الناس منهم في حصونهم فيرمون  
بسمهم الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيه ولون قهراً من في الارض وعلموا من في

وهذا اسناد فيه ضعف لان صاحبا  
هو بشير المري ضعيف عند الأئمة  
وقال البخاري هو منكر الحديث  
وقال الشعبي وابن جرير نزلت  
في قول المسلمين يوم أحد فيمن مثل  
بهم لثمان بنهم فانزل الله فيهم ذلك  
وقال عبد الله ابن الامام أحمد في  
مسند أبيه حدثنا هذبة بن عبد  
الوالي المروزي حدثنا الفضل بن

السما قسما وعلوا فيبعث الله عليهم نغفا في اققا ثم فيها يكون قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوالذي نفس محمد بيده ان دواب الارض لتسمن وتبطر وتشكر شكريا من لحومهم وقد ثبت في الصحيحين من حديث زينب بنت جحش قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من نومه وهو حمر وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل خذه وحلق قلت يا رسول الله أم لك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث وآخر جاثمهم من حديث ابى هريرة مرفوعا وقد ذكرنا تفصيل حالهم في حجج الكرامة فراجعهم (فهو لجعل لك خراجا) هذا الاستقهاهم من باب حسن الادب مع ذي القرنين وقرئ خراجا قال الازهرى الخراج يقع على الضريبة ويقع على مال القى ويقع على الجزية وعلى الغلة والخراج أيضا اسم لما يخرج من انقراض في الاموال والخروج المصدر وقال قطرب الخرج الجزية والخراج في الارض وقيل الخرج ما يخرج كل أحد من ماله والخراج ما يبيحه السلطان وقيل هما بمعنى واحد قال ابن عباس خرجاى أجر اعظيما وجعل من الاموال (على أن تجعل بيتنا وبينهم سدا) اى رد ما حازا يتناو بينهم فلا يصلون اليها قال الخليل وسيبويه الضم هو الاسم والفتح المصدر وقال الكسائى الضم والفتح لغتان بمعنى واحد وقد سبق قريبا ما حكاه عن ابى عمرو بن العلاء وابى عبيدة وابن الانبارى من الفرق بينهما وقال ابن ابي اسحق ما رآته عينك فهو سد بالضم وما لا ترى فهو سد بالفتح وقد قدمنا بيان من قرأ بالفتح وبالضم فى السدين (قال) لهم ذو القرنين (ما كنى فيه ربى) اى ما بسطه الله لى من المال والقدرة والمالك وفى قراءة سبعة بنونين من غير ادغام (خير) من خرجكم الذى يجعلونه لى فلا حاجة لى اليه وأجعل لكم السد تبرعا ثم طلب منهم المعاونة له فقال (فأعينونى بقوة) اى برجال منكم يعملون بايديهم أو أعينونى بالآلات البناء أو بجمعه وعهما قال الزجاج بعمل تعملونه معى (أجعل بينكم وبينهم ردم) حازر احصية وهذا جواب الامر والردم ما جعل بعضه على بعض حتى يصل قال الهروى يقال ردمت الثلثة أردمها بالكرسر ردم اى سدتها والردم أيضا الاسم وهو السد وقيل الردم أبلغ من السد اذا السد كل ما يسد به والردم وضع الشئ على الشئ من حجارة أو تراب أو نحوهما حتى يقوم من ذلك حجاب منيع ومنه ردم ثوبه اذا رفعه برقاع متكاثفة بعضها فوق بعض قال ابن عباس الردم هو أشد الحجاب (أتونى) اى أعطونى وناولونى (زبر الحديد) جمع زبرة كغرفة وغرف وشى القطعة قال الخليل الزبرة من الحديد القطعة الضخمة قال القراء معناه أتونى بهاعلى قدر الحجارة التى يبنى بها فبنى بها وجعل بينها الخطب والاعم (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بفتح الحرفين وضمهما وضم الاول وسكون الثانى والثانى أشهر اللغات وقرئ بفتح الصاد وضم الدال قال الازهرى يقال لجاني الجبل صدقان اذا اتحاذيا بالتصادفهما اى تلاقهما وكذا قال أبو عبيدة والهروى وقد يقال لكل بناء عظيم مرتفع صدف قاله ابو عبيدة وفى البضاوى الصدفين من الصدف وهو الميل لان كلا منهما مما منعزل عن الآخر ومنه التصادف للتقابل وقال ابن عباس الصدفين الجبلين وقال مجاهد رؤس

موسى حدثنا عيسى بن عبيد عن  
الريبع بن أنس عن أبى العالية  
عن أبى بن كعب قال لما كان يوم  
أحد قتل من الانصار ستون رجلا  
ومن المهاجرين ستة فقال أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
كان لنا يوم مثل هذا من المشركين  
لثمان بهم فلما كان يوم الفتح قال  
رجل لا تعرف قرىش بعد اليوم



الجبليين ومعنى الآية أنهم أعطوه زبر الحديد فجعل بيني وبين الجبليين حتى ساواهما ثم  
 (قال) للعلة (انفتحوا) على هذه الزبر بالكيران (حتى اذا جعله) اى جعل ذلك المنفذ  
 فيه وهو الزبر (نارا) اى كالنار فى حرها واسناد الجعل الى ذى القرنين مجازا لكونه الاحمر  
 بالفتح قيل كان يأمر بوضع طاقة من الزبر والجارة ثم يوقد عليها الخطب والقهم بالمنافخ  
 حتى يحمر الحديد اذا أوقد عليه صار كالسار ثم يوقى بالنحاس المذاب فيفرغه على تلك  
 الطاقة وهو معنى قوله (قال آتوني أفرغ عليه قطرا) قال أهل اللغة هو النحاس الذائب  
 وبه قال ابن عباس والافراغ الصب وكذا قال أكثر المفسرين وقالت طائفة القطر  
 الحديد المذاب وقالت طائفة أخرى منهم ابن الأنباري هو الرصاص المذاب فدخل القطر  
 بين زبره فصارت شيئا واحدا قيل وهذا السد مجزة عظيمة ظاهرة لان الزبرة الكبيرة اذا نفخ  
 عليها حتى صارت كالنار لم يقدر أحد على القرب منها والنفخ عليها لا يمكن الا بالقرب منها  
 فكانت تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن أيدى أولئك النافخين حتى تمكنوا من  
 العمل فيه (فما استطاعوا) أصله فاستطاعوا قال ابن السكيت يقال ما استطيع وما  
 استطيع وما استطيع وبالتخفيف قرأ الجمهور وقرأ جزء واحد فاستطاعوا بتشديد الطاء  
 وهى قراءة ضعيفة الوجه قال أبو على الفارسي هى غير جائزة وقرئ على الأصل (أن  
 يظهره) اى يعلوه قاله ابن جرير وقال قتادة ان يرتقوا اى فاستطاع بأجوج ومأجوج  
 ان يعلوا على ذلك الردم لارتفاعه وملاسته فكان ارتفاعه مائتي ذراع وملاسته لا يثبت  
 عليه قدم ولا غيره (وما استطاعوا له نقبا) يقال نقبت الحائط اذا خرقت فيه خرقا خلاص  
 ما وراءه قال الزجاج ما استطاعوا ان يتقبوه من أسفل لشدته وصلابته وسهكه ونخبته أى  
 عرضه قيل ان عرضه خمسون ذراعا وطوله فرسخ وسعة الفتحة التى بين الجبلين مائة فرسخ  
 (قال) ذوالقرنين مشير الى السد (هذا) السد أى الاقدار عليه (رجة من ربي) اى  
 أكرم من آثار رجليه هو لا المجاورين للسد ولين خلفهم ممن يخشى عليه معرفتهم لولم يكن  
 ذلك السد فهو نعمة لانه مانع من خروجهم (فاذا جاء وعد ربي) اى أجله ان يخرجوا منه  
 وقيل هو مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة (جعله) الطاهر ان يجعل هنا بمعنى التصيير  
 وعند ابن عطية بمعنى خلق وفيه بعد لانه اذا ذلك موجود (دكا) اى مستويا بالارض ومنه  
 كلا اذا دكت الارض دكا قال الترمذى أى مستويا يقال ناقدة دكا اذا ذهب سنامها  
 وقال القتيبي اى جعله مدكوكا مبسوطا ملصقا بالارض وقيل مساويا بالارض فيغور فيها  
 أو يذوب حتى يصير ترابا وقال الحلبي قطعاً منكسرة ومن قرأ دكا بما دلل أراد التشبه بالناقة  
 الدكا وهى التى لا سنام لها أى مثل دكا لان السد مدكوكا لا يوصف بدكا وقرأ الباقر دكا  
 بالتنوين على انه مصدر ومعناه ما تقدم ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الحال اى مدكوكا  
 قال قتادة لا أدري الجبليين يعنى به أميينهما (وكان وعد ربي حقا) اى بخروجهم أو وعده  
 بالثواب والعقاب أو الوعد المعهود حقا تابعا لا يتخلف وهذا آخر قول ذى القرنين ثم قال  
 الله تعالى (وتركنا بعضهم) اى بعض يأجوج ومأجوج (يومئذ يوج فى بعض)  
 وصيرنا بعضهم يومئذ يوم مجي الوعد أو يوم خروج يأجوج ومأجوج يحتلط ويوج فى بعض

فنادى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آمن الاسود والابيض الا  
 فلا نأولانا ناسا سماهم فانزل الله  
 تبارك وتعالى وان عاقبتهم فعاقبوا  
 بمثل ما عوقبتهم به الى آخر السورة  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نصبر ولا نعاقب وهذه الآية الكريمة  
 لها أمثال فى القرآن فانهم اشتبهوا  
 على مشر وعيسى العدل والتدب

آخر منهم - يقال ما ج الناس اذا دخل بعضهم في بعض حيارى كسوح الماء والمعنى انهم  
 يضطربون ويختلطون من شدة الازدحام عند خروجهم عقب موت الدجال فيخار عيسى  
 بالمؤمنين الى جبل الطور فقرار منهم - ثم بسط الله عليهم - دودا في آتوفهم فيموتون به  
 ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولايت المقدس ولا يصالون الى من تختص منهم بورد أو ذكر  
 وتعام قصتهم في كتابا حجج الكرامة وقيل الضمير في بعضهم للمعاني واليوم يوم القيامة أي  
 وجعلنا بعض الخلق من الجن والانس يروح في بعض وقيل المعنى وتركا بأجوج وبأجوج  
 يوم كمال السند وتعام عمارته بعضهم يروح في بعض (ونفخ في الصور) أي القرن للبعث  
 وقد تقدم تفسيره وفيه دليل على ان خروجهم من علامات قرب الساعة قيل هي النفخة  
 الثانية بدليل قوله بعد (جمعناهم جفا) فان الفاء تشعر بذلك ولم يذكر النفخة الاولى لان  
 المقصود هنا ذكر أحوال القيامة والمعنى جمعنا الخلائق بعد تلاشي أبدانهم ومصر خاثر ابا  
 جعنا تاما على أكل صفة وأبدع هيئة وأعجب أسلوب في صعيد واحد (وعرضنا جهنم  
 يومئذ للكافرين عرضا) المراد بالعرض هنا الاظهار أي أظهرنا جهنم حتى شاهدوها يوم  
 جمعنا لهم وفي ذلك وعيد للكفار عظيم لما يحصل معهم عند مشاهدتهم من الفزع والروعة  
 ثم وصف الكافرين المذكورين بقوله (الذين كانت أعينهم) في الدنيا أي أعين قلوبهم  
 أي بصائرهم (في غطاء) أي غشاء وستر وهو ما غطي الشيء وستره من جميع الجوانب  
 (عن) سبب (ذكرى) وهي الآيات التي يشاهدونها من تفكر واعتبار في ذلك والله  
 بالتوحيد والتعبد فاطاق المسبب على السبب أو عن القرآن العظيم وتأمل معانيه وتذبر  
 قوائده فهم عمى لا يمتدون به ثم لما وصفهم سبحانه بالعمى عن الدلائل التكوينية  
 أو التنزيلية أو مجموعهما أراد ان يصفهم بالصم عن استماع الحق فقال (وكانوا  
 لا يستطيعون) أي لا يعقلون (سمعا) قاله مجاهد وقيل لا يقدر على الاستماع لما فيه  
 الحق من كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لغلبة الشقاوة عليهم ولشد  
 عداوتهم لله ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا أبلغ مما لو قال وكانوا صما لان الصم  
 قد يستطيع السمع اذا صبح به وهو لا يستطيع الاستماع لهم بالكيفية وفي ذكر غطاء الأعين وعدم  
 استطاعة السمع تمثيل لتعميمهم عن المشاهدة بالابصار واعراضهم عن الأدلة السمعية  
 (أفحب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دون أوليائ) الحسنان هنا بمعنى الظن  
 والاستغناء عن التقريب والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر كظايره والمعنى أقضوا أنفسهم  
 يتفجعون بما عبدوه مع اعراضهم عن تدبر آيات الله وتوحيدهم عن قبول الحق وعن على أنه  
 قرأ أفحب يحجزم السين وضم الباء وعن عكرمة انه قرأ كذلك ومعناه أكلهم ومحسبهم  
 ان يتخذوا عيسى وعزير او الملائكة أربابا من دونه تعالى بل هم لهم أعداء يتبرؤن منهم  
 وقيل يعني الشياطين أطاعوهم من دون الله والمعنى أظنوا ان الاتحاد المذكور لا يغضبني  
 ولا أعاقبهم عليه قال الزجاج المعنى أي يحسبون ان ينفعهم ذلك يريدان ذلك لا ينفعهم  
 ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا كلاً (انا أعتدنا) هيأنا (جهنم للكافرين نزلا) ينتعون به  
 عند ورودهم قال الزجاج النزول المأوى والمنزل وفي القاموس ما يقتضي ان كل منزل يقال

الى لفصل كافي قوله وحزاهم سيئة  
 سيئة مثلها ثم قال فمن عفا وأصلح  
 فأجره على الله الآية وقال  
 والجروح قصاص ثم قال فمن  
 تصدق به فهو كفارة له وقال في هذه  
 الآية وان عاقبتم فعاقبوا بمثل  
 ما عوقبتم به ثم قال ولئن صبرتم لهو  
 خيرا للصابرين وقوله تعالى واصبر  
 وما صبرك الا بالله تأكيد للامر

له نزل ففي تقييد النزل يمكن الضيف نظر كما قال بعضهم انه الذي يعد للضيف وعلى هذا فيكون تم كايهم بقوله فبشرهم بعد اب اليم والمعنى ان جهنم معدة لهم عندنا كما بعد المنزل للضيف (قل هل تنبئكم بالاخسرين اعمالا) جمع اخسر اى أشد خسرانا من غيرهم أو بمعنى خامر وجمع العمل للدلالة على ارادة الانواع منه عن مصعب بن سعد قال سألت ابي أهم الحورية قال لا هم اليهود والنصارى أما اليهود فكذبوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأما النصارى فكفروا بالجنّة وقالوا لا طعام فيها ولا شراب والحورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وكان سعد يسميهم الفاسقين وعنه قال لا ولا كنهم أصحاب الصوامع والحورية قوم زاعقوا فازاغ الله قلوبهم وعن علي قال انهم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في السورى وعنه قال هم جرة قرش وعنه قال لا اظن الا ان الخوارج منهم (الذين ضل) اى بطل وضاع (سعيهم) كالعتق والوقف وانما الملهوف لان الكفر لا تنفع معه طاعة (في الحياة الدنيا وهم يحسبون) اى والحال انهم يظنون (انهم يحسنون صنعا) عملا يجازون عليه وانهم منتفعون بآثاره (أولئك الذين كفروا بايات ربهم) مستأنفة مسوقة لبيان تكميل الخسران وسببه وهذا أولى الوجود ومعنى كفرهم بالايات كفرهم بدلائل توحيدهم من الايات التكوينية والتمزيكية (ولقائه) اى كفروا بالبعث والحساب والثواب والعقاب وما بعده من أمور الآخرة ثم رتب على ذلك قوله (خبطت اعمالهم) التى عملوها مما يظنونه حسنا وهو خسران وضلال ثم حكم عليهم بقوله (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) اى لا يكون لهم عندنا قدر ولا نعبأ بهم بل نزيدهم ونستذلهم وقيل لا يقيم لهم ميزان تؤزن به اعمالهم لان ذلك انما يكون لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين وهو لا للاحسانات لهم قال ابن الاعرابى العرب تقول ما لقان عندنا وزن أى قدر خسته ويوصف الرجل بأنه لا وزن له لخفته وسرعة طيشه وقلة تثبته والمعنى على هذا انهم لا يعتد بهم ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة وقرأ مجاهد د يقيم أى فلا يقيم الله وقرأ الباقون بالنون وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انه لياى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقال اقروا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ثم بين سبحانه عاقبة هؤلاء وما يؤل اليه أمرهم فقال (ذلك) اى الذى ذكرناه من أنواع الوعيد وحبوط أعمالهم وخسة قدرهم (جزاؤهم جهنم) عطف بيان للجزاء والسبب فى ذلك انهم ضمو الى الكفر اتخذاهم آيات الله واتخذوا رسلا هزوا والباء فى (بما كفروا) للسمية (واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) اى مهزوا بهم ثم ذكر سبحانه بعد هذا الوعيد هؤلاء الكفار الوعد لهم مؤمنين فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اى جمعوا بين ما حتى كانوا على ضد صفة من قبلهم (كانت لهم) فيما سبق من علم الله لاهل طاعته قاله ابن الأثيرى (جنات الفردوس نزلا) قال المبرد الفردوس فيما سمعت من كلام العرب الشجر الملتف والاغلب عليه العنب واختار الزجاج ما قاله مجاهد ان الفردوس البستان باللغة الرومية وقيل كل ما حوط فهو فردوس والجمع فردايس وحكى الزجاج انها الاودية التى تثبت ضروبها من

بالصبر واخبار بان ذلك لا ينال الاجشيشة الله واعانتة وحوله وقوته ثم قال تعالى ولا تحزن عليهم اى على من خالفك فان الله قدر ذلك ولا تك فى ضيق أى غم مما يكرهون أى مما يجهدون أنفسهم فى عدوتك وايصال الشرائك فان الله كافيك وناصرك ومؤيدك ومظهرك ومظفرك بهم وقوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون أى معهم

النبى فقبل هو عربى وقيل أبجضى وقيل فارسى وقيل سريانى وقد تقدم بيان النزل  
والمعنى كانت لهم ثمانية الفردوس نزلهم من الجنة فى اكرامهم **أخرج الطبرانى**  
والحاكم وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وغيرهم عن أبى امامة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم سلوا الله الفردوس فانه الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش  
أطيط العرش وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم اذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش  
الرحمن ومنه تفجير أنهار الجنة **وأخرج الترمذى وأحمد والحاكم والبيهقى** وعبد بن حميد  
عن عباد بن الصامت ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال ان فى الجنة مائة درجة كل  
درجة منها ما بين السماء والارض الفردوس أعلاها درجة ومن فوقها يكون العرش ومنه  
تفجير أنهار الجنة الاربعة فاذا سألت الله فاسأله الفردوس وعن السدى هو الكرم  
بالسبطية وقال كعب بن جندب الاعناب بالسريانية وعنه ليس فى الجنان جنة أعلى من  
جنة الفردوس فيها الا حرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال قتادة الفردوس ربوة  
الجنة وأوسطها وأوسعها وأفضلها وأرفعها وقيل هى الجنة المنقطة بالاشجار التى تنبت  
ضروباً من السبات والاحاديث بهذا المعنى كثيرة وقد أضحنا ما جاء فى الجنان كلها ونعنيها  
من الاحاديث والاثار فى كتاب سميناه **مثيراً** كان الغرام الى روضات دار السلام  
(خالد بن قيس لا ييغون عنها حولا) قال مجاهد متحول لا يطلبون تحولاً عنها الى غيرها  
اذى أعز من ان يطلبوا غيرها ونشأن انفسهم الى سواها قال ابن الاعرابى وابن قتيبة  
والازهرى الحول اسم يعنى التحول يقوم مقام المصدر وقال أبو عبيدة والقراءان الحول  
التحويل ولما ذكر سبحانه أنواع الدلائل بيه على كمال القرآن فقال (قل لو كان البحر مداداً  
لكلمات ربى) قال ابن الانبارى سمي المداًمداد الامداد الكاتب وأصله من الزيادة  
ومجىء الشئ بعد الشئ ويقال للزيت الذى يوقد به السراج مداً او المراءى بالبحر هذا الجنس  
والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته ومجائبه وفرض ان جنس البحر مداد لها (لنفذ  
البحر) أى لفى ماؤه (فيل أن تنفذ كلمات ربى) أى قبل نفوذ الكلمات وقيل  
المعنى لو كان البحر مداد القلم والقلم يكتب لنفذ البحر قبل نفوذ كلمات ربى أى علمه قاله  
مجاهد وقال قتادة يتقدم البحر قبل أن يتقدم كلام الله وحكمته وقيل المراد بها علمه  
قرئ تنفذ بالناء والياء وهما سبعيتان وذ كرى الكشاف ان قبل حنا بمعنى غير أو بمعنى  
دون وقبل غنى سبحانه بالكلمات الكلام القديم الذى لا غاية له ولا منتهى وهو ان كان  
واحداً فيجوز ان يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من القوائد وقد عبرت العرب عن الفرد بلفظ  
الجمع قال الاعشى

ووجه نقى اللون صافى بزينه \* مع الجيدليات لها ومعاصم

فعبير بالليات عن اللذة قال الجبائى ان قوله قبل ان تنفذ كلمات ربى يدل على ان كلماته قد  
تنفذت فى الجملة وما ثبت عدمه امتنع قدمه وأجيب بان المراد اللفاظ الدالة على متعلقات  
تلك الصفة الازلية وقيل فى الجواب ان نقاد شئ قبل نقاد شئ آخر لا يدل على نقاد الشئ

بتأييده ونصره ومعوته وهديه  
وسعيه وهذه معية خاصة كقوله اذ  
يوحى ربك الى الملائكة انى معكم  
فثبتوا الذين آمنوا وقوله لموسى  
وهرون لا تخافا اناى معكما اسمع  
وأرى وقول النبى صلى الله عليه  
وسلم للصدىق وهما فى الغار لا تخزن  
ان الله معنا وأما المعية العامة  
فبالسمع والبصر والعلم كقوله تعالى  
وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون  
بصير وكقوله تعالى ألم تر ان الله يعلم

الآخر ولا على عدم نقاده فلا يستفاد من الآية الاكثر كلمات الله بحيث لا تضبطها عقول  
 البشر اما انهم استناهية أو غير متناهية فلا دليل على ذلك في هذه الآية والحق ان كلمات  
 الله تابعة لعلوماته وهي غير متناهية قال كلمات غير متناهية (ولو جئنا بمثلها مددا) كلام  
 من جهته سبحانه غير داخل تحت قوله قل لو كان البحر وقبسه زيادة مبالغة وتأكد ولو اوا  
 اعطف ما بعده على جملة متدرة مدلول عليها بما قبلها أي ان فقد البحر قبل ان تنفذ كلمات الله  
 لو لم يحى بمثلها مددا ولو جئنا بمثلها أي البحر مدد النقد أيضا والمدد الزيادة وقرئ مددا وهي  
 كذلك في مصحف أبي ثم أمر سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يسالك المسالك التواضع  
 فقال (قل انما أنا بشر مثلكم) أي آدمي حائى مقصور على البشرية لا يخطاها الى الملكية  
 ومن كان هكذا فهو لا يدعى الاحاطة بكلمات الله الا انه امتاز عنهم بالوحي اليه من الله  
 سبحانه فقال (يوحى الى) وكفى بهذا الوصف فارقا بينه وبين سائر أنواع البشر ثم بين  
 ان الذى أوحى اليه هو قوله (انما الهكم الله واحد) لا شريك له فى الألوهية والملك وفى هذا  
 ارشاد الى التوحيد ثم أمرهم بالعمل الصالح والتوحيد فقال (فمن كان يرجو لقاء ربه)  
 الرجاء توقع وصول الخير فى المستقبل والمعنى من كان له هذا الرجاء الذى هو شأن المؤمنين  
 ويخاف المصير اليه وقيل يؤمل رؤية ربه والبعث والجزاء (فليعمل عملا صالحا) هو  
 ما دل الشرع على انه عمل خير يناب عليه فاعله أي مستوفيا المعياره شرعا عن ابن عباس  
 قال أنزلت فى المشركين الذين عبدوا مع الله الهة أخرى غيرهم وليست هذه فى المؤمنين  
 (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) من خلقه سواء كان صالحا أو طالحا حيوانا أو جادا قال  
 الماوردى قال جميع أهل التأويل فى تفسير هذه الآية ان المعنى لا يرانى بعمله أحدا  
 وأقول ان دخول الشرك الجلى الذى كان يفعله المشركون تحت هذه الآية هو المقدم  
 على دخول الشرك الخفى الذى هو الرياء ولا مانع من دخول هذا الخفى تحتها انما المانع من  
 كونه هو المراد بهذه الآية عن ابن عباس قال قال رجل يا نبي الله انى أقف المواقف أتبغى  
 وجه الله وأحب ان يرى موطنى فلم ير عليه شيئا حتى نزلت هذه الآية وعنه قال كان  
 جندب بن زهير اذا صلى أو صام أو تصدق فذكر بخير ارتاح له فزاد فى ذلك لقالة الناس  
 فلا يريد به الله فنزل فى ذلك فمن كان يرجو لقاء ربه الآية وأخرج أحمد والترمذى وابن  
 ماجه والبيهقى فى الشعب عن أبى سعيد بن أبى فضالة الانصارى وكان من الصحابة سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذا جع الله الاولين والآخرين ليوم لا ريب فيه  
 نادى مناد من كان أشرك فى عمل عمله الله أحد افلي طلب ثوابه من عند غير الله فان الله أغنى  
 الشركاء عن الشرك وأخرج الحاكم وصححه والبيهقى عن أبى هريرة ان رجلا قال يا رسول  
 الله الرجل يجاهد فى سبيل الله وهو يتبعى عرضا من الدنيا فقال لا أجر له فاعظم الناس  
 ذلك فعاد الرجل فقال لا أجر له وعن شداد بن أوس قال كنا عند الرياء على عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم الشرك الاصغر وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 يقول من صلى يرائى فقد أشرك ومن صام يرائى فقد أشرك ومن تصدق يرائى فقد

ما فى السموات وما فى الارض  
 ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو  
 رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم  
 ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو  
 معهم أينما كانوا كما قال تعالى  
 وما تكون فى شأن وما تأمل منه من  
 قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا  
 عليكم شهودا الآية ومعنى الذين  
 اتقوا أى تركوا المحرمات والذين  
 هم محسنون أى فعلوا الطاعات  
 فهو لا والله يحفظهم ويكاوهم

أشرك ثم قرأ فن كان يرجو لقاء ربه الآية أخرجه أحمد والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم وعن شداد أيضا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله يقول أنا خير قسم لمن أشرك بي من أشرك بي شيئا فان عمله قليل وكثيره لشريكه الذي أشركه أنا عنه غنى أخرجه أحمد وأبو نعيم والضايعي وأخرج أحمد والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الشريك الخفي ان يقوم الرجل يصلي لمكان رجل وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي عن شداد بن أوس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول أتخوف على امتي الشرك والشهوة الخفية قلت أشرك امتك بعدك قال نعم أما انهم لا يعبدون شمسا ولا قرا ولا حجرا ولا وثنا ولكن براؤن الناس بأعمالهم قلت يا رسول الله ما الشهوة الخفية قال يصبح أحدكم صائما فيعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه وواقع شهوته وأخرج أحمد ومسلم وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ربه أنه قال أنا خير الشريك كما في عمل عبادي أشرك فيه غيري فأنا بريء منه وهو الذي أشرك وفي لفظ فبن أشرك بي أحدا فهو له كله وفي الباب أحاديث كثيرة في التحذير من الرياء وأنه الشرك الأصغر وان الله لا يقبله وقد استوفاهما صاحب الدر المنثور في هذا الموضع فليرجع اليه ولكنها لا تدل على أنه المراد بالآية بل الشرك الخفي يدخل تحتها دخولا وليا وعلى فرض ان سبب النزول هو الرياء كما يشير الى ذلك ما قدمنا فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو مقرر في علم الاصول وقد ورد في فضائل هذه الآية بخصوصها ما أخرجه الطبراني وابن مردويه عن حكيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو لم ينزل على امتي الا فاتحة سورة الكهف لـ كفتهم وأخرج ابن راهويه والبخاري والحاكم وصححه والبيهقي في الالقاب وابن مردويه عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ في ليلة فن كان يرجو لقاء ربه الآية كان له نور من عدن أبين الى مكة حشوه الملائكة قال ابن كثير بعد أخرجه عن غير جدد وعن معاوية بن سفيان انه تلا هذه الآية فن كان يرجو لقاء ربه وقال انها آخر آية نزلت من القرآن قال ابن كثير وهذا أثر مشكل فان هذه الآية هي آخر سورة الكهف والكهف كلها مكية ولعل معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها ما ينسخها ولا ما يغير حكمها بل هي مثبتة محكمة فاشتبه ذلك على بعض الرواة فروى بالمعنى على ما فهمه والى هنا انتهى الجزء الثاني (١) من تفسير الكتاب العزيز المسمى (بفتح البيان في مقاصد القرآن) ويتلوه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى وكان الفراغ من زبره على يد مؤلفه الفقير الى الله الغني به عن سواه (صديق بن حسن ابن علي الحسيني القنوجي) ختم الله له بالحسن وأذاقه حلاوة رضوانه الاسنى في صبيح الاربعة اعداء تاسع جمادى الآخرة من شهر ر سنة تسع وثمانين ومائتين وألف الهجرة على صاحبها أفضل الصلاة والسلام والتحية في بلدة (بهو بال) الحجة صانها الله وأهلها عن الفسوق والبلية وقد أفرغت فيه جهدي وبذلت فكري في نقائس أراها ان شاء الله

ويصرهم ويؤيدهم ويظفرهم على أعدائهم ومخالفهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا مسعر عن ابن عون عن محمد بن حاطب قال كان عثمان رضى الله عنه من الذين آمنوا والذين اتقوا والذين هم محسنون

آخر تفسير سورة النحل والله الحمد والمنة وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

(١) قوله انتهى الجزء الثاني أى من تجزئة المؤلف



الله تعالى تجدى فهذا جهد المقل غير محمل بالمقصود ولا مل فرحم الله امرأ أنظر بعين  
الانصاف اليه ووقف فيه على سهو فاطم عن علمه

حمدت الله ربى اذهبانى \* لما أبديت مع عجزى وضعفى

فمن لى بالخطا فارد عنه \* ومن لى بالقبول ولو بحرف

ولم يكن قط يحطربالى ويعرفى خلدى أن أنصدى لذلك علما منى بالعجز عن السلوك فى هذه

المسالك وعسى الله تعالى ان ينفع به نفع عاجا ويفتح به قلوبا غلقا وأعينا عجا وآذانا صما

ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا ومن أحسن من الله قبلا وزقنا

الله به هداية الى سبل الحق توفيقا وبصيرة لمبانيه وخبرة بدقائق

معانيه وتحقيقاته وجعلنا مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين

والصديقين والشهداء والصالحين وحسن

أولئك رفيقا وما ذلك على

الله بعزیز

تم

وقال الشيخ العلامة الفقيه والجهيد الفاضل النبيه مجتهد عصره ومفتي مصره انسان  
عين الآمال والاماني الشيخ يوسف بن المبارك العربي الشافعي نفع الله بعلومه  
الافاضى والاداني مقرظا هذا التفسير العظيم ذا الخطر الجسيم مانصه

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

نحمدك يا من جعل العلماء العاملين ورثة الانبياء ورفع مقامهم اعلاما فكانوا للشيعة  
والاهتداء انجوما واعلاما وشغلهم بخدمة كتابه فينبوا احكامه وكشفوا اسرار  
واوضحوا حقائقه وقسموا علومه اقساما ووقفهم بعناية فقاموا في خدمته بتفسيره  
وتأويله وأجروا في كشف حقائقه اقلاما لما علموا انه أرسخ العلوم أصلا وأنورها كلاما  
وأسبغها فروعاً وأصلها واحدها نظاما اذ لا شرف الا وهو السبيل اليه ولا خير الا وهو  
الدال عليه وله اماما فأحرزوا بذلك مزايا ورباصاروا بها اعظاما وقذف في قلوبهم  
أنوارا يرون بها من المشكلات ما كان بعيدا محتجبا وبنتهم منه افهاما منامنه  
تعالى عليهم وافضالا وعزوا اكراما فذاقوا حلاوة فهم أسرار كتابه فاجدوا في طاب  
سفره تعباً ولا ساماً وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله  
أكرم به رسولا واماماً صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه صلاة وسلاما

(أما بعد) فان الله سبحانه وتعالى لما من علينا بالاجتماع باخينا العلامة المحقق الفهامة  
قاضي الجنة حسين بن محسن السبعي حفظه الله وزاده علماً وأسبغ عليه بمه وكرمه  
عظيم النعمى في حرمه الشريف بمكة المشرفة شرفها الله وعظمها ودار الكلام  
بالمذاكرة بيننا في ذلك المكان الشريف وحلا وراق لنا الوقت في تلك الماتر الشريفة  
وانجلي فسألناه عن تلك الديار التي ساقته اليها الاقدار وهل بقي في زوايا تلك الارض  
خبيا من العلماء العاملين وأئمة المسلمين وهذه لعباده المؤمنين فذكر لنا الخير الكثير  
ومن جملة من ذكره السيد البدر العلامة النواب تاج العلم والها والفهامة الذي علت  
مرتبه فوق السها فاوجز في وصفه فاعجز وأطال فاطاب وأجاد في كشف مناقبه حين  
أجاب وذكروا من جملة مناقبه ان وقفه الله سبحانه لتفسير كتابه بتفسير عظيم ما أنفست  
فوائده وانفسع فرائده وأفصح مقالته وأفسح مجاله فلما سمعت بمقالته تشوق  
لرؤية ذلك الكتاب وروايته فقال لي القاضي المذكور قد طبع بحمد الله منه الجزء  
الاول وسأرسل لك به والباقي ان شاء الله يصلحكم على أيدينا من عند السيد العلامة  
النواب مجتهد فليارجع القاضي المذكور أبو السعادات من زيارة سيد الكائنات  
أرسلا اليه من بندر الحديدة فاستبشرت بوروده وحصلت على الفائدة من وفوده  
فسرحت في درر معانيه نظري ورضت في رياض حقائق كلامه بجواد فكري فوجدته  
تفسير اقدر صرح من جواهر معاني التحقيق عمارق وغلا وجع من بديع التفسير مادي  
وعلا ولما كشفت عن خازن جواهر سطور أنوار علومه وتاملت بيان مناقب الغيب  
من منطوقه ومفهومه قام لنا بنتم القدير خطيب نيل أوطاره وكشاف حقائق علومه

وأسراره على منبر الفضل ينادى بأنه من أجل المصنفات في علم التفسير وأعلامها جامعاً للصحيح من الأقاويل وأسنانها عارياً عن الشبهة والتخفيف والتبديل برتبة قدسها محلي بالأحاديث النبوية الصحيحة مطرزاً بالأحكام الشرعية البيئات مرصعاً بأحسن الإشارات وأوضح العبارات مساقاً بأبلغ إيجاز وأحسن ترتيب مع التسهيل والتقريب كلماته أزاهر نبتت في كتاب وجواهر تكونت من ألفاظ عذاب ومواهب لا تدرك بيد كاتب فسبحان من يرزق من يشاء بغير حساب وكيف لا ومحاسنه لا توجد مجموعة قبله في كتاب فهو تفسير فاضت عليه أنوار البلاغة والفصاحة من كل باب ملا حسن صنعه الأوراق بمبارق وزين الأفاق بمأفاق كلامه أحلى في الأقواء من الشهد وأشمى إلى النواظر من النوم بعد السهد

معان تطرب السمعاء \* لها حكم بأحكام

والفاظ هي الأرواح \* ح لا أرواح أجسام

فلا بدع صدر هذا التفسير عن علم سابق وفكر ثاقب وذهن رائق ونفس صادق وروية ملائت علومها المغارب والمشارق وقريحة اذا ذقت جناها وشمت سنانها تذكرت ما بين العذيب وبارق فخترك ابن الحسن من الحسن في هذا الفن نوعاً فما أحقه بقول القائل فيما أجاد صنعا

قطف الرجال القول حين نباته \* وقطفت أنت القول لما نورا

فله در أفاضلك يا نواب ولله در رفضك يا أواب وأحسن بوابك الهاطل بالبيان وطللك المغيث بالعرفان على رسل (١) فالك من مجارى \* المرتب العلاء ولا رسيل (٢) اسائك غواص ولغظك جوهر \* وصدرك بحر الفضائل زاخر

وبالجملة فلقد وقفت على هذا التأليف ووقوف من أحفمه الحصر ورمت التطاول مدحه فلتحق بأعي القصر واستمطقت لسانى لي عرب عن حسن وصفه فاستججم واستقدمت جواد قللى الجرى في هذا الميدان فاجهم وكيف وقد حقق لنا بما نقب عليه وقرر واستخرجه من عويصات الأفكار وحرر قول القائل الماهر كم ترك الأول للآخر وعلمنا ان في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا والمنح الالهية ليست مختصة بقوم دون قوم ولا مناضة في يوم دون يوم بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فلمعمرى ان هذا هو التأليف الذى يفخر به العالمون ولمثل هذا فليعمل العاملون لابرحت حدائق حقائقه نزهة للاحدائق وحقائق بلاغته وحسن تأليفه في جيد الاجادة بمنزلة الاطواق والله المسئول ان يرفع قدر مقال مؤلفه ومقام قدره ويوضح منهاج التفسير بنور يدره بمنه وكرمه ولا زال قدوة لمن اقتدى وسراجاً منيراً لمن استرشد واهتدى ونور الشريعة بمحامد صفاته الشريفة فلا زال بها محمد اساتيل من الله تعالى ان يديمه قرطالعا في سماء السعادة سامياً مراتب المفاخر والسيادة آمين اللهم آمين والى هنا انتهى بنا الكلام على ما أردناه من التقرير على هذا المصنف الذى لا يقدر وصفه وقصدهناه

(١) أى مهل اه منه

(٢) أى موافق لك فى النضال

اه منه

والضلاة والسلام على من حسن به الابتداء والختام سيدنا ومولانا محمد بدر التمام وعلى  
 آله وأصحابه هداة الأنام ما أشرق نجم في الخضراء وأورق نجم في الغبراء آمين اللهم  
 آمين قاله بلسانه وخطه بينانه وحرره بقلمه وبيانه خادما للعلم والعلماء  
 العبد الاحقر المستحق اسمه ان لا يستطر الفقير الى الله تبارك  
 يوسف بن المبارك حسين الشافعي الاشعري  
 العريشي اليمني غفر الله له وستر عيبه  
 وخلصه آمين اللهم  
 آمين

